



وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت



موسوعہ فقہیہ

جلد - ۲

أَجَل - إِحْلَال

موسوعة فقهية

منايع كرو

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

© جملہ حقوق بحق وزارت اوقاف و اسلامی امور کویت محفوظ ہیں

پوسٹ بکس نمبر ۱۳، وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

اردو ترجمہ

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

161-F، جوگلابائی، پوسٹ بکس 9746، جامعہ مگرہٹی دہلی - 110025

فون: 26982583, 26981779-11-91

Website: <http://www.ifa-india.org>

Email: ifa@vsnl.net

اشاعت اول : ۱۴۳۰ھ / ۲۰۰۹ء

ناشر

جینوین پبلیکیشنز اینڈ میڈیا (پرائیویٹ لمیٹڈ)

Genuine Publications & Media Pvt. Ltd.

B-35, Basement, Opp. Mogra House

Nizamuddin West, New Delhi - 110 013

-----Tel: 24352732, 23259526,

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

موسوعه فقیهیه

اردو ترجمہ

جلد - ۲

أجل — إذن

مجمع الفقه الإسلامی الهند

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

(سورہ توبہ، ۱۲۲)

”اور مومنوں کو نہ چاہئے کہ (آئندہ) سب کے سب نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ
ہر گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا ہوا کرے، تاکہ (یہ باقی لوگ) دین کی سمجھ بوجھ
حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو جب وہ ان کے پاس واپس
آجائیں ڈراتے رہیں، عجب کیا کہ وہ محتاط رہیں!“

”من یرد اللہ بہ خیراً“

”یفقہہ فی الدین“

(بخاری و مسلم)

”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے

اسے دین کی سمجھ عطا فرمادیتا ہے۔“

فہرست موسوعہ فقہیہ

جلد - ۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۰۵-۴۹	اُجل	۱۰۰-۱
۴۹	تعریف	۱
۴۹	قرآن کریم میں اُجل کے استعمالات	۲
۴۹	اُجل فقہاء کی اصطلاح میں	۳
۵۰	اُجل کی خصوصیات	۴
۵۰	متعلقہ الفاظ: تعلیق، اضافت، توقیت، مدت	۵
۵۱	مدت، اضافت	۹
۵۱	مدت، توقیت	۱۰
۵۲	مدت، تنجیم	۱۱
۵۳	مدت، استتجال	۱۲
۷۰-۵۴	اُجل کی قسمیں اپنے مصادر کے اعتبار سے	۳۳-۱۳
	فصل اول	
۶۸-۵۴	اُجل شرعی	۶۸-۱۳
۵۴	مدت، حمل	۱۳
۵۵	جنگ بندی کی مدت	۱۴
۵۵	لغظ کے اعلان و اشتہار کی مدت	۱۵
۵۶	وجوب زکوٰۃ کی مدت	۱۶
۵۶	عنین (نامرد) کو مہلت دینے کی مدت	۱۷
۵۷	ایلاء میں مہلت دینے کی مدت	۱۸
۵۸	رضاعت کی مدت	۱۹

صفحہ	عنوان	فقہ
۵۹	عدت کی مدت	۲۰
۵۹	خیار شرط کی مدت	۲۱
۶۰	حیض کی مدت	۲۲
۶۱	طہر کی مدت	۲۳
۶۲	سین لیاں	۲۴
۶۳	مدت نفاس	۲۵
۶۴	بلوغت کی عمر	۲۶
۶۶	موزہ ہمسج کی مدت	۲۷
۶۷	سفر کی مدت	۲۸
	فصل دوم	
۶۸	اجل قضائی	۲۹-۳۱
۶۸	مقدمہ پیش کرنے کے لئے حاضری	۳۰
۶۸	کواہوں کو حاضر کرنا	۳۱
	فصل سوم	
۷۰-۶۸	اجل اتفاقی	۳۲-۳۳
۶۹	ملیت کو منتقل کرنے والے تصرفات میں سامان کی حوالگی کو مؤثر کرنے کی شرط	۳۳
۷۷-۷۰	دین کو مؤثر کرنا	۳۴-۳۸
۷۰	دین کو مؤثر کرنے کی مشروعیت	۳۴
۷۱	عین کے برخلاف صرف دین میں ہونا جیل کی حکمت	۳۵
۷۱	ہونا جیل کے جواز اور عدم جواز کے اعتبار سے دین کے احکام	۳۶
۷۱	الف۔ بیع سالم میں راس المال	۳۷
۷۲	ب۔ بدل صرف	۳۸
۷۳	ج۔ اتالیق کے بعد کا شمن	۳۹
۷۳	د۔ بدل قرض	۴۰

صفحہ	عنوان	فقرہ
۷۴	ھ۔ جو جائیداد حق شفعہ کے تحت لی جا رہی ہو اس کی قیمت	۴۱
۷۷-۷۴	ایسے دیون جن کی ادائیگی بحکم شرع مؤخر ہو	۴۸-۴۲
۷۴	الف۔ دیت (خون بہا)	۴۲
۷۴	قتل عمد کی دیت	۴۳
۷۴	قتل شبہ عمد کی دیت	۴۴
۷۵	قتل خطا کی دیت	۴۵
۷۵	ب۔ مسلم فیہ	۴۶
۷۶	ج۔ مال کتابت	۴۷
۷۷	د۔ قرض کی واپسی کے لئے وقت کی تعیین	۴۸
۸۶-۷۷	ا۔ اجل توقیت	۴۹-۴۹
	پہلی بحث	
۷۸-۷۷	وہ عقود جو مبین مدت کے بغیر صحیح نہیں ہوتے	۵۰-۵۳
۷۷	الف: عقد اجارہ	۵۰
۷۷	پھل و اردوخت یا باغ کو بیانی پر دینے کا معاملہ	۵۱
۷۷	مزارعت کو موقت کرنا	۵۲
۷۸	ب: عقد کتابت	۵۳
	دوسری بحث	
۸۶-۷۸	وہ عقود جو مطلق اور مقید دونوں طرح صحیح ہوتے ہیں	۵۴-۴۹
۷۸	عقد عاریت کو اجل کے ساتھ موقت کرنا	۵۴
۷۹	وکالت کو اجل کے ساتھ موقت کرنا	۵۵
۷۹	مضاربہ (قرض) کو موقت کرنا	۵۶
۸۰	کفالت کو کسی مدت کے ساتھ موقت کرنا	۵۷
۸۰	وقف کو مدت کے ساتھ موقت کرنا	۵۸
۸۰	بیع کو موقت کرنا	۵۹
۸۱	مالکیہ کے یہاں بیع الاجل	۶۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۸۱	بیوع الاجال کی صورتیں	۶۱
۸۳	بیہ کو موقت کرنا	۶۳
۸۵-۸۳	نکاح کو موقت کرنا	۶۸-۶۴
۸۳	الف۔ نکاح متحدہ	۶۴
۸۳	ب۔ نکاح موقت یا نکاح قاجل	۶۵
۸۴	ج۔ نکاح جسے مرد یا عورت کی مدت حیات کے ساتھ موقت کیا گیا ہو، یا ایسی طویل مدت کے ساتھ موقت کیا گیا ہو جس وقت تک عاداتاً وہ دونوں زندہ نہیں رہیں	۶۶
۸۴	د۔ شوہر کا نکاح کو کسی خاص وقت تک محدود رکھنے کی دل میں نیت رکھنا	۶۷
۸۵	ه۔ نکاح کا ایسے وقت پر مشتمل ہونا جس میں طلاق واقع ہو	۶۸
۸۵	رہن کو کسی مدت کے ساتھ موقت کرنا	۶۹
۹۰-۸۵	ضبط و تحدید کے اعتبار سے اجل کی تقسیم پہلی بحث	۸۲-۷۰
۹۰-۸۶	اجل معلوم	۸۰-۷۱
۸۶	منصوص زمانوں تک تا اجل	۷۳
۸۷	غیر عربی مہینوں کے ساتھ تا اجل	۷۴
۸۷	مطلق مہینوں کے ساتھ تا اجل	۷۵
۸۸	مدت اجل کے حساب کا آغاز	۷۶
۸۸	مسلمانوں کی عیدوں کے ساتھ تا اجل	۷۷
۸۸	ایسی مدت متعین کرنا جس میں دو چیزوں میں سے کسی ایک کا احتمال ہو	۷۸
۸۹	عادۃ معارف موسموں تک مدت مقرر کرنا	۷۹
	دوسری بحث	
۹۲-۹۱	اجل مجهول	۸۲-۸۱
۹۱	اس فعل کو اجل مقرر کرنا جس کا وقوع منضبط نہیں	۸۱
۹۱	جس اجل میں جہالت مطلقہ ہو اس تک تا ثبیل کا اثر عقد پر	۸۲
۹۶-۹۲	اجل کے عوض میں مالی معاوضہ لینا	۸۶-۸۳

صفحہ	عنوان	فقہہ
۹۸-۹۶	مدت کے بارے میں جانہیں کا اختلاف	۸۷-۹۰
۹۶	نتیجہ میں اصل مدت میں اختلاف	۸۸
۹۷	مقدار مدت میں عقائدین کا اختلاف	۸۹
۹۸	مدت کے ختم ہونے میں اختلاف	۹۰
۱۰۵-۹۸	مدت کو ساتھ کرنے والی چیزیں	۹۱-۱۰۰
۱۰۰-۹۸	اہل اہل کا ساتھ کیا جانا	۹۲-۹۴
۹۸	الف: مدیون کی طرف سے اہل کو ساتھ کرنا	۹۲
۹۹	ب: دائن کی طرف سے اہل کو ساتھ کرنا	۹۳
۱۰۰	ج: دائن اور مدیون کی رضامندی سے اسقاط اہل	۹۴
۱۰۵-۱۰۰	دیم - سقوط اہل (اہل کا ساتھ ہو جانا)	۹۵-۱۰۰
۱۰۰	الف: موت کی وجہ سے اہل کا ساتھ ہونا	۹۵
۱۰۳	ب: دیوالیہ قرار دینے جانے (تخلیس) کی وجہ سے اہل کا ساتھ ہونا	۹۶
۱۰۴	ج: جنون کی وجہ سے اہل کا ساتھ ہونا	۹۷
۱۰۴	د: اسیر یا مفقود ہونے کی وجہ سے اہل کا ساتھ ہونا	۹۸
۱۰۵	ه: مدت پوری ہو جانے سے اہل کا ساتھ ہونا	۹۹
۱۰۵	دفع ضرر کے لئے اس عقد کے مطابق عمل جاری رہنا جس کی اہل گذر چکی ہے	۱۰۰
۱۰۸-۱۰۶	اجماع	۱-۱۰
۱۰۶	تعریف	۱
۱۰۶	کن لوگوں کے اتفاق کرنے سے اجماع منعقد ہوتا ہے	۲
۱۰۷	اجماع کا امکان	۳
۱۰۷	اجماع کی حجیت	۴
۱۰۷	اجماع کن چیزوں کے بارے میں حجت ہے	۵
۱۰۷	اجماع کا مستند	۶
۱۰۷	اجماع کا انکار	۷
۱۰۸	اجماع سکوتی	۸

صفحہ	عنوان	فقہ
۱۰۸	اجماع اور غیر اجماع میں تعارض	۹
۱۰۸	دلائل شرعیہ کے درمیان اجماع کا مقام	۱۰
۱۱۱-۱۰۹	۱۔ جمال	۵-۱
۱۰۹	تعریف	۱
۱۱۰	متعلقہ الفاظ: مشکل، متشابہ، خفی	۲
۱۱۰	جمال کا حکم	۵
۱۱۵-۱۱۱	۱۔ جنبی	۱۵-۱
۱۱۱	تعریف	۱
۱۱۲	اجنبی کا تعلق و ملاہ بن جانا اور تعلق والے کا اجنبی بن جانا	۳
۱۱۳	تعلق والے اور اجنبی دونوں کی موجودگی میں کیا حکم ہوگا؟	۵
۱۱۵-۱۱۳	اجمالی حکم	۱۵-۶
۱۱۳	اول: وہ اجنبی جو قریب (رشتہ دار) کی ضد ہے	۶
۱۱۳	دوم: تصرفات اور حقوق میں اجنبی کا حکم	۷
۱۱۳	اجنبی اور عبادت	۸
۱۱۳	اجنبی کا حرم حقوق کی ادائیگی کرنا	۹
۱۱۳	سوم: اجنبی بمعنی غیر وطنی	۱۰
۱۱۳	چہارم: عورت کے تعلق سے اجنبی	۱۱
۱۱۵	الف: دیکھنا	۱۲
۱۱۵	ب: چھونا	۱۳
۱۱۵	ج: تنہائی میں ہونا (خلوت)	۱۴
۱۱۵	د: عورت کی آواز	۱۵
۱۱۶	۲۔ جنبیہ	
	دیکھئے: ۱۔ جنبی	
۱۱۷-۱۱۶	۱۔ جہاز	۳-۱
۱۱۶	تعریف	۱

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۱۶	عمومی حکم	۲
۱۱۷-۱۲۶	اجہاض	۱۸-۱
۱۱۷	تعریف	۱
۱۱۷	۱۔ قاطعہ کا اثری حکم	۳
۱۱۸	الف: نفع روح کے بعد ۱۔ قاطعہ کا حکم	۴
۱۱۸	ب: نفع روح سے قبل ۱۔ قاطعہ کا حکم	۵
۱۲۰	۱۔ قاطعہ کا حکم کے اسباب و وسائل	۹
۱۲۱	۱۔ قاطعہ کا حکم کی مزا	۱۰
۱۲۲	قابل مزا ۱۔ قاطعہ کا حکم	۳
۱۲۳	۱۔ قاطعہ کا حکم میں کئی بچوں کا نفع	۱۲
۱۲۳	غرض کسی پر لازم ہے؟	۱۵
۱۲۵	۱۔ قاطعہ کا حکم کے ضمنی اثرات	۱۶
۱۲۵	طہارت بعدت اور طہارت میں ۱۔ قاطعہ کا اثر	۱۷
۱۲۶	چوپائے کا بچہ گراما	۱۸
۱۲۷-۱۲۸	انجیر	۳-۱
۱۲۷	تعریف	۱
۱۲۷	اجرائی حکم	۲
۱۲۸	بحث کے مقامات	۳
۱۲۸	۱۔ حالہ	
	دیکھئے: حوالہ	
۱۲۸	۱۔ احباس	
	دیکھئے: وقف	
۱۲۸	۱۔ احبال	
	دیکھئے: جمل	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۲۹-۱۲۹	احتباء	۴-۱
۱۲۹	تعریف	۱
۱۲۹	احتباء اور اتقاء میں فرق	۲
۱۲۹	عمومی حکم اور بحث کے مقامات	۳
۱۳۰-۱۳۰	احتباس	۸-۱
۱۳۰	تعریف	۱
۱۳۰	متعلقہ الفاظ: جس، جبر، حصر، اعتقال	۲
۱۳۰	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۶
۱۳۱	احتباس کے بعض اثرات	۸
۱۳۲-۱۳۲	احتجام	۴-۱
۱۳۲	تعریف	۱
۱۳۲	اجمالی حکم	۲
۱۳۳-۱۳۳	احتراف	۱۴-۱
۱۳۳	تعریف	۱
۱۳۴	متعلقہ الفاظ: مناعت، عمل، التساب یا کسب	۲
۱۳۴	احتراف کا اجمالی شرعی حکم	۵
۱۳۴	پیشوں کی اقسام	۶
۱۳۵	باہر ت پیشوں میں باہمی تفاوت	۷
۱۳۵	گھنیا پیشے	۸
۱۳۶	ایک پیشہ چھوڑ کر دوسرا پیشہ اختیار کرنا	۹
۱۳۶	تفصیلاً احتراف کا شرعی حکم	۱۰
۱۳۷	گھنیا پیشوں کا حکم	۱۲
۱۳۸	ممنوع پیشے	۱۳
۱۳۸	احتراف کے اثرات	۱۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۳۹-۱۴۰	احساب	۳-۱
۳۹	تعریف	۱
۳۹	احساب معتد بہ یا معتبر ہونے کے معنی میں	۲
۱۴۰	احساب اللہ تعالیٰ سے ثواب طلب کرنے کے معنی میں	۳
۱۴۱-۱۴۲	احتشاش	۵-۱
۱۴۱	تعریف	۱
۱۴۱	اجمالی حکم	۲
۱۴۱	گھاس کاٹنے میں چوری	۳
۱۴۱	گھاس کاٹنے سے روکنا	۴
۱۴۲	گھاس کاٹنے میں شرکت	۵
۱۴۲-۱۵۱	احتضار	۱۵-۱
۱۴۲	تعریف	۱
۱۴۲	احتضار کی ملاقات	۲
۱۴۲	قریب امرگ شخص کے پاس اس کے لوگوں کا رہنا	۳
۱۴۳	وہ لوگ جن پر قریب امرگ ہونے کا حکم جاری ہوتا ہے	۴
۱۴۳	قریب امرگ شخص کو کیا کرنا چاہئے	۵
۱۴۵	اللہ تعالیٰ سے توبہ کرنا	۶
۱۴۶	قریب امرگ شخص اور جو لوگ اس کے حکم میں ہیں ان کے تصرفات	۷
۱۴۶-۱۵۱	احتضار کے بخت حاضرین کے لئے مسنون احوال	۱۳-۸
۱۴۶	اول: تلقین	۸
۱۴۷	دوم: تلاوت قرآن	۹
۱۴۷	سوم: قریب امرگ شخص کو قبلہ رو کرنا	۱۰
۱۴۹	چہارم: قریب امرگ شخص کے طلق کو پانی سے تر کرنا	۱۱
۱۴۹	پنجم: اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا	۱۲
۱۴۹	ششم: قریب امرگ شخص کے دل میں اللہ تعالیٰ سے حسن ظن پیدا کرنا	۱۳

صفحہ	عنوان	فقہ
۱۴۹	تریب امرگ شخص کی وفات کے وقت حاضرین کے لئے مسنون اعمال	۱۴
۱۵۰	میت کا چہرہ دھونا اور اس پر گریہ و زاری کرنا	۱۵
۱۵۲-۱۵۲	انتخاب	۳-۱
۱۵۲	تعریف	۱
۱۵۲	انتخاب کا شرعی حکم	۲
۱۵۲	اجمالی حکم	۳
۱۵۳-۱۵۳	امتحان	۱۷-۱
۱۵۳	تعریف	۱
۱۵۳	محتاجۃ التماطلۃ: امتباس، جسر، عقب	۲
۱۵۳	امتحان کا شرعی حکم	۳
۱۵۶-۱۵۴	اول۔ امتحان بول (پیٹاب کورہ کنا)	۴-۹
۱۵۴	پیٹاب روکنے والے کا خسو	۴
۱۵۵	پیٹاب روکنے والے کی نماز	۵
۱۵۵	پیٹاب روکنے والے کی نماز کا اعادہ	۶
۱۵۵	وقت فوت ہونے کے خوف سے پیٹاب روک کر نماز پڑھنا	۷
۱۵۶	جماعت یا جمعہ فوت ہونے کے خوف سے پیٹاب روک کر نماز ادا کرنا	۸
۱۵۶	پیٹاب روکنے والے کا ضعیف فیصلہ	۹
۱۶۱-۱۵۶	دوم۔ دوا کے لئے حقہ کرنا	۱۰-۱۷
۱۶۱-۱۵۷	روزہ دار کا حقہ لینا	۱۱-۱۳
۱۵۷	کچیلی شرمگاد میں حقہ لینا	۱۴
۱۵۸	اگلی شرمگاد میں حقہ لینا	۱۵
۱۵۹	جانفہ میں حقہ لینا	۱۶
۱۵۹	حرام چیز کو حقہ میں استعمال کرنا	۱۷
۱۶۰	بچے کو دودھ کا حقہ دینا اور نکاح کی حرمت میں اس کا اثر	۱۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۶۱	حق تعالیٰ نے والے کا واجب الستر مقام کو دینا	۱۷
۱۶۸-۱۶۱	احکام	۱۲-۱
۱۶۱	تعریف	۱
۱۶۱	متعلقہ الفاظ: بوجار	۲
۱۶۲	احکام کا شرعی حکم	۳
۱۶۳	احکام کے حرام ہونے کی حکمت	۶
۱۶۳	احکام کن اشیاء میں ہوتا ہے	۷
۱۶۵	احکام کا تحقق	۸
۱۶۵	احکام کی شرطیں	۹
۱۶۷	کام کا احکام	۱۰
۱۶۷	صنف کا احکام	۱۱
۱۶۷	احکام کرنے والے کی دنیوی سزا	۱۲
۱۶۸-۱۷۳	احکام	۱۳-۱
۱۶۸	تعریف	۱
۱۶۸	متعلقہ الفاظ: مناء، جنابت، بلوغ	۲
۱۶۹	احکام کس کو ہوتا ہے	۳
۱۶۹	عورت کا احکام کیسے تحقق ہوتا ہے	۴
۱۶۹	احکام اور غسل	۵
۱۶۹	انزال کے بغیر احکام	۶
۱۷۱	روزہ اور حج پر احکام کا اثر	۱۰
۱۷۲	احکامات پر احکام کا اثر	۱۱
۱۷۲	احکام کے ذریعہ بلوغ	۱۳
۱۷۳-۱۷۴	احتیاط	۲-۱
۱۷۳	تعریف	۱
۱۷۳	احکامی حکم	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۷۵-۱۷۴	احتیاط	۳-۱
۱۷۴	تعریف	۱
۱۷۴	اجمالی حکم	۲
۱۷۵	بحث کے مقامات	۸
۱۷۸-۱۷۶	احیال	۸-۱
۱۷۶	تعریف	۱
۱۷۶	اجمالی حکم	۲
۱۷۸	بحث کے مقامات	۸
۱۹۱-۱۷۹	احداد	۲۶-۱
۱۷۹	تعریف	۱
۱۷۹	محتاجہ الثاقلۃ اعتدال	۲
۱۷۹	احد اور کاشمیری حکم	۳
۱۸۰	مفقودہ البھر کی بیوی کا سوگ منانا	۷
۱۸۱	سوگ منانے کی مدت کا آغاز	۸
۱۸۱	احد اور کے شروع ہونے کی حکمت	۹
۱۸۲	کون عورت سوگ منائے اور کون نہ منائے	۱۰
۱۸۳	احد اور ولی عورت کن چیزوں سے اجتناب کرے	۱۳
۱۸۵	سوگ منانے ولی عورت کے لئے کیا چیزیں جائز ہیں	۱۸
۱۸۶	سوگ منانے ولی عورت کی رہائش	۱۹
۱۸۷	سوگ منانے کی جگہ چھوڑنے کے اسباب	۲۰
۱۸۸	سوگ منانے ولی عورت کے مکان کا کرایہ بوراں کا نفقہ	۲۱
۱۸۹	سوگ منانے ولی عورت کا حج	۲۲
۱۹۰	سوگ منانے ولی عورت کا اعتکاف	۲۳
۱۹۱	احد اور کی پابندی نہ کرنے ولی عورت کی حرا	۲۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۹۲-۱۹۲	احراز	۵-۱
۱۹۲	تعریف	۱
۱۹۲	معاقدہ القاطنہ حیا زود، احتیاء	۲
۱۹۲	اجمالی حکم	۴
۱۹۲	بحث کے مقامات	۵
۱۹۳-۲۱۱	احراق	۴۴-۱
۱۹۳	تعریف	۱
۱۹۳	معاقدہ القاطنہ، تصانیف، تسکین بخلی	۲
۱۹۳	احراق کا شرعی حکم	۳
۱۹۳	پاک کرنے کے اعتبار سے احراق کا اثر	۴
۱۹۴	دھوپ اور آگ سے زمین کی پاکی	۵
۱۹۴	معدنیات پر پاک چیز سے پائش کرنا	۶
۱۹۸-۱۹۵	پاک کی ہو یا پاک چیز سے تپاؤں ہلانا	۸-۷
۱۹۵	پاک روغن سے تپاؤں ہلانا	۷
۱۹۵	جس روغن میں پاک چیز مل گئی ہو اس سے تپاؤں ہلانا	۸
۱۹۶	ہوائی گئی نجاست کا دھواں اور بھاپ	۹
۱۹۶	راکھ سے تیمم	۱۰
۱۹۷	چلنے کی وجہ سے کمال کے نیچے جمع ہونے والا پانی (آبلہ)	۱۱
۱۹۷	جلی ہوئی میت کو غسل دینا	۱۲
۱۹۷	جو شخص جمل کر راکھ ہو گیا ہو اس کی نماز جنازہ	۱۳
۱۹۸	تابوت میں دفن کرنا	۱۴
۱۹۸-۲۱۱	حدود، قصاص اور تعزیر میں ہلانا	۱۵-۱۸
۱۹۸	دانشیہ ہلانا	۱۵
۱۹۸	ہلانا نے کذا ریمہ قصاص	۱۶
۱۹۹	مالک کا اپنے غلام کو آگ کی سزا دینے کا حکم	۱۷

صفحہ	عنوان	فقہ
۱۹۹	لواطت میں جہا نے کی ہوا	۱۸
۱۹۹	وٹی کئے گئے چوپایہ کو جہا	۱۹
۲۰۰	جہا نے کے ذریعہ خیر	۲۰
۲۰۰	مساجد اور مقام میں آگ جہا	۲۱
۲۰۰	میت کے پاس وضوئی سلگا	۲۲
۲۰۱	جنازہ کے پیچھے آگ لے کر چلنا	۲۳
۲۰۲	کس کو جہا نے پر ضمان ہے اور کس پر نہیں؟	۲۴
۲۰۲	غصب کر دمال جو جہا نے سے متغیر ہو گیا ہے اس کی ملکیت	۲۵
۲۰۳	کس چیز کا جہا جائز ہے اور کس کا جہا جائز نہیں	۲۶
۲۰۴	مچھلی اور ہڈی وغیرہ کا جہا	۲۷
۲۰۴	آگ کے ذریعہ ذائقہ کر ملاج کرنا	۲۸
۲۰۵	آگ سے داغنا (الوسم)	۲۹
۲۰۵	موت کے ایک سبب سے اس سے آسان سبب کی طرف منتقلی	۳۰
۲۰۶	جنگ کے موقع پر آگ لگانا	۳۱
۲۰۶	جنگ میں کنار کے درختوں کو جہا	۳۲
۲۰۷	بن ہتھیاروں اور جانوروں وغیرہ کو مسلمان قتل نہ کر سکتے ہوں ان کو جہا دینا	۳۳
	مل قیمت میں خیانت کرنے والے کی کیا چیز جہا فی جائے گی اور	۳۵
۲۰۸	کیا چیز نہیں جہا فی جائے گی	
۲۱۱	جو چیزیں نہیں جہا فی جائیں گی ان کی ملکیت	۳۴
۲۹۶-۲۱۱	احرام	۱۸۵-۱
۲۱۸-۲۱۱	فصل بول	۱۶-۱
۲۱۱	تعریف	۱
۲۱۴	حنفی کے یہاں احرام کی تعریف	۲
۲۱۴	مذہب شافعی میں احرام کی تعریف	۳
۲۱۴	احرام کا حکم	۴

صفحہ	عنوان	فقہ
۲۳	مشروعیت احرام کی حکمت	۵
۲۳	احرام کی شرطیں	۶
۲۱۵	تلبیہ	۸
۲۱۵	تلبیہ کا حکم	۹
۲۱۶	تلبیہ کے اثناء کی واجب مقدار	۱۰
۲۱۶	تلبیہ کے اثناء زبان سے کہنا	۱۱
۲۱۷	تلبیہ کا وقت	۱۳
۲۱۷	تلبیہ کے قائم مقام عمل	۱۵
۲۱۸	تلبیہ کا بدی کو قائل و دہینا نے اور اسے بانگنے کے قائم مقام ہونے کی شرطیں	۱۶
۲۱۸-۲۲۱	دوسری فصل	۱۷-۲۹
	نیت کے ایہام و اطلاق کے اعتبار سے احرام کے حالات	
۲۲۱-۲۲۸	احرام کا ایہام	۱۷-۱۸
۲۲۸	تعریف	۱۷
۲۲۸	نسک کی تعیین	۱۸
۲۲۹	دہرے کے احرام کے مطابق احرام باندھنا	۱۹
۲۳۰	احرام میں شرط لگانا	۲۰
۲۳۰-۲۳۵	ایک احرام پر دہرے احرام باندھنا	۲۱-۲۲
۲۳۱	اول: عمرہ کے احرام پر حج کا احرام باندھنا	۲۲
۲۳۵	دوم: حج کے احرام پر عمرہ کا احرام باندھنا	۲۸
۲۳۵	سوم: ایک ساتھ دو حج یا دو عمروں کا احرام باندھنا	۲۹
۲۳۷-۲۳۸	تیسری فصل	۳۰-۳۱
	احرام کے حالات	۳۰-۳۱
۲۳۶	افراہ	۳۰
۲۳۶	قرآن	۳۰
۲۳۶	جمع	۳۰

صفحہ	عنوان	فقہ
۲۲۷	احرام کے واجبات	۳۱
۲۲۷-۲۳۹	چوتھی فصل	۳۲-۵۳
۲۲۷	احرام کی میقات	
۲۳۱-۲۲۷	زمانی میقات	۳۳-۳۸
۲۲۷	اول: احرام حج کی زمانی میقات	۳۳
۲۲۹	حج کی زمانی میقات کے احکام	۳۴
۲۳۰	دوم: احرام میں عمرہ کی زمانی میقات	۳۷
۲۳۱-۲۳۹	مکانی میقات	۳۹-۵۳
۲۳۱	اول: احرام حج کی مکانی میقات	۳۹
۲۳۲	آٹھویں کی میقات	۴۰
۲۳۳	مواہبت سے متعلق احکام	۴۲
۲۳۶	میتانی (بستانی) کی میقات	۵۱
۲۳۷	حرمی اور رکی کی میقات	۵۲
۲۳۹	دوم: عمرہ کی مکانی میقات	۵۳
۲۳۹-۲۵۱	پانچویں فصل	۵۴-۹۴
	احرام کے ممنوعات	
۲۳۹	حالت احرام میں بعض مباح چیزوں کے ممنوعہ کئے جانے کی حکمت	۵۴
۲۳۹	لباس سے متعلق ممنوعات احرام	۵۵-۶۸
۲۴۰	الف: مردوں کے حق میں لباس سے متعلق ممنوعات احرام	۵۶
۲۴۵-۲۴۰	ان ممنوعات کے احکام کی تفصیل	۵۷-۶۶
۲۴۰	قبا، پانچا، مے وغیرہ پہننا	۵۷
۲۴۱	نکھین وغیرہ کا پہننا	۵۹
۲۴۲	تعمیر رکنا	۶۱
۲۴۲	سر چھپانا اور سایہ حاصل کرنا	۶۲

صفحہ	عنوان	فقہ
۲۲۵	چرو چھپانا	۶۵
۲۲۵	دستانے پہننا	۶۶
۲۲۴-۲۲۵	ب: عورتوں کے حق میں لباس سے متعلق ممنوعات احرام	۶۸-۶۷
۲۲۸-۲۲۷	حرم کے جسم سے متعلق ممنوعات	۷۸-۶۹
۲۵۱-۲۲۸	ان ممنوعات کے احکام کی تفصیل	۷۸-۷۰
۲۲۸	سر کے بال مونڈنا	۷۰
۲۲۸	جسم کے کسی بھی حصہ سے بال دھو کرنا	۷۱
۲۲۹	ماخن کترنا	۷۲
۲۲۹	اوتھان (جسم پر روغن استعمال کرنا)	۷۳
۲۵۰	خوشبو کا استعمال	۷۴
۲۵۲-۲۵۱	حرم کے لئے خوشبو کے استعمال کے احکام کی تفصیل	۷۸-۷۵
۲۵۱	کپڑے میں خوشبو لگانا	۷۵
۲۵۱	جسم پر خوشبو لگانا	۷۶
۲۵۲	خوشبو سونگھنا	۷۸
۲۶۱-۲۵۲	شکار اور اس کے تعلقات	۹۲-۷۹
۲۵۲	صيد کی لغوی تعریف	۷۹
۲۵۲	صيد کی اصطلاحی تعریف	۸۰
۲۵۳	شکار کی حرمت کے دلائل	۸۱
۲۵۳	سمندر کے شکار کا جواز	۸۲
۲۵۴	حرم کے لئے حرمت شکار کے احکام	۸۳
۲۵۴	شکار کا مالک بننے کی حرمت	۸۵
۲۵۵	شکار سے کسی قسم کے استفادہ کی حرمت	۸۶
۲۵۵	جب غیر حرم نے کوئی شکار یا تو یہ حرم اس میں سے کھا سکتا ہے	۸۷
۲۵۷	حرم کا شکار	۸۸
۲۵۸	شکار کے قتل کی حرمت سے مستثنی جانور	۸۹

صفحہ	عنوان	فقہ
۲۶۰	زہر، بیلے جانور اور کیڑے مکوڑے	۹۲
۲۶۰	جماع اور اس کے حرکات	۹۳
۲۶۱	فسوق اور جہل	۹۴
۲۶۱-۲۶۳	چھٹی فصل	۹۵-۱۰۷
۲۶۱	مکروہات احرام	۹۵-۹۸
۲۶۲	احرام کی حالت میں مباح امور	۹۹-۱۰۷
۲۶۳-۲۶۹	ساتویں فصل	۱۰۸-۱۲۱
۲۶۳	احرام کی سنتیں	
۲۶۳	اول: غسل کرنا	۱۰۸
۲۶۳	دوم: خوشبو لگانا	۱۰۹
۲۶۵	بدن میں خوشبو لگانا	۱۱۰
۲۶۵	احرام کے کپڑے میں خوشبو لگانا	۱۱۱
۲۶۶	سوم: نماز احرام	۱۱۲
۲۶۶	چہارم: تلبیہ	۱۱۳
۲۶۸	احرام کا مستحب طریقہ	۱۱۷
۲۶۸	احرام کا قضا	۱۱۸-۱۲۱
۲۶۹-۲۷۲	آٹھویں فصل	۱۲۲-۱۲۹
۲۶۹	احرام سے نکلتا	
۲۶۹	تخلل اصغر	۱۲۲
۲۶۹	تخلل اکبر	۱۲۳
۲۷۰	تخلل اکبر کس عمل سے حاصل ہوتا ہے	۱۲۴
۲۷۱	عمرہ کے احرام سے نکلتا	۱۲۶
۲۷۱	احرام کو اتحاد دینے والی چیزیں	۱۲۷-۱۲۸

صفحہ	عنوان	فقہ
۲۷۱	فتح احرام	۱۲۷
۲۷۱	رفض احرام	۱۲۸
۲۷۲	احرام کو باطل کرنے والی چیز	۱۲۹
۲۷۶-۲۷۲	نویں فصل	۱۳۰-۱۳۲
۲۷۲	احرام کے مخصوص احکام	۱۳۰
۲۷۶-۲۷۲	بچے کا احرام	۱۳۱-۱۳۶
۲۷۲	بچے کے حج کی مشروعیت اور اس کے احرام کی صحت	۱۳۱
۲۷۲	بچے کے احرام کا حکم	۱۳۲
۲۷۳	دوران احرام بچے کا بالغ ہونا	۱۳۶
۲۷۶-۲۷۳	بے ہوش شخص کا احرام	۱۳۷-۱۳۳
۲۷۳	اول: جو شخص احرام سے پہلے بے ہوش ہو جائے	۱۳۸
۲۷۶	دوم: جو شخص اپنا احرام باندھنے کے بعد بے ہوش ہو جائے	۱۳۳
۲۷۶	یہ بھول جانا کہ کس چیز کا احرام باندھا تھا	۱۳۴
۲۹۶-۲۷۶	دسویں فصل	۱۴۵-۱۸۵
۲۷۶	ممنوعات احرام کے کفارے	
۲۷۶	کفارہ کی تعریف	۱۴۵
۲۸۳-۲۷۷	پہلی بحث	۱۴۷-۱۵۹
۲۷۷	ان اعمال کا کفارہ جو حصول راحت کے لئے ممنوع ہیں	۱۴۷
۲۷۸-۲۷۷	ممنوعات ترافہ کے کفارے کی بنیاد	۱۴۸-۱۵۰
۲۸۳-۲۷۸	ممنوعات ترافہ کے کفارہ کی تفصیل	۱۵۱-۱۵۹
۲۷۹	اول: لباس	۱۵۲
۲۷۹	دوم: خوشبو	۱۵۳
۲۸۰	سوم: بال مونڈنا کتر	۱۵۵

صفحہ	عنوان	فقہ
۲۸۲	چہارم: ماخن تراشنا	۱۵۸
۲۸۲	پنجم: جوؤں کا مارنا	۱۵۹
۲۸۸-۲۸۳	دوسری بحث	۱۶۹-۱۶۰
۲۸۳	شکار کو قتل کرنا اور اس کے متعلقات	۱۶۰
۲۸۸-۲۸۳	اول: شکار کو قتل کرنا	۱۶۱-۱۶۲
۲۸۶	دوم: شکار کو نقصان پہنچانا	۱۶۵
۲۸۷	سوم: شکار کا دھوکہ دینا یا اس کا لٹاؤ کرنا یا اس کا بال کاٹنا	۱۶۶
۲۸۷	چہارم: شکار کے قتل کا سبب بننا	۱۶۷
۲۸۷	پنجم: شکار پر قبضہ کے ذریعہ تعدی کرنا	۱۶۸
۲۸۷	ششم: غرم کا شکار میں سے کھانا	۱۶۹
۲۹۳-۲۸۸	تیسری بحث	۱۷۰-۱۷۸
۲۸۹	جماٹ: اور نکاحات: جماٹ	۱۷۰
۲۸۹	اول: حج کے احرام میں جماٹ	۱۷۱
۲۹۱	دوم: عمرہ کے احرام میں جماٹ	۱۷۲
۲۹۲	سوم: جماٹ کے مقدمات	۱۷۶
۲۹۲	چہارم: قمارن کا جماٹ	۱۷۸
۲۹۶-۲۹۳	چوتھی بحث	۱۷۹-۱۸۵
۲۹۳	ممنوعات احرام کے کنارہ میں کے احکام	
۲۹۳	مطلب اول	۱۷۹
	ہدی	
۲۹۳	مطلب دوم	۱۸۰
	صدقہ	
۲۹۳	مطلب سوم	۱۸۱-۱۸۲
	روزے	

صفحہ	عنوان	فقہ
۲۹۵	مطلب چہارم	۱۸۵
	تضا	
۲۹۶-۳۳۰	۱ احصار	۵۶-۱
۲۹۶	تعریف	۱
۲۹۷	حکم احصار کی تشریحی بنیاد	۳
۲۹۸	کن چیزوں سے احصار ہوتا ہے	۴
۲۹۸	احصار کا رکن	۵
۳۰۰	احصار کے تحقق کی شرطیں	۸
۳۰۱-۳۰۳	اس رکن کے اعتبار سے احصار کی قسمیں جس میں احصار واقع ہوا ہے	۱۱-۹
۳۰۱	اہل: بوقوف عرفہ اور طواف اقامہ سے احصار	۹
۳۰۱	دوم: وہ احصار جو صرف بوقوف عرفہ سے ہو طواف اقامہ سے نہ ہو	۱۰
۳۰۲	سوم: طواف رکن سے احصار	۱۱
۳۰۳-۳۰۷	اسباب احصار کے اعتبار سے احصار کی قسمیں	۲۵-۱۲
۳۰۳-۳۰۷	ایسے سبب سے احصار جس میں جبر قہر (یا اقتدار) ہو	۱۹-۱۲
۳۰۴	الف: کافر، دشمن کی وجہ سے احصار	۱۳
۳۰۴	ب: فتنہ کی وجہ سے احصار	۱۴
۳۰۵	ج: قید کیا جانا	۱۵
۳۰۵	د: دائن کا دیون کو سفر جاری رکھنے سے روکنا	۱۶
۳۰۵	ه: شوہر کا بیوی کو سفر جاری رکھنے سے روکنا	۱۷
۳۰۶	و: باپ کا بیٹے کو سفر جاری رکھنے سے روکنا	۱۸
۳۰۶	ز: درمیان میں پیش آنے والی عدت	۱۹
۳۰۷-۳۰۸	سفر حج کو جاری رکھنے سے روکنے والی علت کی وجہ سے رکاوٹ	۲۵-۲۰
۳۰۷	پیر ٹوٹنا یا لنگڑا ہونا	۲۱
۳۰۷	مرض	۲۲
۳۰۷	نفقہ یا سواری کا بلاک ہونا	۲۳

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۰۸	پیدل چلنے سے عاجز ہونا	۲۴
۳۰۸	راستہ بھٹک جانا	۲۵
۳۰۸-۳۳۰	احصار کے احکام	۲۶-۵۶
۳۱۷-۳۰۸	تحلل	۲۶-۳۴
۳۰۸	تحلل کی تعریف	۲۶
۳۰۸	حُسر کے لئے تحلل کا جواز	۲۷
۳۰۹	حُسر کے لئے احرام تم کرنا افضل ہے یا احرام برقرار رکھنا؟	۲۸
۳۱۰	قاسد احرام سے تحلل	۲۹
۳۱۰	احرام کی حالت میں باقی رہنا	۳۰
۳۱۱	تحلل کے مشروٹ ہونے کی حکمت	۳۲
۳۱۱	حُسر کا احرام کس طرح ختم ہوگا	۳۳
۳۱۱	احرام مطلق میں احصار پیش آنے کی وجہ سے تحلل	۳۴
۳۱۹-۳۱۲	حُسر کے احرام سے نکلنے کا طریقہ	۳۵-۴۳
۳۱۲	اہل ذہن تحلل کی نیت	۳۵
۳۱۷-۳۱۲	دہم: ہدی کا ذبح کرنا	۳۶-۴۱
۳۱۲	ہدی کی تعریف	۳۶
۳۱۳	حُسر کے حامل ہونے کے لئے ہدی کے ذبح کا حکم	۳۶
۳۱۳	احصار کی صورت میں کون سی ہدی کافی ہے	۳۷
۳۱۳	حُسر پر کون سی ہدی واجب ہے	۳۸
۳۱۴	ہدی احصار کے ذبح کا مقام	۳۹
۳۱۵	ہدی احصار کے ذبح کا وقت	۴۰
۳۱۶	ہدی سے عاجز ہونا	۴۱
۳۱۷	سوم: طلق یا تقصیر (سر منڈانا یا بال کتر و نا)	۴۲
۳۱۹	حق العبد کی وجہ سے حُسر کا تحلل	۴۳
۳۱۹-۳۲۳	اس شخص کا احصار جس نے اپنے احرام میں مانع پیش آنے پر تحلل کی شرط لگائی تھی	۴۴-۴۵

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۱۹	شرط لگانے کا مفہوم اور اس میں اختلاف	۴۴
۳۲۰	شرط لگانے کے اثرات	۴۵
۳۲۲	طواف کے بجائے صرف قیوف عرفہ سے محصر کا حال ہوا	۴۶
۳۲۲	قیوف عرفہ کے بجائے صرف بیت اللہ سے محصر کا حال ہوا	۴۷
۳۲۳	تحلل محصر سے قبل ممنوعات احرام کی جزاء	۴۸
۳۲۳-۳۲۵	تحلل کے بعد محصر پر کیا واجب ہے؟	۴۹-۵۱
۳۲۳	اس واجب نیک کی تشاء جس سے غرم روکا گیا	۴۹
۳۲۴	تشاء کرتے وقت محصر پر کیا واجب ہے؟	۵۱
۳۲۵	قیوف عرفہ کے بعد حج جاری رکھنے کے موافق	۵۲
۳۲۲-۳۲۵	طواف اتافہ کے بعد حج جاری رکھنے کے موافق	۵۲-۵۳
۳۲۶	احصار کا اتم ہو جانا	۵۵
۳۲۸	عمرہ سے احصار کا دور ہونا	۵۶
۳۳۹-۳۴۰	احسان	۱-۱۹
۳۴۰	تعریف	۱
۳۴۰	احسان کا شرعی حکم	۲
۳۴۱	احسان کی قسمیں	۳-۴
۳۴۱	الف: احسان رجم	۳
۳۴۱	ب: احسان قذف	۴
۳۴۱	احسان کے مشروع ہونے کی حکمت	۵
۳۳۹-۳۴۱	احسان رجم	۶-۱۳
۳۳۹-۳۴۱	احسان رجم کی شرطیں	۶-۱۰
۳۴۱	اول و دوم: بالغ ہونا، عاقل ہونا	۶
۳۴۲	سوم: نکاح صحیح میں ہوگی	۷
۳۴۳	چہارم: آزادی	۹
۳۴۴	پنجم: اسلام	۱۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۳۵	رجم میں احسان کا اثر	۱۱
۳۳۶	احسان ثابت کرنا	۱۲
۳۳۶	محسن کی سزا کا ثبوت	۱۳
۳۳۶-۳۳۹	احسان قذف	۱۴-۱۸
۳۳۶	احسان قذف کی شرطیں	۱۴
۳۳۸	قذف میں احسان ثابت کرنا	۱۶
۳۳۸	احسان کا سقوط	۱۷
۳۳۸	قذف میں احسان کا اثر	۱۸
۳۳۹	احسان کی دونوں قسموں میں ارتداد کا اثر	۱۹
۳۴۰-۳۴۰	احطال	۱-۳
۳۴۰	تعریف	۱
۳۴۰	اجمالی حکم	۲
۳۴۰	بحث کے مقامات	۳
۳۴۰	احشاء	
	دیکھئے: جمو	
۳۴۱-۳۴۲	احشاء البیت الحرام	۱-۳
۳۴۱	تعریف	۱
۳۴۱	اجمالی حکم	۲
۳۴۲	بحث کے مقامات	۳
۳۴۳	احشاء النہ	۱-۲
۳۴۳	تعریف	۱
۳۴۳	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۳۴۳-۳۵۱	احشاء اللیل	۱-۲۲
۳۴۳	تعریف	۱

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۲۳	متعلقہ القاطنہ قیام الیل، تہجد	۲
۳۲۴	احیاء الیل کی مشروعیت	۴
۳۲۴	احیاء الیل کی قسمیں	۵
۳۲۴	احیاء الیل کے لئے جمع ہونا	۶
۳۲۵	پوری رات کا احیاء	۷
۳۲۵	احیاء الیل کا طریقہ	۸
۳۲۶-۳۲۹	افضل راتوں کا احیاء	۹-۱۸
۳۲۶	شب جمعہ کا احیاء	۱۰
۳۲۷	عیدین کی دنوں راتوں کا احیاء	۱۱
۳۲۷	رمضان کی راتوں کا احیاء	۱۲
۳۲۸	شعبان کی پندرہویں رات کا احیاء	۱۳
۳۲۹	پندرہویں شعبان کی رات کے احیاء کے لئے اجتماع	۱۴
۳۲۹	ذی الحجہ کی دس راتوں کا احیاء	۱۵
۳۲۹	ماورجب کی پہلی رات کا احیاء	۱۶
۳۲۹	پندرہویں رجب کی رات کا احیاء	۱۷
۳۲۹	عاشورہ کی رات کا احیاء	۱۸
۳۵۰-۳۵۱	مغرب اور عشاء کے درمیانی بوقت کا احیاء	۱۹-۲۱
۳۵۰	اس کی مشروعیت	۱۹
۳۵۰	اس کا حکم	۲۰
۳۵۰	اس کی رکعات کی تعداد	۲۱
۳۵۱	صلاۃ الغائب	۲۲
۳۵۲-۳۶۸	احیاء الموات	۱-۲۹
۳۵۲	تعریف	۱
۳۵۲	متعلقہ القاطنہ، تحجر، حوز و حیا زو، ارتفاق، اختصاص، انتظام	۲-۷
۳۵۳	احیاء موات کا شرعی حکم	۸

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۵۳	احیاء موت کا اثر (اس کا قانونی حکم)	۹
۳۵۳	موت کی قسمیں	۱۰
۳۵۳	جوارضی پہلے جزیرے اور نہریں تھیں	۱۱
۳۵۶	احیاء میں امام کی اجازت	۱۳
۳۵۷	کس زمین کا احیاء جائز ہے اور کس کا نہیں؟	۱۶
۳۵۹	آبادی، کنوئیں اور نہروں وغیرہ کی حریم	۱۸
۳۶۱	بندوبست کی ہوئی غیر آباد زمین کا احیاء	۲۰
۳۶۲	حی	۲۱
۳۶۳-۳۶۸	احیاء کا حق کس کو حاصل ہے	۲۲-۲۳
۳۶۳	الف: بلاد اسلام میں	۲۲
۳۶۴	ب: بلاد کفار میں	۲۳
۳۶۵	احیاء کس چیز سے ہوتا ہے	۲۴
۳۶۶	احیاء کردہ زمین کو بے کار چھوڑ دینا	۲۵
۳۶۷	احیاء میں وکیل بنانا	۲۶
۳۶۷	احیاء میں قصد کا وجود	۲۷
۳۶۷	احیاء کردہ زمین کا وظیفہ	۲۸
۳۶۷	افتادہ زمینوں کی کانیں	۲۹
۳۶۹-۳۷۰	اُخ	۳-۱
۳۶۹	تعریف	۱
۳۶۹	اجمالی حکم	۲
۳۷۰	بحث کے مقامات	۳
۳۷۰	اُخ لا ب	
	دیکھئے: اُخ	
۳۷۰	اُخ لا م	
	دیکھئے: اُخ	

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۷۱-۳۷۱	اخلاق	۲-۱
۳۷۱	تعریف	۱
۳۷۱	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۳۷۳-۳۷۳	اخبار	۳-۱
۳۷۳	تعریف	۱
۳۷۳	اجمالی حکم	۲
۳۷۳	بحث کے مقامات	۳
۳۷۵-۳۷۳	اُخت	۲-۱
۳۷۳	تعریف	۱
۳۷۳	اجمالی حکم	۲
۳۷۵	اُخت رضاعیہ	
	دیکھئے: اُخت	
۳۷۵	اُخت لائب	
	دیکھئے: اُخت	
۳۷۵	اُختیں	
	دیکھئے: اُخت	
۳۷۵	انحصاء	
	دیکھئے: انحصاء	
۳۷۶-۳۷۶	انحصاص	۷۵-۱
۳۷۶	تعریف	۱
۳۷۶	حق انحصاص کس کو حاصل ہے؟	۲
۳۷۶-۳۷۶	ثاریع کی طرف سے انحصاص	۷۱-۳
۳۹۳-۳۷۶	رسول اکرم ﷺ کے انحصاصات	۴۷-۴
۳۷۷	خصائص رسول ﷺ کی قسمیں	۵

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۷۷	رسول اکرم ﷺ کے ساتھ مخصوص شرعی احکام	۶
۳۸۲-۳۷۷	واجب اختصاصات	۷-۱۸
۳۷۷	الف: قیام اللیل	۷
۳۷۹	ب: نماز وتر	۹
۳۷۹	ج: صلاۃ النحر (نماز چاشت)	۱۰
۳۸۰	د: سنت فجر	۱۱
۳۸۰	ه: مسواک کرنا	۱۲
۳۸۰	و: اُضیہ (قربانی)	۱۳
۳۸۰	ز: مشورہ کرنا	۱۴
۳۸۱	ح: دو گئے سے زائد دشمن کے مقابلہ میں جہاد	۱۵
۳۸۱	ط: منکر کو بدنام کرنا	۱۶
۳۸۲	ی: تک دست مسلمان میت کا دین نہ کرنا	۱۷
	ک: نبی اکرم ﷺ کا اپنی بیویوں کو اختیار دینے اور جس نے آپ کو اختیار لیا	۱۸
۳۸۲	اں کے نکاح میں باقی رکھنے کا وجوب	
۳۸۷-۳۸۲	حرام کردہ اختصاصات	۱۹-۲۷
۳۸۳	الف: صدقات	۲۰
۳۸۳	ب: زیادہ یہ حاصل کرنے کے لئے بد یہ کرنا	۲۱
۳۸۳	ج: ماہِ ہند یہ دینے کی چیز کا کھانا	۲۲
۳۸۳	د: شعر منقول کرنا	۲۳
۳۸۵	ه: قتال کے لئے زور و جہن کر قتال سے پہلے زور دینا	۲۴
۳۸۵	و: آنکھوں کی خیانت	۲۵
۳۸۵	ز: کافروں اور باندی اور ہجرت سے انکار کرنے کی وجہ سے نکاح	۲۶
۳۸۷	ح: ان عورتوں کا نکاح میں رکھنا جو آپ ﷺ کو پسند کریں	۲۷
۳۸۹-۳۸۷	مباح اختصاصات	۲۸-۳۷
۳۸۷	الف: عصر کے بعد نماز کی ہوائی	۲۸

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۸۷	ب: غائب میت پر نماز جنازہ	۲۹
۳۸۷	ج: میام وصال	۳۰
۳۸۸	د: حرم میں قتال	۳۱
۳۸۸	ه: مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونا	۳۲
۳۸۸	و: اپنے ظلم کی بنیاد پر فیصلہ کرنا	۳۳
۳۸۸	ز: اپنے حق میں فیصلہ	۳۴
۳۸۹	ح: بد یہ لینا	۳۵
۳۸۹	ط: قیمت اور فی میں انقصاس	۳۶
۳۸۹	ی: نکاح کے سلسلے کی خصوصیت	۳۷
۳۸۹-۳۹۳	نضائل کے نوع کی خصوصیات	۳۷-۳۸
۳۸۹	الف: جس کو چاہیں جس حکم کے ساتھ خاص کر دیں	۳۹
۳۹۰	ب: رسول مومنین سے خود ان کی جانوں سے بھی زیادہ تعلق رکھتے ہیں	۴۰
۳۹۰	ج: کسی بچے کا امام اور کنیت دونوں رسول اکرم ﷺ کے نام و کنیت پر رکھنا	۴۱
۳۹۲	د: رسول اللہ ﷺ کے سامنے پیش قدمی اور آپ ﷺ کی موجودگی میں آواز بلند کرنا	۴۲
۳۹۲	ه: رسول اللہ ﷺ کو رب و بھتم کرنے والے کو قتل کرنا	۴۳
۳۹۲	و: جس کو آپ ﷺ پکاریں اس کا جواب دینا	۴۴
۳۹۳	ز: آپ ﷺ کی لڑکیوں کی ولادت کا نسب آپ ﷺ کی طرف ہونا	۴۵
۳۹۳	ح: آپ ﷺ کے ترکہ میں میراث کا جاری نہ ہونا	۴۶
۳۹۳	ط: آپ ﷺ کی بیویاں مومنین کی مائیں ہیں	۴۷
	دوسری فصل	
۳۹۳-۳۹۷	زمانوں کی خصوصیات	۴۸-۴۹
۳۹۴	الف: شب قدر	۴۸
۳۹۴	ب: رمضان کا مہینہ	۴۹
۳۹۴	ج: عید الفطر اور عید الاضحی کے دیون	۵۰
۳۹۴	د: یام تشریق	۵۱

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۹۴	ھ: جمعہ کا دن	۵۲
۳۹۵	و: نویں ذی الحجہ کا دن	۵۳
۳۹۵	ز: پندرہ شعبان کا دن اور رات	۵۴
۳۹۵	ح: رجب کی پہلی رات	۵۵
۳۹۵	ط: دسویں و نویں غرم کا دن	۵۶
۳۹۶	ی: یوم الشک (شک کا دن)	۵۷
۳۹۶	ک: یام بیض	۵۸
۳۹۶	ل: ذی الحجہ کے بتدائی دس دن	۵۹
۳۹۷	م: ماہ غرم	۶۰
۳۹۷	ن: ماہ شعبان	۶۱
۳۹۷	س: نماز جمعہ کا بقت	۶۲
۳۹۷	ش: دوسرے اوقات	۶۳
۳۹۸-۴۰۵	مقامات کی خصوصیات	۶۴-۷۱
۳۹۸	الف: کعبہ مشرفہ	۶۴
۳۹۹	ب: حرم مکہ	۶۵
۴۰۰	ج: مسجد مکہ	۶۶
۴۰۱	د: مدینہ منورہ	۶۷
۴۰۲	ھ: مسجد نبویؐ	۶۸
۴۰۳	و: مسجد قبا	۶۹
۴۰۳	ز: مسجد اقصیٰ	۷۰
۴۰۳	ح: زمزم کا کنواں	۷۱
۴۰۳-۴۰۵	ولایت اور حکمرانی کے ساتھ اختصاص	۷۲-۷۵
۴۰۳	تخصیص کرنے والے شخص کی شرطیں	۷۳
۴۰۴	صاحب ولایت کا اختصاص	۷۴
۴۰۴	مالک کا اختصاص	۷۵

صفحہ	عنوان	فقہ
۴۰۵-۴۱۶	اختصاف	۲۲-۱
۴۰۵	تعریف	۱
۴۰۵	متعلقہ الفاظ: صبیغ اور صباغ، تعریف، نقش	۲
۴۰۶	اختصاف کا شرعی حکم	۵
۴۰۶	اختصاف استعمال کرنے اور نہ کرنے کے درمیان موازنہ	۶
۴۰۸	کن چیزوں سے اختصاف لگایا جاتا ہے	۸
۴۰۸	اول: سیاہی کے علاوہ دوسرے رنگ کا اختصاف لگانا	۱۰-۹
۴۰۸	حناء اور کتھم کا اختصاف	۹
۴۰۹	ورس اور زعفران کے ذریعہ اختصاف	۱۰
۴۰۹	دوم: کالا اختصاف لگانا	۱۱-۱۲
۴۱۱	عورت کا اختصاف استعمال کرنا	۱۲
۴۱۴	اختصاف لگائے ہوئے شخص کا ہنسنا اور غصا	۱۳
۴۱۴	وہ کی غرض سے اختصاف لگانا	۱۴
۴۱۴	پاک چیز سے اور عین نجاست سے اختصاف لگانا	۱۵
۴۱۴	کودنے کے ذریعہ رنگنا	۱۶
۴۱۴	غیہ اختصاف لگانا	۱۷
۴۱۴	حائضہ عورت کا اختصاف لگانا	۱۸
۴۱۴	سوکھانے والی عورت کا اختصاف لگانا	۱۹
۴۱۴	نومولود کے سر کا اختصاف	۲۰
۴۱۵	مرد اور عورت کا اختصاف لگانا	۲۱
۴۱۵	نحر کا اختصاف لگانا	۲۲
۴۱۷-۴۱۷	اختطاط	۲-۱
۴۱۷	تعریف	۱
۴۱۷	اجمالی حکم	۲
۴۱۸-۴۱۷	اختلاف	۲-۱

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۱۷	تعریف	۱
۴۱۷	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۴۱۸-۴۲۰	اختفاء	۸-۱
۴۱۸	تعریف	۱
۴۱۸	متعلقہ القاطنہ امرار، نجوی	۲
۴۱۹-۴۲۰	اجمالی حکم	۸-۳
۴۱۹	الف: اختفاء نیت	۴
۴۱۹	ب: صدقہ و زکوٰۃ کا اختفاء	۵
۴۲۰	ج: جہال کا غشی ہو جانا	۶
۴۲۰	د: ایمان کا اختفاء	۷
۴۲۰	ه: ذکر کا اختفاء	۸
۴۲۱-۴۲۱	اختلاس	۴-۱
۴۲۱	تعریف	۱
۴۲۱	متعلقہ القاطنہ: غصب یا انحصار، ہرق، حراپ، خیانت، انتہاب	۲
۴۲۱	اجمالی حکم	۳
۴۲۱	بحث کے مقامات	۴
۴۲۲-۴۲۲	اختلاط	۶-۱
۴۲۲	تعریف	۱
۴۲۲	متعلقہ القاطنہ: احزان	۲
۴۲۲	اجمالی حکم	۳
۴۲۳	مردوں کا عورتوں سے اختلاط	۴
۴۲۳	بحث کے مقامات	۶
۴۲۴-۴۲۵	اختلاف	۳۳-۱
۴۲۵	تعریف	۱

صفحہ	عنوان	فقرہ
۴۲۵	متعاقبہ القاطنہ خلاف فرقت و تفرق	۲
۴۲۶-۴۳۹	امور اجتہادیہ میں اختلاف	۴-۳۱
۴۲۶-۴۲۷	اختلاف کی حقیقت اور اس کی قسمیں	۴-۷
۴۲۷-۴۲۸	انواع کے اعتبار سے اختلاف کے شرعی احکام	۸-۱۱
۴۲۸	فروعی مسائل میں جواز اختلاف کے دلائل	۱۲
۴۲۸	بے فائدہ اختلاف	۱۳
۴۲۹	کیا جائز اختلاف اتفاق کی ایک قسم ہے؟	۱۴
۴۳۰	کیا فقہی اختلاف رمت ہے؟	۱۵
۴۳۱	اختلاف فقہاء کے اسباب	۱۶
۴۳۲	وکیل سے وابستہ اختلاف کے اسباب	۱۸
۴۳۲	اصولی قواعد سے وابستہ اختلاف کے اسباب	۱۹
۴۳۲	اختلافی مسائل میں تکثیر اور ایک دہرے کی رعایت	۲۰
۴۳۲	اول: اختلافی مسائل میں تکثیر	۲۰
۴۳۳	دوم: اختلافی مسائل میں ایک دہرے کی رعایت	۲۱
۴۳۳	اختلاف کی رعایت کا حکم	۲۲
۴۳۳	اختلاف سے نکلنے کی شرطیں	۲۳
۴۳۳	اختلاف سے نکلنے کی مثالیں	۲۴
۴۳۴	اختلافی مسئلہ کے واقع ہونے کے بعد اختلاف کی رعایت	۲۵
۴۳۵	اختلافی مسائل میں طریقہ کار	۲۶
۴۳۵	مقلد اختیار اور تخری کے درمیان	۲۶
۴۳۶	اختلافی مسائل میں قاضی اور مفتی کا طرز عمل	۲۷
۴۳۷	قاضی کے فیصلہ سے اختلاف کا ختم ہونا	۲۸
۴۳۸	امام یا اس کے نائب کے تصرف سے اختلاف کا ختم ہونا	۲۹
۴۳۸	نماز کے احکام میں مخالف کے پیچھے نماز کی ادائیگی	۳۰

صفحہ	عنوان	فقہ
	امام کا اپنے مقتدیوں کی رعایت کرنا اگر مقتدی نماز کے احکام	۳۱
۴۳۹	میں اس سے اختلاف رکھتے ہوں	
۴۳۹	عقد کرنے والوں کے درمیان اختلاف	۳۲
۴۳۹	کواہوں کا اختلاف	۳۳
۴۴۰	حدیث اور دوسرے ہوالہ کا اختلاف	۳۴
۴۴۶-۴۴۰	اختلاف دار	۱۰-۱
۴۴۰	تقریف	۱
۴۴۱	اختلاف دارین کی قسمیں	۲
۴۴۲	میراث جاری ہوا	۳
۴۴۲	اولاد کا غصب	۴
۴۴۳	میں بیوی کے درمیان تفریق	۵
۴۴۴	نقد	۶
۴۴۵	وصیت	۷
۴۴۵	تصاص	۸
۴۴۶	عقل (دیت کا برداشت کرنا)	۹
۴۴۶	حد قذف	۱۰
۴۴۷-۴۵۳	اختلاف دین	۱۴-۱
۴۴۷	الف: توارث (میراث جاری ہوا)	۲
۴۴۸	ب: نکاح	۳
۴۴۸	ج: شادی کرانے کی ولایت	۴
۴۴۹	د: مال کی ولایت	۵
۴۴۹	ه: حضانت (پرورش کرنے کا حق)	۶
۴۵۰	و: اولاد کا دین میں مبالغہ ہونا	۷
۴۵۰	ز: نقد	۹
۴۵۱	ح: عقل (دیت ادا کرنا)	۱۱

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۵۱	طہ: وصیت	۱۲
۴۵۲	ی: شرکت	۱۳
۴۵۳	ک: حد و ذمہ	۱۴
۴۵۳	اختلاف مطالع	
	دیکھئے: مطالع	
۴۵۴-۴۵۶	اختیار	۵-۱
۴۵۴	تعریف	۱
۴۵۴	متعلقہ الفاظ: اختیال، نسیا و بطلان	۲
۴۵۵	الف: اجمالی حکم	۳
۴۵۵	ب: عبادات میں اختیار	۴
۴۵۵	ج: عقود میں اختیار	۵
۴۵۶-۴۶۰	اختیار	۱۱-۱
۴۵۶	تعریف	۱
۴۵۶	متعلقہ الفاظ: خیال، ارادہ، رضا	۲
۴۵۷	اختیار کی شرطیں	۵
۴۵۷	اختیار صحیح اور اختیار فاسد کا فرق	۶
۴۵۷	اختیار دینے والا	۷
۴۵۸	اختیار کا محل	۸
۴۵۸	ثواب اور عذاب ملنے کے لئے اختیار کی شرط	۹
۴۵۸	اختیار کے مشروئے ہونے کی حکمت	۱۰
۴۵۸	بحث کے مقامات	۱۱
۴۶۰-۴۶۲	اختیار	۱۳-۱
۴۶۰	تعریف	۱
۴۶۰	متعلقہ الفاظ: کبر، عجب، مختار	۲

صفحہ	عنوان	فقہ
۴۶۲	اختیال کا شرعی حکم	۶
۴۶۲	الف: چلنے میں اختیال	۷
۴۶۳	ب: لباس میں اختیال	۸
۴۶۳	کون سا لباس زینت جائز ہے اور وہ کبہ کے دوازو میں نہیں آتا	۹
۴۶۵	عورت کا اپنے کپڑوں کو لمبا کرنا	۱۰
۴۶۶	ج: سواری میں اختیال	۱۱
۴۶۶	د: غبارت میں اختیال	۱۲
۴۶۶	ه: دشمن کو ڈرانے کے لئے اختیال	۱۳
۴۶۷-۴۶۷	إِخْدَام	۱۳-۱
۴۶۷	تعریف	۱
۴۶۷	اجمالی حکم	۲
۴۶۷	بحث کے مقامات	۳
۴۶۸-۴۶۹	إِخْرَاج	۴-۱
۴۶۸	تعریف	۱
۴۶۸	متعلقہ الفاظ: محارث	۲
۴۶۸	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۳
۴۶۹	إِخْرَاج کا حکم شرعی	۴
۴۶۹	إِخْفَاء	
	دیکھئے: اخفاء	
۴۷۰-۴۷۱	إِخْلَاف	۵-۱
۴۷۰	تعریف	۱
۴۷۰	متعلقہ الفاظ: کذب	۲
۴۷۰	إِخْلَاف کس چیز میں واقع ہوتا ہے؟	۳
۴۷۰	إِخْلَاف کا حکم شرعی	۴

صفحہ	عنوان	فقہ
۴۷۱	اخلاف کے آثار	۶-۵
۴۷۱	الف: اخلاف وعد (وعدہ کی خلاف ورزی)	۵
۴۷۱	ب: اخلاف شرط (شرط کی خلاف ورزی)	۶
۴۷۲-۴۹۵	اداء	۴۰-۱
۴۷۲	تعریف	۱
۴۷۳	متعلقہ الفاظ: قضا، اعادہ	۳
۴۷۳-۴۸۸	عبادت میں اداء	۲۵-۵
۴۷۳	وقت اداء کے اعتبار سے عبادت کی قسمیں	۶
۴۷۴	اداء کا شرعی حکم	۷
۴۷۶	وقت تک ہونے پر ادائیگی کس چیز سے ممکن ہوگی	۸
۴۷۸	صحابہ ہذا (غزوہ الوں) کی ادائیگی	۱۰
۴۸۰	وقت: جو بیا سبب: جو ب سے پہلے ادائیگی	۱۳
۴۸۰	عبادت کی ادائیگی میں نیابت	۱۴
۴۸۴	ادائیگی کو بقت: جو ب سے مؤثر کرنا	۱۹
۴۸۷	ادائیگی سے باز رہنا	۲۳
۴۸۸	عبادت میں ادائیگی کا اثر	۲۵
۴۸۸-۴۹۰	اداء شہادت	۲۸-۲۶
۴۸۸	اداء شہادت (کوئی دینے) کا حکم	۲۶
۴۹۰	اداء شہادت کا طریقہ	۲۸
۴۹۰-۴۹۴	اداء قرین	۳۸-۲۹
۴۹۰	قرین کا مفہوم	۲۹
۴۹۰	اداء قرین کا حکم	۳۰
۴۹۱	اداء قرین کا طریقہ	۳۱
۴۹۲	جو چیزیں ادائیگی کے قائم مقام ہوتی ہیں	۳۲

صفحہ	عنوان	فقرہ
۴۹۲	دین کی بوائنگی نہ کرنا	۳۳
۴۹۴-۴۹۵	ادبِ قرأت	۳۹-۴۰
۴۹۴	قرأت میں اداء کا معنی	۳۹
۴۹۴	قرأت میں حسن اداء کا حکم	۴۰
۴۹۵	اداء	
	دیکھئے: آلتہ	
۴۹۶-۴۹۵	ادب	۳-۱
۴۹۵	تعریف	۱
۴۹۶	ادب کا حکم	۲
۴۹۶	بحث کے مقامات	۳
۵۰۴-۴۹۷	ادبِ خار	۱۴-۱
۴۹۷	تعریف	۱
۴۹۷	متعلقہ الفاظ: اکتاز، انکار	۲
۴۹۷	حکومت کا غیر ضروری مل کی ذخیرہ اندوزی کرنا	۳
۴۹۸	امر الکا ذخیرہ اندوزی کرنا	۵
۵۰۲	ادبِ خار کا شرعی حکم	۱۰
۵۰۲	قربانی کے گوشت کی ذخیرہ اندوزی	۱۱
۵۰۳	حکومت کا وقتِ ضرورت کے لئے ضروریاتِ زندگی کا ذخیرہ کرنا	۱۲
۵۰۳	ضرورت کے وقت ذخیرہ کر دینے والوں کا نکلنا	۱۳
۵۰۴	خوراک کے علاوہ دوسری چیزوں کا ذخیرہ کرنا	۱۴
۵۰۵	ادعاء	
	دیکھئے: دعویٰ	
۵۰۷-۵۰۵	ادبِ احسان	۳-۱
۵۰۵	تعریف	۱

صفحہ	عنوان	فقہ
۵۰۵	اجمالی حکم	۲
۵۰۶	بحث کے مقامات	۴
۵۰۷-۵۰۹	ادراک	۵-۱
۵۰۷	تعریف	۱
۵۰۸	متعلقہ الفاظ: لاحق و مسبوق	۲
۵۰۸	اجمالی حکم	۳-۳
۵۰۹	بحث کے مقامات	۵
۵۱۰-۵۱۱	ادلاء	۲-۱
۵۰۹	تعریف	۱
۵۰۹	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۵۱۰	ادمان	
	دیکھئے: قمر بخدر	
۵۱۱-۵۱۲	اذی	۵-۱
۵۱۰	تعریف	۱
۵۱۰	متعلقہ الفاظ: ضرر	۲
۵۱۱-۵۱۲	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۵-۳
۵۱۱	الف: اذی معمولی ضرر کے معنی میں	۳
۵۱۱	ب: اذی موذی چیز کے معنی میں	۳
۵۱۲-۵۱۳	اذان	۵۱-۱
۵۱۳	تعریف	۱
۵۱۳	متعلقہ الفاظ: دعوت و نداء، اقامت، کھویب	۲
۵۱۳	اذان کا شرعی حکم	۵
۵۱۳	اذان کی مشروعیت کا آغاز	۶
۵۱۵	اذان کے شروع ہونے کی حکمت	۷

صفحہ	عنوان	فقہ
۵۱۵	اذان کی اُسیلت	۸-۹
۵۱۶	اذان کے الفاظ	۱۰
۵۱۷	اذان میں ترجیع	۱۱
۵۱۷	مکھویب	۱۲-۱۳
۵۱۸	اذان کے بعد نئی پردہ	۱۵
۵۱۹	گھروں میں نماز کا اعلان	۱۶
۵۲۰-۵۲۳	اذان کی شرطیں	۱۷-۲۶
۵۲۰	نماز کے وقت کا داخل ہونا	۱۷
۵۲۱	اذان کی نیت	۱۹
۵۲۱	عربی زبان میں اذان دینا	۲۰
۵۲۲	اذان کا آہن سے خالی ہونا	۲۱
۵۲۲	کلمات اذان کے درمیان ترتیب	۲۲
۵۲۲	کلمات اذان کے درمیان مولا	۲۳
۵۲۳	بلند آواز سے اذان دینا	۲۴-۲۶
۵۲۳-۵۲۵	اذان کی منتیں	۲۷-۲۸
۵۲۳	استقبال قبلہ	۲۷
۵۲۴	رسل پارتیل	۲۸
۵۲۶-۵۲۵	مؤذن کی صفات	۲۹-۳۲
۵۲۵	مؤذن میں کیا صفات شرط ہیں	
۵۲۵	اسلام	۲۹
۵۲۵	مرد ہونا	۳۰
۵۲۵	عقل	۳۱
۵۲۵	بلوغ	۳۲
۵۲۶-۵۲۷	مؤذن کے لئے مستحب صفات	۳۳-۳۴
۵۲۷	کن نمازوں کے لئے اذان شروع ہے؟	۳۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۵۲۸	فوت شدہ نمازوں کے لئے اذان	۴۴-۴۳
۵۲۹	ایک وقت میں جمع کی نئی دو نمازوں کے لئے اذان	۴۵
۵۲۹	اس مسجد میں اذان جس میں جماعت ہو چکی ہو	۴۶
۵۳۰	متعدد مؤذن ہونا	۴۷
۵۳۰	جن نمازوں کے لئے اذان شروع نہیں ہے ان کے اعلان کا طریقہ	۴۸-۴۹
۵۳۱	اذان کا جواب اور اذان کے بعد کی دعا	۵۰
۵۳۲	نماز کے علاوہ دوسرے کاموں کے لئے اذان	۵۱
۵۳۳-۵۳۴	اذکار	۱-۲
۵۳۳	تعریف	۱
۵۳۳	ایمانی حکم	۲
۵۳۴	اذکار	
	دیکھئے: ذکر	
۵۳۷-۵۳۸	اذن	۱-۱۱
۵۳۸	تعریف	۱
۵۳۸	ایمانی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۵۳۵	کیا دونوں کان ہر کا حصہ ہیں	۳
۵۳۵	دونوں کانوں کا اندرونی حصہ	۴
۵۳۵	کیا اذن بول کر پورا جسم مر بولیا جاسکتا ہے؟	۵
۵۳۶	کیا اذن کامل مترخص ہے	۶-۱۱
۵۵۸-۵۳۷	اذن	۱-۶۵
۵۳۷	تعریف	۱
۵۳۷	متعلقہ اتناظ: باحت، اجازت، امر	۲-۳
۵۳۸	اذن کی قسمیں	
۵۳۸	الف: ماذونہ کے اعتبار سے اذن	۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۵۳۹	ب: تصرف، وقت اور مکان کے اعتبار سے فون	۶
۵۴۰	اذن کا حق کس کو ہے؟ شارح کا فون	۷-۱۰
۵۴۲	مالک کا فون	۱۱
۵۴۳	تصرف کی اجازت	۱۲
۵۴۳	دوسرے کی طرف ملکیت منتقل کرنے کی اجازت	۱۳
۵۴۳	استہلاک کی اجازت	۱۴
۵۴۳	نفع اٹھانے کی اجازت	۱۵
۵۴۴	صاحب حق کی اجازت	۱۶-۲۲
۵۴۵	قاضی کی اجازت	۲۳-۲۶
۵۴۵	ولی کی اجازت	۲۷-۲۸
۵۴۶	وقف کے متولی کی اجازت	۲۹
۵۴۷	مادونہ کی اجازت	۳۰-۳۱
۵۴۸	اذن میں تعارض	۳۲-۳۳
۵۴۸	اذن کا طریقہ	۳۴-۳۸
۵۵۰	اجازت کو سلامتی کے ساتھ مقید کرنا	۳۹
۵۵۰	اہل۔ وہ حقوق جن میں سلامتی کی قید نہیں ہے	۴۰-۴۲
۵۵۰	الف۔ شارح کے واجب کرنے سے واجب ہونے والے حقوق اور ان کی چند مثالیں	۴۰-۴۲
۵۵۱	ب۔ عقد کی وجہ سے واجب ہونے والے حقوق اور ان کی چند مثالیں	۴۳-۴۴
۵۵۲	دوم۔ وہ حقوق جن میں سلامتی کی قید ہے	۴۵-۴۹
۵۵۳	گمروں میں داخل ہونے میں اجازت کا اثر	۵۰-۵۱
۵۵۴	عقد میں اجازت کا اثر	۵۲-۵۶
۵۵۶	استہلاک میں اجازت کا اثر	۵۷
۵۵۶	جرم میں فون کا اثر	۵۸-۶۰
۵۵۷	نفع اٹھانے میں فون کا اثر	۶۱-۶۳
۵۵۸	اذن کا خاتمہ	۶۵
۶۰۷-۵۶۱	تراجم فقہاء	

موسوعه فقهيہ

آپس میں معاملہ کروادھا رکھنا کسی وقت مقرر تک تو اس کو لکھ لیا کرو۔
ج۔ مدت یا زمانہ کے معنی میں: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَنُقِوْ
فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى“ (۱) (اور گھبراہٹیں
جس میں ہم چاہیں ایک وقت مبین تک)۔

اجل

اجل فقہاء کی اصطلاح میں:

۳۔ اجل آئندہ کی وہ مدت ہے جس کی طرف کوئی امر منسوب کیا
جائے، خواہ یہ مدت (جس کی طرف اضافت کی جارہی ہے) کسی
التزام کو پورا کرنے کی ہو یا کسی التزام کو ختم کرنے کی ہو، خواہ شریعت
نے یہ مدت مقرر کی ہو یا کاغذی کے فیصلے سے متعین ہوئی ہو یا التزام
کرنے والے نے دیا ہو، ارادہ سے متعین ہوئی ہو۔

اجل کی یہ تعریف مدت ذیل چیزوں کو شامل ہے:

۱۔ اجل شرعی، یعنی مستقبل کی وہ مدت جسے شارع حکیم نے کسی
علم شرعی کے لئے بطور سبب متعین فرمایا ہے، جیسے مدت۔

۲۔ اجل قضائی، یعنی مستقبل کی وہ مدت جسے عدالت نے کسی
امر کے لئے طے کیا ہو، مثلاً فریق مقدمہ کو حاضر کرنے کے لئے یا کواد
پیش کرنے کے لئے۔

۳۔ اجل اتفاقی، جو وہ آنے والی وہ مدت ہے جسے التزام
کرنے والا اپنے التزام کو پورا کرنے کے لئے (مدت اضافت) یا
اس التزام کی تنفید کی تکمیل کے لئے (مدت توقیت) طے کرے، خواہ
اس کا تعلق ان تصرفات سے ہو جن کی تکمیل ایک شخص کے ارادہ سے
ہو جاتی ہو، یا ان تصرفات سے ہو جن کی تکمیل دونوں فریق کے
ارادے سے ہوتی ہو (۲)۔

تعریف:

۱۔ لغت میں کسی چیز کی اجل اس کی مدت اور وقت کو کہتے ہیں جس
میں وہ چیز ہوتی ہے، ”اجل الشيء اجله“ کا مصدر ہے، باب
”سمع“ سے آتا ہے، باب تفعیل سے جب یہ مادہ استعمال ہوتا ہے
(اجلته فأجلاه) تو اس کا معنی آتا ہے: کسی کام کی مدت مقرر کرنا،
اجل (جو فاعل کے وزن پر ہے) عاجل کی ضد ہے (۱)۔

قرآن کریم میں اجل کے استعمالات:

۲۔ قرآن کریم میں اجل کا لفظ مختلف معانی پر بولا جاتا ہے:

الف۔ مدت حیات کا ختم ہو جانا: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَلَمَّا كُنِ
أَمَّةٌ أَجَلَ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً وَلَا
يَسْتَفْتِحُونَ“ (۲) (اور ہر امت کے لئے اس کی موت کا وقت مقرر
ہے، پس جب ان کی موت کا وقت آجائے گا تو وہ نہ ایک گھڑی پیچھے
سرک سکیں گے اور نہ آگے)۔

ب۔ کسی التزام یا ادائیگی کے لئے جو مدت مقرر کی گئی تھی اس کا
ختم ہونا: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنتُمْ
بِبَلَدٍ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاصْبِرُوا“ (۳) (اے ایمان والو! جب تم

(۱) القاموس المحیط، المصباح المہر: مادہ (اجل)۔

(۲) سورہ اعراف، ۳۳۔

(۳) سورہ بقرہ، ۲۸۲۔

(۱) سورہ حج، ۲۷۔

(۲) یہ تعریف فقہی مراجع میں فقہاء کے استعمالات کا استقراء کر کے نکالی گئی ہے۔

اجل کی خصوصیات:

۴- الف۔ اجل آئندہ آنے والا زمانہ ہے۔

ب۔ اجل وہ چیز ہے جس کا وقوع یقینی ہے^(۱)۔

اور یہ خاصیت زمانہ کی ہے، اسی کی تحقیق کرتے ہوئے مالک ابن انس بن ہمام فرماتے ہیں: ”علم کو مستقبل کے کسی زمانہ کی طرف منسوب کرنے سے یہ اثر مرتب ہوگا کہ علم اس متعین وقت کے آنے تک مؤثر رہے گا جو وقت متعین لا محالہ وجود میں آنے والا ہے، کیونکہ زمانہ وجود خارجی کے لوازم میں سے ہے، لہذا زمانہ کی طرف نسبت ایسی چیز کی نسبت ہے جس کا وجود یقینی ہے“^(۲)۔

ج۔ اجل اصل تصرف سے ایک زمانہ چیز ہے۔

اس کی تحقیق یہ ہے کہ تصرفات کبھی فوراً مکمل ہو جاتے ہیں، اور ان کے احکام ان پر تصرف صادر ہوتے ہی مرتب ہو جاتے ہیں، انہیں تا ذیل لاحق نہیں ہوتی، اور کبھی تصرفات کے ساتھ اجل لاحق ہو جاتی ہے مثلاً دین کی ادائیگی یا متعین سالانہ کی ادائیگی کے لئے آئندہ کا ہفت مقرر کرنا، یا آٹھ ہفتہ کی سہ ماہی کے لئے آئندہ کا وقت مقرر کرنا (جہاں ایسا کرنا صحیح ہو)، سرکاری اور کاسانی کی گفتگو کا حاصل یہ ہے کہ ”اجل“ کو ایسا امر مانا گیا ہے جس کا تقاضا خود مقدمہ نہیں کرتا بلکہ خلاف قیاس مدیون کے فائدہ کے لئے اسے مشروعت کیا گیا ہے^(۳)۔

(۱) یہیں سے ”اجل“ شرط سے ملکہ ہو جاتی ہے کیونکہ شرط ایسا امر ہوتا ہے جس کا وقوع یقینی ہو۔

(۲) الاشیاء والظاہر للسمع علیہ ص ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸،

مدت^(۱):

اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”من أسلف في شيء فليسلف في كيل معلوم أو وزن معلوم إلى أجل معلوم“ (جو شخص کوئی چیز بیع سلم کے طور پر بیچے (یعنی قیمت نقد اور بیع ادھار ہو) تو اسے چاہئے کہ بیع کی مال یا اس کا تول معلوم ہو اور حوائجی کا وقت معلوم و متعین ہو^(۱)۔

تیسرے کی مثال یہ ہے کہ ادھار قیمت کے بدلے کوئی چیز فروخت کی ہو، اس طرح فروخت کی درست ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِذُنُوبِكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَلَا تُكْسِرُوا“^(۲) (اے ایمان والو! جب تم آپس میں معاملہ کرو ادھار کا کسی وقت مقرر نہ کرو اس کو لکھ لیا کرو)۔

مدت توقیت:

۱۰- مدت توقیت مستقبل کی وہ مدت ہے جس کے اُتم ہونے تک التزام کی عملید جاری رہتی ہے، یہ ان عقود میں ہوتی ہے جو ایک خاص وقت تک کے لئے ہوتے ہیں، مثلاً مہر اجارہ^(۳)، اس لئے کہ اجارہ مدت معلومہ پر ہی صحیح ہوتا ہے یا عین عمل پر جو متعین وقت میں پورا ہو، جس مدت کے پورا ہونے سے عقد اجارہ بھی پورا ہوتا ہے اور عقد اجارہ کی مدت کو ”اجل“ شمار کیا جاتا ہے اس کا مصداق قرآن کریم کی یہ آیات ہیں: ”قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِي حُجُجَ فَإِنْ أَتَمَمْتُ عَشْرًا“^(۱) آئندہ اس کی وضاحت اس قسم میں آئے گی جو سامان کی حوائجی کو زمانہ مستقبل کی طرف منسوب کرنے کی بحث کے لئے مخصوص ہے۔ حدیث: ”من أسلف في شيء...“ کی روایت بخاری، مسلم، ترمذی، ابوداؤد و نسائی، ابن ماجہ و احمد بن حنبل نے کی ہے (اصح الکبیر ۱۶۰/۳)۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۲۔

(۳) اس کی تحصیل پہلی قسم کے من خود کے تحت آئے گی جو سوکت طور پر ہی صحیح ہوتے ہیں۔

۸- فقہ اسلامی کا جائزہ لینے سے معلوم ہوتا ہے کہ فقہ میں آئندہ آنے والی مدت کے چار استعمالات پائے جاتے ہیں:

(۱) مدت اضافت، (۲) مدت توقیت، (۳) مدت تخیم، (۴) مدت استعجال، ان سب کی تفصیل ذیل میں بیان کی جاتی ہے:

مدت اضافت:

۹- مدت اضافت مستقبل کی وہ مدت ہے جس کی طرف آثار حقد کی تنفیذ کا آغاز یا عین کی سپردگی یا ثمن (دین کی حوائجی) کی سپردگی منسوب کی جائے۔

پہلے کی مثال یہ ہے کہ کسی نے کہلا ”جب عید الاضحیٰ آجائے تو میں نے تم کو اپنے لئے قربانی کا جانور خریدنے کا وکیل بنایا“، یہاں عقد وکالت کو زمانہ مستقبل کی طرف منسوب کیا گیا ہے، جمہور فقہاء اس کی صحت کے قائل ہیں^(۲)۔

دوسرے کی مثال بیع سلم ہے، جس میں فروخت کر دہل کی حوائجی کو ایک متعین وقت کی طرف منسوب کیا جاتا ہے، کیونکہ رسول

(۱) ملاحظہ ہو اصطلاح ”مدت“۔

(۲) آئندہ ”عقود مضافہ“ کے تحت اس کی تفصیل آئے گی، وہیں یہ بات بھی آئے گی کہ اس کی درستی کا قول حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کا ہے اس کی دلیل امارت کے بارے میں رسول اکرم ﷺ کا یہ فرمان ہے: ”امیرکم زید فان قتل فجعفر، فان قتل فعبد اللہ بن رواحہ“ (تمہارے امیر زید ہیں، اگر وہ قتل کر دیے جائیں تو جعفر امیر ہیں، وہ بھی قتل کر دیے جائیں تو عبد اللہ بن رواحہ امیر ہوں گے) اس کی روایت بخاری نے حضرت ابن عمر سے ان الفاظ میں کیا ہے: ”قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي غَزْوَةِ مَوْنَةَ زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ فَقَالَ: إِنْ قُتِلَ زَيْدٌ فَجَعْفَرٌ...“ (نبی ﷺ نے حضرت زید بن حارثہ کو غزوہ مونت میں امیر بنایا، اور فرمایا: اگر زید قتل کر دیے جائیں تو جعفر...) (صحیح المفرد ۱۳۶/۳)۔

اہل

زائد تاریخیں مقرر کی گئی ہوں^(۱)، ہر دفعہ کی ادائیگی کی مقدار اور اس کی مدت مبینہ یا سال وغیرہ کے ساتھ متعین اور معلوم ہو^(۲)، تنجیم ”اہل“ کی ایک قسم ہے جس کا تعلق موخر ذیل سے ہے، ”تنجیم“ (تسطوں پر معاملہ کرنے) کے نتیجے میں مستقبل کے ایک متعین وقت پر مال کے ایک خاص حصہ کا استحقاق ہوتا ہے، پھر دوسرے متعین وقت پر دوسرے حصہ کا استحقاق ہوگا، (طے کردہ تفصیلات کے مطابق) اس طرح سلسلہ چلتا رہے گا۔

جن معاملات میں تنجیم کے اثرات ظاہر ہوتے ہیں ان میں سے چند یہ ہیں:

الف۔ بدل کتابت کا دین: فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ مال کتابت کی تسطوں پر ادائیگی طے کرنا جائز ہے (کتابت سے مراد آقا اور غلام کا متعین مال پر اتفاق کرنا ہے جس کے نتیجے میں غلام کو اسی وقت سے تصرفات کی آزادی حاصل ہو جاتی ہے اور انجام کار اس مال کے ہوا کرنے کے بعد غلام کو آزادی مل جاتی ہے)، اس کے لزوم کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، مثلاً فقہ حنبلیہ کا مسلک اور مالکیہ کا راجح قول یہ ہے کہ کتابت ایسے مال کے بدلے ہوا کرتی ہے جس کی ادائیگی مستقبل میں تسطوں پر کی جاتی ہے، اس مسئلہ پر آئندہ ”دیون موبلہ“ کے ذیل میں بحث کی جائے گی، فقہ اسلامی ”تنجیم“ کو ”اہل“ کی ایک قسم قرار دیتی ہے۔

ب۔ قتل شہید اور قتل خطا میں دیت: قتل کی دو قسموں ”شہید“ اور ”خطا“ میں خون بہا (دیت) کا قتل کے عاقلہ پر تسطو اور واجب ہوتا ہے اس طرح کہ تین سالوں میں خون بہا اور کرنا ہوتا ہے ہر سال تہائی خون بہا، اس کی ہر استغنی، مالکی، شافعی اور حنبلی فقہاء نے کی ہے۔

فَمَنْ عَنَيْكَ وَمَا أَرِيدَ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ فَتَجَلْنِيْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ، قَالَ ذَلِكَ بَيْنِيْ وَبَيْنَكَ أَيُّهَا الْأَجْلِينَ فَصَبْتُ فَلَا غُلُوَانَ عَلَيَّ وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ۔^(۱)
(کہا میں چاہتا ہوں کہ زیادہ تو تجھ کو ایک بٹی اپنی ان دونوں میں سے اس شرط پر کہ تو میری نوکری کرے آٹھ برس، پھر اگر تو پورے کر دے دس برس تو وہ تیری طرف سے ہے اور میں نہیں چاہتا کہ تجھ پر تکلیف ڈالوں، تو پائے گا مجھ کو اگر اللہ نے چاہا نیک بختوں سے بولا یہ جسدہ ہو چکا میرے اور تیرے بیچ جو کسی مدت ان دونوں میں سے پوری کروں، سو زیادتی نہ ہو مجھ پر، اور اللہ پر بھروسہ اس چیز کا جو ہم کہتے ہیں)۔

عربی زبان میں بھی ”نہا نیل“ کا معنی تحدید وقت ہے اور ”توقیت“ کا معنی اوقات کی تحدید ہے، کہا جاتا ہے: ”وقته لہوم کذا توقیتاً“ (فلاں کام کے لئے فلاں دن کی تحدید کی) ”اجلہ“ کی طرح^(۲)۔

مدت تنجیم^(۳):

۱۱۔ مختار الصحاح میں ہے کہ لغت میں ”انجم“ مقرر کردہ وقت کو کہتے ہیں، اسی لئے نجومی کو ”انجم“ کہتے ہیں (کیونکہ نجومی آئندہ کے کاموں اور پیش آنے والے واقعات کے اوقات بتاتا ہے)، کسی شخص نے مال معینہ تسطوں پر ادا کر دیا ہو تو کہا جاتا ہے: ”انجم المال تنجیماً“۔

”تنجیم“ اصطلاحاً ادائیگی کو کسی متعین مدت تک ایک یا دو تسطوں میں موخر کرنا ہے، یا یہ وہ مال ہے جس کی ادائیگی کے لئے دو یا اس سے

(۱) سورہ قصص ۲۷-۲۸۔

(۲) مختار الصحاح مادہ ”اہل“، ”وقت“، القاموس المحیط۔

(۳) ملاحظہ ہو اصطلاح ”تنجیم“۔

(۱) جامعہ المدنی علی المشرع الکبیر ۳۶۴۔

(۲) کشاف القناع ۳۶۴۔

مکمل کرے تو مدت سے باہر کام کرنے والا ہوا، اور اگر کام مدت پوری ہونے پر ادھورا چھوڑ دیا مکمل نہیں کیا تو اس نے اس کام کی انجام دہی نہیں کی جس کی انجام دہی عقد اجارہ میں طے پائی تھی، یہ ایسا ”غرر“ ہے جس سے بچنا ممکن ہے، اور ایسی صورت حال اس وقت نہیں ہوتی جب کہ عقد اجارہ صرف مدت یا صرف عمل پر طے ہو، لہذا غرر کے ساتھ مذکور بالا عقد اجارہ درست نہیں ہے۔

امام ابو یوسف، امام محمد کی رائے اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ اگر پر ذکر شدہ عقد اجارہ جائز ہے، کیونکہ یہ اجارہ دراصل ایک متعین کام کے لئے کیا گیا ہے، مدت کا ذکر صرف اس لئے کر دیا گیا ہے تاکہ حیر کام کی انجام دہی میں جلدی کرے، لہذا یہ اجارہ درست ہوا، اگر غیر متعین مدت سے قبل متعین کام سے فارغ ہو گیا تو باقی مدت میں اسے کچھ اور کام نہیں کرنا پڑے گا، جیسے کوئی شخص متعین وقت سے پہلے کسی کا آئینہ ادا کر دے، اور اگر کام مکمل ہونے سے پہلے مدت اجارہ پوری ہوئی تو مستأجر (حیر رکھنے والے) کو اجارہ فسخ کرنے کا اختیار ہے، اس لئے کہ حیر نے اپنی شرط پوری نہیں کی، اگر مستأجر اجارہ باقی رکھنے پر راضی ہے تو حیر اجارہ فسخ نہیں کر سکتا، اس لئے کہ شرط کی خلاف ورزی حیر کی طرف سے پائی گئی ہے لہذا وہ اسے اجارہ فسخ کرنے کا بہانہ نہیں بنا سکتا، جس طرح بیع سلم میں اگر بیچنے والا متعین وقت پر مال حوالہ نہیں کرے گا تو خریدار معاملہ کو فسخ کر سکتا ہے لیکن بیچنے والے کو معاملہ فسخ کرنے کا اختیار نہیں، (زیر بحث عقد اجارہ میں) مدت مقررہ پر کام مکمل نہ ہونے کی صورت میں اگر مستأجر نے عقد اجارہ کو باقی رکھنے کا فیصلہ کیا تو حیر سے کام کا مطالبہ کرے کسی اور چیز کا نہیں، جس طرح بیع سلم میں وقت مقررہ پر بائع کی طرف سے مال کی حوالگی نہ ہو پانے کی صورت میں اگر خریدار صبر سے کام لے اور معاملہ کو باقی رکھے تو اسے صرف اتنا حق ہوتا ہے کہ مال وصول کر لے،

ن۔ اجرت المغنی میں آیا ہے کہ: ”عقد اجارہ طے کرتے وقت اگر یہ شرط لگائی گئی کہ اجرت آئندہ فلاں وقت طے کی تو اسی کے مطابق ادائیگی لازم ہوگی، اور اگر شرطوں میں اجرت کی ادائیگی طے پائی ہے مثلاً یومیہ اجرت یا ماہانہ اجرت یا اس سے کم یا زیادہ تو جیسا طے ہوا ہے اسی کے مطابق ادائیگی کرنی ہوگی، کیونکہ کسی چیز کو اگر ایہ پر دینا اسے فرہشت کرنے کی طرح ہے، اور چیز کی فروختی نقد اور ادھار دونوں صحیح ہے، لہذا اجارہ بھی دونوں طرح صحیح ہوگا (۱)۔“

مدت استیصال:

۱۲- مدت استیصال سے وہ وقت مراد ہے جس کو عقد میں ذکر کرنے کا مقصد عقد کے اثرات جلد حاصل کرنا ہو۔

وقت استیصال کا تذکرہ فقہاء نے اجارہ کی بحث میں کیا ہے، فقہاء لکھتے ہیں کہ اجارہ کی دو قسمیں ہیں: پہلی قسم یہ ہے کہ خاص مدت کے لئے عقد اجارہ کیا جائے، دوسری قسم یہ ہے کہ متعین کام کے لئے عقد اجارہ کیا جائے۔

جب اجارہ میں مدت مقرر کر دی گئی تو امام ابو حنیفہ، ثانیہ اور حنابلہ کے نزدیک عمل کا تعین جائز نہ ہوگا، اس لئے کہ وقت اور کام دونوں کی تعین کرنے سے عقد اجارہ میں ”غرر“ کا عنصر بڑھ جاتا ہے، کیونکہ کبھی حیر مدت اجارہ مکمل ہونے سے قبل کام سے فارغ ہو جائے گا، اب اگر اس سے باقی مدت میں کام لیا جائے گا تو جتنا کام کرنا عقد میں طے کیا گیا تھا اس کا کام اس سے زیادہ ہو جائے گا، اور اگر باقی مدت میں کام نہ کرے تو متعین مدت کے کچھ حصہ میں کام نہ کرنے کا مرتکب ہوگا، اور کبھی ایسا بھی ہوگا کہ متعین مدت مکمل ہو جانے کے باوجود وہ متعین کام پورا نہیں کر پائے گا، اب اگر وہ کام

(۱) المغنی مع الشرح الکبیر ۱/۱۶۱۔

أجل ۱۳

مقدمہ پیش ہوا جس کے (نکاح کے بعد) چھ مہینہ پر بچہ پیدا ہو گیا تھا، حضرت عمرؓ نے اسے سنگسار کرنے کا ارادہ فرمایا تو حضرت علیؓ نے فرمایا: "یسا کرنا آپ کے لئے درست نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ" (۱) (اور مائیں اپنے بچوں کو دو دھ پلائیں پورے دو سال) دوسری جگہ ارشاد ہے: "وَحَوْلَةُ وَفَصَالَةُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا" (۲) (اور اس کا حمل اور اس کی دودھ پانی تیس مہینوں میں ہو پاتی ہے)، دو سال اور چھ مہینے تیس مہینے ہوئے، لہذا اس عورت کو رجم نہیں کیا جانا چاہئے، (حضرت علیؓ کی اس گفتگو کے بعد) حضرت عمرؓ نے اس عورت کو رہا کر دیا، اس عورت کو دوبارہ چھ مہینہ پر بچہ پیدا ہوا (۳)۔

اسی طرح فقہ اسلامی نے حمل کی زائد سے زائد مدت بھی متعین کر دی ہے۔ جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ اپنی اصح روایت کے مطابق) کہتے ہیں کہ یہ مدت چار سال ہے، مالکیہ کی ایک رائے میں پانچ سال اکثر مدت حمل ہے، حنفیہ کا مسلک اور حنبلیہ کی ایک روایت یہ ہے کہ اکثر مدت دو سال ہے۔

معنی الحماں میں ہے کہ حمل کی اکثر مدت کی دلیل استقرار ہے، امام مالک سے منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا: "ہماری پڑوسن محمد بن بجلان کی بیوی تھی خاتون ہیں، ان کے شوہر بھی سچے آدمی ہیں، بارہ سال کی مدت میں اس خاتون کے تین بار بچے پیدا ہوئے، ہر بچہ چار سال ان کے پیٹ میں رہا"، اور ایسا دوسری خواتین کے بارے میں بھی نقل کیا گیا ہے، اور کہا جاتا ہے کہ امام ابوحنیفہ تین سال تک بطن

(۱) سورہ بقرہ ۲۳۳۔

(۲) سورہ صافات ۱۵۔

(۳) المغنی مع الشرح الکبیر ۱۱۵، فتح القدیر ۱/۲۸۱، فتح القدیر کی روایت کے مطابق یہ واقعہ حضرت عثمانؓ کے ساتھ پیش آیا، جو حضرت ابن عباسؓ نے ان کو بدوائے دی۔

اور اگر وقت پر کام مکمل نہ ہونے کی وجہ سے مستاجر نے اجارہ فتح کر دیا تو اگر اجیر نے ابھی کچھ بھی کام نہیں کیا تھا تو اجرت اور کام دونوں ختم ہو گئے، اور اگر اجیر نے کچھ کچھ کام کر لیا تھا تو اس کو اجرت مثل ملے گی (یعنی اسے کام کی جتنی اجرت ہو ا کرتی ہے وہ ملے گی) اس لئے کہ اجارہ فتح ہو جانے کی وجہ سے طے شدہ اجرت ساتھ ہو گئی، لہذا اجرت مثل کی طرف رجوع کیا جائے گا (۱)۔

أجل کی قسمیں اپنے مصادر کے اعتبار سے

اپنے مصادر کے اعتبار سے أجل کی تین قسمیں ہیں:
أجل شرعی، أجل قضائی، أجل اتفاقی۔

ذیل میں ہم ہر قسم کی تعریف کریں گے، ہر قسم میں شامل انواع کا تذکرہ کریں گے، اور ہر قسم کے لئے مستقل فصل قائم کریں گے۔

فصل اول

أجل شرعی

أجل شرعی سے مراد وہ مدت ہے جس کو شرع حکیم نے کسی حکم شرعی کا سبب قرار دیا ہو، اس نوٹ میں مندرجہ ذیل مدتیہ داخل ہیں:

مدت حمل:

۱۳- مدت حمل وہ زمانہ ہے جس میں بچہ اپنی ماں کے پیٹ میں رہتا ہے، فقہ اسلامی نے حمل کی کم سے کم اور زیادہ سے زیادہ مدت بیان کر دی ہے، اور اس مدت (یعنی قائل مدت حمل) کا استنباط قرآن کریم میں وارد آیت سے کیا گیا ہے، اثرم نے اپنی سند کے ساتھ ابو طاہر سے روایت کیا ہے کہ "حضرت عمرؓ کی عدالت میں ایک ایسی خاتون کا

(۱) المغنی مع الشرح الکبیر ۹۶۔

ان کی دلیل مسلح حدیبیہ کا واقعہ ہے (جس میں رسول اکرم ﷺ نے صرف دس سال کے لئے جنگ بندی کا معاہدہ کیا تھا)، اگر مشرکین سے دس سال سے زیادہ مدت کے لئے جنگ بندی کا معاہدہ کیا جائے گا تو یہ معاہدہ (غیر معتبر اور) ٹوٹا ہو قمار پائے گا، اس لئے کہ اصل یہ ہے کہ مشرکین سے قتال کرنا فرض ہے، یہاں تک کہ وہ ایمان لائیں یا جزیہ ادا کریں^(۱)، تفصیلات ”ہدیہ“ کی اصطلاح میں دیکھی جائیں۔

نقطہ کے اعجاز و اشتہار کی مدت^(۲):

۱۵- نقطہ کے اعجاز و اشتہار کی مدت شریعت سے ثابت ہے، اس سلسلہ میں اصل وہ حدیث ہے جو صحابی رسول زید بن خالد بن زید^(۳) انہی سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”سئل رسول اللہ ﷺ عن اللقطة الذهب أو الورق فقال: اعرف وكاءها وعفاصها“^(۴) ثم عرفها سنة، فإن جاء طالبها يومها من الدهر فأخذها إليه، وسأله عن ضالة الإبل، فقال: مالك ولها؟ دعها فإن معها حذاءها وسقاءها، ترد الماء وتأكل الشجر، حتى يجملها ربتها، وسأله عن الشاة، فقال:

(۱) المغنی مع الشرح ۱۰/۵۱۸، شرح لروض ۲/۳۵۲، الفتاویٰ الہندیہ ۲/۱۹۷، الدوسقی علی الشرح الکبیر ۲/۲۰۶۔

(۲) لغت میں ”نقطہ“ گرے پڑے مال کو کہتے ہیں، اصطلاح شرع میں ”نقطہ“ حیوانات کے علاوہ دوسرے مال کو کہتے ہیں جو کہیں پڑا ہو اور اس کی کوئی حفاظت کرنے والا نہ ہو، ”ضالہ“ وہ چمپا ہے جو لپٹے گھر کا راستہ بھول جائے (الاختیار للموصلی ۲/۹۵، طبع مطبعہ المصلیٰ قاہرہ ۱۳۵۵ھ/۱۹۳۶ء، الشرح الکبیر للدوسقی ۳/۱۱۷، نیز دیکھئے الروض المربع بشرح زاو المستخرج لمصنوعہ دہلوی، المغنی مع الشرح الکبیر ۶/۳۱۸۔

(۳) ”وکاء“ وہ چیز جس سے باہر چلا جائے، ”عفاص“ وہ برتن جس میں چیز محفوظ کی جائے۔

ماور میں رہے، لیکن ابن شہبہ کے بقول اس روایت کی صحت مشکوک ہے، اس لئے کہ خود ان کا مذہب یہ ہے کہ اکثر مدت حمل دو سال ہے، پس وہ اس چیز کی مخالفت کیسے کرتے جو خود ان کے ساتھ پیش آچکی تھی، ابن عبد السلام فرماتے ہیں: ”اس زمانہ میں کثرت فساد کے ساتھ یہ مشکل ہے“^(۱)۔

جنگ بندی کی مدت (مدت ہد نہ)^(۲):

۱۴- حنفیہ مالکیہ کا مسلک اور امام احمد کی ظاہر روایت یہ ہے کہ اہل حرب سے دس سال کے لئے جنگ بندی کا معاہدہ کرنا درست ہے، جس طرح رسول اللہ ﷺ نے اہل مکہ سے دس سال کے لئے جنگ بندی کا معاہدہ کیا تھا، جنگ بندی کی مدت اس سے کم اور زیادہ بھی ہو سکتی ہے، مدت کی تحدید کے بغیر بھی جنگ بندی کا معاہدہ کیا جاسکتا ہے، پس شرط یہ ہے کہ جنگ بندی میں مسلمانوں کا مفاد ہو، اگر اس میں مسلمانوں کا مفاد نہ ہو تو جنگ بندی کا معاہدہ کرنا درست نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”فلا تهنؤا وتذغوا إلى السلم وأنتم الأعداء“^(۳) (تو تم بہت مدت بارہ اور صلح کی طرف مت بلاؤ اور تم ہی غالب رہو گے)۔

امام شافعی کا مسلک اور حنابلہ کی دوسری روایت یہ ہے کہ مشرکین کے ساتھ دس سال سے زائد کا جنگ بندی کا معاہدہ کرنا درست نہیں،

(۱) الاختیار ۳/۳۳۳، فتح القدیر ۷/۳۳۲، ۸/۶۰۸ رد المحتار ۳/۷۷۴، الدوسقی ۳/۳۰۷، بدایہ النجہد ۴/۷۷۱، مغنی المحتاج ۳/۷۷۳، کشاف القناع ۲/۶۳۳، المغنی مع الشرح الکبیر ۷/۱۹۷۔

(۲) ”مدت“ لغت میں مکون کو کہتے ہیں، اور اصطلاح شرع میں ”جذہ“ کہتے ہیں متعین مدت تک کے لئے جنگ بندی کا معاہدہ کرنا، اسے ”موادعة“ بھی کہا جاتا ہے (کشاف القناع ۳/۱۱۱ طبع المریض)۔

(۳) سورہ محمد ۵-۳۔

جائے۔) سائمر جانوروں، اور شمن یعنی سونے چاندی اور سامان تجارت کی قیمتوں کی زکوٰۃ کے بارے میں سال گزرنے کا اعتبار ہے، رعنی کھیتیاں اور پھل اور معدنیات تو اس میں سال کا اعتبار نہیں^(۱)۔

عنین (نامرد) کو مہلت دینے کی مدت^(۲):

۱۷- جب شوہر کا نامرد ہونا ثابت ہو جائے تو تقاضی اس کے لئے

= ہے کیونکہ اس کا ایک رویہ حادثہ بن محمد (ابن ابی الرہال) ضعیف ہے اس حدیث کی روایت ترمذی نے بھی ابن عمر سے مروی ہے اور سوئف کی ہے (سنن ابن ماجہ ۵۷۱، تحقیق محمد بن عبدالمہدی)۔

(۱) الاختیار شرح مختار لموصل ۱/۹۸، المثنی مع المشرع البکیر ۲/۹۶، مثنی المختار ۱/۸۷، ۳/۳۷، ۳/۳۷، ۳/۳۷۔

(۲) ”عنین“ کی اصطلاح دیکھی جائے، ”عنین“ اس مرد کو کہتے ہیں جو خاص طور سے اگلی شرمگاہ میں دھڑی کرنے سے عاجز ہو، ایک قول یہ ہے کہ ایسے شخص کو ”عنین“ اس لئے کہا جاتا ہے کہ اس کے آئدہ کامل میں بڑی اور لچک ہوتی ہے جس طرح چپلے کی ”عنان“ (کام کی دھڑی) میں بڑی اور لچک ہوتی ہے۔ ”عنین“ ”عنان“ سے ماخوذ ہے۔

روایت روایت جو سیدنا مڑے مروی ہے تو اس کے چند طرق ہیں: اس کی ایک سند یہ ہے: ”قال عبد الوہاب حدثنا معمر بن الزہری عن معمر بن المسیب...“ ابن ابی شیبہ نے بھی اس کو روایت کیا ہے فرماتے ہیں: ”حدثنا هشیم بن محمد بن مسلمة عن الشعبي أن عمرو كعب بنی شریح أن یزجل العین مسدة“ (حضرت مڑے نے عائشہ رضی اللہ عنہا کو لکھا کہ عینیں کو ایک سال کی مہلت دی جائے)۔ اور اسے امام محمد بن الحسن نے امام ابو یوسف سے روایت کی، انہوں نے فرمایا: ”حدثنا اسحاق بن مسلم المکی عن الحسن بن عمرو بن الخطاب...“ اور حضرت علی کی حدیث کی روایت ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق نے اپنی اپنی سند سے کی ہے۔ ابن ابی شیبہ نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”یزجل العین مسدة“ (عینیں کو ایک سال کی مہلت دی جائے گی)۔ ابن ابی شیبہ نے حضرت مغیرہ بن شعبہ کے بارے میں روایت کیا ہے کہ انہوں نے عینیں کو ایک سال کی مہلت دی۔ ابن ابی شیبہ نے حسن بن علی، نخعی، عطاء اور سعید بن المسیب رضی اللہ عنہم کا بھی یہ قول نقل کیا ہے کہ ان حضرات نے فرمایا: عینیں کو ایک سال کا موقع دیا جائے (فتح القدیر ۳/۱۳۸)۔

خلفها فإنما هي لك أو لأخيك أو للذنب^(۱) (رسول اللہ ﷺ سے سونا یا چاندی کے لفظ کے بارے میں دریافت کیا گیا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اس کی بندھن اور اس کی قبلی کو بیچن لو پھر ایک سال تک اس کی تشبیہ کرو، اگر کسی دن اس کا مطالبہ کرنے والا (اس کا مالک) آجائے تو اس کو دیدو، پھر ان صحابی نے بیکے ہوئے اہل بیت کے بارے میں دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: تمہیں اس اہل بیت سے کیا مطلب، اس کو چھوڑ دو کیونکہ اس کے ساتھ اس کا جوتا اور مشکیزہ ہے۔ یہ جانور گھاٹ پر جا کر پانی پی لے گا، درختوں کی پتیاں کھا کر گزرا کر لے گا، یہاں تک کہ (آش کرتے کرتے) اس کا مالک اسے پا جائے گا، پھر ان صحابی نے بکری کے بارے میں سوال کیا تو حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: اس کو پکڑ لو، کیونکہ یہ بکری تمہارے لئے ہے یا تمہارے بھائی کے لئے ہے یا بھینے کے لئے ہے)۔ مسلم نے اس حدیث کی روایت کی۔

مال کی اہمیت کے اعتبار سے اس مدت کے زیادہ یا کم ہونے کے بارے میں فقہاء کے مختلف قول ہیں، انہیں جانتے کے لئے ”لفظہ“ کی اصطلاح کا مطالعہ کیا جائے۔

وجوب زکوٰۃ کی مدت:

۱۶- ابو عبد اللہ بن ماجہ نے سنن میں اپنی سند کے ساتھ حضرت عمرؓ سے انہوں نے حضرت عائشہؓ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے رسول اکرم ﷺ کو یہ فرمایا: ”تے سنا: لا زكاة في مال حتى يحول عليه الحول“^(۲) (کسی مال پر زکوٰۃ نہیں یہاں تک کہ اس پر سال گزر

(۱) حدیث زید بن خالد الجہنی: ”مثل رسول الله ﷺ عن القطة...“ کی روایت مسلم (سہ ۱۳۹، طبع مکتبۃ المدین، تحقیق محمد بن عبدالمہدی) نے مروی ہے۔

(۲) حدیث: ”لا زكاة في مال...“ مجمع الزوائد میں ہے اس کی سند ضعیف

ایک سال کی مدت مقرر کرے گا، جیسا کہ حضرت عمرؓ نے کیا تھا، امام شافعی اور تہمتی وغیرہ نے اس کی روایت کی ہے، ایک سال مہلت دینا حضرت علیؓ، ابن مسعودؓ، عثمان اور مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہم سے بھی مروی ہے، النہایہ میں ہے: تمام مسلمانوں کا اجماع ہے کہ ماہِ رمی کے مسئلہ میں حضرت عمرؓ کے فیصلہ کی پیروی کی جائے گی، اس میں غلطی یہ ہے کہ سال میں چاروں موسم گزر جاتے ہیں، اس لئے کہ جماع پُرانا ورنہ ہونا کبھی حرارت کے عارض کی وجہ سے ہوتا ہے، یہ عارض موسم سرما میں دور ہو جاتا ہے، اور کبھی طبعی پر عدم قدرت بروقت کے عارض کی وجہ سے ہوتی ہے، یہ عارض موسم گرما میں دور ہو جاتا ہے، کبھی جماع کی دشواری خشکی کی وجہ سے ہوتی ہے، یہ عارض موسم ربيع میں زائل ہو جاتا ہے، کبھی جماع پر عدم قدرت رطوبت کی وجہ سے ہوتی ہے، اور یہ عارض موسم خریف میں زائل ہو جاتا ہے، پس جب پورا سال گزر گیا اور وہ شخص طبعی نہیں کر سکا تو ہمیں یقین ہو گیا کہ اس کا یہ مرض پیدائشی ہے (۱)۔

رایلاء میں مہلت دینے کی مدت (۲)؛

۱۸- جب کسی مرد نے اپنی بیوی سے ایلاء کیا (یعنی تم ازکم چار ماہ بیوی سے جماع نہ کرنے کی قسم کھائی) تو اسے لازماً چار ماہ کی مہلت دی جائے گی، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "لِّلَّذِينَ يُؤْتُونَ مِنْ نِسَاءِهِمْ نَفْسًا أَوْ بُعْثًا أَشْهُرًا فَإِنْ طَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ

(۱) مفتی الحاج سہروردی، ۲۰۰۲-۲۰۰۶، المروض المربع ۲۷۶-۲۷۷۔

(۲) لغت میں "ایلاء" قسم کھانے کو کہتے ہیں اور اصطلاح میں شوہر کا جس کا طلاق دینا صحیح ہو، قسم کھانا کہ وہ اپنی زوجہ کے ساتھ طبعی نہیں کرے گا، خیر بیان مدت یا چار ماہ یا اس سے زائد کی مراحت کے ساتھ (مفتی الحاج سہروردی، ۲۰۰۲-۲۰۰۶، فتح القدیر ۳۰۲، حاشیہ اللہ ربی علی الشرح الکبیر ۳۷۲، طبع بولہ المروض المربع ۳۰۲، ۳۰۳)۔

رَجِيمٌ" (۱) (جو لوگ قسم کھا لیتے ہیں اپنی عورتوں کے پاس جانے سے ان کے لئے مہلت ہے چار مہینے کی، پھر اگر باہم مل گئے تو اللہ بخشنے والا مہربان ہے)۔

اب اگر اس مرد نے چار ماہ کے اندر بیوی سے جماعت کر لی تو اپنی قسم میں حائث ہو گیا اور قسم کا کفارہ لازم ہوا، ایلاء بالا جماع ختم ہو گیا، اور اگر بیوی سے جماعت نہیں کی، یہاں تک کہ چار ماہ گزر گئے تو حنفیہ کے نزدیک ایک طلاق بائن پڑتی، یہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا قول ہے۔

مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور ابو ثور کہتے ہیں کہ جب یہ مدت گزر جانے تو ایلاء کرنے والے کو اختیار دیا جائے گا کہ وہ رجوع کر لے اور کفارہ دے یا اپنی زوجہ جس کے بارے میں اس نے یہ عائف کیا تھا، کو طلاق دے دے، یہ قول حضرت علیؓ اور ابن عمرؓ کا ہے (۲)۔

رضاعت کی مدت (۳)؛

۱۹- جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں سے ابو یوسف اور محمد بن الحسن) کی رائے یہ ہے کہ رضاعت کی دو مدت جس میں

(۱) سورہ بقرہ ۲۲۶۔

(۲) بدایہ المجتہد ۹۹/۲ طبع مطبعہ الاحقار۔

(۳) لاجلہ اصطلاح "رضاع" لغت میں رضاعت کا معنی ہے پھان سے دودھ پھینا، اصطلاح شریعت میں رضاعت کی تعریف ہے "شیر طرابیع کا عمر کے مخصوص حصہ میں کسی خاتون کے پھان سے دودھ پھینا"، یہ مخصوص وقت مدت رضاعت ہے جس کی تحدید میں اختلاف ہے (فتح القدیر ۳۰۷، ۳۰۸، احکام القرآن للقرطبی ۳/۱۶۲، مطالب کی سواہب الجلیل ۳/۸۷) میں ہے "رضاعت باعث حرمت نہیں ولا یہ کہ دو سال کے آس پاس ہو جیسے دو سال سے ایک مہینہ زائد بشرطیکہ دو سال کی اس مدت اور اس اضافی مدت کے درمیان مہینہ دو مہینہ کا فصل نہ ہو" "الحاج والاکیل" میں ہے (رضاعت ثابت ہوگی) اگر دو سال کے بعد یا دو سال سے دو ماہ زائد مدت کے بعد پانی جائے، ولا یہ کہ بچہ دودھ سے بے نیاز ہو چکا ہو خواہ دو سال کے

دودھ پینے سے حرمت رضاعت ثابت ہوتی ہے، دو سال ہے، ان حضرات کا استدلال قرآن کریم کی اس آیت سے ہے: "وَحَلْطُهُ وَفَصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا" (۱) (اور حمل میں رہنا اس کا اور دودھ چھوڑنا تیس مہینے میں ہے)۔

حمل کی کم سے کم مدت چھ مہینے ہے، اب دودھ چھڑانے کے لئے دو سال باقی بچے، سفیان نے عمرو بن دینار سے، انہوں نے ابن عباسؓ سے روایت کیا کہ ابن عباسؓ نے فرمایا: رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "لَا رَضَاعَ إِلَّا مَا كَانَ فِي الْحَوْلِينَ" (۲) (رضاعت وہی ہے جو دو سال کے اندر ہو)، اس حدیث کی روایت دارقطنی نے کی ہے، ظاہر یہ ہے کہ رضاعت کی نفی کرنے سے مراد احکام رضاعت کی نفی ہے، دارقطنی کہتے ہیں: "اس حدیث کو ابن مہینہ سے صرف بشم بن جمیل نے روایت کیا ہے، اور وہ ثقہ حافظ حدیث ہیں۔"

امام ابو حنیفہ کی رائے یہ ہے کہ رضاعت کی مدت تیس مہینے = اندر ہی ہو۔ قطعی کہتے ہیں: جس رضاعت سے حرمت ثابت ہوتی ہے وہ وہی ہے جو دو سال کے اندر ہو۔ چوتھا قول ائمہ وہ ہے کہ کم از کم ایک دو مہینے دو سال ہی کے حکم میں ہیں، بشرطیکہ بچہ دودھ نہ چھوڑ چکا ہو، اور اگر بچہ دودھ چھوڑ چکا ہو خواہ ابھی دو سال کے اندر کی مدت ہو، پھر دودھ چھوڑنے اور کھانے پر گذران کرنے کے بعد اس نے دو سال کے اندر ہی پھر دودھ پیا تو ابن قاسم فرماتے ہیں کہ حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوگی، نیز دیکھئے معنی لسان العرب ۳/۱۶، الروض لمربع ۳/۳۱۔

(۱) سورۃ النحل ۱۵۷۔

(۲) حدیث ابن عباسؓ: "لَا رَضَاعَ إِلَّا مَا كَانَ فِي الْحَوْلِينَ..." کی روایت دارقطنی اور ابن عمرؓ نے کی ہے دونوں حضرات نے اس حدیث کے ساتھ ہونے کو صحیح قرار دیا ہے اسی طرح ابن ابی شیبہ، عبد الرزاق، سعید بن منصور نے بھی اس حدیث کی روایت کی ہے ابن ابی شیبہ نے اس حدیث کو سونوا حضرت علیؓ اور حضرت ابن مسعودؓ سے بھی روایت کیا ہے دارقطنی نے حضرت عمرؓ سے ابن القاضی میں روایت کیا ہے "لَا رَضَاعَ إِلَّا فِي الْحَوْلِينَ فِي الصَّغَرِ..." (بچپن کے دو سال ہی میں رضاعت ہے) (الدرایہ ۲/۶۸)۔

(ذاتی سال) ہے، ان کا استدلال بھی ذیل کی آیت سے ہے: "وَحَلْطُهُ وَفَصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا"، استدلال کی صورت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دو چیزیں (حمل، فصال) کا ذکر کیا ہے اور دونوں کے لئے ایک مدت (تیس مہینے) کا ذکر فرمایا ہے، تو یہ مدت دونوں میں سے ہر ایک کے لئے پوری پوری ہوگی، جس طرح وہ مدت جو دو شخص اس پر واجب دو ذینوں کی ادائیگی کے لئے مقرر کی جائے، مثلاً کوئی شخص کہے کہ "میں نے اس ذین کے لئے جو فلاں پر واجب ہے اور اس ذین کے لئے جو فلاں پر واجب ہے ایک سال کی مدت مقرر کی"، اس سے یہ بات سمجھی جائے گی کہ پورا پورا سال ہر ذین کی مدت ہے، یا ایک شخص پر لازم دو ذین کی ایک مدت بیان کی جائے، مثلاً کوئی شخص کہے کہ "فلاں شخص کا میرے ذمہ ہزار درہم اور دس قفیز لازم ہے ایک سال کی مہلت کے ساتھ، اور مقررہ اس مدت کی تصدیق کر دے تو سال مکمل ہوتے ہی ایک ساتھ دونوں کی مدت پوری ہو جائے گی (امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اسی طرح مذکور دہا لا آیت میں تیس مہینے حمل اور فصال دونوں کی پوری پوری مدت ہے) لیکن مدت حمل کے بارے میں ایک کم کرنے والی دلیل پائی گئی، وہ دلیل حضرت عائشہؓ کا یہ قول ہے (۱): "الْوَلَدُ لَا يَهْقِي فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَكْثَرَ مِنْ سَنَتَيْنِ وَلَوْ بَقِيَ فَلَكُهُ مَغْزُولٌ" (بچہ اپنی ماں کے پیٹ میں دو سال سے زائد نہیں رہتا ایک سوت کے برابر بھی)، اور روایت

(۱) ابن ماجہ ۳/۱۰۷: "الْوَلَدُ لَا يَهْقِي فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَكْثَرَ مِنْ سَنَتَيْنِ..." کی روایت دارقطنی (۳/۲۲) نے کی ہے اور ترمذی (۴/۲۳۳) نے اس کی روایت ابن القاضی میں کی ہے "مَا تَزِيدُ الْمَرْأَةُ فِي الْحَمْلِ عَلَى سَنَتَيْنِ لَقَدْ مَا يَصْحَوُّ ظِلُّ عَوْدِ الْمَغْزُولِ..." (کوئی عورت حمل میں دو سال پر بناوٹ کی کڑی کے سایہ کے کھنسنے کے برابر بھی زیادہ نہیں کرتی)، ملاحظہ ہو: نصب الدرایہ ۲/۶۵۔ دوسری روایت ہمیں نہیں ملی، نہ ہم نے اس کی سند پر کبھی کلام کیا۔

ہے کہ آیا ”قرء“ کا معنی طہر ہے یا حیض (یعنی عدت تین طہر ہیں یا تین حیض) امام باقرؑ جسے حیض نہ آیا ہو اور آنسہ کی عدت تین مہینے ہیں۔ اس کی تفصیل اصطلاح ”عدۃ“ کے تحت ملے گی۔

خيار شرط کی مدت^(۱):

۲۱- جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ ثریہ فروعیت میں اختیار کی شرط لگانا جائز ہے^(۲)، اس بارے میں اختلاف ہے کہ اختیار کی مدت کیا ہوسکتی ہے، امام ابوحنیفہ، امام زفر اور فقہاء و شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ ثریہ فروعیت میں بیچنے والے یا ثریہ نے والے یا دونوں کے لئے تین دن یا اس سے کم کا اختیار حاصل ہونے کی شرط لگانا جائز ہے۔

اور اس باب میں اصل وہ حدیث ہے جس میں روایت کیا گیا ہے کہ زبان بن مہذب بن عمر و ہنساری ثریہ فروعیت میں نقصان اٹھایا کرتے تھے۔ رسول اکرم ﷺ نے ان سے فرمایا: ”إياها بيعت لقل: لا خلاية، ولي الخيار ثلاثة أيام“^(۳) (جب ثریہ فروعیت کرے تو کہہ دیا کرو ”لا خلاية“ (دھوکہ دہی نہیں) اور مجھے تین دن تک اختیار رہوگا)۔

امام ابو یوسف، امام محمد، ابن المنذر اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ اختیار کی شرط لگانا جائز ہے جبکہ مدت معلوم متعین کی گئی ہو اگرچہ وہ طویل ہو، یہی بات حسن بن صالح، ابن ابی لیلیٰ، اسحاق اور ابو ثور سے

(۱) لا حکمة ”خيار“ کی اصطلاح۔

(۲) فتح القدیر ۵/۹۸ رد المحتار ۴/۷۷ معنی المحتاج ۲/۳۳، المغنی مع الشرح الکبیر ۳/۶۵-۶۶۔

(۳) اس حدیث کی روایت امام شافعی اور حاکم نے بحبان (عائس کے زیر کے ساتھ) سے کی ہے نیز بیہقی، ابن ماجہ اور بخاری نے التاریخ الاوسط میں، نیز ابن ابی شیبہ نے صحیح بن عمرو سے اس کی روایت کی ہے راجح یہ ہے کہ یہ واقعہ حبان کا ہے کیونکہ حبان تک اس کی سند متصل ہے اور معتد تک منقطع ہے (فتح القدیر ۵/۹۸)۔

میں لفظ ”ولو بقدر ظل مغزل“ آیا ہے (جس کا معنی چڑے کا وہ نکلے جس میں چڑھکا اٹکا لگایا جاتا ہے)۔

کوئی صحابی اس طرح کی بات اسی وقت کہہ سکتا ہے جب کہ اس نے رسول اکرم ﷺ سے سنا ہو، اس لئے کہ مقادیر میں عقل کا دخل نہیں ہے، اور خود رسول اکرم ﷺ سے مروی ہے: ”الولد لا یبقی فی بطن امہ اکثر من ستمین“ (بچہ بطن مادر میں دو سال سے زائد نہیں رہتا) (اس لئے حمل کی مدت تو تیس ماہ سے کم ہوگی) اور دو دھ چھڑانے کی مدت تیس ماہی رہی^(۱)۔

امام زفر کی رائے یہ ہے کہ مدت رضاعت تین سال ہے، کیونکہ (دو سال کے بعد) بچے کو دو دھ کے علاوہ دوسری غذا کا عادی ہونے کے لئے ایک مدت چاہئے تاکہ دو دھ سے اس کی نشوونما ہوا بند ہو جائے، اس کے لئے مزید مدت دینی ہوگی جس میں بچہ تبدیلی غذا کا عادی بنے گا، ایک سال ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف منتقل ہونے کے لئے بہترین ہوتا ہے، کیونکہ اس میں چاروں موسم آجاتے ہیں، اس طرح تین سال مدت رضاعت متعین کی گئی۔

عدت کی مدت:

۲۰- عدت و مدت ہے جو شریعت نے متعلقہ، یود یا اس عورت کے لئے مقرر کیا ہے جس کا نکاح فسخ کیا گیا ہو، مذکورہ بالا تینوں صورتوں میں اگر عورت حاملہ ہے تو اس کی عدت وضع حمل ہے، اور یود کی عدت جو حاملہ نہ ہو چار مہینہ دس دن ہے، چاہے مدخل بیاہو یا نہیں، مطلقہ مدخل بیاہو یا نہیں، آنسہ نہیں اور صغیر و (ما باقرہ) نہیں اس کی عدت تین قرء ہے۔ ”قرء“ کی تفسیر میں فقہاء کے درمیان اختلاف

(۱) فتح القدیر ۳/۹۸ کمال بن ہمام نے امام ابوحنیفہ اور امام زفر کی آراء کا تفصیلی رد لکھا ہے صاحبیں اور جمہور کے مسلک کو ترجیح دی ہے و زفر ملاحظہ ہو یہی طحاوی کا پسندیدہ مسلک ہے۔

و مشتری میں سے کسی ایک نے کہا: ”مجھے اختیار ہوگا“ اور اختیار کی مدت ذکر نہیں کی، یا دونوں نے ایسی مدت تک کے لئے شرط لگائی جو مدت خود معلوم ہے، مثلاً زید کے آنے تک، یا بارش ہونے تک، یا فلاں فسان سے مشورہ کرنے تک وغیرہ، ان تمام صورتوں میں شافعیہ کے نزدیک اور حنبلیہ کے صحیح مذہب کے مطابق یہ معاملہ درست نہیں ہوتا۔

امام احمد بن حنبل کی ایک روایت یہ ہے کہ یہ معاملہ درست ہوگا اور ان دونوں کو ہمیشہ اختیار ہوگا، یا وہ دونوں اختیار ختم کر دیں، یا اس کی مدت ختم ہو جائے اگر یہ شرط کسی خاص مدت تک کے لئے تھی۔ ابن شبرمہ کا بھی یہی قول ہے، کیونکہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”المسلمون عند شروطهم“^(۱) (مسلمان اپنی شرطوں کے پابند ہیں)۔ ایک استدلال یہ بھی ہے کہ خیارات کے لئے مشروع کیا گیا ہے کہ نہیں سے بچنے کے لئے غور و فکر کی ضرورت ہے، اور کبھی یہ ضرورت تین دن سے زیادہ کا تقاضا کرتی ہے، جیسے شمن کی ادھار ادائیگی کا مسئلہ، اس لئے کہ اجل باوجود مقتضائے عقد کے مخالف ہونے کے ادائیگی میں تاخیر کی ضرورت کی وجہ سے مشروع ہوتی ہے، پھر ادائشمن کی تاخیر میں جس مقدار پر دونوں فریق راضی ہو جائیں جائز ہے^(۲) (لہذا ایسا ہی خیارات میں بھی ہونا چاہئے)۔

مالکیہ کی رائے ہے کہ مختلف سامانوں کے اعتبار سے خیارات کی مدت الگ الگ ہوگی، کیونکہ اختیار کی شرط لگانے کا مقصد اس مدت میں اس سامان کو جانچنا پرکھنا ہے، اور مختلف سامانوں کو جانچنے کے لئے الگ الگ مدت درکار ہوتی ہے، ہر سامان میں دو کم سے کم مدت متعین کی جائے گی جس میں اس سامان کو جانچنا پرکھنا ممکن ہو، تاکہ دھوکہ کم کیا جاسکے، مثلاً گھر میں ایک ماہ کی مدت، جانور میں تین روز کی مدت^(۳)۔

مالکیہ جو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اگر ان دونوں نے تین دن گزرنے سے پہلے یہ شرط ختم کر دی، یا تین روز سے زائد مدت حذف کر دی اور مدت کو واضح کر دیا تو عقد صحیح ہو جائے گا، کیونکہ ان دونوں نے عقد کو قاسد کرنے والی چیز کو عقد سے مربوط ہونے سے قبل حذف کر دیا، لہذا عقد صحیح ہوا ضروری ہے جس طرح یہ شرط نہ لگانے کی صورت میں عقد درست ہوتا^(۱)۔

حیض کی مدت:

۲۲- شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک حیض کی کم سے کم مدت ایک دن

بھی منقول ہے، ان حضرات کا استدلال اس روایت سے ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے دو مہینہ اختیار کی شرط کے ساتھ بھی فروختگی کو درست قرار دیا، دوسرا استدلال یہ ہے کہ اختیار ایک حق ہے جو شرط پر مبنی ہے، پس اس مدت کی تعیین کا مرتب و شخص ہوگا جو شرط لگا رہا ہے، جیسے اجل، نیز رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”المسلمون عند شروطهم“^(۱) (مسلمان اپنی شرطوں کے پابند ہیں)۔ ایک استدلال یہ بھی ہے کہ خیارات کے لئے مشروع کیا گیا ہے کہ نہیں سے بچنے کے لئے غور و فکر کی ضرورت ہے، اور کبھی یہ ضرورت تین دن سے زیادہ کا تقاضا کرتی ہے، جیسے شمن کی ادھار ادائیگی کا مسئلہ، اس لئے کہ اجل باوجود مقتضائے عقد کے مخالف ہونے کے ادائیگی میں تاخیر کی ضرورت کی وجہ سے مشروع ہوتی ہے، پھر ادائشمن کی تاخیر میں جس مقدار پر دونوں فریق راضی ہو جائیں جائز ہے^(۲) (لہذا ایسا ہی خیارات میں بھی ہونا چاہئے)۔

اگر خیارات کے لئے لگائی ہوئی مدت مجہول ہو، جیسے ہمیشہ کے لئے اختیار کی شرط لگائی، یا یہ کہا کہ جب چاہوں مجھے اختیار ہوگا، یا بارش

(۱) حدیث: ”المسلمون عند شروطهم“ کی تخریج (جامعہ فقہ ۲/۶۱) میں گزر چکی۔

(۲) الشرح الکبیر لابن قدامہ المقدسی ۶/۱۵۳ طبع ۱۴۱۸ھ۔

(۳) حاشیۃ الدسوقی علی الشرح الکبیر ۹۱/۳۳، مواہب الجلیل للخطاب ۳۱۰/۳۔

(۱) الشرح الکبیر مع المغنی ۶/۱۶۳ طبع ۱۴۱۸ھ۔

مالکیہ کی رائے ہے کہ زمانہ کے اعتبار سے حیض کی کوئی کم سے کم مدت نہیں ہے، اور ایسی غیر حاملہ عورت جس کو پہلی بار حیض آیا ہو اور مسلسل جاری ہو اس کے لئے اکثر مدت نصف ماہ ہے، اور ایسی غیر حاملہ عورت جس کو خواہ ایک ہی بار حیض آیا ہو اس کی اکثر مدت اس کی عادت سے تین دن زیادہ ہوگی، خواہ اس میں خون آئے یا نہ آئے^(۱)۔

مدت حیض کے بارے میں مزید تفصیلات ہیں جنہیں اصطلاح ”حیض“ کے تحت دیکھا جاسکتا ہے۔

طبر کی مدت:

۲۳- حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور سفیان ثوری کی رائے ہے کہ دو مہینوں کے درمیان پاکی کی کم سے کم مدت پندرہ دن ہیں، اس بارے میں حنفیہ نے رسول اکرم ﷺ کے اس ارشاد سے استدلال کیا ہے: ”قل الحيض ثلاثة، وأكثره عشرة أيام، وأقل ما بين الحيضين خمسة عشر يوماً“^(۲) (حیض کی کم سے کم مدت تین دن اور زیادہ سے زیادہ مدت دس دن ہے، اور دو مہینوں کے درمیان کی کم سے کم مدت پندرہ دن ہیں)، یہ روایت احمد انیم نخعی سے منقول ہے، کہا گیا ہے کہ اس مدت پر صحابہ کرام کا اجماع ہے، اور اس لئے بھی کہ یہ مدت لزوم (احکام مثلاً نماز وغیرہ لازم ہونے کی مدت)

اور ایک رات ہے، اور زیادہ سے زیادہ مدت پندرہ دن ہیں اپنی راتوں کے ساتھ، اور یہ اس لئے کہ شرع میں حیض کا مطلق ذکر آیا ہے اس کی کوئی تحدید نہیں ہے، اور لغت و شریعت میں اس کی کوئی حد مقرر نہیں ہے، پس واجب ہے کہ اس بارے میں عرف و عادت کی طرف رجوع کیا جائے جیسا کہ لفظ ”قبضہ“، ”حرار“ اور ”تفرق“ اور ایسی ہی دوسری چیزوں میں عرف و عادت کی طرف رجوع کیا جاتا ہے، اور عادتاً حیض ایک دن پایا گیا (لہذا اقل مدت حیض ایک دن ہوگا)، عطاء بن یسار فرماتے ہیں: میں نے ایسی عورتوں کو دیکھا جنہیں ایک دن حیض آیا کرتا تھا اور ایسی عورتوں کو بھی جنہیں پندرہ دن حیض آیا کرتا تھا^(۱)۔

حنفیہ کے نزدیک حیض کی کم سے کم مدت تین دن اور تین راتیں ہے اور اس سے کم خون استحاضہ ہے، کیونکہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”أقل حيض الجارية البكر والثيب ثلاثة أيام، وأكثر ما يكون عشرة أيام، فإذا زاد فهي مستحاضة“^(۲) (کنواری اور غیر کنواری عورت کے لئے حیض کی کم سے کم مدت تین دن ہے اور حیض زیادہ سے زیادہ دس دن ہوتا ہے، جس عورت کو اس کے بعد بھی خون آئے وہ مستحاضہ ہے)۔ امام ابو یوسف سے مرہی ہے کہ حیض کی کم سے کم مدت دو دن اور تیسرے دن کا اکثر حصہ ہے، اکثر کوکل کے قائم مقام قرار دیتے ہوئے، اور حیض کی زائد سے زائد مدت دس دن راتیں ہے اور اس سے زائد استحاضہ ہے^(۳)۔

(۱) الخرجی ۱/۲۰۵، مہدی المدنی علی المشرع الکبیر ۱/۱۳۲۔

(۲) حدیث: ”أقل الحيض ثلاثة وأكثره عشرة.....“ کی روایت ابن الجوزی نے احلل المتناہیہ میں کی ہے اس کے ایک راوی ابو داؤد نخعی ہیں جو اجتہادی کمزور ہیں۔ اس حدیث کے ابتدائی حصہ کی روایت کچھ فرق کے ساتھ طبرانی اور داؤد قسطنی نے بھی کی ہے اس کی سند کمزور ہے ابن عدی نے بھی اجتہادی کمزور سند کے ساتھ اسی کے مثل روایت کی ہے (الدرایہ ۱/۸۴۱، مجمع الزوائد ۱/۲۸۰)۔

(۱) مفتی السامع ۱/۱۰۸، المغنی والمشرع الکبیر ۱/۳۳۳، المروسی لمربع ۱/۳۳۔
(۲) اس حدیث کی روایت داؤد قسطنی نے جو المشرع کی ہے اس سلسلہ میں داؤد قسطنی اور عقیلی کے یہاں، نیز ابن عدی کی اکال اور ابن الجوزی کی احلل المتناہیہ میں متعدد روایات ہیں جو حدیث کو صحیح سے ظاہر کر دیتے ہیں تک پہنچا دیتی ہیں۔
(۳) فتح القدیر ۱/۱۳۳۔

ہے لہذا استدلال کی طرح ہے (۱)۔

شافعیہ کا استدلال یہ ہے کہ مہینہ عام طور سے حیض اور طہر سے خالی نہیں ہوتا، اور جبکہ اکثر حیض (ان کی رائے کے مطابق) پندرہویں سے تولا لازم ہوا کہ قبل طہر بھی پندرہویں ہو۔

اس بات پر اجماع ہے کہ طہر کی زیادہ سے زیادہ کوئی مدت مقرر نہیں، بعض عورتوں کو عمر میں ایک ہی بار حیض آتا ہے اور بعض کو سر سے حیض آتا ہی نہیں۔

حنابلہ کا مسلک ہے کہ وہ حیضوں کے درمیان کم از کم تیرہ دن پاکی (طہر) کے ہوتے ہیں، ان کا استدلال حضرت علیؓ سے منقول اس روایت سے ہے کہ: "ان امرأۃ جاءہ نہ، وقد طلقھا زوجھا، فرعمت انھا حاضت لہی شہر ثلاث حیض، طہرت عند کل قراء وصلت، فقال علی لشریح: قل لہا، فقال شریح: ان جاءت ببینۃ من بطانۃ اہلھا، ممن یرضی دینہ و امانتہ، فشهدت بذلك، والا فہی کاذبہ، فقال علی: قالون" (حضرت علیؓ کے پاس ایک خاتون آئیں، ان کے شوہر نے انہیں طلاق دے دی تھی، اس خاتون نے دعویٰ کیا کہ ان کو ایک مہینہ میں تین حیض آئے، ہر حیض کے بعد وہ پاک ہوئیں اور انہوں نے نمازیں پڑھیں، حضرت علیؓ نے حضرت شریح سے فرمایا: اس عورت کا حکم بتائیے، قاضی شریح نے کہا: اگر یہ خاتون اپنے گمراہوں میں سے دیندار و امانت دار لوگوں کی کوئی پیش کردہ تبت تو اس کی بات تسلیم کر لی جائے گی ورنہ یہ جھوٹی ہے، حضرت علیؓ نے فرمایا: "قالون" (جو رومی زبان میں "اچھا" کے لئے بولا جاتا ہے) یعنی یہ فیصلہ اچھا اور مناسب ہے، اس واقعہ کی روایت امام احمد نے اپنی

سند کے ساتھ کی ہے (۱)۔ یہ بات کوئی صحابی اسی وقت کہہ سکتا ہے جب کہ اس نے زبان رسالت سے سنا ہو، اور اس لئے بھی کہ یہ ایک صحابی کا قول ہے جس کو شہرت حاصل ہوئی اس کے باوجود کسی صحابی کا اس سے اختلاف کرنا معطوم نہیں ہے۔

سنن ابی اسحاق (۲)۔

۲۳۔ فقہاء کے مابین سن ابی اسحاق کی تعیین میں بڑا اختلاف ہے۔

بعض فقہاء کی رائے یہ ہے کہ سن ابی اسحاق کی کوئی تحدید نہیں ہے، عورت کا آنسہ ہونا یہ ہے کہ وہ اتنی عمر کو پہنچ جائے جس عمر میں اس جیسی عورتوں کو حیض آنا بند ہو جاتا ہے، جب اس کی عمر اتنی ہو جائے اور حیض کا خون آنا بند ہو جائے تو اس پر آنسہ کے احکام جاری ہوں گے، اس جیسی عورت سے دو عورت مراد ہو سکتی ہے جو جسم کی ساخت اور موٹاپے اور بٹ پن میں اس کے مماثل ہو، مذہب حنفی کی ایک رائے یہی ہے۔

بعض فقہاء سن ابی اسحاق کی تحدید پچاس سال سے کرتے ہیں، یہ شافعیہ کا ایک قول اور امام احمد کی ایک روایت ہے، اسحاق بن راہویہ فرماتے ہیں: پچاس سال کے بعد حیض نہیں آتا، اس عمر کے بعد کسی عورت کو خون آئے تو وہ مستحاضہ کے حکم میں ہوگی، کیونکہ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: "إذا بلغت المرأة خمسین

(۱) اس کا ذکر ابن قدامہ نے المغنی مع الشرح الکبیر (۳۲۶/۱-۳۲۷) میں کیا ہے نیز اس کی روایت ابی (۲۷۲/۱۰)، بیہقی (۴۱۷/۷) اور دارقطنی (۲۱۳/۱) نے کی ہے۔

(۲) ملاحظہ ہو "عیاس" کی اصطلاح، تحت میں "عیاس" کا معنی ما امیدی کے ہیں اور اصطلاح شریع میں "عیاس" بوجہ عمر ہے جس تک پہنچنے کے بعد عورت کو حیض آنا بند ہو جاتا ہے اور امید نہیں ہوتی کہ اسے پھر حیض آئے۔

نہیں ہے، جس وقت عورت پاکی دیکھتے غسل کر لے وہ پاک ہو جائے گی،
ہاں اکثر مدت نفاس کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

نساء کی ایک جماعت کا مذہب ہے کہ نفاس کی اکثر مدت چالیس
دن ہے، جو عیسائی ترمذی فرماتے ہیں: "صحابہ کرام اور ان کے بعد کے
اہل علم کا اجماع" (۱) ہے کہ نفاس واپی عورت چالیس دن تک نماز نہیں
پڑھے گی، والا یہ کہ اس سے پہلے پاکی دیکھتے تو غسل کر کے نماز ادا
کرے گی۔ جو عید فرماتے ہیں: لوگوں کی جماعت اسی قول پر ہے،
یہی بات حضرت عمر، ابن عباس، عثمان بن ابی العاص، عبداللہ بن عمر،
انس، ام سلمہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے۔ سفیان ثوری، اسحاق بن
راہویہ، حنفیہ اور حنابلہ کا بھی یہی قول ہے۔

ان حضرات کا استدلال اس حدیث سے ہے جسے ابوسلمہ کثیر بن
زیاد نے منہ ازہیہ سے اور انہوں نے حضرت ام سلمہؓ سے روایت کیا
کہ انہوں نے فرمایا: "كانت النفساء تجلس على عهد النبي
صلى الله عليه وآله وأربعين يوماً ونوعين ليلة" (۲) (نفاس واپی عورت عہد
نبوی میں چالیس دن اور چالیس رات بیٹھی رہتی تھی یعنی اتنے دنوں
نماز نہیں پڑھتی تھی)۔

حکم بن حنیبلہ نے منہ ازہیہ سے، انہوں نے حضرت ام سلمہؓ

میں اس کا منہ پچھو لیا، اور اصطلاح میں نفاس وہ طون ہے جو دم سے منہ
کے نکل جانے کے بعد آئے (منہی المحتاج، ۱۰۸)۔

(۱) ابن حزم نے اس اجماع کے دعویٰ پر گرفت کرتے ہوئے لکھا ہے کہ بعض،
عطاء ثانیہ مالکہ سفیان ورماتھی سب لوگوں نے اس سے اختلاف
کیا ہے۔

(۲) حدیث منہ کی روایت ابو داؤد (۱۲۳/۱)، ترمذی (۳۰/۱)، ابن ماجہ
(۱۱۵/۱)، بیہقی (۲۲۱/۱) اور حاکم نے مستدرک (۱۷۵/۱) میں کی ہے
حاکم ورماتھی نے اس کو صحیح کہا ہے ترمذی فرماتے ہیں اس حدیث کو ہم صرف
ابو سلمہ کی سند کے ساتھ جانتے ہیں ورماتھی ہیں۔ فعلاً فرماتے ہیں محمد بن
اسلمہ نے اس حدیث کی سند کی ہے۔

سنة خرجت من ححد الحيض" (۱) (جب عورت کی عمر پچاس
سال ہو جائے تو وہ حیض کی حد سے نکل گئی)، اور انہیں سے یہ بھی
مروی ہے، انہوں نے فرمایا: "لن تری المرأة في بطنها ولدا
بعد الخمسين" (۲) (کسی عورت کے بطن میں پچاس سال کے
بعد بچہ نہیں ہو سکتا)۔

بعض شافعیہ کی رائے اور امام احمد کی ایک روایت ہے کہ عورت
ساتھ سال تک یقین کے ساتھ حیض سے مایوس نہیں ہوتی۔ شافعیہ کا
مشہور قول ہے کہ اس میں یاس با شھر سال ہے۔

مالکیہ کا مذہب ہے کہ حیض آنے سے مایوسی ستر سال میں متحقق
ہوتی ہے، اسی طرح کا قول بعض شافعیہ سے بھی منقول ہے، اور یہ کہ
بچپن سال کے بعد آنہ ہونے کا شک پیدا ہو جاتا ہے، لہذا اس عمر
کے بعد جو خون نظر آئے اس کے بارے میں من تجربہ کار عورتوں کی
طرف رجوع کیا جائے جن کو اس طرح کی معلومات ہیں کہ یہ حیض کا
خون ہے یا نہیں، البتہ ۷۰ سال کی عمر کو پہنچنے سے اس کے بارے
میں دریافت کرنے کی ضرورت نہیں ہے (۳)۔

مدت نفاس (۲):

۲۵ - فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ نفاس کی کوئی کم سے کم مدت

(۱) قول مالک: "إذا بلغت المرأة خمسين سنة خرجت من ححد
الحيض" نہ اجماع لہمہر سلفاظ الحدیث میں، ورماتھی سفیان، ورماتھی
ورنصب الراية میں۔

(۲) قول مالک: "لن تری المرأة في بطنها ولدا بعد الخمسين" کتب
حدیث کے ان مقامات پر نہیں ملے جہاں اس کے لئے کی توقع تھی۔

(۳) فتح القدیر ۳/۵۳۵، ۳/۵۳۶، ۳/۵۳۷، جامعہ الرواق
علی المشرح الکبیر ۲/۳۰، منہی المحتاج المشرقی ۳/۳۸۷-۳۸۸، منہی مع
المشرح الکبیر ۲/۳۰۔

(۴) ملاحظہ ہو: "نفاس" کی اصطلاح نفاس ثون کے زیر کے ساتھ ہے لغت

بلوغ کی عمر:

۲۶- شارح نے بلوغ کو عقل کے مکمل ہو جانے کی علامت قرار دیا ہے، کیونکہ عقل کے مکمل ہونے پر مطلع ہونا دشوار ہے لہذا بلوغ کو اس کے قائم مقام مان لیا گیا۔

بلوغ کی عمر کتنی ہے اس کے بارے میں اختلاف ہے:

شافعیہ، حنبلیہ^(۱)، حنفیہ میں سے امام ابو یوسف و امام محمد (اور انہی دونوں کی رائے مذہب میں مفتی ہے) اور امام ابو حنیفہ کی رائے ہے کہ لڑکے پور لڑکی کے لئے بلوغ کی عمر پورے پندرہ قمری سال ہیں، شافعیہ کی صراحت کے مطابق بلوغ کی یہ تحدیدی عمر ہے (نہ کہ تقریبی)، سن بلوغ پندرہ سال قرار دینے والوں کا استدلال حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے ہے: مجھے رسول اکرم ﷺ کے سامنے غزوہ احد کے موقع پر پیش کیا گیا، اس وقت میری عمر چودہ سال تھی تو آپ ﷺ نے مجھے اجازت نہیں دی اور مجھ کو بالغ نہیں سمجھا، پھر مجھے غزوہ خندق کے موقع پر بارگاہ رسالت میں پیش کیا گیا جب کہ میری عمر پندرہ سال تھی تو مجھے اجازت دیدی اور مجھے بالغ سمجھا۔ اس حدیث کو ابن عباس نے روایت کیا ہے، اور اصل اس کی مصححین میں ہے^(۲)۔

امام شافعی فرماتے ہیں: نبی اکرم ﷺ نے سترہ صحابہ کو جو چودہ سال کی عمر کے تھے واپس کر دیا (یعنی جہاد میں شرکت کی اجازت نہیں

سے روایت کیا کہ ام سلمہ نے نبی اکرم ﷺ سے دریافت کیا: ”کم تجلس المرأة إذا ولدت؟ قال: أربعين يوماً، إلا أن ترى الطهر قبل ذلك“^(۱) (عورت بچہ پیدا ہونے کے بعد کتنے دنوں بیٹھی رہے گی؟ تو حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: چالیس روز، الا یہ کہ اس سے پہلے پاکی دیکھ لے)۔ دارقطنی نے اس حدیث کی روایت کی، ابن قدامہ فرماتے ہیں: (یقول اس لئے بھی قابل ترجیح ہے) کیونکہ یہ ان صحابہ کرام کا قول ہے جن کا نام ہم نے اوپر ذکر کیا، اور ہم نہیں جانتے کہ ان کے زمانہ میں کسی نے ان کی اس رائے سے اختلاف کیا، پس یہ اجماع ہوا، اور اسی رائے پر اجماع ترمذی نے نقل کیا ہے، اور اسی کی حکایت ابو عبید نے بھی کی ہے۔

مالکیہ اور شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ نفاس کی اکثریت سائیدہ دن ہے، ابن عقیل نے احمد بن حنبل سے بھی ایک روایت مالکیہ اور شافعیہ کے مطابق نقل کی ہے، اس لئے کہ احمد بن حنبل نے ابو حنیفہ سے روایت کیا کہ انہوں نے فرمایا: ”ہمارے یہاں ایک عورت کو دو ماہ تک نفاس کا ثون آتا ہے“۔ اسی طرح کی بات عطاء سے بھی مروی ہے کہ انہوں نے بھی ایسا واقعہ دیکھا ہے، ان حضرات کا استدلال واقعات سے ہے کہ ایسا ہوتا ہے، شافعیہ کہتے ہیں کہ اکثر بیشعہ نفاس چالیس دن ہوتا ہے^(۲)۔

(۱) حدیث ام سلمہ کی روایت ابو داؤد (۱۳۳ طبع لمطبہ الانصار بدینہ دہلی) اور ترمذی (۲۲۸ تحفۃ الاخوان طبع استنبول) نے حضرت ام سلمہ سے من الفاظ میں کی ہے: ”كانت المرأة من لسان النبي ﷺ بعد في النفاس أربعين يوماً أو أربعين ليلة“ (نبی ﷺ کی ازواج میں سے کوئی زوجہ نفاس میں چالیس دن یا چالیس رات بیٹھی نہیں)۔ عبدالحق نے کہا اس باب کی احادیث معطل ہیں اور سب سے بھر حدیث منہ از دیہ کی حدیث ہے (نصب الراية ۱/ ۳۰۵ طبع کردہ مجلس الطبی)۔

(۲) فتح القدیر ۱/ ۶۵، الحاشیہ ۱/ ۲۱۰، حاشیہ الدرر النوری علی شرح الکبیر ۱/ ۳۶۱، منی المحتاج ۱/ ۱۱۹، المنی مع شرح الکبیر ۱/ ۶۳۔

(۱) حاشیہ المبروری ۲/ ۲۳۹، المنی مع شرح الکبیر ۳/ ۵۱۳۔

(۲) غزوہ احد شوال ۳ھ میں ہوا اور غزوہ خندق جمادی الاولیٰ ۵ھ میں پیش آیا، حضرت ابن عمر کے قول ”تجک احد کے موقع پر میں چودہ سال کا تھا“ کا مطلب یہ بیان کیا گیا ہے کہ میں عمر کے چودہویں سال میں داخل ہوا تھا اور ان کے قول ”میں پندرہ سال کا تھا“ کا مطلب یہ بیان کیا گیا ہے کہ میری عمر کے پندرہ سال مکمل ہو گئے تھے، ملاحظہ ہو: سبل السلام ۳/ ۳۸، مطبوعہ الاستخارہ ۳۵۷۔

حیض و بلی عورت (یعنی بالغ عورت کی) نماز قبول نہیں کرتے مگر دوپہ کے ساتھ (یا بلوٹ حاملہ ہونے سے ہوتا ہے یا زیر ناف سخت بال اگنے سے^(۱)۔

خطاب نے بلوٹ کے سلسلہ میں مذہب مالکی کے پانچ قول ذکر کئے ہیں، ایک روایت میں اٹھارہ برس ہے، ایک قول سترہ برس کا ہے، الرسائل کے بعض شرح نے سولہ سال اور انیس سال کا بھی اضافہ کیا ہے، ابن وہب کے مطابق سن بلوٹ پندرہ سال ہے حضرت ابن عمر کی حدیث کی وجہ سے^(۲)۔

امام ابو حنیفہ کا مسلک ہے کہ عمر کے اعتبار سے لڑکے کا بلوٹ اٹھارہ سال میں اور لڑکی کا بلوٹ سترہ سال میں ہوتا ہے، ان کا استدلال قرآن پاک کی اس آیت سے ہے: "وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ" (اور پاس نہ جاتیتم کے مال کے عمر اس طرح سے کہ بہتر ہو یہاں تک کہ پہنچ جاوے اپنی جوانی کو)۔ ابن عباسؓ "اشدہ" کی تفسیر اٹھارہ سال سے کرتے ہیں، یہ "اشدہ" کی تفسیر میں وارد ہونے والے قول میں سے سب سے کم ہے، پس اسے اختیار قبول کیا، یہ بچے کے بلوٹ کی عمر ہوتی، بچی بچے سے پہلے بالغ ہوتی ہے، اس لئے ہم نے ایک سال کم کر دیا^(۳)۔

ہے کہ اس کا موقوف ہوا رائج ہے، حاکم نے اس میں "إرسال" کی علت لگائی ہے طبرانی نے معجم الصغیر اور معجم الاوسط میں ابوالقاسم سے ان الفاظ میں اس حدیث کی روایت کی ہے "لا يقبل الله من امرأة صلاة حتى تنواري ذوعها ولا من جاريد بلغت المحيض حتى نعنمو" (اللہ تعالیٰ کسی عورت کی نماز قبول نہیں کرتے یہاں تک کہ وہ اپنی زریعت پھپھائے اور نہ اس لڑکی کی نماز قبول کرتے ہیں جو مرچیں کو بچتی جائے یہاں تک کہ وہ دوپہ ہو جائے)۔

(۱) حلیہ القدوسی علی شرح الکبیر ۳/۲۹۳۔

(۲) مواہب الجلیل ۵/۹۵۔

(۳) رد المحتار علی الدر المختار لابن عابدین ۵/۱۳۲، الاقویا شرح الحقا للموصلی ۱/۲۶۶۔ آیت ۳۳ سورہ امر ایکی ہے۔

دی) کیونکہ انہیں بالغ نہیں سمجھا، پھر وہ لوگ پندرہ سال کی عمر میں حضور اکرم ﷺ کے سامنے پیش کئے گئے تو آپ ﷺ نے انہیں جہاد میں شرکت کی اجازت دے دی، انہیں میں زید بن ثابت، رافع بن خدیج اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہم ہیں^(۱)۔ حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "إذا استكمل المولود خمس عشرة سنة كتب ما له وما عليه وأخذت منه المملوك"^(۲) (جب بچہ پندرہ سال کی عمر پورا کر لے تو اس کے حقوق و فرائض ثابت ہو جاتے ہیں اور اس پر حدود نافذ ہوتے ہیں)۔ مالکیہ کے نزدیک اٹھارہ سال مکمل ہونے پر انسان بالغ ہوتا ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ اٹھارہ سال شروع ہونے پر، یا احتتام ہونے پر، کیونکہ ارشاد نبوی ہے: "رفع القلم عن ثلاث: عن الصبي حتى يحتلم..."^(۳) (تین لوگ مرفوع القلم ہیں: بچہ یہاں تک کہ اس کو احتلام ہو...، یا حیض آنے پر، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "لا يقبل الله صلاة حائض إلا بخمار"^(۴) (اللہ تعالیٰ

(۱) مفتی المحتاج ۱۶۶۲۔

(۲) حدیث السنۃ "إذا استكمل المولود..." (نہی القلم کے ساتھ لغوی میں ہے) تالیف نے "الخلاصات" میں یہ حدیث عبد البر بن صہب کے طریق سے ضعیف سند کے ساتھ روایت کی ہے اور اس میں "وأخذت عليه المملوك" کے الفاظ ہیں، دائر قطفی نے بھی اپنی سند کے ساتھ یہ حدیث روایت کی ہے لیکن سنن دائر قطفی میں یہ حدیث نہیں ہے ہو سکتا ہے "مرفوعاً" کسی اور کتاب میں ہو، پہنچی نے السنن الکبریٰ میں قادم عن انسؓ کے حوالہ سے سند کے اخیر یہ حدیث ذکر کی ہے اور کہ یہ ضعیف ہے (تحقیق الجیر لابن حجر ۳/۳۲، کنز العمال ۵/۳۰۳، الفاظ میں یکجہ فرقی کے ساتھ)۔

(۳) حدیث "رفع القلم عن ثلاث..." کی تخریج (امداد فقہ ۳) میں گذر چکی۔

(۴) حدیث: "لا يقبل الله صلاة حائض..." کی روایت امام احمد نے اور نسائی کے علاوہ دوسرے صحاب سنن نے نیز ابن خزیمہ و حاکم نے حضرت عائشہؓ سے کی ہے دائر قطفی نے اس میں موقوف ہونے کی علت لگائی ہے اور کہا

احکام کی تفصیل ”احتیام“ اور ”یلوٹ“ کی اصطلاح کے ذیل میں دیکھی جائے۔

موزہ پر مسح کی مدت^(۱) :

۲۷- جمہور فقہاء کے نزدیک مقیم ایک دن ایک رات تک اور مسافر تین دن تین رات تک موزے پر مسح کر سکتا ہے۔ یہ حنفی، شافعی، حنابلہ، سفیان ثوری، ابوزاکی، حسن بن صالح بن جی، اسحاق بن راہویہ، محمد بن جریر طبری کی رائے ہے^(۲)، ابن سید الناس شرح ترمذی میں لکھتے ہیں: موزہ پر مسح کے لئے مدت کا تعین عمر بن الخطاب غلی بن ابی طالب، ابن مسعود، ابن عباس، حذیفہ، مغیرہ، ابوزید انساری رضی اللہ عنہم صحابہ اور تابعین میں سے قاضی شریح، عطاء بن ابی رباح، شعبی، عمر بن عبد العزیز سے بھی ثابت ہے۔ ابو عمر بن عبد البر فرماتے ہیں کہ اکثر تابعین اور فقہاء کا یہی مسلک ہے۔

ان حضرات نے بہت سی احادیث اور آثار سے استدلال کیا ہے۔ انہیں میں سے وہ حدیث ہے جو مفویہ بن منال نے روایت کی ہے، وہ کہتے ہیں: ”امرونا- یعنی النبی ﷺ - ان نمسح علی الخفین اذا نحن ادخلناهما علی طهر ثلاثة اذا سافرنا، ویوماً وليلة اذا قمنا، ولا نخلعهما من غائط ولا بول ولا نوم، ولا نخلعهما الا من جنابة“^(۳) (ہمیں رسول اکرم ﷺ نے حکم فرمایا کہ جب ہم پاکی کی حالت میں موزے میں پیر

(۱) ملاحظہ ہو اصطلاح ”مسح“، ”المسح علی الخف“۔

(۲) فتح القدیر ۱/ ۱۳۰، الاختیار المفصل ۱/ ۲۲، مفتی محمد امجد علی، حاشیہ لمبا جوری ۱/ ۳۸، المفتی مع المشرح الکبیر ۱/ ۴۹۳، المروض المربع ۱/ ۴۲، درر الجہد ۱/ ۲۰، نیل الاوطار ۱/ ۱۸۱، طبع لطیفہ احمدیہ ۱۳۵ھ۔

(۳) حدیث صفوان کی روایت ابو ذر کے علاوہ چاروں اصحاب سنن متفقہ اسی ابن خزیمہ، ابن حبان اور قسطلانی نے کی ہے ترمذی اور خطابی نے اسے صحیح قرار دیا ہے (المختصر المبرر ۱/ ۵۷، حدیث ۲۱۶۵)۔

داخل کریں تو حالت سفر میں تین دن اور رات، اور حالت اقامت میں ایک دن اور رات ہم موزوں پر مسح کر سکتے ہیں، اور پیشاب، پاخانہ یا نیند کی وجہ سے ہم موزے نہیں اتاریں گے، صرف جنابت کی وجہ سے نکالیں گے)۔ امام احمد اور ابن خزیمہ نے اس حدیث کی روایت کی، خطابی نے اسے صحیح و مستقیم قرار دیا۔

خوف بن مالک اشجعی کی روایت ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ امر بالمسح علی الخفین فی غزوة تبوک ثلاثة ايام وليلتين للمسافر، ویوماً وليلة للمقيم“^(۱) (رسول اکرم ﷺ نے غزوہ تبوک میں مسافر کو تین دن تین رات اور مقیم کو ایک دن ایک رات (موزوں) پر مسح کرنے کا حکم دیا)۔ امام احمد نے اس حدیث کی روایت کی اور فرمایا کہ انھیں پر مسح کے بارے میں یہ سب سے اچھی حدیث ہے، کیونکہ یہ غزوہ تبوک کے موقع کی حدیث ہے جو رسول اکرم ﷺ کا آخری غزوہ ہے، لہذا یہ آپ ﷺ کا آخری عمل ہے۔

مالکیہ کے نزدیک انھیں پر مسح کرنے کے لئے وقت کی پابندی نہیں ہے، اگر کسی نے طہارت کی حالت میں انھیں پہنے ہیں تو جتنے دنوں چاہے ان پر مسح کر سکتا ہے (اس بارے میں مسافر اور مقیم کا حکم یکساں ہے) والا یہ کہ انھیں نکال دیئے ہوں یا جنابت پیش آئی ہو، ہاں ہر جہد کو انھیں نکالنا مستحب ہے، اسی طرح ہفتہ میں ایک بار نکالنا مستحب ہے۔

ان حضرات کا استدلال اس حدیث سے ہے جو ابی بن عمار سے مروی ہے: ”انه قال لرسول الله ﷺ: أمسح علی الخفین؟ قال: نعم، قال: یوماً، قال: ویومین؟ قال: وثلاثة

(۱) مواہب الجلیل للخطاب ۱/ ۳۱۸-۳۲۳، المحرر ۱/ ۱۷۶-۱۸۳، طبع مول، حاشیہ المشرح الکبیر للذہبی ۱/ ۱۱۰۔

قصر کا جواز پیدا ہوتا ہے، ان حضرات کے نزدیک چار برید (تقریباً بارو میل کی مسافت) یا اس سے زیادہ کا سفر طویل سفر کہلاتا ہے، خواہ خشکی کا سفر ہو یا سمندر کا۔

اس رائے کے حاکمین کا استدلال ان آثار سے ہے کہ ابن عمر اور ابن عباس رضی اللہ عنہم چار برید اور اس سے زائد کے سفر پر قصر کرتے تھے اور رمضان میں افطار کرتے تھے، اور ان دونوں کا کوئی اختلاف ہمیں معلوم نہیں، یہی نے صحیح سند کے ساتھ اس کو روایت کیا ہے، خطاب فرماتے ہیں: اس طرح کی بات تو قیفاً ہی ہو سکتی ہے (۱) (یعنی رسول اکرم ﷺ سے سن کر یا معلوم کر کے ہی ان حضرات نے یہ معمول بنایا ہوگا)۔

سلف کی ایک جماعت سے ایسی روایات منقول ہیں جن سے ایک دن سے کم کے سفر میں بھی قصر کا جواز معلوم ہوتا ہے، امام اوزاعی نے فرمایا: حضرت انسؓ پانچ فرسخ کے سفر میں بھی نماز میں قصر کیا کرتے تھے۔ حضرت نئی سے مروی ہے کہ وہ کوفہ کے اپنے محل سے نکلے، محلہ کے مقام پر پہنچ کر ظہر اور عصر دو رکعت پڑھی، پھر اسی روز سفر سے واپس آگئے اور فرمایا: ”میرا مقصد تھا کہ تم کو تمہاری سنت سکھاؤں“۔

حنفی کی رائے میں جس سفر سے احکام تبدیل ہوتے ہیں وہ سفر یہ ہے کہ فسان اہنت کی رفتار سے اور پیدل کے حساب سے تین دن اور تین راتوں کی مسافت طے کرنے کی نیت سے آغاز سفر کرے، حنفیہ کا استدلال اس فرمان نبوی سے ہے: ”یَمَسُّحُ الْمُقِيمُ كَمَالِ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ، وَالْمَسَافِرُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيهَا“ (۲) (مقیم پورے ایک

ایام؟ قال: نعم وما شئت“ (انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا: کیا میں ٹھہرنے پر مسح کروں؟ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: ہاں، انہوں نے کہا: ایک دن؟ حضور ﷺ نے فرمایا: ہاں اور دو دن بھی، انہوں نے کہا: کیا تین دن بھی مسح کر سکتا ہوں؟ حضور ﷺ نے فرمایا: ہاں اور جتنا چاہو)۔ ایک روایت میں سات تک کا ذکر ہے، اس کے بعد حضور ﷺ نے فرمایا: ”نعم وما بدا لك“ (۱) (ہاں جب تک تمہارا جی چاہے)، ابو داؤد نے اس حدیث کی روایت کی ہے، یہ بات عمر بن الخطاب، عقبہ بن عامر، عبداللہ بن عمر، حسن بصری، لیث بن سعد رحمہم اللہ سے مروی ہے۔ مالکیہ نے ٹھہرنے پر مسح کو مسح اور جمیرہ (پٹی) کے مسح پر بھی قیاس کیا ہے کہ جس طرح ان دونوں میں وقت کی کوئی پابندی نہیں ہے، اسی طرح ٹھہرنے کے مسح میں بھی یہ پابندی نہیں ہونی چاہئے (۲)۔

سفر کی مدت:

۲۸- لغت میں سفر قطع مسافت کو کہتے ہیں، رمضان میں افطار کا جواز ہو جانا، چار رکعت والی نمازوں میں قصر اور موزوہ پر مسح جیسے احکام کا جواز ہر سفر سے نہیں پیدا ہوتا بلکہ خاص سفر پر یہ احکام مرتب ہوتے ہیں، جس کی تحدید فقہاء نے کی ہے، اگرچہ اس تحدید میں ان کے درمیان اختلاف ہے۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کی رائے ہے کہ طویل سفر ہی سے نماز میں

- (۱) ابو داؤد فرماتے ہیں: اس کی سند کے بارے میں اختلاف ہے یہ حدیث قوی نہیں ہے امام بخاری نے بھی اسی طرح کی بات فرمائی ہے امام احمد فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے دہریہ حروف نہیں ہیں وہ واقعتاً نے اس حدیث کی روایت کرنے کے بعد فرمایا: اس کی سند ثابت نہیں ہے (لاحکومۃ مثل الاوطار ۲/۱۶۷ طبع مصنفی کتب)۔
- (۲) مگر یہ قیاسی نصوص صحیح کے مقابل ہے۔

(۱) مفتی کماج ۲/۱۶۷ طبع کتب، مفتی مع لشرح المکیر ۹/۲، فتح القدیر ۲/۲۔
(۲) حدیث: ”یَمَسُّحُ الْمُقِيمُ كَمَالِ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ...“ ان الفاظ کے ساتھ ہمیں نہیں لی، البتہ ان الفاظ میں: ”الْمَسَافِرُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيهَا“

کی تبدیلی سے ہے، ان کی تفصیل کتب فقہ کے ابواب ”دعویٰ“ اور ”قضاء“ میں دیکھی جاسکتی ہے^(۱)۔

گواہوں کو حاضر کرنا:

۳۱- حنفیہ اور شافعیہ کی رائے ہے کہ قاضی مدعی کو گواہیاں پیش کرنے کے لئے تین دن کی مہلت دے سکتا ہے، جب کہ مالکیت اور حنبلیہ کی رائے میں یہ بات قاضی کے اجتہاد اور رائے پر چھوڑ دی جائے گی^(۲)۔

فصل سوم اجل اتقائی

۳۲- مقصود اس سے وہ مستقل مدت ہے جس کا تعین کسی کام کو پورا کرنے کی ذمہ داری لینے والا اپنے التزام کے ذریعہ کرتا ہے، چاہے یہ التزام دوسری جانب سے ہونے والے التزام کے مقابل ہو یا مقابل نہ ہو، اس طرح وہ مدت جو اس پابندی کو ختم کرنے کے لئے مقرر کی جائے۔

اجل اتقائی کی دو قسمیں ہیں:

۱۔ اجل اضافت، اس کے احکام بیان کرنے کا محل ”اضافت“ کی اصطلاح ہے، ۲۔ اجل توقيت، اس کے حکم کے بارے میں فقہاء کی آراء ذیل میں درج کی جاتی ہیں:

(۱) محمد فتح القدیر ۷/۱۸۱، ہفتاویٰ الہندیہ ۳/۳۶۳، الاقویار ۲/۴۲، مفتی لکھنؤ ۳/۳۱۶-۳۱۷، مفتی مع الشرح الکبیر ۱۱/۴۱۱، المواق ۶/۴۴، الخرش ۵/۱۷۲، الدسوقی ۵/۱۲۔

(۲) محمد فتح القدیر ۷/۱۸۰، مفتی لکھنؤ ۳/۳۶۷، العدوی علی الخرش ۵/۵۹، حاشیہ الدسوقی ۳/۳۳، مفتی مع الشرح الکبیر ۱۱/۴۵۵۔

دن اور ایک رات اور مسافر تین دن اور تین رات مسح کرے گا)، (اس حدیث کے مطابق) حکم جنس کو عام ہے، اور اس کا ضروری تقاضہ یہ ہے کہ تقدیر بھی عام ہو، دوسری بات یہ ہے کہ تین دن پر بھی کا اتفاق ہے، اور اس سے کمتر کے بارے میں نہ کوئی توقیف ہے اور نہ اتفاق ہے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک سفر شری کی تحدید دو دن اور تیسرے دن کا اکثر حصہ ہے، اور چلنے سے مراد درمیانی چال ہے، پہاڑ کے سفر میں اس کے اعتبار سے مسافت کی تعیین ہوگی، مسند میں معتدل ہواؤں کا اعتبار ہے، دیکھا جائے گا کہ انسان جس راستہ پر سفر کر رہا ہے اس میں تین دن کے سفر میں کتنی مسافت طے کر سکتا ہے، اسی کو اصل بنایا جائے گا^(۱)۔

فصل دوم

اجل قضائی

۲۹- اجل قضائی سے مراد وہ مدت ہے جسے قاضی فریقین کے حاضر عدالت ہونے کے لئے یا کواد پیش کرنے کے لئے یا انہیں کو حاضر کرنے کے لئے یا کسی شکست کو معاشی سہولت حاصل ہونے تک کی مہلت دینے کے لئے متعین کرتا ہے۔

مقدمہ پیش کرنے کے لئے حاضری:

۳۰- ودنا رخ جو قاضی فریقین کی حاضری کے لئے متعین کرے وہ قاضی کے اندازہ اور تنازعہ کی نوعیت کے اعتبار سے ہوگی، اس سلسلہ میں فقہاء کے یہاں بہت سی تفصیلات ہیں، جن کا تعلق حالات زمانہ

= والمقیم یوما وليلة فی المسح علی الخفین، مسند احمد، مسلم ورنائی وغیرہ میں حضرت علیؑ سے مروی عام وجود ہے (کتر اجمال ۴/۲۰۲)۔
(۱) الاقویار شرح الباقی للمصنف ۱/۸۷ طبع لکھنؤ۔

ملکیت کو منتقل کرنے والے تصرفات میں سامان کی حوالگی کو مؤثر کرنے کی شرط:

۳۳- عقد کے نتیجے میں جس کی طرف سامان کی ملکیت منتقل ہو رہی ہے، ایک متعین مدت تک سامان کی حوالگی کو مؤثر کرنے کی شرط لگانا تاکہ اس سے نفع اٹھاتا رہے، اس شرط کے صحیح ہونے کے بارے میں فقہاء کی دو رائیں ہیں:

اول۔ مالکیہ اور حنبلیہ^(۱) اور مذہب شافعیہ میں قول مرجوح کے مطابق جائز ہے کہ سامان کی پیروی کی مدت تک مؤثر کی جائے جس کا تعین ہر وہ طریق کریں، اور اس دوران ملکیت منتقل کرنے والا اس سامان سے نفع اٹھاتا رہے، یہی رائے اوزاعی، ابن شبرمہ، اسحاق اور بوٹور سے بھی منقول ہے۔

اس کی مثال یہ ہے کہ کسی نے گھر اس شرط کے ساتھ فروخت کیا کہ فروخت کنندہ ایک مادہ تک اس مکان میں رہے گا پھر ثریہ ار کے حوالہ کرے گا، یا زمین اس شرط کے ساتھ فروخت کی کہ بیچنے والا ایک سال تک اس میں کاشت کرے گا، یا سواری اس شرط پر فروخت کی کہ فروخت کرنے والا ایک مادہ تک اس پر سواری کرے گا، یا کپڑا اس شرط پر فروخت کیا کہ ایک مہینہ بیچنے والا اسے پہنے گا۔

اس رائے کے حامی ان آیات و احادیث کے عموم سے استدلال کرتے ہیں جن میں عقود (معاهدات) کو پورا کرنے کا حکم دیا گیا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ...“^(۲) (اے ایمان والو! پورا کرو عہد کو۔۔۔) نیز ”وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا“^(۳) (اور پورا کرو عہد

کو، بیشک عہد کی پوچھ ہوگی)۔ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”المسلمون على شروطهم إلا شرطاً حراماً حلالاً أو أحل حراماً“^(۱) (مسلمان اپنی شرطوں کے پابند ہیں سوائے اس شرط کے جو کسی حلال کو حرام کر دے یا کسی حرام کو حلال کر دے)۔

پس ان آیات و احادیث میں ہر ایسی شرط اور عقد کو پورا کرنے کا حکم ہے جو کتاب اللہ و سنت رسول اللہ کے خلاف نہ ہو۔

خاص اس مسئلہ سے متعلق حضرت جابرؓ کی روایت سے بھی استدلال کرتے ہیں، روایت یہ ہے کہ ”أنه كان يسير على جمل قد أعيا، فضربه النسيء، فصار سيراً لم ير مثله، فقال: بعنيه، فبعته واستنبت حملاته إلى أهلي“ (حضرت جابرؓ ایک اونٹ پر سفر کر رہے تھے جو بالکل تھک گیا تھا، نبی اکرم ﷺ نے اس اونٹ کو مارا تو وہ ایسی (تیز رفتار) چال چلا جیسی وہ کبھی نہیں چلا تھا، نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: اسے میرے ہاتھ بیچ دو، جابرؓ نے کہا میں نے اس کو بیچ دیا، لیکن اس پر سوار ہو کر اپنے گھر تک جانے کو مستثنیٰ کیا) متفق علیہ۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بیچ کی حوالگی کو کچھ مدت تک مؤثر کرنے کی شرط جس میں بائع اس سے نفع اٹھائے پھر ثریہ ار کے حوالہ کرے، جائز ہے۔ اس کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے کہ ”نهي عن الشيا إلا أن تعلم“ (رسول اکرم ﷺ نے استثناء سے منع فرمایا والا یہ کہ وہ معلوم اور متعین ہو)۔ زیر بحث عقد میں متعین مدت تک بیچ کی حوالگی مؤثر کرنے کی شرط لگانی

(۱) اس حدیث کی روایت ترمذی نے کی ہے اور اسے صحیح قرار دیا ہے اس صحیح کے سلسلہ میں بہت سے حضرات نے ترمذی پر کبیر کی ہے کیونکہ اس حدیث کے ایک روایت کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن عوف ضعیف ہیں۔ اس حدیث کے بہت سے طرق ہیں جن میں جابرؓ نے حضرت ابی ہریرہؓ کی سند کے ساتھ اس روایت کو صحیح قرار دیا ہے (ملاحظہ ہو: سبل السلام ص ۲۰۰، باب الصلح)۔

(۱) حاشیہ الدوسری علی المشرح للکبیر ص ۱۵، المواق علی الخطاب ص ۷۲، کشاف القناع ص ۱۹۰، طبع المریض۔

(۲) سورہ مائدہ ۱۔

(۳) سورہ اعراف ص ۳۳۔

گئی ہے لہذا یہ عقد صحیح ہے (۱)۔

دوم۔ حنفیہ کا مسلک اور شافعیہ کا رائج قول یہ ہے کہ سامان کی حوائج کو مؤثر کرنے کی شرط صحیح نہیں ہے، ان حضرات کا استدلال اس حدیث سے ہے کہ ”نهی عن بیع و شروط“ (۲) (رسول اکرم ﷺ نے بیع اور شرط (یعنی شروط بیع) سے منع فرمایا)۔ ایک روایت میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اپنی بیوی زینب مخفیہ سے ایک باندی خریدی، ان کی بیوی نے بیچتے وقت یہ شرط لگائی کہ اگر آپ اسے فروخت کریں تو میرے ہاتھ اسی قیمت پر فروخت کریں، عبداللہ بن مسعود نے اس معاملہ کے بارے میں حضرت عمرؓ سے استفتاء کیا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”لا تقربہا ولہا شرط لاحد“ (اس باندی کے قریب نہ جاؤ جب کہ اس میں کسی کے لئے کوئی شرط لگی ہو)۔ ایک اور روایت میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود نے ایک باندی خریدی اور اس کی خدمت کی شرط لگائی تو حضرت عمرؓ نے ان سے فرمایا: ”لا تقربہا ولہا منویۃ“ (۳) (اس باندی کے قریب نہ جاؤ جب کہ اس کی بیعت میں استثناء ہے)۔

(۱) کشاف القناع ۳/۱۹۰ طبع المیاض۔

(۲) حدیث: ”نهی عن بیع و شروط“ کے بارے میں حافظ ابن حجر لکھتے ہیں: راوی نے الترمذی میں اس حدیث کے بارے میں یا ضعیف یا صحیح نہیں فرمایا ہے، نووی نے اس پر حیرت کا اظہار کیا ہے، اس حدیث کو ابن جریر نے اعلیٰ میں خطابی نے عالم السنن میں، طبرانی نے المعجم الاوسط میں، ورمحکم نے علوم الحدیث میں طویل و مشہور لکھنے کے ساتھ روایت کیا ہے، ابن ابی النوار اس سے منقول ہے کہ وہ اس حدیث کو غیر معتبر اور جرحہ ابن ماجہ، ابن حبان ورمحکم کے ساتھ دیگر اصحاب سخن نے ”عمرو بن شعیب عن ائیمہ عن جندہ“ کی سند کے ساتھ ان الفاظ میں اس حدیث کی روایت کی ہے: ”ولا یحل سلف و بیع ولا شرطان فی بیع“ (تخصیص التمیز ۳/۱۲)۔

(۳) فتح القدیر ۵/۳۱۵-۳۱۸، رد المحتار ۳/۱۲۶ طبع سوم مصریہ المجموع شرح المہذب ۵/۳۱۸، الشرح المہذب ۳/۲۶۱، نہلیۃ المحتاج ۵/۵۹۳، مفتی المحتاج ۳/۳۱۔

اگر بیع کی حوائج میں تاخیر کی شرط عائدین کے علاوہ کسی اور کے فائدہ کے لئے ہو، مثلاً اس شرط کے ساتھ فروخت کیا کہ ایک ماہ تک فلاں شخص (جو نہ بائع ہے اور نہ مشتری) اس سے نفع اٹھائے گا، تو حنابلہ کے علاوہ فقہاء میں سے کوئی بھی اسے صحیح نہیں سمجھتا (۱)۔

دین کو مؤثر کرنا

دین بیع یا اجلاک یا اس قسم کے دوسرے تصرفات کی وجہ سے حاکم کسی شخص کے ذمہ عائد ہونے والا مال ہے (۲)۔

دیون کو مؤثر کرنے کی مشروعیت:

۳۴- کتاب قرض، سنت رسول اللہ ﷺ اور اجماع سے دیون کو مؤثر کرنے کا جواز اور اس کی مشروعیت ثابت ہے۔

قرآن سے اس کا ثبوت دس ذیل آیت سے ہے: ”یا ایہا الذین آمنوا اذا تداینتم بدين الى اجل مسمى فاكتبوه...“ (۳) (اے ایمان والو! جب تم آپس میں معاملہ کرو کسی دین کا کسی وقت مقرر رکھو تو اس کو لکھ لیا کرو...)۔ یہ آیت اگرچہ تمام دیون کو مؤثر کرنے کے جواز پر دلالت نہیں کرتی لیکن اس سے اتنا تو ضرور معلوم ہوتا ہے کہ بعض دیون مؤثر ہو سکتے ہیں، اور یہاں اس آیت کے ذریعہ اجل اور مدت کی مشروعیت پر استدلال سے ہمارا مقصود بھی یہی ہے۔

سنت سے اس کی مشروعیت اس طرح ثابت ہے کہ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ اشتری من یہودی

(۱) کشاف القناع ۳/۱۹۱ طبع المیاض۔

(۲) بدائع الصنائع ۵/۱۷۲۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۸۲، الجامع الاحکام القرآن للقرطبی ۳/۳۷۷ طبع دار الکتب ۱۴۳۶، احکام القرآن للجصاص ۸/۵۳۷۔

طعاماً إلى أجل، ورواه درعاً له من حديث (رسول اکرم ﷺ) نے ایک یہودی سے کچھ نلک اوصار خریدے اور اپنی لوہے کی زرہ اس کے پاس رہن رکھی، مسلم نے اس حدیث کی روایت کی ہے اور اتناظ انہی کے ہیں، پس یہ حدیث قیمتوں کو کسی مدت تک مؤخر کرنے کے جواز پر دلالت کرتی ہے۔

امت کا بھی اس کے جواز پر اجماع ہے^(۱)۔

عین کے برخلاف صرف دین میں تاخیر کی حکمت:

۳۵- فقہاء نے صراحت کی ہے کہ اعیان و دیون کے درمیان فرق اس حیثیت سے کہ دیون میں تاخیر جائز ہے نہ کہ عین میں، یہ ہے کہ اعیان متعین اور مشاہد ہوتے ہیں اور متعین چیز حاصل اور موجود ہوتی ہے، اور حاصل اور موجودگی کی حوائج کے لئے کسی مدت تک مؤخر کرنے کا کوئی داعی نہیں ہے، اس کے برخلاف دیون غنمی مال ہیں جو ذمہ میں ثابت ہوتے ہیں، یہ نہ حاصل ہیں نہ موجود، ان میں تاخیر اس لئے جائز تر اردی غنی تا کہ دیون (جس پر ذین لازم ہے) کو اس کا موقع دینا کہ وہ متعین مدت میں اس کو کمائے اور کسی ذریعہ سے حاصل کر سکے، حتیٰ کہ اگر خریدار نے ان نقد کی تسعین کردی جن کے ذریعہ اس نے خریداری کی ہے تو ان نقد کی تاخیر درست نہیں ہوگی۔

تاخیر کے جواز اور عدم جواز کے اعتبار سے دیون کے احکام:

۳۶- فقہاء نے اس بات کی وضاحت کر دی ہے کہ دین نقد ہوتے ہیں، لیکن ان کی تاخیر جائز ہے جبکہ دائن قبول کر لے۔ جمہور فقہاء،

(۱) دیکھئے اصطلاح "مسلم"۔

نے اس کا عدد سے چند دیون کو مستثنیٰ کیا ہے، وہ دیون درج ذیل ہیں:

الف- بیع مسلم میں رأس المال:

۳۷- بیع مسلم میں رأس المال کی تاخیر درست نہیں، اس لئے کہ حقیقت مسلم کی اوصار سامان (مسلم فیہ) کو نقد (قیمت در اس المال) کے عوض خریدنا ہے، پس مسلم میں رأس المال یعنی قیمت کا نقد ہونا ضروری ہے۔ حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک اس عقد کی درستگی کی ایک شرط یہ ہے کہ مجلس عقد ختم ہونے سے پہلے رأس المال پر قبضہ ہو جائے^(۱)، نیز اس لئے بھی کہ اگر رأس المال بھی مؤخر ہوگا تو "بیع المین بالمین" (ذین کے بدلے ذین کی فروختگی) کی صورت ہو جائے گی جو کہ ممنوع ہے، کیونکہ "نہی عن بیع الکالی بالکالی" (۲) (رسول اکرم ﷺ) نے اوصار کے بدلہ میں اوصار کی فروختگی سے منع فرمایا، نیز اس لئے بھی کہ بیع مسلم میں ایک نوع کا "غرز" (۳) (موجود ہے) سامان کے اوصار ہونے کی وجہ سے، لہذا اس کے ساتھ رأس المال کی سپردگی کو مؤخر کر کے ایک اور غرز (۴) کا اضافہ نہیں کیا جائے گا، لہذا رأس المال کا نقد ہونا ضروری ہوگا جس طرح بیع صرف میں ہوتا ہے، اس لئے اگر رأس المال پر قبضہ سے پہلے مائدین جدا ہو گئے تو بیع مسلم باطل ہوگی (۳)۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ عقد مسلم کی صحت کی شرائط میں سے مجلس

عقد میں پورے رأس المال پر قبضہ ہے، لیکن عقد کے بعد زمانہ سے

(۱) رد المحتار ۴/۲۱۷، بدائع الصنائع ۵/۲۰۲، طبع اول ۱۳۲۸ھ / ۱۹۱۰ء، ملکی المصباح ۲/۱۰۲۔

(۲) حدیث: "نہی عن بیع الکالی بالکالی" کی روایت حاکم اور دارقطنی نے کی ہے امام احمد نے فرمایا اس بارے میں کوئی حدیث صحیح نہیں۔ اور امام شافعی نے فرمایا ملائے حدیث اس حدیث کو کثرتاً اردیتے ہیں۔ احمل میں دارقطنی نے یہ بات جزم سے لکھی ہے (تخصیص الجبر ۲۶۳)۔

(۳) دیکھئے المروض المربع ۲/۸۶، کشاف القناع ۳/۳۰۳، طبع المریض۔

زائد تین دنوں کے لئے اس پر قبضہ کو مؤثر کرنا جائز ہے خواہ عقد میں شرط ہی لگا کر ہو، اس لئے کہ جو کسی شئی سے قریب ہو اس کو اس شئی کا حکم دیا جاتا ہے (اس لئے تین دن کے اندر دے دینا کو یا نقد دینا ہے)، تاخیر کی یہ گنجائش اس وقت ہے جب کہ بیع مسلم کی مدت بالکل جلدی کی (مثلاً دو روز کی) نہ ہو، نیز یہ گنجائش اس وقت ہے جب رأس المال کی حوائج کسی اور شہر میں طے پائی ہو، ورنہ تو تین روز کی تاخیر بھی درست نہ ہوگی، کیونکہ یہ بعینہ "بیع الکالئی بالکالئی" (اوصار کے بدلے میں اوصار کی بیع) ہو جائے گی، لہذا مجلس عقد میں یا اس کے بالکل قریب رأس المال پر قبضہ کرنا واجب ہوگا۔

تین دن سے زائد مدت کے لئے رأس المال کو مؤثر کرنے کی صورت میں (بشرطیکہ اتنی تاخیر نہ ہو جائے جس میں مسلم فیہ کی پہونگی کی مدت آجائے) عقد مسلم کے فاسد ہونے اور نہ ہونے کے بارے میں امام مالک کے بقول ہیں^(۱)۔

ب۔ بدل صرف:

۳۸- بیع صرف^(۲) کی صحت کی شرائط میں سے ایک شرط یہ ہے کہ ہر دو عوض پر دونوں فریق مجلس عقد ہی میں قبضہ کر لیں یعنی ایک دوسرے سے جدا ہونے سے پہلے پہلے، اس لئے اگر اس میں عمل کی شرط لگائی جائے گی تو بیع فاسد ہو جائے گی کیونکہ عمل قبضہ سے مانع ہو جائے گی، اور جب قبضہ متحقق نہیں ہوگا تو شرط صحت بھی موجود نہیں ہوگی، اس کی صراحت حنفیہ^(۳)، مالکیہ^(۴)، شافعیہ اور حنبلیہ سب

نے کی ہے، بیع صرف کی صحت کے لئے عوضین پر قبضہ کی شرط اس لئے ہے کہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "اللہب باللہب، والفضة بالفضة، والبر بالبر، والشعر بالشعر، والتمر بالتمر، والملح بالملح، مثلاً بمثل، سواء بسواء، یذا بید، فإذا اختلفت هذه الأجناس فبیعوا کیف شئتم إذا کان یذا بید"^(۱) (سونا سونے کے ساتھ، چاندی چاندی کے ساتھ، گیسوں گیسوں کے ساتھ، بکھو بکھو کے ساتھ، نمک نمک کے ساتھ ایک جیسے ہر ہر امر ہر نقد نقد بکھنا چاہئے، اگر یہ جنسیں باہم مختلف ہوں تو پھر جیسے چاہو بشرطیکہ ہاتھوں ہاتھ ہو)۔ رافعی فرماتے ہیں کہ ہاتھوں ہاتھ ہونے کا لازمی تقاضا نقد معاملہ ہونا ہے^(۲)۔

ابن المذہب فرماتے ہیں: تمام وہ علماء جن کی رائیں ہمارے پاس محفوظ ہیں ان سب کا اس بات پر اجماع ہے کہ بیع صرف کرنے والے دونوں فریق اگر قبضہ سے پہلے جدا ہو جائیں تو بیع صرف فاسد ہو جاتی ہے، کیونکہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا ہے: "اللہب بالودق دبا بلا ہاء و ہاء"^(۳) (سونے کی فروختگی چاندی کے بدلے میں رہا ہے بلا یہ کہ ہاتھوں ہاتھ ہو)، نیز آپ ﷺ کا ارشاد ہے: "بیعوا اللہب بالفضة کیف شئتم یذا بید"^(۴)۔

(۱) حدیث: ۳۴۰۰ اللہب باللہب... کی روایت امام احمد، مسلم، ابوداؤد اور ابن ماجہ کی ہے (شرح الکبیر ۲/۱۲۳)۔

(۲) مفتی الحق ۲/۲۳۲۔

(۳) حدیث: ۳۴۰۰ اللہب بالودق دبا بلا ہاء و ہاء کی روایت امام مالک، بخاری، مسلم، ترمذی، ابوداؤد و سنائی نے کی ہے (جامع الاصول ۱/۵۳۳)۔

(۴) مفتی مع شرح الکبیر ۲/۱۶۵، کشاف القناع ۳/۲۶۶، اس کتاب میں ہے کہ اگر قبضہ سے پہلے مجلس طویل ہو گئی ہو بعد ہونے سے پہلے دونوں نے قبضہ کر لیا تو جائز ہے۔

حدیث: ۳۴۰۰ "بیعوا اللہب بالفضة..." کی روایت مسلم، ترمذی، ابوداؤد و سنائی نے عباد بن عمار سے روایت کی ہے۔

(۱) الخرش ۳/۱۱۲، حاشیہ الدسوقی ۳/۱۹۵۔

(۲) دیکھئے "صرف" کی اصطلاح، صرف کہتے ہیں جس کے بدلے میں جس کی فروختگی (اور جس سوا چاندی و درکنی ہے)۔

(۳) رد المحتار علی الدر المختار ۳/۳۳۳۔

(۴) حاشیہ الدسوقی علی الشرح الکبیر ۳/۲۹۹ طبع المکتبۃ النجاریہ

(سوئے کو چاندی کے بدلے ہاتھوں ہاتھ بیچو جس طرح چاہو)۔

مالکیہ کے نزدیک اقالہ بیع ہے اس پر بیع کے احکام یعنی تا جیل وغیرہ جاری ہوں گے^(۱)۔

ج۔ اقالہ کے بعد کا ثمن^(۱)؛

۳۹- بیع میں اول جیسی قیمت پر معاملہ بیع کو منسوخ کر دینا جائز ہے، اس پر مسلمانوں کا اجماع ہے^(۲)، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”من اقال نادما بیعہ اقال اللہ عشرتہ یوم القیامۃ“ (جو شخص کسی مادم شخص کی بیع کو واپس لے لے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی لعزش کو معاف کر دے گا)۔ اس حدیث کی روایت ابو داؤد، اور ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے بسند اعمش عن ابن مسالح کیا ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”من اقال مسلما بیعہ اقال اللہ عشرتہ“^(۳) (جو شخص کسی مسلمان کی طرف سے کی ہوئی بیع کو ”اِقال“ کے طور پر واپس کر دے اللہ تعالیٰ اس کی لعزش کو معاف کر دے گا)، ابن ماجہ کی روایت میں ”یوم القیامۃ“ کا اضافہ ہے۔ اس حدیث کی روایت ابن حبان نے اپنی صحیح میں کیا ہے اور حاکم نے بھی اس کی روایت کی ہے، اور کہا ہے کہ یہ حدیث شیخین کی شرط کے مطابق ہے، اور لفظ ”نادما“ تہمتی کی روایت میں ہے۔

د۔ بدل قرض:

۴۰- قرض میں تا جیل کی شرط درست ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں علماء میں اختلاف ہے۔

جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ قرض دینے والے کو یہ حق ہے کہ قرض کے بدل کا مطالبہ فوراً کرے، اگر قرض کا معاملہ طے کرتے وقت واپسی کے لئے مدت مقرر کر دی گئی ہو تو بھی اس سے مدت مقرر نہیں ہوتی اور ذین نقد ہی رہتا ہے (یعنی کسی بھی وقت قرض دینے والا واپس مانگ سکتا ہے)، یہ حنفیہ، شافعیہ، حنبلیہ، حارثی، مالکی، اور ابن المذہب کا مسلک ہے^(۲)۔

یہ اس وجہ سے کہ قرض دینا ایسا سبب ہے کہ وہ مشکلات میں رد میں ملے کہ موجب ہے، پس قرض دینے کے نتیجے میں واپسی بھی نقد واجب ہوگی جیسے کسی مضمی کا تلف کر دینا، اور اگر کوئی متفرق تسطوں میں قرض دیا ہو اور پھر اس کو انضمام واپس مانگے تو اسے اس کا حق ہے، اس لئے کہ سارے قرض فوری طور پر واجب الادا ہیں، یہ ایسے ہی ہو گیا جیسے کسی کے ہاتھ کی نقد بیع کی، پھر ایک ساتھ تمام قیمتوں کا مطالبہ کیا۔

اور اس لئے کہ حق فوری طور پر ثابت ہے اور ادائیگی کی مہلت دینا اس کی طرف سے تعمر اور جہد ہے، پس اس کا پورا کرنا لازم نہیں ہے، جس طرح اگر کسی کو کوئی چیز عاریت پر دے (تو اسے فوری طور پر واپس لے سکتا ہے)، اور اس تا جیل اور وعدہ کو شرط نہیں کہہ سکتے، اور اگر شرط کا نام دیں تو بھی ”المؤمنون عند شروطہم“ کی حدیث

جمہور کے نزدیک اقالہ عاقدين (بیچنے والا اور خریدنے والا) کی پہلی حالت کی طرف واپسی ہے کہ بیچنے والا سامان واپس لے لے اور خریدنے والا قیمت واپس لے لے، پس اگر طے شد و ثمن کی جنس کے علاوہ کسی اور جنس یا مقدار میں اس سے زیادہ کی شرط لگائی یا قیمت کی واپسی کو منوخر کر دیا یا اس طور کہ ثمن نقد تھا اس کو خریدار نے اقالہ کے وقت ادھار بنا دیا تو تا جیل باطل ہو جائے گی اور اقالہ صحیح ہو جائے گا۔

(۱) ملاحظہ ہو ”الادلہ“ کی اصطلاح۔

(۲) فتح القدیر ۱/ ۱۱۳، المغنی مع المشرح الکبیر ۳/ ۲۲۵-۲۲۶۔

(۳) شیخ احمد محمد شاہ نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے (مسند احمد بن حنبل تحقق احمد محمد شاہ ۱۶/ ۱۶۷)۔

(۱) جوہر الاکلیل ۴/ ۵۲، المروض ۳/ ۴۴۔

(۲) المغنی مع المشرح الکبیر ۳/ ۵۲، المروض ۳/ ۴۴، الاشباہ والنظائر لابن نجیم ۵/ ۵۷، الاشباہ والنظائر للسیوطی ۴/ ۳۲۹، رد المحتار ۳/ ۷۷۔

وضاحت ضروری ہے۔

کے ذیل میں داخل نہیں (۱)۔

قتل عمد کی دیت:

۴۳- جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ) کے نزدیک دیت قاتل کے مال میں نقد واجب ہوتی ہے نہ کہ ادھار اور نہ تسطوار، یہ اس لئے کہ قتل عمد کا اصل موجب جیسے قصاص، فوری واجب ہوتا ہے، اس لئے اس کا بدل بھی فوری واجب ہوگا۔

۴۴- حنفیہ دیت جو بذریعہ صلح واجب ہوتی ہے اور دیت جو شبہ کی وجہ سے قصاص کے ساتھ ہونے سے واجب ہوتی ہے جیسے باپ کا بیٹے کو عمد قتل کر دینا، دونوں کے درمیان فرق کرتے ہوئے یہ کہتے ہیں کہ دیت صلح کی (انگلی قاتل کے مال سے فوری کی جائے گی، دوسری صورت میں مال قاتل سے تین سال کے اندر واجب ہوگی، اور یہ قتل خطا پر قیاس پر مبنی ہے (۱)۔

قتل شبہ عمد کی دیت:

۴۴- اس نوع کے قتل میں عائدہ پر تین سال میں دیت کی ادائیگی لازم ہوتی ہے، یہی حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کی رائے ہے، (یہی بات حضرت عمرؓ، علیؓ، ابن عباس رضی اللہ عنہم سے مروی ہے، اور شعبی، نخعی، قتادہ، عبد اللہ بن عمر، اسحاق، ابو ثور اور ابن المنذر کا بھی یہی قول ہے)۔

ان حضرات کا استدلال اس روایت سے ہے کہ حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ رضی اللہ عنہما نے عائدہ پر تین سال میں دیت ادا کرنے کا فیصلہ فرمایا (۲)، اور ان دونوں کے زمانہ میں کسی نے ان سے اختلاف (۱) فتح القدیر ۴/ ۲۰۳-۲۳۱، حاشیہ الدوسقی علی المشرح الکبیر ۴/ ۲۵۰-۲۵۳، مفتی الحاج ۴/ ۹۵-۹۷، المروض المربع ۲/ ۳۳۷-۳۴۲۔
(۲) حضرت عمرؓ کے فیصلہ کی روایت ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق نے کی ہے (نصب

۴۵- جو جائیداد حق شفعہ کے تحت لی جا رہی ہو اس کی قیمت: ۴۱- جو جائیداد حق شفعہ کے تحت خریدی جا رہی ہو اس کی قیمت نقد واجب ہوگی یا اس میں بھی تاخیر جائز ہے؟ اس سلسلہ میں حنفیہ اور شافعیہ کا کہنا یہ ہے کہ نقد قیمت واجب ہوگی خواہ اصل خریدار نے ادھار خریداری کی ہو۔ اور مالکیہ اور حنبلیہ کے نزدیک اگر اراضی ادھار بیچی گئی تھی تو قیمت کی ادائیگی کے لئے جو بوقت طے ہوا تھا اسی وقت شفعہ کے ذمہ حوائجی لازم ہوگی (۲)۔

ایسے دیون جن کی ادائیگی بحکم شرع مؤخر ہو

الف- دیت (خون بہا) (۳)؛

۴۲- دیت کبھی قتل عمد میں واجب ہوتی ہے (جب کہ قاتل کو معاف کر دیا گیا ہو اور مقتول کے اولیاء نے دیت طلب کیا ہو، جیسا کہ رائے شافعیہ اور حنبلیہ کی ہے۔ یا ورثہ مقتول راضی ہو گئے قصاص چھوڑنے پر اور قاتل راضی ہو گیا دیت دینے پر، جیسا کہ رائے حنفیہ اور مالکیہ کی ہے)، اور قتل شبہ عمد میں اور قتل خطا میں واجب ہوتی ہے، اور قتل کی ہر قسم میں جہاں دیت واجب ہے دیت کی ادائیگی کسی طرح کی جائے گی اس کے بارے میں فقہاء کے مابین اختلاف ہے، اس لئے دیت کے فوری یا مؤجل ہونے کے بارے میں ان کی آراء کی

(۱) "المؤمنون عند ضرورتهم" کی تخریج گذر چکی (ملاحظہ فرمادہ: فقہ

۳۶)۔

(۲) الاختیار ۱/ ۲۳۰، مفتی الحاج ۴/ ۳۰۰، الدوسقی ۴/ ۷۸، کشاف الفقہ ۴/ ۱۶۰ طبع المرایض۔

(۳) ملاحظہ فرمادہ: "دیت" کی اصطلاح دیت وہ مالی ضمان ہے جو کسی انسان کی جان لینے یا اس کے کسی عضو کو نقصان پہنچانے کی وجہ سے واجب ہوتا ہے۔

نہیں کیا، لہذا اجماع ہو گیا، نیز اس لئے کہ اس بارے میں ان دو صحابہؓ کی روایت فرمان نبوی کی طرح ہے، یہ ایسا مسئلہ ہے جس میں رائے کو دخل نہیں (۱)۔

قتل خطا کی دیت:

۳۵- جمہور فقہاء کے نزدیک قتل خطا کی دیت تین سال میں اور اگر فی ہوتی ہے، ہر سال تہائی دیت لی جائے گی، اور ہر سال کے آخر میں واجب ہوگی، یہ حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کی رائے ہے، ان حضرات کا استدلال اس واقعہ سے ہے کہ حضرت عمرؓ نے عاقلہ پر تین سال میں دیت کا فیصلہ فرمایا، حضرت علیؓ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم نے بھی یہی بات فرمائی۔ امام شافعی نے مختصر میں اسے رسول اللہ ﷺ کا فیصلہ قرار دیا ہے۔ رافعی برآمدی نے اپنی جامع میں اور ابن المذہب نے اس رائے پر اجماع نقل کیا ہے (۲)۔

ب۔ مسلم فیدہ (۳):

۳۶- چونکہ بیع سلم نقد قیمت کے عوض ادھار میں کی خریداری کا نام ہے، جو ادھار ہے وہی مسلم فیدہ ہے، اس لئے حنفیہ، مالکیہ، حنابلہ اور اوزابی نے بیع سلم کی صحت کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ مسلم فیدہ کی

مؤخر ادائیگی کے لئے وقت معلوم و متعین ہو، اور بیع سلم میں فروخت شدہ شے کی نقد ادائیگی کی شرط لگانا صحیح نہیں ہوگا، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”من سلف فی شئ فلیسلف فی کیل معلوم، او وزن معلوم، الی اجل معلوم“ (۱) (جو شخص کسی چیز کو ادھار بیچے وہ متعین کیل یا متعین وزن میں متعین مدت تک ادھار فرمائی کرے)، حضور ﷺ نے اس حدیث میں اجل کا حکم دیا، آپ کا حکم وجوب کا تقاضا کرتا ہے، نیز اس لئے بھی کہ حضور ﷺ نے ان امور کے ذریعہ سلم کی شرائط کی وضاحت فرمائی، اور ان شرائط کے بغیر سلم کا ممنوع ہونا واضح فرمایا، تو جس طرح کیل اور وزن متعین نہ کرنے کی صورت میں بیع سلم درست نہیں ہوتی، اسی طرح ”اجل“ متعین نہ کرنے کی صورت میں بھی اسے درست نہیں ہونا چاہئے، نیز اس لئے کہ بیع سلم کی مشروعیت بطور رخصت سہولت و آسانی کے لئے ہوتی ہے، اور یہ آسانی اسی وقت پیدا ہوتی ہے جب ادھار کا معاملہ ہو، ادھار ختم ہونے پر سہولت ختم ہو جاتی ہے، لہذا بیع سلم درست نہ ہوگی، جس طرح بدل کتابت میں ہوتا ہے، نیز اس لئے کہ اگر مسلم فیدہ (بیع) بھی نقد ہو گیا تو یہ معاملہ سلم کے نام اور حقیقت سے خارج ہو جائے گا (۲)۔

(۱) صحیح مسلم میں اس حدیث کے الفاظ یہ ہیں: عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: قدم رسول اللہ ﷺ المدينة وهم یسلفون فی الغمار السد والسین، فقال: ”من أسلف فی دین فلیسلف فی کیل معلوم، ووزن معلوم الی اجل معلوم“ (حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مدینہ تشریف لائے تو وہاں لوگ سال دو سال کے لئے بچوں کو ادھار لیتے تھے، تو آپ ﷺ نے فرمایا: جو ادھار معاملہ کرے وہ متعین پیمانہ متعین وزن اور متعین مدت کے لئے کرے)۔

(۲) رد المحتار ۳۱۵، کشاف القناع ۲۹۹، الدرر النوری ۲۰۶، المغنی مع المشرع ۳۲۸۔

= ابراہیم ۳/۳۹۸، نیز نکاتی (۱۰۹/۸) نے بھی اس کی روایت کی ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فیصلہ کی روایت نکاتی نے کی ہے (۱۱۰/۸)۔

(۱) بیع القیمہ ۳۳۴، المغنی مع المشرع ۳۲۴، طبع اول۔ یہ بات طوط رکھی چاہئے کہ مالکیہ کے یہاں بیعت کی دو ہی قسمیں ہیں: عہد و خطا، تیسری کوئی قسم نہیں ہے۔

(۲) نیل الاوطار ۷/۶۷، المغنی مع المشرع ۳۲۴، الدرر النوری ۳۸۵، نہایت المحتاج ۷/۱۰۵، ابن ماجہ ۱۱/۵۔

(۳) ملاحظہ ہو ”مسلم“ کی اصطلاح۔

فقہاء عثمانیہ، ابو ثور اور ابن المنذر کا مسلک ہے کہ بیع مسلم میں بیع کی حوائج نقد بھی طے پا سکتی ہے، اس لئے کہ یہ ایسا عقد ہے جو مؤجل طور پر بھی صحیح ہو جاتا ہے تو نقد کے طور پر بھی صحیح ہوگا جس طرح اعیان کی بیع، اور اس لئے بھی کہ جب یہ اوصار جائز ہے تو نقد جائز تر اور غرر سے بعید تر ہوگا^(۱)۔

ج۔ مال کتابت :

۳۷- غلام جس مال کے بدلے اپنے مالک سے آزادی کا معاملہ طے کرتا ہے (بدل کتابت) کیا اس کو متعین مدت تک مؤثر کرنا واجب ہے؟ اس بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

فقہاء حنفیہ، مالکیہ میں سے ابن رشد اور عثمانیہ میں سے ابن عبد السلام اور رویانی کی رائے ہے کہ بدل کتابت کا مؤجل (مؤثر) ہونا ضروری نہیں ہے، نقد اور اوصار دونوں کے بدلے میں کتابت کا معاملہ ہو سکتا ہے۔ اس کے برخلاف عثمانیہ، حنبلیہ کا مسلک اور مالکیہ کا رائج قول یہ ہے کہ معاملہ کتابت اسی وقت درست ہوگا جب کہ بدل کتابت اوصار اور تسطوں میں طے کیا گیا ہو تاکہ مکاتب کوئی اہملہ آسانی ہو^(۲)۔

د۔ قرض کی واپسی کے لئے وقت کی تعیین :

۳۸- بدل قرض کی تاخیر جائز یا ناجائز ہونے کے بارے میں فقہاء کی آراء کا بیان گذر چکا ہے۔ رہا عقد قرض تو وہ عقد ہے جو تعیین وقت کے ساتھ ہی صادر ہوتا ہے، اور یہ اس لئے کہ یہ عقد ابتدا ہتمرئ ہے اور انتہاء معاوضہ ہے، پایوں کہا جائے کہ قرض دوسرے کو سہولت

(۱) مفتی الحق ۱۰۵۳ھ

(۲) مکتبہ فتح القدیر ۸/۲۷۷، الدرر النوری ۳۶۶، کشاف الفتاویٰ ۵۳۹، مفتی الحق ۱۰۵۳ھ

پہنچانے کے لئے اپنا مال دیتا ہے تاکہ وہ شخص اس مال سے نفع اٹھائے اور اس کا بدل واپس کرے، اس مال سے نفع اٹھانا اسی طور ہوگا کہ کچھ مدت گزرے گی جس میں قرض لینے والا قرض کے مال سے نفع اٹھائے گا، یہ نفع اٹھانا عین مال کو خرچ کر کے ہوگا، کیونکہ اگر عین مال باقی رکھتے ہوئے اس سے نفع اٹھانے کے لئے دیا گیا ہو تو یہ عاریت ہوگی قرض نہیں ہوگا، بہر حال قرض میں اصل مال صرف کر کے انسان قرض دہندہ کو اس کا مثل واپس کرے گا اگر وہ ذوات لامثال میں سے ہو، اور اگر ذوات الیم میں سے ہو تو اس کی قیمت واپس کرے گا۔

فقہاء کا اس مدت کے بارے میں اختلاف ہے جس میں عقد قرض لازم ہوتا ہے۔

مالکیہ کے نزدیک یہ عقد دونوں فریق (قرض دینے والا، قرض لینے والا) کے لئے اس پوری مدت میں لازم ہے جس میں عقد میں شرط لگائی گئی تھی، اگر عقد میں مدت کی شرط نہ لگائی گئی ہو تو یہ قرض اتنی مدت کے لئے ماما جائے گا جتنی مدت کے لئے اس طرح کا مال پہ طور قرض دینے کا رواج ہوگا۔

حنابلہ کے نزدیک قرض کے مال پر جب قرض لینے والے کا قبضہ ہو گیا تو قرض دینے والے کے حق میں یہ عقد لازم ہو گیا اور قرض لینے والے کے حق میں لازم نہیں بلکہ جائز ہے، اور قرض کا عوض قرض لینے والے کے ذمہ فوری طور پر ثابت ہو جائے گا اگرچہ ادائیگی قرض کے لئے آئندہ کی کوئی مدت عقد میں متعین کی گئی ہو، اس لئے کہ یہ ایسا عقد ہے جس میں کمی بیشی سے منع کیا گیا ہے، لہذا بیع صرف کی طرح اس میں اجل بھی ممنوع ہوگی، کیونکہ جو چیز فوری طور پر لازم و ثابت ہو دو تاخیر سے مؤجل نہیں ہوتی، قرض کی تاخیر ہتمرئ کا وعدہ ہے جس کو پورا کرنا ضروری نہیں۔ امام احمد فرماتے ہیں: قرض فوری طور پر واجب الادا ہے، مناسب ہے کہ قرض دہندہ مہلت دینے کے اپنے

پہلی بحث

وہ عقود جو معین مدت کے بغیر صحیح نہیں ہوتے

اس میں درج ذیل عقود آتے ہیں: ۱- اجارہ، ۲- کما بت، ۳- قرض (منہارت)۔

الف۔ عقد اجارہ:

۵۰- اجارہ یا تومت کے ساتھ موقت ہوگا یا کسی عمل متعین کے ساتھ، اور عمل بھی عادی طور پر ہونے کے لئے کچھ زمانہ کا متقاضی ہے، اور عمل کے پورا ہونے سے عقد اجارہ ختم ہو جاتا ہے، لہذا یہ بھی موقت عقد ہے (یعنی اس کا رشتہ وقت سے جڑ گیا)، عقد اجارہ کی طرح مساقاۃ و مزارعہ بھی ہیں^(۱)۔

پھل دار درخت یا باغ کو بتائی پروینے کا معاملہ:

۵۱- حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک عقد مساقاۃ موقت ہوتا ہے، اگر عقد مساقاۃ کرتے وقت عائدین نے کسی مدت کا ذکر نہ کیا ہو تو یہ موسم کے پہلے پھل پر محمول ہوگا۔

حنابلہ کے نزدیک عقد مساقاۃ کی توثیق درست ہے، کیونکہ اس کی مدت متعین کرنے میں کسی کا ضرر نہیں ہے، لیکن اس کی صحت کے لئے اسے موقت کا شرط نہیں ہے^(۲)۔

مزارعت کو موقت کرنا:

۵۲- امام ابو حنیفہ کے نزدیک مزارعت (بتائی پر کھیت دینا) جائز

(۱) المغنی مع الشرح للکبیر ۱/ ۳۵۷، الشاہ وافظار للشیخ علی ۲/ ۳۷۵، الاشباہ وافظار لابن کیم ۲/ ۳۳۶، فتح القہر ۲/ ۹۸۔
(۲) رد المحتار ۵/ ۳۳۹، الشرح المصغر ۲/ ۲۲۵-۲۲۷، مغنی المحتاج ۲/ ۳۲۷، کشاف المحتاج ۲/ ۳۲۸۔

معدہ کو پورا کرے لیکن قرض کی تاجیل کو لازم قرار دینا حرام ہے، کیونکہ یہ ایسی چیز کو لازم کرنا ہے جو لازم نہیں ہے^(۱)۔

حنفیہ اور شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ قرض عقد ارفاق ہے (جس کا مقصد سہولت پہنچانا ہے) جو دونوں فریق کے حق میں جائز ہے لازم نہیں ہے، کیونکہ قرض میں طلیست غیر تام ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ قرض دینے والے اور قرض لینے والے دونوں اشخاص میں سے کوئی بھی تنہا معاملہ قرض کو فتح کر سکتا ہے^(۲)۔

اجل توثیق

۳۹- اجل توثیق سے مقصود وہ زمانہ ہے جس کے گزر جانے پر تصرف کا زول یا اس حق کی انتہاء مرتب ہوتی ہے جسے اس شخص نے اس متعلق علیہ مدت کے دوران حاصل کیا۔

توثیق کو قبول کرنے یا نہ کرنے کے اعتبار سے عقود و تصرفات کی دو قسمیں ہیں:

الف۔ وہ عقود جو ہر حال کسی مقررہ مدت تک معتد ہوتے ہیں۔
ب۔ وہ عقود جو فوری طور پر اور موقت طور پر دونوں طرح صحیح ہوتے ہیں۔

ان عقود میں سے بعض وہ ہیں جن کی درجگی کے لئے متعین مدت (اجل معلوم) کا ذکر ضروری ہے، اور بعض عقود ”اجل مجہول“ سے صحیح ہوتے ہیں، بعض دونوں طرح صحیح ہو جاتے ہیں، ذیل میں ان سب کی وضاحت کی جاتی ہے:

(۱) کشاف المحتاج ۳/ ۳۱۳-۳۱۶، مسند ابی حنیفہ ۱/ ۱۸۱، قرب المساک للماوی علی الشرح المصغر ۲/ ۹۳-۹۴، الخرش ۳/ ۱۳۲۔
(۲) رد المحتار علی الدر المختار ۳/ ۱۸۱، مغنی المحتاج ۲/ ۱۲۰۔

کتابت کو ادا کرنے پر مکاتب آزاد ہو جائے گا، بدل کتابت کی ادائیگی موقت ہونے کے اعتبار سے عقد کتابت موقت ہو گیا (۱)۔

مکاتب نے جب ودیجہ پوری کر دی جس کا التزام کیا تھا تو عقد کتابت اپنے انجام کو پہنچ گیا، غلام آزاد ہو گیا، اگر پورا نہیں کیا یا اپنے کو بدل کتابت ادا کرنے سے عاجز قرار دیا تو کتابت کا معاملہ ختم ہو گیا اور وہ پہلے کی طرح خالص غلام ہو گیا، اس مسئلہ میں کچھ تفصیل ہے۔

دوسری بحث

وہ عقد جو مطلق اور مقید دونوں طرح صحیح ہوتے ہیں

عقد عاریت کو اجل کے ساتھ موقت کرنا:

۵۴- چونکہ عاریت کی حقیقت ہے کسی ایسے سامان کی منفعت کو دوسرے کے لئے مباح کرنا جس سے سامان کو باقی رکھتے ہوئے انتفاع حاصل ہے تاکہ سامان اس کے مالک کو واپس کر دے، اس لئے فقہاء کے درمیان اس بات میں اختلاف نہیں کہ یہ اجابت ایک وقت تک کے لئے ہوتی ہے، لیکن یہ وقت کبھی متعین ہوتا ہے، ایسی صورت میں اسے عاریت مقید کہتے ہیں، اور کبھی متعین نہیں ہوتا، ایسی صورت میں اسے عاریت مطلق کہا جاتا ہے۔

جمہور فقہاء کے نزدیک عاریت غیر لازم عقد ہے، لہذا عاقدین میں سے ہر ایک کو جب چاہے رجوع کا حق حاصل ہے، عاریت مقید کے سلسلہ میں مالک کا اختلاف ہے (متعین وقت آنے سے پہلے عاریت پر دینے والا عاریت سے رجوع نہیں کر سکتا)، اسی طرح مالک کے نزدیک عاریت مطلق میں بھی مالک اس مدت کے اندر

نہیں ہے، اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک جائز ہے، صاحبین (امام ابو یوسف، امام محمد) کا قول ہی مذہب حنفی میں معتق ہے۔ شافعیہ بھی مزارعت کو جائز نہیں کہتے، ہاں اگر کھجور یا انگور کے باغ میں بیج بیج میں خالی زمین ہو تو کھجور یا انگور کے درختوں کو مسافہ پر دیتے ہوئے اسی کے ضمن میں خالی زمینوں کو مزارعت پر دیا جاسکتا ہے۔ مالکیہ، امام محمد بن الحسن اور حنابلہ کے نزدیک مدت بیان کئے بغیر عقد مزارعت جائز ہے، ایسی صورت میں یہ مزارعت پہلی فصل (کاشت) پر محمول ہوگی۔ جمہور فقہاء حنفیہ (۱) کے نزدیک مزارعت کا معاملہ اسی وقت درست ہوگا جبکہ عقد کرتے وقت متعارف مدت کا ذکر کیا گیا ہو، لہذا اگر اتنی مختصر مدت کا ذکر کیا جس میں ایک بار کاشت کرنا بھی ممکن نہیں ہے یا اتنی لمبی مدت کا ذکر کیا جتنی مدت تک غالباً ان میں سے کوئی بھی زندہ نہ رہے تو مزارعت قاسد ہو جائے گی۔

ب۔ عقد کتابت:

۵۴- یہ مالک اور اس کے غلام کے درمیان انجام پانے والا عقد ہے جس کے نتیجے میں مال کی ایک خاص مقدار غلام پر لازم ہو جاتی ہے، غلام کو فوری طور پر تصرفات کی آزادی مل جاتی ہے اور بالآخر (طے شدہ مال ادا کرنے پر) اس کی گردن بھی آزاد ہو جاتی ہے، عقد کتابت اسلام کے محاسن میں سے ہے، کیونکہ اس سے غلاموں اور باندیوں کے لئے آزادی کا دروازہ کھلتا ہے۔

جمہور فقہاء کے نزدیک عقد کتابت میں لازم ہونا ہے کہ بدل کتابت ادا کرنے کے لئے آئندہ کی کوئی مدت طے کی جائے، بدل

(۱) مفتی محمد تاج محمد، الاشیاء والاعطاف للشیخ فی ۲۶/۲، الاشیاء والاعطاف لابن نجیم، ۳۳۶/۲، کشاف القناع، ۵۵/۲، رد المحتار علی الدر المختار، ۹۹/۲، الدرر النوری، ۵۳/۲

(۱) الدرر النوری، ۲۳/۲، رد المحتار، ۲۳۹/۲، کشاف القناع، ۵۳/۲، المروسی، المربع، ۱۳/۲، مفتی محمد تاج محمد، ۳۳/۲، ۴۰/۲، الخرش، ۳۳/۲، مفتی محمد تاج محمد، ۲۰/۲، ۵۳/۲، المہذب، ۱۳/۲

جل ۵۵-۵۶

اس کے لئے اور دوسری تفصیلات کے لئے ”وکالت“ کا مطالعہ کیا جائے^(۱)۔

رجوع نہیں کر سکتا جتنی مدت میں عام طور پر اس سے نفع اٹھایا جاتا ہے^(۱)۔

وکالت کو اصل کے ساتھ مؤقت کرنا:

۵۵- تمام فقہاء کے نزدیک وکالت کو مدت کے ساتھ مؤقت کرنا درست ہے، مثلاً یوں کہے: ”میں نے تم کو ایک ماہ کے لئے وکیل بنایا“، ایسی صورت میں مہینہ گزرتے ہی وکیل تعارف سے رک جائے گا^(۲)، اور اگر یہ کہا: ”میں نے تم کو فلاں چیز خریدنے کے لئے اتنی مدت میں وکیل بنادیا تو بلا اختلاف یہ صحیح ہوگا“^(۳)، کیونکہ وکیل اسی تعارف کا اختیار رکھتا ہے جو موکل کی اجازت کے تقاضوں کے مطابق ہو، اور اسی طریقہ پر تعارف کا اختیار رکھتا ہے جو موکل چاہے، اور اسی زمانہ اور مقام میں تعارف کر سکتا ہے جس کی تعیین موکل نے کر دی ہے^(۴)۔

وکالت میں اصل یہ ہے کہ یزید یقین کی طرف سے ایک جائز مقد ہے، جس میں یزید یقین میں سے ہر ایک کو جب چاہے فتح کرنے کا اختیار ہے، الا یہ کہ اس کے ساتھ تیسرے شخص کا حق وابستہ ہو گیا ہو، کیونکہ وکالت دراصل تعارف کی اجازت دینا ہے، لہذا ہر ایک کو اسے باطل کرنے کا اختیار ہے، جیسے اپنا کھانا کمانے کی اجازت دینا^(۵)۔ یہ وہ چیز ہے جس کی صراحت جمہور فقہاء نے کر دی ہے۔ مالکیہ کے یہاں تفصیل ہے عوض ہونے یا نہ ہونے کے اعتبار سے،

- (۱) المغنی مع الشرح الکبیر ۵/۳۳۳، الاختیار ۲/۲۰۰، الخرش ۳/۳۲۲ معنی الکتاب ۲/۲۰۰، ۳/۲۳۳، المہذب ۱/۳۳۳۔
- (۲) معنی الکتاب ۲/۲۲۳۔
- (۳) المغنی مع الشرح الکبیر ۵/۳۱۰، الخرش ۳/۲۸۹۔
- (۴) المہذب ۱/۳۵۲، ۳/۳۵۲۔
- (۵) الشرح الکبیر مع المغنی ۵/۳۱۳، المہذب ۱/۵۶۸، مع شرح القدر ۲/۳۲۲۔

مضاربیت (قرض) کو مؤقت کرنا:

۵۶- مضاربیت کو مؤقت کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اس بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے:

حنفیہ اور حنبلیہ کے نزدیک مضاربیت کو مؤقت کرنا جائز ہے، مثلاً کوئی یہ کہے: ”میں نے تم کو یہ درانم ایک سال کے لئے مضاربیت پر دیئے، ایک سال گزرنے پر نہ بیچو نہ خریدو“۔ جب رب المال نے مضارب کے لئے ایک وقت مقرر کیا تو اس کے گزرنے پر مضاربیت ختم ہوئی، اس لئے کہ توثیق مفید ہے^(۲) اور مضارب وکیل ہے، لہذا وہ رب المال کے متعین کئے ہوئے وقت کا پابند ہوگا، جس طرح اگر رب المال کسی خاص قسم کی تجارت کا پابند بنائے یا کسی خاص مقام پر تجارت کی شرط عائد کر دے تو اس کی پابندی ضروری ہوتی ہے^(۳)، اور اس لئے بھی کہ مضاربیت ایسا تعارف ہے جس میں کسی خاص قسم کے سامان کی تجارت کا پابند بنایا جاسکتا ہے تو کسی زمانہ کے ساتھ اسے مؤقت کرنا بھی جائز ہوگا جیسے وکالت، اور اس لئے بھی کہ رب المال

(۱) دج والکلیل للحوادث، ہاشم مواب، الجلیل للخطاب ۵/۱۸۶-۱۸۸ طبع بول۔

(۲) رد المحتار علی الدر المختار ۳/۵۰۸، علامہ مٹائی نے صراحت کی ہے کہ مضاربیت مفید پابندیوں کو قبول کرتی ہے غرض یہ پابندیاں مقدمہ کے بعد مالک کی جائیں جب تک کہ مال سامان کی شکل میں نہ ہو، اس لئے کہ جب مال سامان کی شکل میں ہو گیا تو اب رب المال مضارب کو معزول نہیں کر سکتا، لہذا اسے پابند بھی نہیں کر سکتا، ہم نے مفید کی قید لگائی ہے اس لئے کہ غیر مفید پابندیوں کا سرے سے اعتبار نہیں کیا جائے گا، جیسے رب المال کا نقدی سے منع کر دینا، یعنی اس ممانعت کے باوجود مضارب نے اس مال کو نقد بیچا اس نزع پر جس پر اوجہ بیچا جاتا ہے جیسا کہ جہتی میں ہے۔

(۳) رد المحتار علی الدر المختار ۵/۶۹۷، الاختیار ۲/۸۲۔

وقف کو مدت کے ساتھ موقت کرنا:

۵۸- اگر کسی شخص نے کوئی چیز موقت طریقہ پر وقف کی، متعین زمانہ کی آمد پر وقف کے فسخ ہونے کو حلق کیا، مثلاً یہ کہا کہ: ”میرا گھر فلاں سن تک وقف ہے، یا حاجی کے واپس آنے تک وقف ہے“ تو اس وقف کے حکم سے متعلق فقہاء میں اختلاف ہے، حنفی، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک یہ وقف صحیح نہیں ہوگا کیونکہ وقف کا تقاضا تاہید ہے^(۱) کہ وقف ہمیشہ ہمیش کے لئے ہو۔

مالکیہ کا مسلک اور حنبلیہ کا ایک قول یہ ہے کہ وقف کی درستگی کے لئے تاہید کی شرط نہیں ہے، لہذا وقف متعین مدت کے لئے بھی صحیح ہو سکتا ہے، اور اس مدت کے گزر جانے پر وقف کرنے والے کی ملکیت حسب سابق لوٹ آئے گی^(۲)۔

بیع کو موقت کرنا^(۳):

۵۹- چونکہ بیع کی حقیقت ہے: آپس کی رضامندی سے مال کا تبادلہ مال سے کرنا، بیع کا حکم ہے فوری طور پر بیع پر خریداری کی ملکیت ثابت ہونا اور غرض پر بیچنے والے کی ملکیت قائم ہونا^(۴)، اور چونکہ یہ ملکیت بیع کے لئے ثابت ہوتی ہے اس لئے بیع میں موقت کرنے کا احتمال نہیں ہے^(۵)، سیوطی کی اٹھ شاہد و الظاہر میں ہے: ”بیع اپنی

کوا سے ہر وقت خرید و فروخت سے روکنے کا اختیار ہے جبکہ وہ اپنے مال کے بدلہ سامان لینے پر راضی ہو، پس جب اس نے یہ شرط لگا دی اور وہ ایسی شرط ہے جو مقتضائے عقد کے موافق ہے تو درست ہوگی، جیسے اس نے کہا: ”جب سال گزر جائے تو تم کوئی چیز نہ خریدو“^(۱)۔ مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک مضاربہ کو موقت کرنا جائز نہیں ہے^(۲)۔

کفالت کو کسی مدت کے ساتھ موقت کرنا:

۵۷- کفالت کو مدت کے ساتھ مقید کرنے کے جواز کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، جیسے اگر کہیں ”میں ایک مہینہ تک زیرہ کا نفیل ہوں، اس کے بعد مدی ہوں“۔

حنفی اور حنبلیہ کا مسلک اور شافعیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ کفالت کو موقت کرنا جائز ہے، اور اسی طرح مالکیہ بھی جواز کے قائل ہیں چند شرطوں کے ساتھ، جن کی تفصیل مالکیہ کی کتابوں میں ”باب العمان“ میں مذکور ہے، اس لئے کہ کبھی اس مدت کی قید لگانے میں اس کا کوئی مقصد ہوتا ہے۔ حنفی نے توقیت کی بعض صورتیں ذکر کی ہیں، اور ان میں توقیت کی صحت کے بارے میں مذہب مختلف ہیں، باب الکفالة میں ان مسائل کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے^(۳)۔

شافعیہ کے اصح قول کے مطابق کفالت کی توقیت جائز نہیں ہے^(۴)۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۵۰۶/۳، ہفتاویٰ الہندیہ ۳۰۳/۳، حاشیہ الدسوقی علی الشرح الکبیر ۹۷، معنی المحتاج ۳۸۳/۲، کشاف القناع ۳۵۰/۳۔
(۲) حاشیہ الدسوقی علی الشرح الکبیر ۹۷، معنی المحتاج ۳۸۳/۲۔
(۳) لا حکمہ اصطلاح ”بیع“۔
(۴) البدائع ۳۳۳۔

(۵) معنی المحتاج ۳۲۲ معنی المحتاج میں ہے: ”بعض لوگوں نے بیع کی تعریف اس طرح کی ہے کہ بیع مال کا معاوضہ کا عقد ہے جس سے داکی طور پر سامان کی ملکیت یا منفعت کی ملکیت پیدا ہوتی ہے، اس تعریف میں حق مرور وغیرہ کی بیع شامل ہوگئی، ابابہ خارج ہو گیا اس لئے کہ وہ بیع نہیں ہے، اسی لئے بیع کے لفظ سے ابابہ کا انعقاد بھی نہیں ہوتا۔“

(۱) المعنی ۵۰۶۔
(۲) الخرش ۳۲۲، معنی المحتاج ۳۱۳۔
(۳) رد المحتار ۳۶۶/۳، معنی المحتاج ۳۰۷، المعنی مع الشرح الکبیر ۹۸، الدسوقی ۳۳۱-۳۳۳۔
(۴) معنی المحتاج ۳۰۷، المہذب للشیخ ازی ۳۳۱، طبع مجلس۔

ممنوع ہوں گی جن کا سہارا لوگ حرام رہا حاصل کرنے کے لئے لیتے ہوں گے، مثلاً بیع اور ادھار کو جمع کرنا، ادھار سے نفع حاصل کرنا، لیکن جو بیع عام طور پر اس مقصد کے لئے نہ ہوں وہ جائز ہوں گی جیسے معاوضہ کے بدلہ میں ضمان، یعنی وہ جائز بیع جس سے معاوضہ کے بدلے ضمان کی صورت پیدا ہو رہی ہو۔

بیوع الاجال کی صورتیں:

۶۱- مالکیہ کے بیان کے مطابق بیوع الاجال کی متعدد صورتیں ہیں، انہیں ذیل میں بیان کیا جاتا ہے:

جب کوئی چیز خاص مدت تک کے لئے ادھار وخت کی، پھر اس کو اسی ضمن کی جنس کے عوض خریدے تو اس کی مدت ذیل شکلیں بنتی ہیں:

۱۔ نقد خریدے۔

۲۔ پہلی مدت سے کم مدت کے لئے ادھار خریدے۔

۳۔ پہلی مدت سے زیادہ مدت کے لئے ادھار خریدے۔

۴۔ پہلی مدت کی مساوی مدت کے لئے ادھار خریدے۔

پھر ان میں سے ہر ایک میں مدت ذیل صورتیں پیدا ہوتی ہیں:

۱۔ پہلی قیمت کے مساوی میں خریدے۔

۲۔ پہلی قیمت سے کم میں خریدے۔

۳۔ پہلی قیمت سے زیادہ میں خریدے۔

اس طرح کل بارہ شکلیں بنتی ہیں، ان میں سے صرف تین شکلیں

ممنوع ہیں، اور یہ وہ صورت ہے جس میں ضمن کے کم حصہ کو نقد کر لیا جائے:

۱۔ جب کوئی سامان کسی خاص مدت کے لئے ادھار بیچا، پھر کم

قیمت میں نقد خرید لیا (یہ بیع عینہ ہے)۔

۲۔ کسی خاص مدت کے لئے ادھار کوئی چیز بیچی، پھر پہلی مدت

تمام اقسام کے ساتھ ان عقود میں سے ہے جنہیں مؤقت نہیں کیا جاسکتا، اور اگر مؤقت کی گئی تو باطل ہوگئی۔“ (۱) کاسانی نے اس کی نکتہ بیان کرتے ہوئے لکھا ہے: ”اس لئے کہ تملیک اعیان والے عقود مؤقت طور پر صحیح نہیں ہوتے“ (۲)۔

فقہاء نے ایسی ہر شرط کو باطل قرار دیا ہے جس کے نتیجے میں بیع مؤقت ہو جائے یعنی بیع پہلے بائ کی طرف لوٹ آئے، خواہ یہ توقیت صیغہ عقد سے پیدا ہو، مثلاً بائ یہ کہے کہ: ”میں نے تمہارے ہاتھ یہ چیز ایک سال کے لئے بیچی“ یا توقیت شرط سے پیدا ہو، مثلاً فروخت کرنے والا کہے: ”میں نے تمہارے ہاتھ یہ چیز اس شرط پر بیچی کہ تم اتنی مدت کے بعد یہ چیز مجھے واپس کر دو گے“۔

مالکیہ کے یہاں بیوع الاجال:

۶۰- بیوع الاجال ایسی بیوع ہیں جن میں اجل داخل ہوتی ہے، ان میں سامان ایک ہوتا ہے اور نقد کرنے والے ایک ہوتے ہیں۔ فقہاء مالکیہ نے ان بیوع کو خوب اجاگر کیا ہے اور یہ بات واضح کی ہے کہ یہ بیوع بظاہر جائز معلوم ہوتی ہیں لیکن کبھی کبھی یہ ممنوع چیز تک پہنچاتی ہیں، کیونکہ ان کے نتیجے میں کبھی بیع اور ادھار کا ہوتا ہے جس سے بیع کی قرض کی شکل پیدا ہوتی ہے جس سے نفع حاصل ہوتا ہے، اور یہ دونوں صورتیں ممنوع ہیں۔

فقہاء مالکیہ نے ان میں سے ممنوع بیوع کے لئے ایک ضابطہ وضع کیا ہے، وہ حضرات فرماتے ہیں: ”ان بیوع میں سے وہی ممنوع ہوں گی جو بیع اور ادھار پر ایک ساتھ مشتمل ہوں گی، یا ایسے ادھار پر مشتمل ہوں گی جس سے نفع حاصل ہو رہا ہو، اسی طرح وہ بیوع بھی

(۱) ص ۲۸۲۔

(۲) البدائع ۱/۱۱۸، المنہی مع الشرح الکبیر ۱/۲۵۶، ۳۳۔

سے کم مدت کے لئے اوصار خرید لیا۔

۳۔ کوئی سامان ایک خاص مدت کے لئے اوصار بچا پھر اس سے زیادہ مدت کے لئے اوصار خرید لیا۔

ان تینوں شکلوں کے ممنوع ہونے کی علت کثیر میں قلیل دینا ہے، یہ اوصار سے نفع اٹھانا ہوا، یہ نفع اٹھانا پہلی دو صورتوں میں فروخت کنندہ کی طرف سے ہوا اور تیسری صورت میں خریدار کی طرف سے ہوا۔

باقی ماندہ نو شکلیں جائز ہیں، اس کا ضابطہ یہ ہے کہ جب دونوں اجل یا دونوں شمن ہمہ اند ہوں تو جواز ہوگا، اور اگر دونوں اجل یا دونوں شمن مختلف ہوں تو یہ دیکھا جائے گا کہ کس نے پہلے دیا ہے، اگر اس نے کم دیا ہے اور زیادہ اس کو واپس مل رہا ہے تو ناجائز ہوگا ورنہ جائز ہوگا (۱)۔

۶۲۔ بیوۃ الاہمال کی ایک صورت ”بیع عینہ“ ہے، رافعی نے بیع عینہ کی وضاحت کرتے ہوئے لکھا ہے کہ اس کی شکل یہ ہے کہ کوئی چیز دوسرے کے ہاتھ اوصار قیمت پر فروخت کرے اور وہ چیز خریدار کے حوالہ کر دے، پھر شمن پر قبضہ کرنے سے پہلے اس سے کم شمن پر وہ چیز خرید لے (۲)، ابن رسلان نے شرح السنن میں لکھا ہے: اس خرید پر فروخت کو ”عینہ“ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ صاحب عینہ کو نقد حاصل ہو جاتا ہے، کیونکہ ”عین“ موجود مل کو کہتے ہیں، خریدار اسے اسی لئے خریدتا ہے کہ اسے موجود سامان (جو اسے فوراً مل جائے) کے بدلے میں فروخت کر دے تاکہ اس کا مقصد حاصل ہو۔

حضرت ابن عباس، حضرت عائشہ، ابن میرین، شعبی اور شعبی رضی اللہ عنہم سے ”بیع عینہ“ کا عدم جواز مروی ہے، سفیان ثوری،

(۱) حاشیہ الدسوقی علی الشرح الکبیر ۳۷۷۔

(۲) نیل الاوطار ۵/۲۰۷ طبع احیاء مصر ۱۳۵۷ھ (رافعی سے نقل کرتے ہوئے)۔

اوزاعی، ابو حنیفہ، مالک، اسحاق، احمد رحمہم اللہ بھی اسی کے قائل ہیں، ان حضرات کا استدلال چند احادیث سے ہے جن میں سے ایک یہ ہے: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”إذا ضنّ الناس بالدينار والدرهم وتبايعوا بالعينة، واتبعوا أذناب البقر، وتركوا الجهاد في سبيل الله، نزل الله بهم بلاء، فلا يرفعهم حتى يراجعوا دينهم“ (جب لوگ دینار و درہم میں غل کرنے لگیں گے، بیع عینہ کریں گے، گائے بیل کی دم کے پیچھے چلیں گے، روضہ ایش جہاد ترک کر دیں گے، تو اللہ تعالیٰ ان پر بلا نازل فرمائے گا، اور بلا کو اس وقت تک دور نہیں کرے گا جب تک کہ وہ لوگ دین کی طرف واپس نہیں آئیں گے)، اس حدیث کی روایت امام احمد اور ابو داؤد نے کی ہے، ابو داؤد کے الفاظ یہ ہیں: ”إذا تبايعتم بالعينة، وأخذتم أذناب البقر، وتركتم الجهاد، سلط الله عليكم ذلاً لا ينزعه حتى تراجعوا إلى دينكم“ (۱) (جب تم لوگ بیع عینہ کرنے لگو گے، گائے بیل کی دم پکڑ لو گے، ہیتی باڑی پر مصنن ہو جاؤ گے، جہاد چھوڑ دو گے، تو اللہ تعالیٰ تم پر ایسی ذلت مسلط کر دے گا جسے اس وقت تک دور نہیں کرے گا جب تک کہ تم دین کی طرف واپس نہ آ جاؤ)۔

ابن قیم نے بیع عینہ کے ناجائز ہونے پر امام اوزاعی کی اس روایت سے استدلال کیا ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”يأتيني

(۱) نیل الاوطار للحکامی ۲/۲۰۶، اس میں ہے کہ طبرانی و ابن القطان نے اس حدیث کی روایت صحیح کی ہے، حاشیہ ابن حجر بلوغ المرام میں فرماتے ہیں: اس حدیث کے رجال ثقہ ہیں۔ (پھر حدیث پر اس طرح جمع کی ہے کہ اس میں عینہ نہیں ہے بلکہ یہ حدیث ضعیف ہے۔ یہ موقوف ہے...) پھر فرمایا: ”یہ تمام طرق ایک دوسرے کو قوت پہنچاتے ہیں۔“

علی الناس زمان يستحلون الربا بالبيع“ (لوگوں پر ایسا زمانہ آئے گا کہ ربا کو بیع کے نام پر حلال کر لیں گے)، یہ حدیث اگرچہ مرسل ہے لیکن بالاتفاق قائل استدلال ہے، مسند روایات اس کے لئے شاہد ہیں، یہ وہ احادیث ہیں جو حینہ کی حرمت پر دلالت کرتی ہیں، یہ بات معلوم ہے کہ جو لوگ حینہ کا معاملہ کرتے ہیں وہ اسے بیع ہی کا نام دیتے ہیں، حینہ کا معاملہ کرنے والے عقد سے پہلے صریح رو بہ اتفاق کر لیتے ہیں، پھر اس کا نام بدل کر خرید و فروخت کی شکل بناتے ہیں حالانکہ ان کا مقصد خرید و فروخت کرنا بالکل نہیں ہوتا، یہ خالص مکر و حیلہ اور اللہ تعالیٰ کو دھوکہ دینے کی کوشش ہے^(۱)۔

شافعیہ نے بیع حینہ کو جائز قرار دیا ہے، اور جواز پر ان کی دلیل بیع کے وہ الفاظ ہیں جو اس عقد میں واقع ہوئے، دوسرا استدلال یہ ہے کہ یہ ثمن ہے اسے بائع اول کے علاوہ کسی اور کے ہاتھ فروخت کیا جاسکتا ہے، لہذا بائع کے ہاتھ بھی فروخت کیا جاسکتا ہے، جس طرح ثمن مثل کے بدلے فروخت کیا جاسکتا ہے، شافعیہ نے مذکورہ بالا احادیث کو اختیار نہیں کیا ہے^(۲)۔

ہبہ کو موقت کرنا:

۶۳- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ہبہ کو موقت کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ ہبہ ایسا عقد ہے جس میں فوری طور پر کسی دوسرے کو سامان کا مالک بنادیا جاتا ہے، اور اعیان کا مالک بننا موقت طور پر صحیح نہیں ہوتا جس طرح بیع میں توقیت درست نہیں ہوتی، لہذا اگر کسی نے کہا: ”میں نے فلاں چیز تم کو ایک سال کے لئے ہبہ کی، پھر وہ چیز میری

(۱) نیل الاوطار ۵/۲۰۷، کشاف ۸۵/۳، طبع المایض، شرح الکبیر مع المغنی ۳۵/۳، طبع روم لبنان۔
(۲) المروضہ ۳/۱۶۳-۳۱۷۔

ملیت میں واپس آجائے گی“ تو یہ ہبہ درست نہیں ہے^(۱)۔ بعض فقہاء نے اس سے ”عمری“ اور ”قعی“ کا استثناء کیا ہے، اس میں اختلاف اور تفصیل ہے جس کے ذکر کرنے کا مقام ”عمری“ اور ”قعی“ کی اصطلاحیں ہیں۔

نکاح کو موقت کرنا:

نکاح کو موقت کرنے کی مختلف صورتیں ہیں، ہم ان کی وضاحت کریں گے اور ہر صورت کے بارے میں فقہاء کی آراء بیان کریں گے۔

الف- نکاح متعہ:

۶۴- نکاح متعہ یہ ہے کہ کوئی شخص موانع سے خالی عورت سے کہے: ”میں تم سے اتنی مدت تک تمتع ہوں گا“^(۲)، نکاح متعہ کو حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور بہت سے سلف نے حرام قرار دیا ہے، اس کی تفصیل ”نکاح متعہ“ میں دیکھی جائے^(۳)۔

ب- نکاح موقت یا نکاح اجل:

۶۵- نکاح موقت کی صورت یہ ہے کہ مرد کسی خاتون سے دو گواہوں کی موجودگی میں مثلاً دس روز کے لئے نکاح کرے، یہ نکاح بھی مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور امام فخر کے علاوہ دوسرے ائمہ حنفیہ کے نزدیک باطل ہے، اس لئے کہ یہ بھی حقیقت میں متعہ ہی ہے (امام

(۱) البدیع ۸/۱۸۸، مغنی المحتاج ۲/۳۹۸، الدر منی ۳/۷۷، طبع دار الفکر، المغنی مع الشرح الکبیر ۲۵۶/۱۔
(۲) فتح القدیر ۳/۱۳۹۔
(۳) فتح القدیر ۳/۱۳۹-۱۵۱، نیل الاوطار ۶/۱۳۷، مغنی المحتاج ۳/۱۳۲، المغنی مع الشرح الکبیر ۷/۵۷۱-۵۷۲، طبع بول۔

زفر فرماتے ہیں کہ نکاح صحیح ہوگا اور وقت کی شرط باطل ہوگی، اس کے احکام کی تفصیل دوسرے مقام پر ملے گی۔ (دیکھئے: ”نکاح“ کی اصطلاح) (۱)۔

ج۔ نکاح جسے مرد یا عورت کی مدت حیات کے ساتھ موقت کیا گیا ہو یا ایسی طویل مدت کے ساتھ موقت کیا گیا ہو جس وقت تک حادثات وہ دونوں زندہ نہیں رہیں: ۶۶۔ اگر شوہر کی عمر بھر کے لئے یا بیوی کی عمر بھر کے لئے نکاح کیا گیا ہو یا اتنی طویل مدت تک کے لئے نکاح کیا گیا جتنی مدت بقیہ دونوں یا ان میں سے ایک با حیات نہیں رہے گا تو اس نکاح کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے (۲)۔

ایسی صورت میں حنفیہ (حسن بن زیاد کو چھوڑ کر) اور مالکیہ (ابو الحسن کو چھوڑ کر) اور شافعیہ (ہلقینی کو چھوڑ کر) اور حنابلہ اس کے قائل ہیں کہ یہ نکاح باطل ہے۔ اس لئے کہ یہ نکاح متعدّد کے حکم میں ہے۔

حسن بن زیاد کہتے ہیں کہ اگر ان دونوں نے نکاح میں اتنی لمبی مدت کا ذکر کیا ہے، جس کے بارے میں معلوم ہے کہ دونوں اتنی مدت زندہ نہیں رہیں گے مثلاً سو سال یا زیادہ، تو یہ نکاح درست ہوگا، کیونکہ یہ دائمی نکاح کی طرح ہے، امام ابوحنیفہ کی ایک روایت بھی اس کے موافق ہے (۳)۔

ہلقینی کی رائے یہ ہے کہ بطلان نکاح سے دو صورت مستثنیٰ ہوگی

(۱) فتح القدیر ۳/۱۳۹، نیل الاوطار ۱/۳۷۷، الدرر النوری ۲/۲۱۲-۲۱۳، ۳/۴۲۲، مفتی الکھاج ۳/۳۲۲، المروض المربع ۳/۱۵۳-۱۵۴۔

(۲) سابقہ مراجع۔

(۳) نکاح کو باطل کرنے والی چیز توقیت (وقت مقرر کرنا) ہے (الفتاویٰ ہاشمیہ فتح القدیر ۳/۱۵۳)۔

جبکہ مرد کی عمر بھر کے لئے یا عورت کی عمر بھر کے لئے نکاح کیا جائے، کیونکہ مطلق نکاح بھی اس سے زیادہ مقرر نہیں رہتا ہے، اور نکاح مطلق کے تقاضہ کی صراحت کر دینا صحت نکاح کے لئے ضرور رساں نہیں ہوگا، لہذا ان دونوں صورتوں میں نکاح درست ہونا چاہئے، بلقینی کہتے ہیں کہ ”کتاب الام“ کی عبارت اس رائے کی شاہد ہے، بعض متاخرین نے اس رائے میں بلقینی کی پیروی کی ہے (۱)۔

حاشیہ المدسوقی میں ہے (۲): ”ابو الحسن کا ظاہر یہ ہے کہ لمبی مدت کا ذکر جہاں تک دونوں کی عمر نہیں پہنچ پائے گی نکاح کی صحت میں ضرور رساں نہیں ہے، بخلاف اس مدت کے جتنی ان میں سے ایک کی عمر ہو سکتی ہے اس کا نکاح میں ذکر مضر ہوگا۔“

د۔ شوہر کا نکاح کو کسی خاص وقت تک محدود رکھنے کی دل میں نیت رکھنا:

۶۷۔ حنفیہ اور شافعیہ کے یہاں اس بات کی صراحت موجود ہے کہ اگر نکاح کرتے وقت مرد کے دل میں یہ نیت ہو کہ ایک خاص مدت کے بعد عورت کو طلاق دے دے گا تو بھی نکاح درست ہوگا، لیکن شافعیہ اس نکاح کو مکروہ قرار دیتے ہیں، کیونکہ شافعیہ کے نزدیک یہ قاعدہ کلیہ ہے کہ جس چیز کی صراحت کر دینے سے نکاح باطل ہو جاتا ہے اس کو دل میں رکھنے سے نکاح مکروہ ہوتا ہے (۳)، مالکیہ نے بھی کہا ہے کہ اگر مدت کا ذکر عقد نکاح میں نہیں کیا گیا اور نہ شوہر نے عورت کو اس کے بارے میں کچھ بتایا بلکہ دل میں مدت کی نیت کی اور عورت یا اس کے ولی نے سمجھ لیا کہ شوہر ایک مدت کے بعد عورت کو

(۱) مفتی الکھاج ۳/۳۲۲۔

(۲) حاشیہ المدسوقی علی اشراح الکبیر ۲/۲۱۲-۲۱۳۔

(۳) فتح القدیر ۳/۱۵۳، حاشیہ طحاوی ۳/۲۵۴، مجمع معانی ۱/۱۵۳۔

مجهول، مثلاً یہ شرط لگائے کہ اگر عورت کا باپ یا عورت کا بھائی آیا تو اسے طلاق دے دے گا، امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں: نکاح صحیح ہوگا، شرط باطل ہوگی، یہی امام شافعی کے رد قول میں سے ظاہر تر ہے جو انہوں نے اپنی عام کتب میں کہا ہے، اس لئے کہ نکاح مطلق ہوا ہے، ہاں شوہر نے اپنے اوپر ایک شرط عائد کی ہے، یہ شرط نکاح میں مؤثر نہیں ہوگی، جس طرح یہ شرط مؤثر نہیں ہوتی ہے کہ اس عورت کے نکاح میں ہوتے ہوئے دوسری عورت سے شادی نہیں کرے گا یا اس کے ساتھ سفر نہیں کرے گا۔

اس نکاح کو باطل قرار دینے والوں کا استدلال اس بات سے ہے کہ یہ شرط بقاء نکاح میں مانع ہے، لہذا نکاح متعدی کی طرح ہو گیا، اور جن شرطوں پر درست قرار دینے والوں نے قیاس کیا ہے، ان میں اور اس شرط میں فرق یہ ہے کہ ان میں نکاح ختم کرنے کی شرط نہیں لگائی گئی ہے^(۱)۔

رہن کو کسی مدت کے ساتھ موقت کرنا:

۶۹- فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ رہن کو کسی مدت کے ساتھ موقت کرنا جائز نہیں ہے، مثالیوں کہے کہ میں نے آپ کے پاس یہ تیرا ایک مہینہ کے لئے اس دین کے سلسلہ میں رہن رکھی جو آپ کا میرے ذمہ لازم ہے^(۲)۔

مضبوط و تحدید کے اعتبار سے اجل کی تقسیم

۰ مضبوط و تحدید کے اعتبار سے اجل کی دو قسمیں ہیں:

۱۔ اجل معلوم، ۲۔ اجل مجهول۔ اجل کے معلوم یا مجهول ہونے

ملاحظہ کرو گے گا تو اس سے نکاح کی صحت متاثر نہیں ہوتی^(۱)، اور یہی رائج ہے، اگرچہ بہرام نے اپنی شرح میں اور اپنی کتاب ”امثال“ میں لکھا ہے کہ اگر عورت مرد کا یہ ارادہ سمجھ گئی ہے کہ وہ ایک خاص مدت کے بعد طلاق دے دے گا تو نکاح ناسد ہوگا، ہاں اگر مرد نے عورت یا اس کے ولی کے سامنے اپنے ارادہ طلاق کا ذکر نہیں کیا اور نہ عورت نے اس کا یہ ارادہ سمجھا تو یہ نکاح متعدی نہیں ہوگا (یعنی یہ نکاح درست ہوگا)۔

حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ اگر کسی پر دیسی نے کسی عورت سے اس ارادہ سے نکاح کیا کہ جب وہاں سے جانا ہوگا اسے طلاق دے دے گا تو یہ نکاح باطل ہے، کیونکہ یہ نکاح متعدی ہے اور نکاح متعدی باطل ہوتا ہے^(۲)، لہٰذا ”المغنی“ میں مذکور ہے، ابن قدامہ لکھتے ہیں: ”اگر کسی عورت سے بلا شرط نکاح کیا لیکن اس کی نیت ہے کہ ایک ماہ کے بعد اس کو طلاق دے دے گا یا اس شہر کا کام ختم ہونے کے بعد اسے طلاق دے دے گا تو عام اہل علم کے نزدیک نکاح درست ہے، امام ابو اہی اس کو نکاح متعدی قرار دیتے ہیں، صحیح یہ ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں، لہذا اس کی نیت معتبر نہیں ہوگی، مرد کے ذمہ لازم نہیں ہے کہ وہ اپنی بیوی کو مجبوس کرنے کی نیت کرے، اس کے لئے یہ کافی ہے کہ اگر بیوی اس کے موافق ہو تو رکھے ورنہ طلاق دے دے^(۳)۔

نکاح کا ایسے وقت پر مشتمل ہونا جس میں طلاق واقع ہو:

۶۸- کسی عورت کے ساتھ اس شرط پر نکاح کیا کہ ایک متعین وقت پر اس کو طلاق دے دے گا تو نکاح صحیح نہیں ہوا، خواہ وہ وقت معلوم ہو یا

(۱) جامعہ الدسوقی علی المشرح الکبیر ۴/۲۱۳۔

(۲) المروض المربع ۶/۲۶۲۔

(۳) المغنی ۷/۵۷۳۔

(۱) المغنی مع المشرح الکبیر ۷/۵۷۳۔

(۲) المغنی مع المشرح الکبیر ۴/۲۶۲، الاختیار ۲/۲۶۲، الخرقی ۴/۵۳، المغنی

لکھنؤ ۴/۲۶۲، کشف القناع ۴/۵۰، طبع الریاض۔

اجل ۷۱-۷۳

نیز اس لئے کہ اجل کے مجہول ہونے کی صورت میں حوالگی اور قبضہ کے بارے میں نزاع پیدا ہوگا، ایک فریق ترقی مدت میں اس کا مطالبہ کرے گا، دوسرے فریق دیر میں اس کی حوالگی کرنا چاہے گا، اور ہر دو چیز جو نزاع پیدا کرنے والی ہو اس کا دروازہ بند کرنا واجب ہے، نیز اس لئے بھی کہ اجل کے مجہول ہونے کی صورت میں عقود کی پابندی نہ کرنے کی صورت حال پیدا ہوگی حالانکہ ہمیں عقود کو پورا کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔

۷۲- اجل کی معلومیت یا اجل کے نظم کی حقیقت کیا ہے؟ اس بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے؛ بعض فقہاء نے صراحت کی ہے کہ اجل معلوم وہ ہے جس کو سب لوگ جانتے ہوں، مثلاً عربی مہینے^(۱)۔ اور بعض فقہاء نے صراحت کی ہے: ”اجل معلوم وہ ہے جو دونوں عقد کرنے والوں کو معلوم ہو خواہ حتماً معلوم ہو، اور دونوں عقد کرنے والوں کو جو یا م معلوم ہوں وہ منصوص ایام کی طرح ہیں، اور کسی ایسے کام کے ساتھ مدت مقرر کرنا جو عاداتاً خاص دنوں میں کیا جاتا ہے ایسا ہی ہے جیسے ان خاص دنوں کو مدت میں مقرر کیا ہو“^(۲)۔

ان دو رجحانات کو مد نظر رکھتے ہوئے تاجیل کی مختلف شکلوں کے بارے میں فقہاء کی آراء بیان کرنا ضروری ہے، مثلاً ایسے زمانوں تک تاجیل جو حقیقتاً یا حتماً معلوم ہوں، یا مختلف موسموں اور مختلف مواقع تک تاجیل، یا کسی ایسے کام تک تاجیل جس کا کوئی معنادار زمانہ ہے۔

منصوص زمانوں تک تاجیل:

۷۳- منصوص زمانوں تک تاجیل کی درنگی پر تمام فقہاء کا اتفاق

کا عقد کی صحت اور عدم صحت پر اثر پڑتا ہے، کیونکہ جہالت سے غرر (دھوکہ) کی شکل پیدا ہوتی ہے، مگر بعض جہالت معمولی ہوتی ہے اور بعض غیر معمولی، اس سلسلہ میں مختلف فقہی مذاہب کی آراء ذیل میں پیش کی جاتی ہیں۔

پہلی بحث

اجل معلوم

۷۱- فقہاء تاجیل تاجیل معاملات میں اجل کی صحت پر متفق ہیں، بشرطیکہ اجل معلوم ہو^(۱)، اجل کے معلوم ہونے کا طریقہ یہ ہے کہ ایسے زمانہ کے ساتھ اس کی تعیین کر دی جائے جس میں مختلف اشخاص یا مختلف جماعتوں کے اعتبار سے فرق نہ ہو، یہ بات اسی وقت ہوگی جب دن، مہینہ، سال متعین کر دیا جائے۔

اجل کے معلوم ہونے کی شرط کی دلیل قرآن کریم کی یہ آیت ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَلَّيْتُمْ بَيْنَكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ“^(۲) (اے ایمان والو! جب تم آپس میں معاملہ کرو اور حاکم کا کسی وقت مقرر تک تو اس کو لکھ لیا کرو)۔

اور اس لئے کہ نبی ﷺ نے اجل کی شرط لگانے کے ایک موقع پر فرمایا: ”من أسلف في شيء، فليسلف في كبل معلوم ووزن معلوم إلى أجل معلوم“ (جس شخص کو کسی چیز میں بیع مسلم کرنی ہو تو وہ متعین کیل، متعین وزن میں معلوم مدت تک کے لئے بیع مسلم کرے)۔

اجل معلوم تک تاجیل کی صحت پر اجماع بھی ہے۔

(۱) فتح القدیر ۵/۸۳، الشاہ وخطاۃ ابن کثیر ۵/۵۷۷، مفتی الحاج ۲/۱۰۵،

المفتی مع الشرح الکبیر ۳/۳۲۸۔

(۲) سورۃ بقرہ ۲۸۲۔

(۱) المہذب للعیرازی ۲/۲۹۹۔

(۲) حاشیہ المدسوق علی الشرح الکبیر ۳/۲۰۵۔

ہے، مثلاً کوئی شخص یہ کہے ”بیچ مسلم کے طور پر یہ دینار لے لو ایک ارب گیسوں کے بدلہ جس کی حوائج تمہیں اس سال کے مارچ کے آغاز میں کرنی ہوگی، یا میں تم سے یہ گیسوں بیس دن کے بعد لے لوں گا“ (۱)۔

تاہم جیل میں جب مطلق مہینے اور سال بولے جائیں تو اس سے مراد عربی مہینے اور سال ہوں گے، مثلاً ایک مادیہ دو مادہ مدت مقرر کی یا ایک سال یا دو سال مدت مقرر کی تو مطلق بولے جانے کی صورت میں اس سے قمری مہینے اور سال مراد ہوں گے، کیونکہ شریعت کا عرف یہی ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْاَهْلِ فَلَمْ يَكُنْ مَوَالِيَتْ لِلنَّاسِ وَالْحَجَجُ“ (۲) (تجھ سے پوچھتے ہیں حال نئے چاند کا، کہہ دے کہ یہ اوقات مقررہ ہیں لوگوں کے واسطے اور حج کے واسطے)، نیز ارشاد باری ہے: ”اِنَّ عَذَابَ الشُّهُودِ عِنْدَ اللّٰهِ اَشَدُّ عَشْرَ شَهْرًا فَمِنْ كِتَابِ اللّٰهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ مِنْهَا اَرْبَعَةٌ خَرْقٌ“ (۳) (مہینوں کی کتنی قدر کے نزدیک بارہ مہینے ہیں اللہ کے حکم میں جس دن اس نے پیدا کئے تھے آسمان و زمین، ان میں چار مہینے ہیں ادب کے)۔

اس بات کی صراحت حنفی، مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ سب نے کی ہے (۴)۔

غیر عربی مہینوں کے ساتھ تاہم جیل:

۷۴۔ اگر اجل کی تعیین قمری مہینوں کے علاوہ دوسرے مہینوں سے کی

(۱) حوالہ بالا، نیز بدائع الصنائع ۱۸۱/۳، مفتی الحق ۱۰۵/۲، ۱۰۶/۱، ۱۰۶/۲، مفتی مع المشرع الکبیر ۳۲۸/۳، ۱۸۹/۳۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۸۹۔

(۳) سورہ کوہ ۳۶۔

(۴) بدائع الصنائع ۱۸۱/۳، حافیۃ الدسوقی ۲۰۶/۳، المہذب للشیرازی ۲۹۹/۳، مفتی مع المشرع الکبیر ۳۲۸/۳۔

جائے تو اس کی دو قسمیں ہیں:

قسم اول: وہ مہینے جنہیں مسلمان جانتے ہوں، اور وہ مہینے مسلمانوں کے درمیان مشہور ہوں مثلاً کانون (جنوری) اور شباط (فروری)۔ جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ) کے نزدیک ایسے مہینوں کے ساتھ تاہم جیل جائز ہے کیونکہ یہ اجل معلوم ہے، اس میں اختلاف کا اندیشہ نہیں ہے، تو یہ قمری مہینوں کے ساتھ تاہم جیل کی طرح ہوگا (۱)۔

قسم دوم: وہ مہینے جنہیں مسلمان (عموماً) نہیں جانتے ہیں؛ مثلاً غیر مذکور (۲) یا مہر جان (۳) وغیرہ تک تاہم جیل، جمہور فقہاء اس تاہم جیل کو بھی جائز قرار دیتے ہیں (۴)۔

مطلق مہینوں کے ساتھ تاہم جیل:

۷۵۔ اگر مہینوں سے اجل کی تعیین کی، لیکن یہ صراحت نہیں کی کہ یہ قمری مہینے ہیں یا ربوی مہینے ہیں یا فارسی مہینے ہیں، تو تمام فقہاء (حنفی، مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ) اس بات پر متفق ہیں کہ مطلق مہینوں کے ساتھ تاہم جیل کئے جانے کی صورت میں قمری مہینے ہی مراد ہوں گے، انہیں پر محمول کیا جائے گا، اس لئے کہ شریعت کے عرف میں مہینے (مشہور) قمری مہینوں کو کہا جاتا ہے، اس کی دلیل قرآن کریم کی یہ

(۱) مفتی مع المشرع الکبیر ۳۲۸/۳، مفتی الحق ۱۰۵/۲، ۱۰۶/۱، رد المحتار ۱۲۵/۳، حافیۃ الدسوقی ۲۰۵/۳۔

(۲) نیروزہ موسم صاف کا پہلا دن ہے جس میں سورج برج حمل میں پہنچتا ہے اور مجوس کا نیروزہ دن ہے جس میں سورج برج حوت میں پہنچتا ہے (یہ موسم سرما کا آغاز ہے)۔

(۳) مہر جان: موسم خریف کا پہلا دن ہے جس میں سورج برج میزان میں پہنچتا ہے۔

(۴) مفتی مع المشرع الکبیر ۳۲۸/۳، رد المحتار ۱۲۳/۳، حافیۃ الدسوقی ۲۰۵/۳، مفتی الحق ۱۰۵/۲۔

اجل ۷۶-۷۸

یہی رائے حنفیہ مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کی ہے۔ اور دوسرا قول یہ ہے کہ تینوں مہینے عدد سے شمار کئے جائیں گے^(۱)، ایک رائے امام ابوحنیفہ کی اور حنبلیہ کی یہی ہے، اور ایسا ہی سال بھر کے اجارہ میں بھی ہے۔

مدت اجل کے حساب کا آغاز:

۷۶- مدت اجل کے حساب کا آغاز اس وقت سے ہوگا جس کی تحدید دونوں عقد کرنے والوں نے کی ہوگی، اور اگر انہوں نے تحدید نہیں کی ہے تو عقد کے وقت سے اس کا آغاز ہوگا^(۲)۔

مسلمانوں کی عیدوں کے ساتھ تاخیل:

۷۷- اگر عیدوں (تیوہاروں) تک کی تاخیل کی گئی ہے تو عید کے متعین اور معلوم ہونے کی صورت میں تاخیل درست ہے، مثلاً عید الفطر، عید طحی، کہ اس صورت میں تاخیل درست ہوگی^(۳)۔

ایسی مدت متعین کرنا جس میں دو چیزوں میں سے کسی ایک کا احتمال ہو:

۷۸- اگر ایسی مدت ذکر کی گئی ہے جس میں دو چیزوں کا احتمال ہو تو اسے دونوں میں سے پہلی دہی مدت پر محمول کیا جائے گا، جیسا کہ شافعیہ نے (اپنے اصح قول کے مطابق) اور حنبلیہ نے صراحت کی ہے، مثلاً عید یا جمادی، یا ربیع یا حایوں کے کوچ کرنے کے دن

- (۱) ساتھ مراجعہ اس اختلاف کی جانب ابن قدامر اور کاسانی نے اٹھا دیا ہے۔
المنہج مع الشرح للکثیر ۳۸۳، بدائع الصنائع ۱۸۱۔
- (۲) المنہج مع الشرح للکثیر ۳۸۳، بدائع الصنائع ۱۸۱، المہذب ۲۹۹،
الدسوقی ۲۰۶۔
- (۳) المنہج مع الشرح للکثیر ۳۸۳، الدسوقی ۲۰۵، المہذب ۲۹۹۔

آیت ہے: ”إِنَّ عِلَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ“^(۱) (مہینوں کی کثرت اللہ کے نزدیک بارہ مہینے ہیں اللہ کے حکم میں جس دن اس نے پیدا کئے تھے آسمان اور زمین، ان میں چار مہینے ہیں اوب کے)۔ اس آیت میں مطلق ”شہور“ بول کر ”قمری شہور“ (قمری مہینے) مراد لئے گئے ہیں^(۲)، لہذا مطلق ہونے کی صورت میں عقد اسی پر محمول ہوگا۔

جس عقد میں مطلق مہینے کے ساتھ تاخیل ہوتی ہے، اگر یہ عقد قمری مہینہ کے آغاز میں کیا گیا ہے تو آغاز ماہ سے اس کا شمار ہوگا، اور اگر قمری مہینہ کے آغاز میں عقد نہیں ہوا ہے تو یا تو تاخیل ایک ماہ کے ساتھ ہوگی، یا ایک سے زائد مہینوں کے ساتھ، یا سال کے ساتھ، اگر ایک ماہ کی تاخیل ہے اور عقد قمری ماہ کے آغاز میں ہوا ہے تو بلا اختلاف اس کا اعتبار چاند سے ہوگا، حتیٰ کہ اگر مہینہ ایک روز کم ہوا (یعنی ۲۹ کا مہینہ ہوا) تو بھی پوری اجمرت ملے گی، کیونکہ مہینہ بحال کا نام ہے۔

اور اگر قمری مہینہ کا کچھ حصہ گزرنے کے بعد عقد ہوا ہے تو ایک ماہ کے اجارہ میں بالاتفاق تیس دن مراد ہوں گے، کیونکہ چاند کے لحاظ سے مہینہ کا اعتبار (اس صورت میں) دشوار ہے، لہذا دونوں کے لحاظ سے مہینہ کا اعتبار کیا جائے گا^(۳)۔

اور اگر تین ماہ کا اجارہ کا معاملہ طے ہوا ہے تو اس صورت میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے کہ دو ماہ چاند کے لحاظ سے مانے جائیں گے اور ایک مہینہ تیس دن کی کثرت کے اعتبار سے،

- (۱) سورہ کتبہ ۶۱۔
- (۲) المنہج مع الشرح للکثیر ۳۲۸، بدائع الصنائع ۱۸۱، حاشیۃ الدسوقی ۲۰۶، المہذب ۲۹۹۔
- (۳) بدائع الصنائع ۱۸۱، حاشیۃ الدسوقی علی الشرح للکثیر ۲۰۳، المہذب للکثیر از ۱۰۰، المنہج مع الشرح للکثیر ۳۲۸۔

لئے آپس میں خرید و فروخت نہ کرو، جب بھی خرید و فروخت کرو تو معلوم مہینہ تک کے لئے کرو۔

ما جائز ہونے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اس طرح کی تاخیر بدل سکتی ہے، نزدیک ہو رہو ہو سکتی ہے، اگر بارش مسلسل ہوتی رہی تو فصل کی کٹائی اور پھلوں کی توڑائی کچھ دن مؤخر ہو جاتی ہے، اور اگر گرم ہوا چلے، بارش نہ ہو تو جلدی ہو جاتی ہے، رہا وظیفہ کی وصولیابی کا وقت تو کبھی کبھی دوبالکالیہ منقطع ہو جاتا ہے۔

۸۰۔ جس اجل مجہول میں معمولی جہالت ہو اس تک تاخیر کی شرط لگانے میں عقد پر کیا اثر پڑے گا، اس بارے میں ان فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

حنفی کے نزدیک اجل مجہول تک بیع جائز نہیں ہے، خواہ جہالت معمولی ہو مثلاً کتنی ہو روٹی تک تاخیر، یا جہالت زیادہ ہو مثلاً ہوا چلنے یا کسی شخص کی سفر سے واپسی تک تاخیر، اگر خریدار نے اس اجل مجہول کو جس میں معمولی جہالت تھی اس کا وقت آنے سے پہلے اور نفاذ بیع کی بنا پر عقد کو فسخ کرنے سے پہلے باطل قرار دے دیا تو امام ابوحنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کے نزدیک بیع اب درست ہوئی، اور امام ماز کے نزدیک بیع درست نہ ہوگی، اور اگر اس اجل مجہول کو باطل کرنے سے پہلے وہ مدت گزر گئی تو نفاذ پختہ ہو گیا، فقہاء حنفیہ کا اجماع ہے کہ اب یہ بیع درست نہیں ہو سکتی۔

شافعیہ کے نزدیک یہ عقد فاسد ہے، کیونکہ ان حضرات کے نزدیک عقد موجب صحت کے لئے یہ شرط ہے کہ پوری تحدید کے

مہینہ کا نام متعین کرے۔ (فتاویٰ ۲۵/۱) کے یہاں بھی یہ اثر موجود ہے۔ "الندو" کلیں کو کہتے ہیں۔ میں اس اثر کی سند پر کسی کا کلام نہیں ملا، معنف عبد الرزاق کی سند یہ ہے (اخبروا اللہ عن عبدہ الکرم الجزری عن عکرمہ عن ابن عباس) اس سند کے قدامی روای تقریباً اربعہ ہزار کے مطابق تھے ہیں۔

کو مدت معین کیا جائے، اس لئے کہ عید دو ہیں: عید الفطر، عید الاضحی، ماہ جمادی بھی دو ہیں: جمادی الاولیٰ اور جمادی الثانیہ، ماہ ربیع بھی دو ہیں: ربیع الاول اور ربیع الثانی، حاجیوں کا کوچ یا م تشریق کے دوسرے دن ہوتا ہے اور تیسرے دن بھی، ان سب مثالوں میں مدت کو پہلے والے زمانہ پر محمول کیا جائے گا، اس لئے کہ اسی پہلے پر بیان کردہ اجل وجود میں آ جاتی ہے۔

اس مسئلہ میں دوسرا قول یہ ہے کہ یہ تاخیر درست نہیں ہوگی، عقد فاسد ہو جائے گا، کیونکہ جو مدت ذکر کی گئی ہے اس میں دونوں زمانوں کا امکان ہے^(۱) (تو اجل مجہول ہوئی)۔

عادتا معروف موسموں تک مدت مقرر کرنا:

۷۹۔ فقہاء نے اس کے جواز میں اختلاف کیا ہے، جیسے فصل کی کٹائی، دوئی، اور پھلوں کے ٹوٹنے کا موسم اور حاجیوں کی واپسی کا موسم، اس طرح کی مدت کے جواز کے بارے میں فقہاء کی رائیں مختلف ہیں۔ حنفیہ، شافعیہ، حنابلہ اور ابن المذہب کے نزدیک ان اشیاء کو بطور مدت مقرر کرنا صحیح نہیں ہے۔

ان حضرات کا استدلال ابن عباس رضی اللہ عنہما کے اس اثر سے ہے کہ انہوں نے فرمایا: "لا تبايعوا إلى الحصاد والنباس، ولا تبايعوا إلا إلى شهر معلوم"^(۲) (کٹائی اور دوئی تک کے

(۱) المغنی مع الشرح للکبیر ۳۹۳، مغنی المحتاج ۱۰۶۲۔

(۲) المغنی مع الشرح للکبیر ۳۲۸، حضرت ابن عباس کے اثر: "لا تبايعوا إلى الحصاد والنباس، ولا تبايعوا إلا إلى شهر معلوم" کا ذکر نہیں الفاظ میں ابن قدامہ نے کیا ہے (المغنی ۲۱۹) لیکن ان الفاظ میں یہ اثر ہمیں محدثین کے یہاں نہیں ملا، معنف عبد الرزاق (۶/۸) میں یہ اثر ان الفاظ میں ہے: "بأنه كره إلى الفطر والعصر والعطاء أن يسلط إليه ولكن يسمى شهرًا" (آپ ﷺ نے کلیں، یا ٹوٹنے یا حاصل ہونے کی مدت کے لئے احواد سالہ کرنے کو اپنے منفرم ملا، بلکہ اسے چاہئے کہ

اجل ۸۰

شرط یہاں مفقود ہے، وہ شرط "اجل معلوم" ہے، کیونکہ ان اشیاء کے اوقات میں فرق پر مبنی ہے (۱)۔

مالک کہتے ہیں کہ ایسے موسموں کو مدت بنانا جائز ہے، اور کثنی، روئی وغیرہ میں اعتبار اس کے اکثر حصہ کے وقت کا ہوگا، یعنی وہ وقت مراد ہوگا جس میں مذکور وقت کا بڑا حصہ حاصل ہوتا ہو، اور وہ موسم کا درمیانی وقت ہے جو اس کام کے لئے مقرر ہے، خواہ یہ کثنی، روئی وغیرہ اس شبہ اور مقام میں ہوتے ہوں یا نہ ہوتے ہوں جہاں یہ عقد کیا گیا ہے، پس مراد اس وقت کا وجود ہے جس میں غالباً یہ کام ہوتا ہے (۲)۔

ابن قدامہ نے امام احمد کی ایک اور روایت مالک کے مثل ذکر کی ہے، امام احمد نے فرمایا ہے: "مجھے امید ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہوگا۔" ہوتو بھی اسی کے قائل ہیں، ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ وہ بیت المال سے عطیہ ملنے تک کے لئے خریداری کرتے تھے، ابن ابی لیلیٰ کا بھی یہی قول ہے، اور امام احمد نے فرمایا: "اگر کوئی معروف چیز ہو تو مجھے امید ہے کہ اس تک تاخیر صحیح ہوگی۔" اسی طرح اگر کہا: غازیوں کے آنے تک، اور یہ اس بات پر محمول ہے کہ انہوں نے بطیفہ ملنے کا وقت مراد لیا ہے کیونکہ یہ معلوم ہے، رہا خود وظیفہ تو وہ اپنی ذات میں مجہول ہے، مختلف ہوتا رہتا ہے، اور آگے اور پیچھے ہوتا رہتا ہے، اس بات کا بھی احتمال ہے کہ انہوں نے خود وظیفہ مراد لیا ہو، کیونکہ اس میں بھی تفاوت ہوتا رہتا ہے، لہذا کثنی کے مشابہ ہو گیا۔

اس تاخیر کو جائز قرار دینے والوں کا استدلال یہ ہے کہ یہ مدت ایسے وقت سے وابستہ ہے جس کو لوگ عام طور پر جانتے ہیں، اس میں بڑا تفاوت نہیں ہوتا، تو یہ ایسے ہی ہے جس طرح آغاز سال کی مدت عقد میں طے کی جائے (۳)۔

ساتھ اجل متعین ہو، لہذا جو اجل آگے پیچھے ہوسکتی ہو مثلاً فصل کی کثنی، حایوں کی واپسی، اس کے ساتھ عقد درست نہیں ہوگا، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "من اسلم فی شیء فلیسلف فی کیل معلوم ووزن معلوم الی اجل معلوم" (جس کو کسی چیز میں بیع سلم کرنی ہو وہ کیل معلوم، وزن معلوم میں اجل معلوم تک بیع سلم کرے) (بخاری و مسلم)۔ جائز ہونے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اجل یہاں معلوم و متعین نہیں ہے، کیونکہ وہ آگے پیچھے ہوسکتی ہے (۱)۔

حنابلہ کے نزدیک یہ تاخیر ذیل لغو ہوگی اور عقد صحیح ہوگا، کیونکہ حنابلہ یہ شرط لگاتے ہیں کہ اجل کی تعیین متعین زمانہ سے کی جائے، اگر خیار مجہول یا اجل مجہول کی شرط لگائی (اس طور سے کہ خیار کی شرط کے ساتھ فروخت کیا اور خیار کی مدت متعین نہیں کی، یا بیع سلم میں کثنی کے زمانہ تک میں مسلم فیہ کی حوائج طے کی، یا قیمت کی بوائی کثنی تک مؤجل کی) تو شرط درست نہیں ہوتی اور نہ بیع صحیح ہوتی، شرط کے فاسد ہونے سے جس فریق کا مفاد متاثر ہوا (خود وہ بائع ہو یا مشتری، خواہ اسے شرط کے فاسد ہونے کا علم ہو یا نہ ہو) اسے دو باتوں میں سے ایک کا اختیار ہوگا، یا تو بیع فسخ کر دے کیونکہ اس کی شرط باقی نہیں رہی، یا شرط کے فاسد ہونے سے اس کا جو نقصان ہوا ہے اس کا عوض لے، یعنی اگر شرط بائع کی طرف سے تھی اور اس شرط کی وجہ سے اس نے مال زیادہ قیمت میں خرید لیا تھا تو شرط فاسد ہونے کی صورت میں زائد قیمت اس کو ملے گی (۲)۔ بیع سلم میں اگر اس طرح کی اجل مجہول کا ذکر کیا گیا ہے تو عقد صحیح نہیں ہوگا، کیونکہ اس کی درنگی کی ایک

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۴/۲۶۱، مفتی محمد ج ۲/۵۰۵، المہذب للفریازی

۲۹۹/۱

(۲) کشاف القناع ۱/۸۹، طبع المباحث

(۱) حوالہ سابق ۳/۳۰۰

(۲) مہذب الدرر علی شرح الکبیر ۳/۲۰۵

(۳) مفتی محمد ج شرح الکبیر ۳/۳۲۸

دوسری بحث

اجل مجہول

اس فعل کو اجل مقرر کرنا جس کا وقوع منضبط نہیں:

۸۱- فقہاء کا اتفاق ہے ^(۱) کہ ایسے فعل تک مدت مقرر کرنا جس کے وقوع کا وقت معلوم نہیں ہے، نہ حقیقہ اور نہ ظننا، اور نہ وہ منضبط ہے، اور یہ اجل مجہول ہے، مثلاً ایسی قیمت کے بدلے کوئی چیز بیچی جس کی ادائیگی زید کے سفر سے واپس آنے یا بارش ہونے یا ہوا چلنے تک کرنی ہے، یا کوئی چیز کسی کے ہاتھ فروخت کی اور طے پایا کہ خریدار کے مالدار ہونے تک قیمت کی ادائیگی کی جانی ہے۔

اس قسم کی مدت کے عدم جواز پر فقہاء نے من آثار سے استدلال کیا ہے جن سے معتاد زمانہ میں واقع ہونے والے فعل (کفنی، وہنی) تک تاویل کے عدم جواز پر استدلال کیا گیا ہے، بلکہ ان سے یہاں استدلال بدرجہ اولیٰ ہوگا، کیونکہ وہاں معمولی جہالت تھی اور یہاں بہت زیادہ جہالت ہے۔

عدم جواز کی ایک وجہ یہ ہے کہ اس طرح کی تاویل نامعلوم ہے، کیونکہ اس میں فرق ہوتا رہتا ہے، اجل مجہول نزدیک دور، آگے پیچھے ہوتی رہتی ہے ^(۲)، نیز اس لئے کہ اجل کی جہالت سے حواگی اور قبضہ میں نزاع پیدا ہوتا ہے، ایک فریق قرعہ مدت میں مطالبہ کرتا ہے، دوسرے فریق دیر میں حوالہ کرنا چاہتا ہے، نیز اس لئے کہ اجل

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۲/۲۶۱، فتح القدیر ۵/۸۷، بدائع الصنائع ۳/۸۱، حاشیہ الدسوقی علی الشرح المکبیر ۳/۷۷، الخرش ۳/۳۲۸، مفتی الحاج ۱۰۵/۲، المہذب للفقیر ذی ۱/۲۶۱، ۲/۹۹، کشاف القناع ۳/۸۹، ۴/۹۳، ۳/۳۰۰، المفتی مع الشرح المکبیر ۳/۳۲۸۔

(۲) المہذب ۱/۲۹۹، کشاف القناع ۳/۳۰۰، المفتی مع الشرح المکبیر ۳/۳۲۸، ۳/۳۲۸۔

مجہول غیر مفید ہے کیونکہ اس سے غرر لازم آتا ہے ^(۱)۔

جس اجل میں جہالت مطلقہ ہو اس تک تاویل کا اثر عقد پر: ۸۲- یہ بات گذر چکی کہ فقہاء ایسے اجل مجہول تک تاویل کو جائز نہیں سمجھتے جن کی جہالت مطلق ہو، اور تصرف پر اس طرح کی تاویل کے اثر کے بارے میں اختلاف ہے۔ حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ کا مسلک اور حنابلہ کی ایک رائے ہے کہ یہ عقد بھی صحیح نہیں ہوگا، اس لئے کہ یہ اجل فاسد ہے، اس نے عقد کو بھی فاسد کر دیا، اس لئے کہ ہر دہریہ اس عقد پر اس طور پر راضی ہوئے تھے کہ یہ معاملہ خاص مدت تک مؤثر رہے، تو جب اجل صحیح نہیں ہوئی تو اس عقد کو عقد صحیح قرار دینا فریقین کے ارادہ کے خلاف ہے، اور بیع وغیرہ عقود کی بنیاد فریقین کی باہمی رضامندی پر ہے، لہذا باہمی رضامندی ختم ہونے سے عقد فاسد ہو گیا ^(۲)۔

لیکن حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر خریدار نے مجلس عقد سے جدا ہونے سے پہلے اس اجل مجہول کو باطل قرار دیا اور قیمت ادا کر دی تو بیع جائز ہوئی، اور امام مزر کے نزدیک جائز نہیں ہوئی، اور اگر دونوں کے جدا ہونے سے پہلے خریدار نے اجل مجہول کو باطل نہیں کیا تو فساد مستحکم ہو گیا، اور اب یہ عقد جائز نہیں ہو سکتا، اس پر فقہاء حنفیہ کا اتفاق ہے ^(۳)۔

حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ بیع میں اگر اجل مجہول کا ذکر کیا جائے تو اجل فاسد ہوتی ہے اور بیع صحیح ہو جاتی ہے، اور بیع مسلم میں اجل اور

(۱) الشرح المکبیر ۳/۸۷۔

(۲) فتح القدیر ۵/۸۳، الدر المختار ۲/۲۶۱، حاشیہ الدسوقی ۳/۷۷، الخرش ۳/۳۲۸، المہذب للفقیر ذی ۱/۲۶۱، ۲/۹۹، مفتی الحاج ۱۰۵/۲، کشاف القناع ۳/۸۹، ۴/۹۳، المفتی مع الشرح المکبیر ۳/۳۲۸، ۳/۳۲۸۔

(۳) رد المحتار ۲/۲۶۱۔

سلم دونوں فاسد ہو جاتے ہیں۔

حنبلی فقہاء نے بیع کی صحت اور اجل مجہول کے باطل ہونے پر حضرت عائشہؓ کی اس روایت سے استدلال کیا ہے، حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ: ”میرے پاس ہیریڈ آئیں اور انہوں نے کہا کہ میں نے اپنے مالکوں سے نو اوقیہ پر کتابت کا معاملہ کر لیا ہے، ہر سال ایک اوقیہ ادا کرنا ہے، آپ میری مدد فرمائیں، میں نے کہا: اگر تمہارے مالک پیسہ نہ کریں کہ میں ایک ساتھ نو اوقیہ نہیں دے دوں اور تمہارا ولا، مجھے ملے تو میں ایسا کر سکتی ہوں، ہیریڈ اپنے مالکوں کے پاس گئیں اور ان کے سامنے حضرت عائشہؓ کی پیشکش رکھی تو ان لوگوں نے مانتھور کر دیا، حضرت ہیریڈ وہاں سے واپس لوٹیں تو حضور اکرم ﷺ تشریف فرما تھے، حضرت ہیریڈ نے عرض کیا کہ میں نے حضرت عائشہؓ کی یہ پیشکش ان لوگوں کے سامنے رکھی تھی تو لوگوں نے مانتھور کر دیا، اسی شرط پر آمادہ ہیں کہ ولا، انہیں کو ملے، رسول اکرم ﷺ نے ہیریڈ کی پوری بات سنی، حضرت عائشہؓ نے بھی حضور اکرم ﷺ کو پورے واقعہ کی اطلاع دی، تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”حذیبہا واشترطی لہم الولاء، فإنما الولاء لمن أعتق“ (ہیریڈ کو حاصل کر لو اور ان لوگوں کے لئے ولا، کی شرط منظور کر لو، ولا، تو انہیں کو ملے گا جس نے آزاد کیا ہے)۔ حضرت عائشہؓ نے حضور اکرم ﷺ کے فرمان کے مطابق کر لیا، اس کے بعد رسول اکرم ﷺ لوگوں میں خطبہ دیتے کھڑے ہوئے، اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کی، پھر فرمایا: ”أما بعد فما بال رجال يشترطون شروطاً ليست في كتاب الله تعالى؟ ما كان من شرط ليس في كتاب الله فهو باطل، وإن كان مائة شرط، قضاء الله أحق، وشرط الله أوثق، وإنما الولاء لمن أعتق“ (لوگوں کو کیا ہو گیا ہے ایسی شرطیں لگاتے ہیں جو کتاب اللہ میں نہیں ہیں؟ جو شرط بھی کتاب اللہ میں نہیں

ہے وہ باطل ہے خود سو شرطیں ہوں، اللہ تعالیٰ کا فیصلہ پابندی کرنے کے زیادہ لائق ہے، اللہ کی شرط زیادہ مستحکم ہے، ولا، تو اسی شخص کا ہوگا جس نے آزاد کیا ہے) (بخاری و مسلم) (۱)۔ حضور اکرم ﷺ نے شرط باطل کی، عقد نہیں باطل کیا۔ ابن المنذر فرماتے ہیں: ہیریڈ کی حدیث ثابت ہے، ہمارے علم میں اس کے معارض کوئی دوسری حدیث نہیں ہے، لہذا اس کو اختیار کرنا واجب ہے (۲)۔

اجل کے عوض میں مالی معاوضہ لینا:

اجل کے عوض مالی معاوضہ لینے کی بہت سی صورتیں ہیں، ان میں سے چند صورتیں یہاں بیان کی جاتی ہیں:

پہلی صورت:

۸۳- بیع میں ایجاب اس طرح کیا جائے کہ وہ دو معاملوں پر مشتمل ہو، ایک نقد دوسرا ادھار مثلاً بیچتے والا کہے: ”میں نے آپ کے ہاتھ یہ چیز نقد دس درہم میں اور ادھار پندرہ درہم میں فروخت کی، جمہور علماء (۳) ان الفاظ کے ساتھ اس معاملہ کو جائز نہیں قرار دیتے، کیونکہ رسول اکرم ﷺ نے ایک بیع کے اندر دو بیعوں سے منع فرمایا ہے (۴)، اشرح الکبیر میں ہے: ”اس حدیث کی یہی تشریح مالک،

(۱) حدیث ہیریڈ کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عائشہؓ سے کی ہے (الصحیح الکبیر ۲۵۵/۱)۔

(۲) اشرح الکبیر مع المعنی ۵۲/۳۔

(۳) اشرح الکبیر مع المعنی ۳۵۳/۳ طبع ۱۴۲۸ھ، ثلث الاوطار ۵/۵۲، فتح القدیر ۸۳/۱۵، فتح القدیر میں ہے: ”جب یہ کہہ میں نے تمہارے ہاتھ یہ چیز نقد ایک درہم میں اور ادھار پندرہ درہم میں فروخت کی، تو اس عقد کا باطل ہونا میں نے مجہول ہونے کی وجہ سے ہے، معنی المحتاج ۳۱/۲۔

(۴) حدیث ”لہی عن یحییٰ بن یعقوب“ کی روایت ترمذی ورنسائی نے حضرت ہیریڈ سے مرفوعاً کی ہے ترمذی نے اس حدیث کو ”حسن صحیح“ کہا ہے یعنی نے بھی اس کی روایت کی ہے یعنی کی روایت میں

کو قبول کر لیا تو اس کا جملہ دراصل ایجاب ہے جس کا مخاطب دوسرے فریق (بیچنے والے) کو بنایا گیا ہے، اگر اس نے قبول کے الفاظ کو دینے سے عقد مکمل ہو گیا ورنہ مکمل نہیں ہوا۔

دوسری صورت:

۸۴- دوسری صورت کسی شئی کو آج کے بھاؤ سے زیادہ قیمت پر ادھار کی وجہ سے فروخت کرنا ہے (۱)۔ جمہور فقہاء (۲) کسی شئی کو اس کے آج کے نرخ سے زائد پر اسے ادھار فروخت کرنا جائز قرار دیتے ہیں، کیونکہ جو از بیع کی عام دلیلوں کے ذیل میں یہ صورت بھی شامل ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ“ (۳) (اللہ تعالیٰ نے بیع کو حلال قرار دیا)، یہ آیت ہر قسم کی بیع کے جائز ہونے کی عام دلیل ہے لہذا یہ کہ کوئی دلیل قصص موجود ہو، اور اس عموم کو خاص کرنے والی کوئی دلیل موجود نہیں ہے (۴)۔

تیسری صورت:

اور وہ یہ ہے کہ نقد واجب الاداء ذین کی ادائیگی کسی اضافہ کے عوض مؤثر کی جائے۔

۸۵- اور یہ صورت باب ربا میں داخل ہے (۵)، ”اس لئے کہ شرعاً ربا حرم کی دو قسمیں ہیں: ۱- ربا النساء (ادھار)، ۲- ربا الفضل۔ عرب کا زیادہ تر معمول یہ تھا کہ دو مقروض شخص سے کہتے: تم قرض ادا کر رہے ہو یا ذین کی مقدار میں اضافہ کرو گے؟ مدیون مال میں

سغیان ثوری اور اسحاق نے کی ہے، یہی اکثر اہل علم کا قول ہے، اس لئے کہ دونوں طریقوں میں سے ایک بیع کو بائع نے متعین نہیں کیا، پس یہ صورت مشابہ ہوگئی اس صورت کے جب کہ بائع نے کہا ہوتا ان دو چیزوں میں سے ایک میں نے تم کو بیچی (بیع متعین نہیں ہے)، نیز اس لئے بھی یہ صورت معاملہ ناجائز ہے کہ قیمت مجہول ہے، جیسے مجہول رقم کے عوض بیع کرنا۔“

طاووس، حکم اور حماد سے نقل کیا گیا ہے کہ ان لوگوں نے یہ فرمایا: اس طرح معاملہ کرنے میں کوئی حرج نہیں کہ بیچنے والا کہے میں یہ چیز نقد اتنے میں بیچتا ہوں اور ادھار اتنے میں بیچتا ہوں، اس کے بعد خریدار ان دونوں میں سے کوئی ایک صورت اختیار کر لے۔ ان حضرات کے قول میں اس کا بھی احتمال ہے کہ اس شخص کو کے بعد عقد میں ایجاب و قبول جاری ہو، گویا کہ خریدار نے یوں کہا: میں تو اس کو اتنے میں ادھار خریدتا ہوں، تو بائع نے کہا کہ: اسے لے لو یا یہ کہا کہ میں راضی ہوں وغیرہ، تو اس صورت میں یہ عقد کافی ہوگا، اور اس طرح ان ہزاروں کا قول جمہور کے قول کے مطابق ہوگا۔

ہناہ یں اگر کوئی جملہ نہیں پایا گیا جو ایجاب پر دلالت کرے یا اس کے قائم مقام ہو تو یہ عقد صحیح نہیں ہوا، کیونکہ شروع میں بائع نے جو جملہ کہا وہ ایجاب بننے کے لائق نہیں ہے۔

اس بیع کے صحیح ہونے کے بارے میں جو اختلاف وارد ہے اس کی اصل بنیاد یہ ہے کہ جو بول بولا گیا ہے وہ بیک وقت دو صیغوں پر مشتمل ہے (نقد و ادھار)، پس بیچنے والے نے کسی ایک بیع کو قطعیت کے ساتھ بیان نہیں کیا کہ آیا وہ دس (نقد) یا پندرہ (ادھار) ہے، جب ایجاب میں جزم نہیں ہے تو وہ ایجاب نہیں بلکہ عرض (پیشکش) ہے، جب اس شخص نے جس کے سامنے دو معاملوں کی پیشکش رکھی تھی ایک

(۱) ماحکومہ ”بیع“ کی اصطلاح۔

(۲) تیل و طار لکھنؤ کا ۵/۵۲ طبع جول ۱۳۵۷ھ۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۷۵۔

(۴) تیل و طار ۵/۱۵۳۔

(۵) ماحکومہ ”ربا“ کی اصطلاح۔

= یہ الفاظ انہ کے ہیں ”صفحة واحدة“ (فیض احمدی ۶/۳۰۸)۔

میں فوراً ادا کر دوں۔ یہ صورت جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ) کے نزدیک ناجائز ہے۔ زید بن ثابت، ابن عمر، مقداد، سعید بن المسوب، سالم، حسن، حماد، حکم، ثوری، عثیم، ابن علیہ اور اسحاق رضی اللہ عنہم نے اس صورت معاملہ کو مکروہ قرار دیا ہے^(۱)۔

مروی ہے کہ ایک شخص نے حضرت ابن عمرؓ سے اس صورت معاملہ کے بارے میں دریافت کیا، انہوں نے منع فرمایا، اس شخص نے دوبارہ دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا: ”یہ شخص چاہتا ہے کہ میں اسے ربا کھاؤں“^(۲)، حضرت زید بن ثابتؓ سے بھی اس سے منانعت منقول ہے^(۳)۔

ایک روایت میں ہے کہ حضرت مقدادؓ نے اس طرح کا معاملہ کرنے والے دو شخص اس سے فرمایا: تم دونوں نے اللہ اور اس کے رسول کو جنگ کا پیش دیا ہے۔

اس صورت معاملہ کے باطل ہونے پر جمہور فقہاء نے دو چیزوں سے استدلال کیا ہے: پہلا استدلال یہ ہے کہ ابن عمرؓ نے اسے رو قرار دیا، اس طرح کی بات رائے سے نہیں کہی جاتی، اور اسما و شرع معنی برتو قیف ہیں (ان کی تحدید شارعی کی طرف سے ہوتی ہے)۔

دوسرا استدلال یہ ہے کہ یہ بات معلوم ہے کہ دور جاہلیت میں ربا کی شکل یہ تھی کہ مقدار قرض میں زیادتی کی شرط کے ساتھ ادائیگی قرض میں مہلت دیتے تھے، اس طرح زیادتی مدت کے بدلے میں ہوا کرتی تھی، اس کو اللہ تعالیٰ نے باطل و حرام قرار دیا اور فرمایا: ”وَإِنْ قُبُضْتُمْ فَلَكُمْ دُؤُوسٌ أَمْوَالُكُمْ“^(۴) (اگر تم توپہ کرو گے تو تمہیں

اضافہ کرو دیتا اور صاحب دین اس وقت مطالبہ دین سے رک جاتا (یعنی ادا دین کے لئے مدت کے اضافے کا بدلہ دین میں اضافہ کی صورت میں سرمایہ دار وصول کرتا) اور یہ بھی صورتیں بافتاق امت حرام ہیں۔ جصاص لکھتے ہیں: ”یہ بات معلوم ہے، دور جاہلیت کا ربا یہ تھا کہ قرض ایسا ادھار ہوتا جس میں اضافہ (خقد میں) شرط ہوتا، پس یہ اضافہ اجل (مدت) کا بدلہ ہوا، اللہ تعالیٰ نے اسے باطل اور حرام قرار دیا۔ ارشاد باری ہے: ”وَإِنْ قُبُضْتُمْ فَلَكُمْ دُؤُوسٌ أَمْوَالُكُمْ“ (اور اگر تم توپہ کرتے ہو تو تمہارے واسطے ہے اصل مال تمہارا)۔ نیز ارشاد ہے: ”وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا“^(۵) (اور چھوڑ دو جو کچھ باقی رہ گیا ہے اضافہ) اللہ تعالیٰ نے اس کو ممنوع قرار دیا کہ اجل کی وجہ سے عوض لیا جائے۔ اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں کہ اگر کسی کا دوسرے کے ذمہ ایک جز اور دین دین ہو جس کی ادائیگی فوری طور پر لازم ہو، مدیون نے دائن سے کہا کہ مجھے مہلت دے دیجئے، میں سود ریم کا اضافہ کرتا ہوں تو یہ شکل جائز نہیں ہے، کیونکہ یہ سود ریم اجل کا عوض ہے“^(۶)۔

چوتھی صورت:

وہ یہ ہے کہ واجب ادھار دین کے ایک جزو سے دستبردار ہو کر باقی دین فوری وصول کر لیا جائے، یعنی ”ضع و نفعجل“ (کم کر و اور نقد لے لو، یا کم دو اور نقد دے دو)۔

۸۶- اگر ایک آدمی کا دوسرے کے ذمہ دین ہے جس کی ادائیگی آئندہ کسی تاریخ کو لازم ہے، جس کے ذمہ دین ہے اس نے دائن (جس کا دین لازم ہے) سے کہا میرا کچھ دین معاف کر دو، دین ابھی

(۱) المغنی مع الشرح الکبیر ۳/۴۲۳ طبع الدار۔
(۲) التاجیر بما مشی تکلیف فقہ القدر ۲/۳۹۶ طبع المکتبہ۔
(۳) احکام القرآن للجصاص ۱/۵۵۲، نیز لا حکۃ فی الدین ۲/۴۳۹، المغنی المحتاج ۳/۴۹۴ طبع المکتبہ، کشاف القناع ۳/۳۲۲ طبع البیاض۔
(۴) سورہ بقرہ ۲۷۹۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۷۹، ۲۸۰۔
(۲) احکام القرآن للقرظی ۳/۳۲۸ طبع اول، احکام القرآن للجصاص ۱/۵۵۲-۵۵۳ طبع المکتبہ البیہ ۷/۱۳۲۔

تمہارا اصل مال ملے گا) نیز ارشاد فرمایا: "وخذوا ما بقی من الربا" (۱) (اور باقی ربا چھوڑ دو)۔ اللہ تعالیٰ نے اس بات سے منع فرمایا کہ اجل (مدت) کا عوض لیا جائے، تو جب کسی کا دوسرے کے ذمہ ایک ہزار درہم تھا جس کی بوائیگی آئندہ لازم تھی، اس نے مدیون کا کچھ دین اس شرط پر ساتھ کر دیا کہ وہ باقی دین کی بوائیگی فوری طور پر کر دے تو یہ دین میں کمی کرنا اجل (مدت) کے مقابلہ میں ہوا، یہاں بھی ربا کی وہی حقیقت پائی گئی جس کے حرام ہونے کی اللہ تعالیٰ نے صراحت فرمائی ہے۔ اور اس بات میں کوئی اختلاف نہیں کہ اگر کسی شخص پر دوسرے کا ایک ہزار درہم دین ہے جس کی بوائیگی فوری طور پر لازم ہے، مدیون نے دائن سے کہا کہ مجھے مہلت دے دیجئے، میں دین میں سو درہم کا اضافہ کر دوں گا، تو یہ صورت ناجائز ہے، کیونکہ سو درہم مہلت کا عوض ہوئے، اسی طرح کمی کرنا بھی زیادتی کے حکم میں ہوگا، کیونکہ کمی کرنے کو اجل (مدت و مہلت) کا عوض قرار دیا ہے، اور بدل بمقابلہ اجل کے جواز کے ممنوع ہونے کے بارے میں اصل یہی ہے (۲)۔

"ربا المنسینہ" کی حرمت صرف اسی لئے ہے کہ اس میں اجل سے مال کے تبادلہ کا شبہ ہے، تو جب شبہ ربا موجب حرمت ہے تو جہاں حقیقت ربا ہو وہ تو بدرجہ اولیٰ حرام ہوگا (۳)۔

اس صورت کو اس پر محمول نہیں کر سکتے کہ اس نے اپنا کچھ حق معاف کر دیا ہے، اس لئے کہ فوری وصولیابی بوجہ عقد اس کا حق نہیں بنتا تھا، تاکہ اس کے وصول کرنے کو اس کے بعض حق کا وصول کرنا شمار کیا جائے۔

اور نقد قطعی طور پر ادھار سے بہتر ہے، پس اس صورت مسئلہ میں

جبکہ کسی شخص کا کسی شخص پر ہزار درہم ادھار دین ہو اور وہ دونوں اسی طرح صلح کر لیں کہ قرض دینے والا پانچ سو نقد وصول کرے، تو یہ پانچ سو دین کے پانچ سو کے عوض ہوا اور یہ نقد وصولیابی باقی پانچ سو کے عوض ہوئی، اور یہی دراصل بدل بمقابلہ اجل ہے جو حرام ہے۔

ناجائز ہونے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ "اجل" صفت ہے، مثلاً جودت (بہترین ہونا)، اور "جودت" کا عوض لینا ناجائز نہیں ہے، اسی طرح اجل کا عوض لینا بھی ناجائز نہ ہوگا (۱)۔

ابن قدامہ فرماتے ہیں (۲): "ہذا حقیقۃً یہ حلول (ادھار کو نقد بنالینے) کی نفع ہے، پس یہ جائز نہیں ہوگی، جیسے صاحب دین اس میں اضافہ کر دے، مثلاً اس سے کہے کہ میں تجھے دس درہم دیتا ہوں تو مجھے میرے سوا بقایا فوراً دے دے۔"

صاحب کفایہ فرماتے ہیں: اس میں اصل یہ ہے کہ احسان جب دونوں جانب سے پایا جائے گا تو معاوضہ پر محمول ہوگا، جیسے یہی مسئلہ ہے کہ دائن نے اپنے حق میں سے پانچ سو درہم ساتھ کر دیا اور مدیون نے باقی پانچ سو میں اپنا مہلت کا حق ساتھ کر دیا، پس یہ معاوضہ ہو گیا، اس کے برخلاف اگر ایک ہزار نقد لازم تھا، دائن نے مدیون سے پانچ سو پر صلح کر لی تو یہ معاوضہ پر محمول نہیں ہوگا بلکہ یہ سمجھا جائے گا کہ دائن نے اپنا کچھ ساتھ کر دیا، اس لئے کہ یہاں احسان صرف صاحب دین کی طرف سے ہے (۳)۔

حضرت ابن عباسؓ سے نقل کیا گیا ہے کہ وہ "ضع عینی و تعجل" کی اس زیر بحث صورت میں کوئی حرج نہیں سمجھتے، یہی بات امیر ایہم شخص اور ابو ثور سے بھی مروی ہے، کیونکہ اس نے اپنا کچھ حق لیا، کچھ چھوڑ دیا تو یہ جائز ہے، جیسے اس صورت میں جائز ہونا کہ ادائیگی دین کی نقد واجب ہوئی۔

(۱) حاشیہ مکتبہ فتح القدیر ۷/۲۷۷۔

(۲) المغنی ۳/۱۷۳۔

(۳) مغنی المحتاج ۳/۱۷۹۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۷۸۔

(۲) احکام القرآن للجصاص ۱/۵۵۳۔

(۳) الحاشیہ بہامش تکرر فتح القدیر ۷/۲۷۹۔

ہو جائے، خرچہ ار کہے کہ میں نے یہ چیز ایک دینار میں ادھا خریدی اور بیچنے والا اس کا انکار کرے، اس بارے میں فقہاء کے یہاں اختلاف ہے:

حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک قول اس شخص کا یحیٰی کے ساتھ معتبر ہوگا جو مدت کی نفی کرتا ہے اور وہ بائع ہے، اور یہ اس لئے کہ اصل ثمن کی نقد ادائیگی ہے^(۱)، اور یہ مشتری پر ہوگا اس لئے کہ وہ خلاف ظاہر کو ثابت کرنا چاہتا ہے، اور بیانات اثبات کے لئے وضع کئے گئے ہیں۔

۱۔ مالک کے نزدیک یحیٰی کے ساتھ عرف پر فیصلہ کیا جائے گا، چاہے ہفت ہفت کر دہائی موجود ہو یا ختم ہوئی ہو، پس اگر کوئی عرف ہی نہ ہو اور سامان موجود ہو تو دونوں طائف اٹھائیں گے، اس کے بعد معاملہ فتح کر دیں گے، ۲۔ سامان بائع کو واپس کر دیا جائے گا، اور اگر سامان موجود نہ ہو تو یحیٰی کے ساتھ خریدار کی بات مان لی جائے گی، اگر وہ ایسی قسمیں مدت کا دعویٰ کر رہا ہے جس میں وہ متہم نہیں ہو سکتا، ورنہ بائع کی بات مانی جائے گی اگر وہ طائف اٹھائے^(۲)۔

شافعیہ کا مسلک اور فقہ حنبلی کی ایک روایت یہ ہے کہ دونوں فریقوں سے قسم کھائی جائے گی، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”لو يعطى الناس بدعواهم لادعى ناس دماء رجال واموالهم ولكن اليمين على المدعى عليه“^(۳) (اگر لوگوں کو ان کے دعویٰ کے مطابق دے دیا جائے تو لوگ دھروں کی جان اور مال پر دعویٰ کرنے لگیں گے لیکن مدعا علیہ کے ذمہ یحیٰی ہے)،

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ج ۲، ۲۲، کشف القناع ج ۲، ۲۳۸ طبع المیزان، المغنی مع الشرح الکبیر ج ۲، ۲۱۹ طبع المنار۔

(۲) حاشیہ الدرستی علی الشرح الکبیر ج ۲، ۱۹۱۔

(۳) حدیث: ”لو يعطى الناس...“ کی روایت مسلم نے حضرت ابن عباس سے مرفوعہ کی ہے (صحیح مسلم ج ۲، ۱۳۶ طبع مکتبۃ المدینہ، تحقیق محمد نور محمد الباقی)۔

اس عدم جواز سے حنفیہ اور حنابلہ (یہ حنابلہ میں سے خرقی کا قول ہے) نے ایک مسئلہ کا استثناء کیا ہے^(۱)، وہ یہ ہے کہ مولیٰ اپنے مکاتب سے یہ مصالحت کرے کہ بدل کتابت فوری طور پر ہوا کر دو میں اس میں اتنی کمی کر دیتا ہوں، اس معاملہ کو حنفیہ اور حنابلہ جائز کہتے ہیں، کیونکہ مکاتب اور اس کے مولیٰ کے درمیان معاوضہ کے بجائے سہولت پہچانے کا پہلو زیادہ غالب ہے، یہاں اصل بعض مال کا عوض نہیں ہوتی بلکہ کچھ مال کم کر کے مولیٰ نے سہولت پہنچائی، اور وقت مقررہ آنے سے پہلے باقی بدل کتابت ہوا کر کے مکاتب سے سہولت پیدا کی تاکہ اسے شرف آزادی حاصل ہو جائے۔

دوسری بات یہ ہے کہ یہاں معاملہ مکاتب اور اس کے مالک کے درمیان ہے، گویا مالک اپنا کچھ مال اپنے ہی کچھ مال کے بدلے بیچ رہا ہے، لہذا یہاں مسالحت پیدا ہوگئی، دوسری جگہوں میں یہ بات نہیں ہے (لہذا وہاں عدم جواز ہی کا حکم رہے گا)۔

مدت کے بارے میں جانبین کا اختلاف:

۸۷- مدت کے بارے میں جانبین کا اختلاف یا تو اصل مدت کے بارے میں ہوگا، یا مدت کی مقدار کے بارے میں، یا مدت پوری ہو جانے کے بارے میں، یا مدت کے گزر جانے کے بارے میں، ذیل میں ان تمام صورتوں کے بارے میں فقہاء کی آراء ذکر کی جارہی ہیں:

نتیجہ میں اصل مدت میں اختلاف:

۸۸- بیچنے والے اور خریدنے والے کا اصل مدت میں اختلاف

(۱) رد المحتار ج ۲، ۵۰۰، المغنی مع الشرح الکبیر ج ۲، ۱۷۲، کشف القناع ج ۲، ۲۹۲ طبع المیزان۔

موجود ہو تو بیع فسخ کر دی جائے گی، بشرطیکہ قاضی نے فسخ کا فیصلہ کیا ہو، یا دونوں باہمی رضامندی سے فسخ کریں، اور سامان بائع کی ملکیت میں حقیقہً لوٹ آئے خود وہ ظالم ہو یا مظلوم۔ مالکیہ کا غیر مشہور قول یہ ہے کہ دونوں کے حلف اٹھاتے ہی خود بخود بیع فسخ ہو جائے گی جیسا کہ لعان میں ہوتا ہے، اور حکم حاکم پر موقوف نہیں رہے گا، بشرطیکہ اس سے حلف لیا جائے گا اگر سارا ہی سامان ختم ہو گیا ہو، اور اگر کچھ سامان ختم ہو گیا اور کچھ باقی ہے تو دونوں میں سے ہر ایک کے لئے اس کا حکم ہے۔

شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ جب دونوں نے حلفیہ بیان دے دیا تو صحیح قول یہ ہے کہ محض حلفیہ بیان دینے سے بیع فسخ نہیں ہوگی، کیونکہ یہ نہ یقین سے زیادہ قوی ہے، اگر دونوں فریق نے یہ نہ قائم کر دیا تو بھی بیع فسخ نہیں ہوتی، تو دونوں کے حلف اٹھانے سے بدرجہ اولیٰ فسخ نہیں ہوگی۔ لہذا اس صورت میں اگر دونوں اپنے میں سے کسی ایک کی بات پر اتفاق کر لیں تب تو بیع حسب سابق باقی رہے گی، اور اگر اتفاق نہ کر سکیں اور دونوں کا نزاع برقرار رہے تو اس صورت میں یا تو دونوں آپس کی رضامندی سے بیع کو ختم کر لیں، یا ان میں سے ایک بیع کو فسخ کر دے یا دونوں کا جنگ آزماعہ کرنے کے لئے قاضی بیع فسخ کر دے۔ دونوں کے حلف اٹھانے کے بعد یہ ضروری نہیں ہے کہ حق فسخ فوری طور پر استعمال کیا جائے، اگر فوری طور پر ان دونوں نے بیع فسخ نہیں کیا تو اس کے بعد بھی فسخ کا حق باقی رہے گا، کیونکہ جس ضرر کی وجہ سے فسخ کی ضرورت پیش آئی ہے وہ اب بھی برقرار ہے۔

شافعیہ کا ایک قول یہ ہے کہ اس بیع کو قاضی ہی فسخ کرے گا اس لئے کہ یہ فسخ مختلف فیہ ہے، لہذا فریقین میں سے کوئی اس کا مجاز نہیں ہوگا، شافعیہ کے یہاں غیر صحیح قول یہ ہے کہ دونوں کے قسم کھاتے ہی بیع فسخ ہو جائے گی اور عقد سے پہلے جو صورت حال تھی وہی واپس

مسلم نے اس حدیث کی روایت کی۔ اور اس معاملہ میں دونوں میں سے ہر ایک مدعا علیہ بھی ہے، جیسا کہ وہ مدعی ہے^(۱)۔ دوسری بات یہ ہے کہ ان دونوں کا اختلاف عقد بیع کی صفت کے بارے میں ہے، تو واجب ہے کہ دونوں حلف لیں، اصل ثمن میں اختلاف پر قیاس کرتے ہوئے^(۲)۔

مقدار مدت میں عاقدین کا اختلاف:

۸۹- جب مقدار مدت کے بارے میں عاقدین کا اختلاف ہو، مثلاً بیچنے والا کہے کہ میں نے ایک مہینہ کی اجار قیمت پر سامان فروخت کیا تھا اور خریدار اس سے زائد مدت بیان کرے تو اس سلسلہ میں فقہاء میں اختلاف ہے:

شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک ہے کہ اس شخص کی بات مانی جائے گی جو کم مدت کا دعویٰ کر رہا ہے کیونکہ وہ زیادتی کا منکر ہے، اور کوئی پیش کرنے کی ذمہ داری خریدار پر ہوگی جو کہ زیادہ مدت کا مدعی ہے، اس لئے کہ وہ خلاف ظاہر بات کو ثابت کرنا چاہتا ہے، اور یہ بات خلاف ظاہر کو ثابت کرنے کے لئے وضع کئے گئے ہیں^(۳)۔

مالکیہ، شافعیہ کا مسلک اور حنابلہ کی ایک روایت یہ ہے کہ اس صورت میں عاقدین سے حلف لیا جائے گا، اس کی ایک دلیل وہ حدیث ہے جو اوپر گزر چکی، اور دوسری دلیل یہ ہے کہ یہاں پر دونوں فریق مدعی بھی ہیں اور مدعا علیہ بھی، پس جب دونوں حلف اٹھائیں تو مالکیہ^(۴) کے نزدیک قول مشہور کے مطابق اگر فروخت کردہ سامان

(۱) مفتی الحاج ۲۴ ۹۵ طبع کتب۔

(۲) المغنی مع الشرح للکبیر ۲۶۹ طبع لبنان۔

(۳) رد المحتار علی الدر المختار ۲۴ ۲۳، کشف القناع ۲۳۸ طبع مصر۔

(۴) حاشیہ الدسوقی علی الشرح للکبیر ۱۸۹ طبع مصر۔

آجائے گی^(۱)۔

ہوگا جب کہ کسی فریق کے پاس بیئہ نہ ہو، اگر ایک کے پاس بیئہ ہے تو اس بیئہ پر عمل کیا جائے گا..... اور یہ اس صورت میں جبکہ اس کا قول مدت کے باب میں لوگوں کی عادت کے مشابہ ہو، دوسرے فریق کی بات عادت کے موافق ہو یا نہ ہو، اگر دونوں کی بات لوگوں کے عرف و عادت سے مختلف ہو تو دونوں سے قسم لی جائے گی، اگر سامان برقرار ہوگا تو بیع فسخ کر کے سامان واپس کر لیا جائے گا ورنہ قیمت دلوائی جائے گی۔ اگر ایک فریق نے قسم کھائی دوسرے نے قسم سے انکار کیا تو قسم سے انکار کرنے والے کے خلاف قسم کھانے والے کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے گا۔۔۔۔۔

مدت کو ساقط کرنے والی چیزیں

۹۱- مدت یا تو اجل اضافت ہے (یا اجل توقيت) ، اجل اضافت سے مراد وہ خاص بات ہے جس کے وجود پر تصرف کے احکام مرتب ہوتے ہیں۔ یا دین کی فوری ادائیگی یا عین کی فوری حوالگی یا دین اعیان کی اضافت اجل کی طرف کی جاسکتی ہے ان میں اس عین کی حوالگی کا حکم مرتب ہوتا ہے۔ دوسری صورت اجل توقيت (تحدید) کی ہے، اور اس سے مراد وہ خاص امر ہے جس کے وجود تحقق پر صاحب حق کے حق کی انتہا مرتب ہوتی ہے (یعنی اس شئی کے وجود میں آتے ہی وہ حق ختم ہو جاتا ہے جیسے مدت کے پورا ہوتے ہی نفقہ عدت کا حق ختم ہو جاتا ہے)۔ اجل کو ساقط کرنے والے امور علی العموم یا تو بطریق اقاط ہوتے ہیں یا بطریقہ سقوط، اور اس کی تفصیل ذیل میں بیان کی جاتی ہے:

اول: اجل کا ساقط کیا جانا

الف- مدیون کی طرف سے اجل کو ساقط کرنا:

۹۲- اجل چونکہ مدیون کی سہولت کے لئے اور اسے مناسب وقت

مدت کے ختم ہونے میں اختلاف:

۹۰- عائدین کا مدت کی مقدار کے بارے میں اتفاق تھا لیکن وہ مدت ختم ہوئی یا نہیں، اس بارے میں دونوں کا اختلاف ہو گیا، مثلاً فروخت کرنے والا کہتا ہے کہ میں نے تمہارے ہاتھ ایک مہینہ کی اوصار قیمت پر فلاں چیز بیچی تھی، اوصار کی اس مدت کا آغاز رمضان کے چاند کے ساتھ ہوا اور اب وہ مہینہ گزر گیا، اس کے برخلاف خریدار کہتا ہے کہ اوصار کی مدت کا آغاز نصف رمضان سے ہوا ہے، لہذا وہ مدت نصف شوال پر ختم ہوگی، اس طرح کے نزاع کا حکم کیا ہوگا؟ اس بارے میں بھی فقہاء کا اختلاف ہے۔

پس حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ قول اور ذمہ مشتری کا معتبر ہوگا، اس لئے کہ ہر دو فریق نے نفس اجل پر جب اتفاق کر لیا تو اصل اس کی بقاء ہے، پس مشتری کا قول کہ ابھی مدت نہیں گزری معتبر ہوگا، اور اس لئے بھی کہ وہ منکر ہے اس بات سے کہ اس پر دشمن کا مطالبہ آتا ہے، اور رہا مشتری کے ذمہ کو بائع کے ذمہ پر ترجیح دیا جاتا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ مشتری کا ذمہ زائد کو ثابت کرتا ہے^(۲)۔

مالکیہ کی رائے یہ ہے^(۳) کہ جو فریق عین کے ساتھ مدت کے گزر جانے کا منکر ہو اس کا قول معتبر ہوگا، اس لئے کہ اصل مدت کا باقی رہنا ہے، یعنی یہ کہ قول اس شخص کا معتبر ہوگا جو مدت کے بقاء کا مدعی ہو اور مدت کے گزر جانے کا انکار کرنا ہو، خواہ وہ بیچنے والا ہو یا خریدنے والا، کرایہ پر دینے والا ہو یا کرایہ پر لینے والا ہو، یہ اس وقت

(۱) معنی الجناح ۱/۲۳۲۔

(۲) رد المحتار ج ۳، ۲۳، ۹۹، ۱۵۲، ۱۵۳ طبع مکتبہ جازریہ قاہرہ۔

(۳) حاشیہ الدسوقی علی الشرح الکبیر ج ۱، ۱۹۱، الخرش ج ۳، ۱۰۸، بلغ الممالک لقریب الممالک للناوکی ۱/۳۸۔

ہوگی کیونکہ یہ باتفاق فقہاء مطلب عقد میں شامل ہے، دوسری اجل وہ ہے جو عقد کے انجام پانے کے بعد (جب کہ عقد نقد قیمت کے بدلہ میں وجود میں آیا تھا) دائن اور مدیون باہم طے کرتے ہیں، اور اس قسم کی اجل دائن کے ذمہ لازم ہے یا نہیں؟ اس کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، یعنی دائن کے لئے ممکن نہیں ہے کہ وہ مدیون کی رائے لئے بغیر بطور خود اجل کو ساقط کر دے۔

حنفی (باستثناء امام زفر) اور مالکیہ اس طرف گئے ہیں کہ اگر فوری قیمت کے بدلہ میں کوئی چیز فروخت کی، پھر متعین مدت کے لئے ثمن کو مؤجل کر دیا تو ثمن مؤجل ہو جاتا ہے، جیسے کہ اگر شروع ہی میں مؤجل قیمت کے بدلہ میں فروخت کیا ہوتا، اور یہ اجل دائن کے ذمہ لازم ہو جائے گی، اس سے اس کے لئے مدیون کی رضامندی کے بغیر رجوع جائز نہیں ہوگا۔ نقد معاملہ طے ہونے کے بعد ثمن کو مؤجل کرنے کی دیکھ اس لئے ہے کہ ثمن بیچنے والے کا حق ہے، وہ خریدار کی آسانی کی خاطر اسے مؤخر کر سکتا ہے، نیز اس لئے کہ تاخیر کا مطلب ہے اجل کے آنے تک کے لئے خریدار کو بری کرنا، جب بائع کو برائت مطلقہ کا اختیار ہے یعنی دوسرے سے ثمن معاف کر سکتا ہے تو اسے برائت موقتہ کا بدرجہ اولیٰ اختیار حاصل ہے، اور اس تاخیر کے لازم ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اگر بائع نے خریدار کو قیمت کی ادائیگی سے مکمل طور پر بری کر دیا تو یہ برائت اس کے ذمہ لازم ہوتی ہے، دوبارہ وہ قیمت کا مطالبہ نہیں کر سکتا، اور تاخیر (وقت مستقبل تک مطالبہ ثمن کو مؤخر کرنا) دراصل وقت مبین تک اسقاط کا التزام ہے، پس شرعاً اس وقت تک سقوط ثابت ہوگا، جیسا کہ مطلق اسقاط کے نتیجے میں سقوط ثابت ہو جاتا ہے^(۱)۔

اندر حنفیہ میں سے امام زفر اور شافعیہ و حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ

(۱) فتح القدیر ۳۵۶/۱ طبع المکرمیہ، رد المحتار ۳۴۳۔

پروین ادا کرنے کا موقع دینے کے لئے نیز اس کی مادی کی ملاحظہ کرتے ہوئے مشروع ہوتی ہے، اس لئے اسے اس بات کا حق ہے کہ وہ وین کی اجل کو ساقط کر دے، اور ایسی صورت میں وین نقد واجب الاداء ہو جائے گا، اور دائن کے ذمہ لازم ہوگا کہ وہ وین پر قبضہ کر لے، یہی رائے جمہور فقہاء کی ہے (حنفیہ کا یہ قول علی الاطلاق ہے، لیکن مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے یہاں یہ تفصیل ہے کہ اسی قول پر عمل کیا جائے گا، الا یہ کہ اس صورت میں دائن کو ضرر نہ پہنچے، مثلاً وین کی ادائیگی کسی خوفناک مقام پر کی جارہی ہو، یا وین ایسا ہو جس میں بار برداری اور خرچ کا مسئلہ ہو، اور جس جگہ مدیون حوائجی کرنا چاہ رہا ہے وہاں قبضہ کرنے سے دائن پر بار برداری وغیرہ کا شرعی آنے، یا کساد بازاری کا وقت ہو) اس بارے میں مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے یہاں کچھ تفصیلات ہیں جنہیں ان کے مقامات پر دیکھا جاسکتا ہے^(۱)۔

ب۔ دائن کی طرف سے اجل کو ساقط کرنا:

۹۳۔ اوپر کی تفصیل سے یہ بات معلوم ہوئی کہ اجل مدیون کا حق ہے، اور جب یہ مدیون کا حق ہے تو اسے اپنا حق ساقط کرنے کا اختیار ہے بشرطیکہ اس کے نتیجے میں دائن کو ضرر نہ لاحق ہو، جہاں تک دائن کی طرف سے اجل کو ساقط کرنے کا معاملہ ہے تو اس سلسلہ میں اجل کی دو قسموں میں فرق کرنا ضروری ہے، ایک اجل تو وہ ہوتی ہے جو عقد کے وجود میں آنے کے ساتھ اس سے وابستہ ہے، مثلاً بوجہ قیمت پر کوئی چیز فروخت کی، اس حالت میں اجل دائن کے حق میں لازم

(۱) فتح القدیر ۳۲۵/۱۵، رد المحتار ۳۴۷/۱۷، حاشیہ الدسوقی علی شرح الکبیر ۳۲۶/۱۳، المہذب ۱/۱۰۱، کشاف القناع ۳۰۱/۳ طبع المیزان، المغنی مع الشرح الکبیر ۳۳۶/۱۳ طبع المیزان۔

ہر وہ ذین جو فوری طور پر واجب الادا ہو ورنہ تاخیر کی وجہ سے مؤجل نہیں ہوتا، اس لئے کہ جب وہ ذین نقد ہے تو اس کی ادائیگی فوری طور پر لازم ہے، اب اس کی ادائیگی کے لئے آئندہ کی کوئی مدت مقرر کرنا محض مہلت دینے کا وعدہ ہے جس سے دائن رجوع کر سکتا ہے۔

اسی طرح فقہاء کا اختلاف اس مسئلہ میں بھی ہے کہ ادائے قرض کے لئے مدت مقرر کرنے کی شرط لازم ہوگی یا نہیں؟ اور یہ گنہگار کا جمہور فقہاء قرض کی تاخیر کے قائل نہیں، حتیٰ کہ کسی نے عقد قرض میں تاخیر کی شرط بھی لگائی ہو، بخلاف مالکیہ اور امام لیث کے جو اسے لازم مانتے ہیں جس کی تفصیل سابق میں ذکر ہوئی (۱)۔

ج- دائن اور مدیون کی رضامندی سے اسقاط اُجل:

۹۳- اس بارے میں فقہاء کا کوئی اختلاف نہیں کہ اگر دائن اور مدیون باہمی رضامندی سے تاخیر کی شرط کو ساتھ کریں تو ایسا کرنا جائز اور صحیح ہے۔

دوم: سقوط اُجل (اُجل کا ساقط ہو جانا)

فقہاء نے چند ان اسباب پر بحث کی ہے جن کے نتیجے میں تاخیر کی شرط ساتھ ہو جاتی ہے، ان اسباب میں سے موت، تقلیس (دیوالیہ قرار دیا جانا)، اعسار (مفلس ہو جانا)، جنون اور قید ہے۔

الف- موت کی وجہ سے اُجل کا ساقط ہونا (۲):

۹۵- مدیون یا دائن کی موت کی وجہ سے اُجل کے ساتھ ہونے کے

بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے:

پس حنفیہ اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ مدیون کی موت سے اُجل باطل ہو جاتی ہے، اس لئے کہ وہ طبیعت ذمہ کھو چکا، اور دائن کی موت سے اُجل باطل نہیں ہوتی، خواہ حقیقی موت ہو یا ظنی موت ہو، کیونکہ تاخیر کا قاعدہ یہ ہے کہ مدیون تجارت کر کے مال کی بڑھوتری سے شرمندہ ادا کرے، جب اس شخص کا انتقال ہو گیا جس کا اُجل حق تھا تو اس کا چھوڑا ہوا مال ذین ادا کرنے کے لئے متعین ہے، لہذا اب تاخیر کا قاعدہ مندرجہ نہیں ہے (۱)، نیز اس لئے کہ اُجل مدیون کا حق ہے دائن کا حق نہیں، لہذا اُجل کے باقی رہنے اور ختم ہونے میں مدیون کی حیات اور موت کا اعتبار ہوگا (۲)۔

اس بارے میں ظنی موت بھی حقیقی موت کی طرح ہے، ظنی موت کی مثال یہ ہے کہ کوئی شخص (معاذ اللہ) مرتد ہو کر دار الحرب چلا جائے، جیسا کہ حنفیہ نے صراحت کی ہے (۳)، ایسی ردت جو موت تک قائم رہے، یا حربی کو غلام بنایا جانا، جیسا کہ شافعیہ نے صراحت کی ہے (۴)۔

زیر بحث مسئلہ میں مالکیہ کی بھی یہی رائے ہے، لیکن وہ حضرات تین حالات کا استثناء کرتے ہیں، شرح الخرش میں تحریر ہے (۵): کسی شخص کے ذمہ جو ذین مؤجل ہے وہ اس کے دیوالیہ ہونے سے یا اس کی وفات ہونے سے مشہور قول کے مطابق فوری طور پر واجب الادا

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۲/۲۲، ۲۸۷، بدائع الصنائع ۵/۲۱۳۔

(۲) بدائع الصنائع نکاح ۵/۲۳۔

(۳) الاشیاء والظہار لابن کثیر ۲/۵۷، طبع المکتبۃ۔

(۴) المہذب ۱/۳۲۷، الاشیاء والظہار للسیوطی ۲/۳۹، طبع المکتبۃ، معنی المحتاج

۲/۲۰۸، ۲۰۷۔

(۵) الخرش ۳/۶۱، حاشیہ السيوطی علی شرح الکبیر ۳/۲۶۵۔

(۱) المغنی ۳/۳۱۵، طبع مولانا محمد امجد علی دہلوی ۲/۶۰، الدرر النوری

۳/۲۲۶-۲۲۷۔

(۲) ملاحظہ ہو اصطلاح "موت"۔

ہو جاتا ہے^(۱)، اس لئے کہ ان دونوں حالتوں میں ذمہ شراب ہو جاتا ہے (یعنی اہلیت ذمہ مفقود ہو جاتی ہے)، اور شریعت نے اس صورت میں ذین کے نقد ہو جانے کا فیصلہ کیا ہے۔ موت کی صورت میں ذین کے فوری طور پر واجب الادا ہو جانے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اگر ایسا نہ ہو تو یا تو ورثہ کو میراث تقسیم کرنے کا اختیار دیا جائے گا یا نہیں، اور دونوں صورتیں باطل ہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ فَرِحَ" (۲) (بعد وصیت (نکالنے) کے، جس کی وصیت کر دی جائے یا اوائے ترش کے بعد)۔

مشہور قول کے اعتبار سے اگر بعض ترش خواہوں نے اس بات کا مطالبہ کیا کہ ذین مؤجل ہی رہے تو ان کا مطالبہ مسترد کر دیا جائے گا، "ہاں اگر سارے ترش خواہوں نے اس کا مطالبہ کیا تو ان کا مطالبہ مان لیا جائے گا"۔ موت سے وہ صورت مستثنیٰ ہوگی کہ کسی دامن نے اپنے مدیون کو قتل کر دیا ہو تو اس کا ذین مؤجل حال (فوری طور پر واجب الادا) نہیں ہو جاتا، کیونکہ اس قتل کو اس بات پر محمول کیا جاتا ہے کہ اس نے ذین مؤجل کو فوری طور پر وصول کرنے کی بجائے قتل کیا ہے۔ جس شخص کا ذین کسی کے ذمہ لازم ہو اگر اس کا انتقال ہو گیا یا وہ دیوالیہ ہو گیا تو اس کا ذین اس کی موت کی وجہ سے حال (فوری طور پر واجب الادا) نہیں ہو جاتا، اس کے مقررہ ہونے کو اختیار ہے کہ اس کی اجل آنے پر بروائیگی کریں۔ موت یا دیوالیہ قرار دینے جانے کی وجہ سے ذین مؤجل حال (فوری طور پر واجب الادا) اس وقت ہوتا ہے جب کہ مدیون نے معاملہ کرتے وقت یہ شرط نہ لگائی ہو کہ موت یا دیوالیہ قرار دینے جانے کی وجہ سے بھی یہ ذین فوری طور پر واجب الادا نہیں ہوگا، اور اگر اس نے ایسی شرط لگائی ہے تو اس (۱) غیر مشہور قول یہ ہے کہ ذین مؤجل دیوالیہ ہونے اور انتقال ہونے سے حال (فوری طور پر واجب الادا) نہیں ہوتا۔

(۲) سورہ بکراہ ۱۲۔

کی شرط پر عمل کیا جائے گا، یہ بات ابن امہدی نے موت کے بیان میں ذکر کی ہے۔ اگر دامن نے یہ شرط لگائی ہے کہ اس کا انتقال ہوتے ہی ذین مؤجل فوری طور پر واجب الادا ہو جائے گا تو کیا اس کی شرط پر عمل کیا جائے گا یا نہیں؟ قول ظاہر یہ ہے کہ اس کی شرط پر عمل کیا جائے گا بشرطیکہ یہ شرط عقد بیع کے اندر نہ لگائی گئی ہو، کیونکہ اگر عقد بیع کے اندر یہ شرط لگائی گئی تو ظاہر یہ ہے کہ بیع فاسد ہو جائے گی، کیونکہ یہاں ثمن کے ادا کرنے کی مدت مجہول ہوئی۔

متناہلہ کا مسلک یہ ہے کہ دامن کے انتقال سے ذین مؤجل فوری طور پر واجب الادا نہیں ہو جاتا، اور اگر مدیون کا انتقال ہوا تو ذین مؤجل فوری طور پر واجب الادا ہوگا یا نہیں؟ اس بارے میں متناہلہ کے یہاں دو آراء پائی جاتی ہیں:

پہلی رائے یہ ہے کہ مدیون کے انتقال سے ذین مؤجل فوری طور پر واجب الادا ہو جاتا ہے جیسا کہ جمہور فقہاء کی رائے ہے۔

دوسری رائے یہ ہے کہ مدیون کے انتقال سے ذین مؤجل فوری طور پر واجب الادا نہیں ہوتا جب کہ ورثاء ذین کی ادائیگی کا یقین دلائیں، کشف القناع میں ہے (۱) کہ جب کسی شخص کا انتقال ہوا اور اس مرنے والے کے ذمہ ذین مؤجل تھا تو اس کے مرنے سے ذین حال (فوری طور پر واجب الادا) نہیں ہو جاتا جب ورثاء عیا ورثاء کے علاوہ کچھ اور لوگ ذین کی ادائیگی کو یقینی بنائیں رہیں رکھ کر یا کوئی مالدار تفیل پیش کر کے، یہ کفالت ترک کی قیمت اور ذین میں سے جو کم ہواں پر ہوگی۔ ابن میرین، عبید اللہ بن حسن، اسحاق اور ابو عبیدہ کی یہی رائے ہے، کیونکہ اجل میت کا حق ہے، اس کے ورثاء اس کے تمام حقوق کی طرح اس کے بھی وارث ہوں گے، جس طرح میت کا

(۱) کشف القناع ۳۲۸ طبع المیزان، المعنی مع الشرح الکبیر ۳۸۵ طبع

ہے، رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”مَنْ تَرَكَ حَقًّا أَوْ مَالًا فَلَهُ دَمُهُ“^(۱) (جس شخص نے کوئی حق یا کوئی مال چھوڑا وہ اس کے ورثہ کا ہے)، اس کے برخلاف موت کی وجہ سے اجل کے ساتھ ہونے کی جو بات کہی گئی ہے یہ محض مصلحت پر مبنی ہے، اس کی تائید شریعت کی کسی دلیل سے نہیں ہوتی، اور ایسے استدلال کا فاسد ہونا متفق علیہ ہے، لہذا دین میت کے ذمہ اسی طرح باقی رہے گا جس طرح اس کی زندگی میں تھا، اور اس کے مال سے دین متعلق رہے گا، جیسے دیوالیہ قرار دیئے گئے شخص کو مجبور کر دینے کی صورت میں قرض خواہوں کے حقوق اس کے مال سے واپس رہتے ہیں، لہذا اگر ورثہ، مال میں تصرف کرنے کے لئے دین ادا کرنا چاہیں اور قرض خواہوں کے لئے اسے اپنے ذمہ لازم کرنا چاہیں تو انہیں اس کا اختیار درج ذیل صورتوں میں حاصل ہوگا:

۱۔ قرض خواہوں کو اس کے لئے راضی کر لیں، ۲۔ کوئی مالدار ضامن پیش کر کے وقت آنے پر دین کی ادائیگی کی یقین دہانی کرائیں، ۳۔ کوئی رہن رکھیں، جس سے اس کا حق وصول ہو سکتا ہو، کیونکہ ورثہ کبھی مالدار نہیں ہوتے ہیں، اور کبھی قرض خواہ ان پر مہتمم نہیں ہوتا، تو ضامن نہ بنوانے اور رہن نہ رکھوانے کی صورت میں حق فوت ہونے کا خطرہ ہوتا ہے^(۲)۔

(۱) حدیث: ”مَنْ تَرَكَ حَقًّا أَوْ مَالًا فَلَهُ دَمُهُ“ کا ذکر صاحب المغنی (۳۶۸/۳) نے انبی القاطع میں کیا ہے اور اس کی تخریج نہیں کی ہے، لیکن ہمیں یہ حدیث من القاطع میں ملی۔ بخاری، مسلم، ابوداؤد و ترمذی نے اس کی روایت من القاطع میں کی ہے۔ ”مَنْ تَرَكَ حَقًّا أَوْ مَالًا فَلَهُ دَمُهُ“ من ترک کلاً باباً (جس شخص نے کوئی حق یا کوئی مال چھوڑا تو وہ اس کے ورثہ کے لئے ہے اور جس نے کوئی بوجھ (قرض) چھوڑا تو وہ ہمارے ذمہ ہے) (جامع الاصول ۳۰۸)۔

(۲) المغنی مع الشرح الکبیر ۸۶۳/۳

دوسروں پر جو دین مؤجل لازم ہے اس کے مرنے سے فوری طور پر واجب الادائیں ہوتا، میت کے ذمہ جن لوگوں کا فوری طور پر واجب الادا دین لازم ہے وہی لوگ اس کے متروک مال کے حقدار ہوں گے، اپنے اپنے دین کے بقدر مال تقسیم کر لیں گے، جن لوگوں کا دین مؤجل میت کے ذمہ لازم ہے ان کے لئے ترک میں سے کچھ نہیں چھوڑا جائے گا، اور اپنے دین کی ادائیگی کا وقت آنے پر وہ ان لوگوں سے مطالبہ کریں گے جنہوں نے دین کی ادائیگی کا یقین دلایا تھا۔

اگر میت کا کوئی وارث نہ ہونے کی وجہ سے وقت آنے پر دین کی ادائیگی کا یقین دلایا دھوا رہتا ہو تو ایسی صورت میں دین مؤجل فوری طور پر واجب الادا ہو جائے گا، اگر امام اس دین کا ضامن ہو گیا، یا وارث نہ ہونے کے علاوہ کسی اور وجہ سے دین کی ادائیگی کی یقین دہانی دھوا رہو گی، مثلاً مدیون وارث چھوڑ کر مرالین اس وارث نے یقین دہانی نہیں کرائی، اس صورت میں بھی دین فوری طور پر واجب الادا ہو جاتا ہے، کیونکہ فوری طور پر ادائیگی نہ ہونے کی صورت میں دائن کو ضرر پہنچنے کا ظن غالب ہے، لہذا دائن ترک میں سے اپنا پورا دین لے لے گا اگر ترک میں اس کی گنجائش ہو یا دھیرے قرض خواہوں کے ساتھ وہ بھی اپنے دین کے تناسب سے ترک میں حصہ پائے گا، اجل ختم ہونے کی وجہ سے اس کے دین میں کمی نہیں آئے گی۔

حنابلہ نے اپنے اس قول پر ”کہ دین مؤجل موت کی وجہ سے فوری طور پر واجب الادا نہیں ہوتا جب کہ ورثہ وقت آنے پر دین ادا کرنے کی یقین دہانی کریں“ یہ استدلال پیش کیا ہے کہ اجل مدیون کا حق ہے، لہذا وفات سے اس کا یہ حق ساقط نہیں ہوگا جس طرح اس کے تمام دوسرے حقوق وفات کی وجہ سے ساقط نہیں ہوئے، نیز اس لئے کہ موت کو حقوق کا باطل کرنے والا قرار نہیں دیا گیا ہے بلکہ موت وراثت کی علامت اور ورثہ کے اپنے مورث کا نائب بننے کا وقت

تیسری بات یہ ہے کہ یہ ذین مؤجل زندہ شخص پر واجب ہے، لہذا ”مدت متعین“ کے آنے سے پہلے اس کی ادائیگی لازم نہ ہوگی، جس طرح غیر دیوالیہ شخص کا ذین مؤجل فوری طور پر واجب الادائیں ہوتا، دیوالیہ ہونے اور موت میں فرق یہ ہے کہ میت کا ذمہ ثراب اور باطل ہو گیا، دیوالیہ شخص کا ذمہ ثراب نہیں ہوا۔

مالکیہ کا مشہور قول^(۱) اور شافعیہ کی ایک رائے^(۲) یہ ہے کہ احوال ذین افلاس شخص کی وجہ سے نقد ہو جائے گا (یعنی وہ شخص جس کے مال کے بارے میں حاکم نے مال کا اس کی ملکیت سے نکل کر بحق قرض خواہان ہو جانے کا فیصلہ دے دیا ہو) اس لئے کہ اب اس دیوالیہ شخص کا ذمہ ثراب ہو گیا یعنی اہل نہیں رہا، ہاں دو صورتوں میں مفلس کا مؤجل ذین فوری طور پر واجب الادائیں ہوتا: ایک یہ کہ مدیون نے ذین کا معاملہ کرتے وقت شرط لگا دی ہو کہ میرے دیوالیہ قرار دینے جانے کی صورت میں بھی ذین فوری طور پر واجب الادا نہیں ہوگا، دوسرے یہ کہ تمام قرض خواہوں نے اس بات پر اتفاق کیا ہو کہ ان سب کا ذین مؤجل ہی رہے گا۔

جہاں تک دیوالیہ قرار دینے گئے شخص کے دھروں کے ذمہ واجب مؤجل حقوق کا معاملہ ہے، اس کے بارے میں فقہاء کا اتفاق ہے کہ یہ حقوق اپنی حالت پر باقی رہتے ہیں، اس لئے کہ اجل دھرے شخص کا حق ہے، لہذا صاحب حق کے علاوہ کسی اور کو اس کے ساتھ کرنے کا اختیار نہیں۔

(۱) مہدی المدنی علی الشرح الکبیر ۲۶۵، ۲۶۶، الخرش ۶۷۱۔

(۲) بھی ہم بیان کر چکے ہیں کہ شافعیہ کے یہاں قول اظہر یہ ہے کہ مؤجل دین دیوالیہ ہونے کی وجہ سے فوری طور پر واجب الادائیں ہو جائے، اور اظہر کے مقابلہ میں شافعیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ فوری طور پر واجب الادا ہو جائے ہیں اس لئے کہ مجبور کیا جلا ثابت کرنا ہے کہ ذین کا تعلق مال سے ہو گیا، لہذا ”اجل“ ساتھ ہوگی جس طرح موت کی صورت میں ہونا ہے معنی الحجاج ۳۷۷۔

طاؤس، ابو بکر بن محمد، زہری، ابو سعد بن احمد انہم کے نزدیک ذین مؤجل مدیون کی وفات کی وجہ سے فوری طور پر واجب الادائیں ہو جاتا بلکہ اس کی ادائیگی کا جو وقت طے تھا اس کے آنے پر ادائیگی لازم ہوگی، یہی بات حسن سے بھی منقول ہے^(۱)۔

ب۔ دیوالیہ قرار دیئے جانے (تفلیس) کی وجہ سے اجل کا ساقط ہونا^(۲):

۹۶۔ قاضی نے افلاس کی وجہ سے مدیون پر حرج کر دیا (یعنی اس کے تصرفات پر پابندی عائد کر دی) تو کیا اس مدیون کے مؤجل دیون ”حال“ (فوری طور پر واجب الادا) ہو جائیں گے؟

حنفی، حنابلہ کا مسلک، شافعیہ کا راجح قول اور مالکیہ کا ایک قول یہ ہے^(۳) کہ دیوالیہ قرار دیئے گئے شخص کے مؤجل دیون دیوالیہ قرار دینے جانے کی وجہ سے فوری طور پر واجب الادائیں ہو جاتے، اس لئے کہ یہ اجل اس مفلس شخص کا حق ہے، لہذا یہ حق دیوالیہ ہونے کی وجہ سے ساقط نہیں ہوگا جس طرح اس کے دھرے حقوق ساقط نہیں ہوتے۔ دوسری بات یہ ہے کہ اس کے جو مؤجل دیون دھروں پر ہیں وہ اس کے دیوالیہ ہونے کی وجہ سے فوری طور پر واجب الادائیں ہو جاتے تو اس پر دھروں کے جو مؤجل دیون ہیں انہیں بھی فوری طور پر واجب الادائیں ہونا چاہئے (جس طرح جنون اور بے ہوشی کی وجہ سے مؤجل دیون فوری طور پر واجب الادائیں ہو جاتے)۔

(۱) المغنی مع الشرح الکبیر ۳۸۶، ۳۸۷، یہ بات گذر چکی ہے کہ مالکیہ کی ایک رائے اس رجحان کے موافق ہے۔

(۲) دیکھئے اصطلاح ”تفلیس“ اور ”حرج“۔

(۳) رد المحتار ۳۱۵، یہ امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول ہے جو مذہب حنفی میں معنی یہ ہے معنی الحجاج ۳۷۷، المغنی مع الشرح الکبیر ۳۸۵، ۳۸۶، کشف القناع ۳۳۸۔

۱۱۱) نہیں بناتا (۱)۔

ج۔ جنون کی وجہ سے اجل کا ساقط ہونا:

۹۷۔ جس شخص پر ذین مؤجل لازم ہے یا جس کا ذین مؤجل لازم ہے اگر اس کو جنون طاری ہو جائے تو کیا جنون کی وجہ سے اجل ساقط ہو جائے گی؟

اس سلسلہ میں حنفیہ (۱)، شافعیہ (۲)، اور حنبلیہ (۳) کی رائے یہ ہے کہ مدیون کو جنون لاحق ہونے سے اس پر واجب ذین مؤجل فوری طور پر واجب الادا نہیں ہو جاتا، کیونکہ ”اجل“ آنے پر اس کے ولی کے ذریعہ اس ذین کو وصول کیا جاسکتا ہے، پس اجل باقی ہے، اور ادائیگی کا وقت آنے پر صاحب حق کو مجنون کے ولی سے اس کے مال سے مطالبہ کرنے کا اختیار ہے، نیز اس لئے کہ اجل مجنون کا حق ہے، لہذا اس کے تمام حقوق کی طرح یہ حق بھی جنون کی وجہ سے ساقط نہیں ہوگا، ایک بات یہ بھی ہے کہ دوسروں کے ذمہ اس شخص کے جو مؤجل حقوق ہیں وہ جنون کی وجہ سے فوری طور پر واجب الادا نہیں ہو جاتے، لہذا اس پر عائد مؤجل حقوق بھی حسب سابق رہیں گے۔

مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ ذین مؤجل دیولبیہ ہونے اور موت کی وجہ سے فوری طور پر واجب الادا ہو جاتا ہے، لہذا یہ کہ مدیون نے معاملہ طے کرتے وقت یہ شرط کافی ہو کہ دیولبیہ ہونے اور مرنے کی وجہ سے اس کا ذین فوری طور پر واجب الادا نہیں ہوگا، یاد ان کے مدیون کو عدا قتل کیا ہو، فقہاء مالکیہ نے اس ذیل میں دیولبیہ ہونے اور مرنے کے ساتھ جنون کا ذکر نہیں کیا، اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ جنون ان کے نزدیک ”ذین مؤجل“ کو ”حال“ (فوری طور پر واجب

د۔ اسیر یا مفقود ہونے کی وجہ سے اجل کا ساقط ہونا (۲):

۹۸۔ فقہاء حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک دشمن کی سر زمین میں اسیر شخص کی خبر اور جگہ اگر معلوم ہو تو اس کا حکم غائب شخص کی طرح ہے، اس کے دیون اور اس پر واجب دیون حسب سابق رہیں گے، ان کی نوعیت میں کوئی تبدیلی نہیں ہوگی، اور اگر اس کی خبر اور جگہ معلوم نہیں تو اس قیدی کا حکم حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک مفقود (۳) کی طرح ہوگا، اس لئے کہ وہ اپنے حق میں زندہ اور دوسروں کے حق میں مردہ ہے (۴)۔

مالکیہ کے نزدیک جس اسیر کی خبر اور جگہ معلوم نہ ہو اس کے دیون بھی غائب شخص کے دیون کی طرح حسب سابق رہتے ہیں، ان کی نوعیت میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی، اس اسیر کو مفقود کا حکم حاصل نہیں ہوتا، کیونکہ اس کے بارے میں اتنی بات تو معلوم ہے کہ اسے قید کیا گیا ہے، جب مفقود کے موہل حسب سابق باقی رہتے ہیں تو یہ اسیر اس حکم کا زیادہ مستحق ہے (۵)۔

جب یہ بات ظلم میں آچکی کہ اسیر کا انتقال ہو گیا تو اس پر میت کے احکام جاری ہوں گے، اسی طرح اگر اس کا مرتہ ہو جانا معلوم ہو تو اس پر مرتہ کے احکام جاری ہوں گے، ارتد اور غلٹی موت ہے جیسا کہ اس کی طرف اس جملہ میں اشارہ گذر چکا کہ آجال (اجل کی جمع)

(۱) الدرر النوری ۲۶۵/۳ طبع ممبئی المجلدی۔

(۲) ملاحظہ ہو ”امیر“ اور ”غائب“ کی اصطلاحیں۔

(۳) ملاحظہ ہو ”مفقود“ کی اصطلاح۔

(۴) الاختیار ۱۰۰/۳، مفتی الکلیج ۲۶۳/۳، کشاف القناع ۲/۳۶۳۔

(۵) الدرر النوری ۱۵۸/۱۵، طبع مطبعة المدارة ۱۳۲۳ھ، موابہ الجلیل للخطاب ۱۵۶/۳ طبع بول ۱۳۲۹ھ۔

(۱) الاشارة وانظار لابن قیم ص ۵۷۷۔

(۲) مفتی الکلیج ۲/۳۷۷، ہم سے یہ بات نقل کی گئی کہ ”روضۃ الطالبین“ کے اصل نسخہ میں ہے کہ ذین مؤجل جنون کی وجہ سے فوری طور پر واجب الادا ہو جاتا ہے پھر اس پر حاشیہ لکھا گیا ہے کہ روضۃ کی یہ بات سہو پر مبنی ہے۔

(۳) کشاف القناع ۲/۳۸۸، مفتی مع اشرح الکبیر ۲/۸۵۵۔

ہے، خود وہ لوگ اپنی ثنابت میں کوئی بھی درجہ رکھتے ہوں، مجتہدین کا اتفاق ضروری ہے خود وہ مبتدع ہی ہوں بشرطیکہ بدعت کی وجہ سے انہیں کفر نہ قرار دیا گیا ہو، پس اگر اس بدعت کی وجہ سے ان کی تکفیر کی گئی ہو مثلاً غالی رافضی، تو اجماع میں ان کے اتفاق و اختلاف کا اعتبار نہیں، اور دینی بدعت غیر مکلف دیاقتل تو ایسے لوگوں کے اختلاف کے معتبر یا غیر معتبر ہونے کے بارے میں اختلاف رائے ہے اور فقہاء اور اصولیین کے یہاں تفصیل ہے، اس کا مقام اس موضوع کا اصولی ضمیمہ ہے۔

ایک جماعت کا خیال یہ ہے کہ اجماع میں صرف خلفاء راشدین کے اتفاق کا اعتبار ہے، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي عصوا علیہا بالانواجذ“^(۱) (تم لوگ میری سنت کو اور میرے بعد ہدایت یافتہ خلفاء راشدین کی سنت کو لازم پکڑو، انہیں منہوئی سے دانتوں سے پکڑ لو)، یہ حدیث خبر واحد ہے مفید یقین نہیں ہے۔ اور اگر اسے تسلیم بھی کر لیں تو اس سے صرف اتنا معلوم ہوتا ہے کہ خلفاء راشدین کی اقتداء کرنا رائج ہے، اس کا وجوب نہیں معلوم ہوتا۔

ایک جماعت کا قول ہے کہ اجماع بس اہل مدینہ کا اجماع ہے، اجماع میں غیر اہل مدینہ کا اعتبار نہیں، یہ امام مالک کا ظاہر مذہب

(۱) حدیث: ”علیکم بسنتی وسنة الخلفاء...“ ایک لکھ حدیث کا کٹوا ہے جو معنوی طور پر کئی روایات میں منقول ہے اس میں ایک قصہ ہے اس حدیث کے مصنف کی روایت احمد ۱۲۶۳-۱۲۷۰، دائی ۳۳-۳۵، ابوداؤد ۳۸۰-۳۸۱ طبع مکتبہ دار الفکر، بیروت ۱۹۵۲ء اور ترمذی نے عریاض بن ساریہ سے کہا ہے اور ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے (تحت لا حوذی ۲۳۸-۲۳۹، طبع مکتبہ دار الفکر، بیروت)۔

اجماع

تعریف:

۱- لغت میں اجماع کا معنی کبھی ”پختہ ارادہ“ (حزم) ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: ”اجمع فلان کذا“ اور ”اجمع علی کذا“ (فلاں شخص نے فلاں چیز کا پختہ ارادہ کیا)، اور کبھی ”اتفاق“ ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: ”اجمع القوم علی کذا“ (قوم نے فلاں بات پر اتفاق کیا)۔ امام غزالی سے منقول ہے کہ یہ مشترک لفظی ہے^(۱)۔ ایک قول یہ ہے کہ اس کا اصل معنی حزم ہے، اگر کسی جماعت کی طرف سے کسی معاملہ پر پختہ حزم ہو جائے تو اس کے لئے باہمی اتفاق لازمی اور ضروری ہے۔

اصولیین کی اصطلاح میں اجماع سے مراد عصر نبی ﷺ کے بعد کسی ”امر شرعی“ پر کسی زمانہ میں امت محمدیہ کے تمام مجتہدین کا اتفاق ہے۔

”امر شرعی“ سے مراد وہ چیزیں ہیں جن کا ہر ایک خطاب شارح کے بغیر نہیں ہو سکتا، چاہے وہ خطاب قوی ہو یا فعلی یا عقیدہ ہو یا تقریر۔

کن لوگوں کے اتفاق کرنے سے اجماع منعقد ہوتا ہے:

۲- جمہور اہل سنت کے نزدیک مجتہدین امت کے اتفاق کرنے سے اجماع منعقد ہوتا ہے، اور غیر مجتہدین کے اتفاق کا اعتبار نہیں

(۱) المستملی ۱۷۳، طبع بلاق۔

اجماع ۳-۷

ہے، کیونکہ عقلیات میں اولیٰ قطعیہ معتبر ہیں، اور جب کسی مسئلہ پر قطعی دلائل قائم ہو گئے تو کسی کے اختلاف سے اس کو نقصان نہیں پہنچتا اور نہ کسی کے اتفاق کرنے سے اسے مزید قوت حاصل ہوتی ہے۔

جن امور دینیہ پر اجماع کی حجیت موقوف ہے، مثلاً وجود باری اور حضرت محمد ﷺ کی رسالت، ان پر اجماع سے استدلال نہیں کیا جائے گا تا کہ ذہور نہ لازم آئے۔

اجماع کا مستند:

۶- اجماع کے لئے کوئی سند ہونا ضروری ہے، وہ نص (کتاب و سنت) ہو یا قیاس ہو، کبھی نص یا قیاس خفی ہوتے ہیں، پس جب نص یا قیاس کے مطابق اجماع منعقد ہو گیا تو اب اس پر سے بحث ساقط ہو جاتی، اور اس کی مخالفت باوجود اس کا حکم قطعی نہ ہونے کے حرام ہو جاتی، اور اس کا حکم قطعی مانا جائے گا اگرچہ ظنی ہے (۱)۔

اجماع کا انکار:

۷- ایک قول یہ ہے کہ حکم اجماع قطعی کے منکر کی تکفیر کی جائے گی۔ بعض اہل اصول نے اجماع قطعی کی دو قسموں کے حکم میں فرق کیا ہے، اگر اجماع کا تعلق ضروریات دین اسلام سے ہے تو اس کا منکر کافر ہے، ضروریات دین سے مراد وہی اسلام کی وجوہات ہیں جنہیں عوام اور خواص سب جانتے ہیں، اور ان میں تشکیک کی گنجائش نہیں ہے، مثلاً نماز اور روزہ کا واجب ہونا، زنا اور شراب نوشی کا حرام ہونا، پس ایسے امور کے منکر کی تکفیر کی جائے گی، اور اگر اجماع قطعی کا تعلق ضروریات دین سے نہیں ہے مثلاً ظلم میراث کے بعض دقیق مسائل پر اجماع جن سے عوام واقف نہیں ہوتے، تو اس کا انکار کرنے والا کافر

ہے، صرف ان مسائل کی حد تک جن کا راستہ محض نقل ہوتا ہے، مثلاً رسول اکرم ﷺ کے بعض افعال، مثلاً بڑھن، اتکامت، بركات کی تحدید، صاع اور مد کی تعیین، اور ان کے علاوہ وہ مسائل جن کے بارے میں اجتہاد پر نہیں بلکہ محض نقل پر اعتماد کیا جاتا ہے، وہ مسائل جن کا راستہ اجتہاد ہے ان میں ان کے نزدیک ان کے (یعنی اہل مدینہ کے) اجماع کا اعتبار نہیں ہے۔

اجماع کا امکان:

۳- اہل اصول اس بات پر متفق ہیں کہ اجماع عقلاً ممکن ہے، جمہور اہل اصول کا یہ مسلک بھی ہے کہ اجماع عادتاً بھی ممکن ہے، ہاں نظام وغیرہ نے عادتاً امکان اجماع سے اختلاف کیا ہے (۱)، اور بعض حضرات نے اجماع کے امکان نقل سے اختلاف کیا ہے۔

اجماع کی حجیت:

۴- اجماع قول صحیح کے مطابق قطعی حجیت ہے، مگر اجماع ایسی صورت میں ہی قطعی ہوگا جب معتبر علماء کا اس کے اجماع ہونے پر اتفاق ہو، وہ نہیں جس کے اجماع ہونے میں اختلاف ہو، مثلاً اجماع سکوتی اور وہ اجماع جس کی مخالفت کرنے والے شاذ و نادر ہوں (۲)۔

اجماع کن چیزوں کے بارے میں حجیت ہے:

۵- اجماع سے ان امور دینیہ کے بارے میں استدلال کیا جاتا ہے جن پر خود اجماع کی حجیت موقوف نہ ہو، خواہ اعتقادی امور ہوں، مثلاً اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کا شریک نہ ہونا، یا عملی امور ہوں، مثلاً عبادات و معاملات۔ ایک قول یہ ہے کہ عقلیات میں اجماع کا کوئی اثر نہیں

(۱) ارشاد ائول للہو کا فی حص ۳ طبع مصطفیٰ اہلسنی۔

(۲) شرح جمع الجوامع وصحیۃ البانی ص ۲۲۲ طبع مصطفیٰ اہلسنی ص ۳۵۶۔

(۱) شرح جمع الجوامع و تقریر ابن عربی ص ۱۵۵۔

اجماع ۸-۱۰

نہیں قرار دیا جائے گا^(۱)۔

دلیل تو ہے لیکن اجماع نہیں ہے۔

امام شافعی اس کو حجت بھی نہیں مانتے، چہ جائیکہ اسے اجماع تسلیم کریں، ابن کبان، باقلائی، بعض معتزلہ، اکثر مالکیہ، حنفیہ میں سے ابو زید دیوبند، شافعیہ میں سے رافعی اور نووی بھی اس مسئلہ میں امام شافعی کے ہم خیال ہیں^(۲)۔

فخر الاسلام نے صحابہ اور غیر صحابہ کے اجماع میں فرق کیا ہے، یعنی صحابہ کی طرف سے منصوص اجماع قطعی جیسے ماہعین زکوٰۃ سے قتال پر ان کا اجماع یا بعض صحابہ کے سکوت کے ساتھ اجماع، ان ہر دو صورتوں میں صحابہ کے اجماع قطعی کا منکر کفر قرار دیا جائے گا، اور غیر صحابہ کے اجماع کا منکر کفر نہیں قرار دیا جائے گا بلکہ کفر اور قرار دیا جائے گا۔

اجماع اور غیر اجماع میں تعارض:

۹- جمہور کے نزدیک اجماع منسوخ نہیں ہو سکتا اور نہ اس کے ذریعہ نسخ ہو سکتا ہے، اس لئے کہ اجماع نبی اکرم ﷺ کی وفات کے بعد ہی ہو سکتا ہے، اور آپ ﷺ کی وفات کے بعد نسخ کا سول نہیں پیدا ہوتا، اور ایک اجماع دوسرے اجماع کو منسوخ نہیں کر سکتا۔

اگر کسی شخص کے خلاف اجماع منعقد ہو گیا تو اس سے ہم استدلال کریں گے کہ وہ شخص منسوخ ہے، تو اجماع دلیل نسخ بنے گا مانع نہیں بنے گا^(۳)۔

اجماع سکوتی:

۸- اجماع سکوتی اس وقت متحقق ہوتا ہے جب کسی اجتہادی مسئلہ میں بعض مجتہدین کوئی فتویٰ دیں یا فیصلہ کریں، اور ان کا یہ فتویٰ یا فیصلہ ان کے عام معاصر مجتہدین میں مشہور ہو جائے، سب کو اس کا علم ہو جائے اور کوئی مجتہد اس سے اختلاف نہ کرے، یہی صورت حال بدتر اور ہے یہاں تک کہ غور و فکر کی مدت گزر جائے۔

اکثر حنفیہ اور بعض شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ اجماع سکوتی جب متحقق ہو گیا تو وہ اجماع قطعی ہے، ان حضرات کے نزدیک یہ اجماع اس وقت متحقق ہوتا ہے جب یہ نہ کہا جائے کہ باقی مجتہدین نے خوف کی وجہ سے بطور تقیہ سکوت اختیار کیا تھا۔

مجتہدین کی خاموشی کو اجماع تصور کرنا اس وقت تک محتاج تکلف کی فقہی مذاہب کا استقرا نہیں ہوا تھا، استقرا مذاہب کے بعد مجتہدین کی خاموشی کو اجماع نہیں قرار دیا جائے گا، کیونکہ کوئی صاحب مذہب اگر اپنے مذہب کے تقاضے پر عمل کر رہا ہے تو اس پر تکبر کی کوئی وجہ نہیں۔

ابو ہاشم جہانی کی رائے ہے کہ بعض مجتہدین کا سکوت اختیار کرنا

(۱) شرح مسلم اثبوت ۳۲۲۔

(۲) احادیث دلائل ص ۱۳۔

(۱) تیسیر الخیر ۲۵۹، طبع معنی النہج، شرح جمع الجوامع ۲۰۱/۲۔

اجمال

اور اجماع میں شیخ کا امکان نہیں ہے، کتاب و سنت کی کسی نص کے خلاف اجماع اس نص کے منسوخ ہونے کی دلیل قاطع ہے، کیونکہ امت مسلمہ غلط بات پر متفق نہیں ہو سکتی، (۱)۔

اس مسئلہ کی تفتیح کرتے ہوئے ابن تیمیہ لکھتے ہیں: ”یروود شخص جو کسی نص کے مقابلہ میں اجماع کو پیش کرے اور نص کے منسوخ ہونے کا دعویٰ کرے بغیر کسی دوسری نص کے جو اس نص کے معارض ہو پس بلاشبہ وہ شخص اس بارے میں خطا پر ہے، اس لئے کہ نصوص میں سے کوئی نص بغیر ایسی دوسری نص کے منسوخ نہیں ہوتی جو امت کے پاس باقی اور محفوظ ہے“ (۲)۔

ایک دوسرے مقام پر ابن تیمیہ لکھتے ہیں: ”اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اگر (نص کے خلاف) اجماع ثابت ہو تو وہ نص کے منسوخ ہونے کی دلیل ہوگا، کیونکہ امت مسلمہ گمراہی پر مجتمع نہیں ہو سکتی، لیکن واقعہ یہ ہے کہ ترک نص پر کوئی ایسا اجماع نہیں پایا گیا جس میں اس نص کو منسوخ کرنے والی نص معلوم نہ ہو، اسی لئے اکثر وہ لوگ جو اپنے مزعوم اجماع سے نصوص کی منسوخی کا دعویٰ کرتے ہیں، جب ان کے مسائل کی تحقیق کی جاتی ہے تو ان کا دعویٰ اجماع صحیح نہیں رہتا جس کو وہ لوگ اجماع کا نام دیتے ہیں، اس کی بہت سے بہت حقیقت یہ ہوتی ہے کہ اس میں کسی اختلاف کا ظہور نہیں ہوتا“ (۳)۔

اجماع کے بارے میں تفصیل ہے اور اختلاف ہے جو اس سے کہیں زیادہ ہے جو یہاں بیان کیا گیا ہے، اس پر بحث و غفلت کی جگہ ”اصولی ضمیر“ ہے۔

اجمال

تعریف:

۱- ”اجمال“ ”اجمل“ کا مصدر ہے، لغت میں اس کا ایک معنی ہے: چیز کو تفصیل کے بغیر جمع کرنا۔

اجمال کے بارے میں اہل اصول کی دو اصطلاحیں ہیں، کیونکہ مجمل کی تعریف میں اہل اصول کے درمیان اختلاف ہے: پہلی اصطلاح حنفیہ کے علاوہ دوسرے اہل اصول (متکلمین) کی ہے، ان کے نزدیک مجمل وہ ہے جس کی دلالت واضح نہ ہو (۱)، پس لفظ مجمل عام ہوگا، اس عبارت میں جس کی دلالت واضح نہ ہو (۲)۔ دوسرے جس مجمل کے ساتھ بیان و وضاحت آگئی وہ اجمال سے بالاتفاق خارج ہو گیا (دیکھئے: ”بیان“ کی اصطلاح)۔

متکلمین کے یہاں اجمال جس طرح اقوال میں ہوتا ہے اسی طرح افعال میں بھی ہوتا ہے، اس کی مثال میں بعض اہل اصول نے یہ روایت پیش کی ہے کہ: ”سلم فی صلاۃ رباعیۃ من الثنین“ (رسول اکرم ﷺ نے چار رکعت والی نماز میں دو رکعت پر سلام پھیرا)، آپ ﷺ کے اس فعل میں اس کا بھی امکان ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے بھول کر دو رکعت پر سلام پھیر دیا ہو، اور اس کا بھی امکان ہے کہ نماز چار رکعت کے بجائے دو رکعت ہوگئی ہو، پس

(۱) المستدرک مع مسلم العیون ۳/ ۳۹۳۔

(۲) مجموع الفتاویٰ ۱۱/ ۳۳۲۔

(۳) مجموع الفتاویٰ ۸/ ۱۱۳۔

(۱) جمع الجوامع شرح کلل ۵۸/ ۲۔

(۲) تحفہ الفقہ ۲۲۲/ ۸۔

اجمال ۲-۵

حضور اکرم ﷺ سے ذوالہدین نے استفسار کیا تو نبی اکرم ﷺ نے وضاحت فرمائی کہ سہو ہو گیا ہے (۱)۔
قراردیتا ہے (۱)۔

(ب) تثابہ:

۳- دنیا میں اگر اس کا معنی معلوم ہونے کی امید نہ ہو تو حنفیہ کے نزدیک یہ "تثابہ" کہلاتا ہے، یہ وہ چیزیں ہیں جن کا علم اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات تک محدود رکھا ہے، مثلاً سورتوں کے آغاز میں "حروف مقطعات"۔

(ج) خفی:

۴- خفی وہ لفظ ہے جس کا خفاء عارض کی وجہ سے بعض افراد پر اس کے اظہار میں ہو، عارض یہ ہوتا ہے کہ اس فرد کو ایک علیحدہ نام دیا گیا ہے، مثلاً لفظ "سارق" اپنے مفہوم شرقی میں ظاہر ہے لیکن اس بارے میں خفی ہے کہ "طوار" (اپنا) "نہاش" (کفن چور) (۲) "سارق" میں داخل ہیں یا نہیں۔

محمل کا حکم:

۵- خفی اہل اصول کے نزدیک محمل کا حکم یہ ہے کہ اس میں مراد واضح ہونے تک توقف کیا جائے، مراد واضح ہونے کی شکل یہی ہے کہ جس نے اجمال کیا ہے اس سے استفسار کیا جائے۔

حنفیہ کے علاوہ دوسرے اہل اصول کا مسلک محمل کے حکم کے بارے میں یہ ہے کہ اس میں توقف کیا جائے گا یہاں تک کہ اجمال کرنے والے کی طرف سے یا قرآن سے یا عرف سے یا اجتہاد سے

(۱) تیسیر التحریر ۲۲۸-۲۳۰۔

(۲) "طوار" وہ شخص ہے جو لوگوں کا مال من کے بیدار ہونے کی حالت میں ذرا سی غفلت میں لے اٹتا ہے، اور "نہاش" وہ شخص ہے جو چپکے سے قبر کھود کر کفن لے لیتا ہے۔

دوسری اصطلاح خفی اہل اصول کی ہے، ان کے نزدیک محمل وہ ہے جس کی مراد معلوم نہیں ہو سکتی بغیر اس بیان کے جس کی امید اجمال کرنے والے کی جانب سے کی جاتی ہے۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کے مفہوم میں جو خفاء ہے وہ محض غور و فکر سے دور نہیں ہو سکتا، انہوں نے اس کی مثال یوں دی ہے کہ نماز و زکوٰۃ وغیرہ کا جو حکم دیا گیا جب تک شارح نے اس سے مراد کو واضح نہیں کیا وہ محمل تھا۔

متعلقہ الفاظ:

(الف) مشکل:

۲- اگر لفظ کا معنی ایسا ہو کہ غور و فکر سے اس کو جانا جاسکتا ہو تو حنفیہ کے نزدیک اس کا نام محمل نہیں بلکہ "مشکل" ہے، مشکل کی مثال میں حنفیہ نے قرآن پاک کی آیت: "لَا تَنۡوَاْ خَزَنَتۡہِمْ اَتۡنٰی سَنَتۡہِمْ" (۲) کو پیش کیا ہے، اس لئے کہ "اتنی" وہ معانی میں استعمال ہوتا ہے، "اتین" (جہاں) کے معنی میں اور "کحیف" (کیسے، جس طرح) کے معنی میں، آیت میں غور کرنے سے معلوم ہو جاتا ہے کہ اس آیت میں "اتنی" "کحیف" کے معنی میں ہے، ایک قرینہ لفظ "خزئت" (بھیتی) ہے، اور دوسرا قرینہ "اذی" (گندگی، تکلیف دہ چیز) کو حرام

(۱) مجمع البشیر از ری ۴۷-۴۸، یہ حدیث بخاری و مسلم دونوں میں ہے اس کے راوی حضرت ابو ہریرہؓ ہیں امام مالک، ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ نے بھی اس حدیث کی روایت کی ہے حافظہ صلاح الدین علی نے ایک مستقل جزء میں اس حدیث کے طرق جمع کئے ہیں اور اس پر تحقیقی بحث کی ہے (تحقیق) التحریر ۲۲، جامع الاصول ۵/۵۳، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۳۳۔

اس کی وضاحت ہو جائے (۱)۔

مجمل کے بارے میں مزید تفصیل ہے جس کا مقام اصولی ضمیر

ہے۔

۱۔ جنبی

تعریف:

۱۔ لغت میں "جنبی" غریب (پردہ شدہ شخص) کو کہتے ہیں، "غریب" کو "جنب" اور "جنب" بھی کہا جاتا ہے، "جنابہ" کا ایک معنی غریب (پردہ شدہ) بھی ہے، کہتے ہیں: "اجنب فلان فلانا" (فلان شخص نے فلان شخص سے اجتناب کیا، اس سے دور رہا)۔ "اتاق" میں "لاس" سے نقل کیا ہے: مجازی معنی میں کہتے ہیں: "هو اجنبی عن كذا" (یعنی وہ شخص فلان چیز سے بے تعلق ہے، اسے اس چیز کی کوئی حقیقت نہیں)، اس طرح جنبی کا اطلاق اس شخص پر ہوتا ہے جو کسی اور معنوی طور پر کسی چیز سے دور اور بے تعلق ہو۔

۲۔ اور ہم نے کسی فقیہ کی طرف سے اس اصطلاح کی کوئی تعریف نہیں پائی، لیکن فقہاء کے کلام میں اس کے مواقع استعمال کا استقرار کرنے سے واضح ہوتا ہے کہ فقہاء کے یہاں اس لفظ کا کوئی ایک متعین مفہوم نہیں ہے، بلکہ ہر مقام پر اسی مقام کے مطابق اس کا مفہوم بتایا جاتا ہے (۱)، اس کے چند معانی درج ذیل ہیں:

الف۔ جنبی وہ شخص ہے جو قرابت میں آپ سے دور ہو، اس کا آپ سے کوئی نسبی رشتہ نہ ہو، مثلاً جلال الدین محلی نے "شرح منهاج الطالبین" میں لکھا ہے (۲): "جنبی کے لئے جائز ہے کہ



(۱) خلاصہ حکمۃ حاشیہ عمیرہ ۳۴، ۴۷، ۴۸، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰

اجنبی ۳-۴

الف۔ عقد کے ذریعہ اجنبی شخص تعلق والا بن جاتا ہے، مثلاً عقد نکاح، اس کے ذریعہ اجنبیہ عورت بیوی بن جاتی ہے، اسی طرح عقد شرکت اور عقد وکالت وغیرہ، ان کی تفصیل فقہ میں ان کے ابواب کے ذیل میں ملے گی۔

ب۔ لڑن (اجازت دینا) اور تفویض (حوالہ کرنا) وغیرہ سے بھی اجنبی شخص تعلق والا بن جاتا ہے (۱)، مثلاً شوہر کا طلاق کا اختیار بیوی کے یا کسی اور کے حوالہ کرنا، وکیل بنانا، وصی مقرر کرنا وغیرہ۔

ج۔ اضطراب سے بھی اجنبی شخص تعلق والا بن جاتا ہے، مثلاً ایک شخص جو کہ سے مضطرب ہو، وہ دوسرے شخص کا زائد از ضرورت کھانا اس کی رضامندی کے بغیر ملے (۲)۔

د۔ قاضی کے فیصلہ سے بھی اجنبی شخص تعلق والا بن جاتا ہے، مثلاً قاضی نے کسی اجنبی کو یتیم کا وصی مقرر کر دیا، یا اوقاف کا متولی بنا دیا۔

۴۔ چند صورتوں میں تعلق والا شخص اجنبی بن جاتا ہے، ان میں سے بعض صورتیں یہ ہیں:

الف۔ اس سبب کا ختم ہو جانا جس کی وجہ سے اجنبی تعلق والا بنا تھا، مثلاً عورت کو طلاق دے دی گئی، عقد فسخ وغیرہ فسخ کر دیا گیا۔

ب۔ سبب کے موثر ہونے میں کوئی مانع حائل ہو گیا، مثلاً میاں بیوی میں سے کسی ایک کا مرتد ہو جانا، ارتداد کی وجہ سے دونوں ایک دوسرے کے لئے اجنبی ہو جاتے ہیں، نہ باہم ازدواجی زندگی گزار سکتے ہیں نہ ایک دوسرے کی میراث پائیں گے۔

ج۔ قاضی کے فیصلہ سے بھی تعلق والا اجنبی بن جاتا ہے، مثلاً قاضی نے ”سفیہ“ کے تصرفات پر پابندی عائد کر دی، ”ایلاء“ کرنے

میت کی طرف سے اس کی اجازت کے بغیر حج فرض لیا کرے، اس عبارت کی تشریح کرتے ہوئے عمیرہ نے اپنے حاشیہ میں لکھا ہے: ”اجنبی سے مراد غیر وارث ہے، یہ بات ہمارے شیخ نے بیان کی ہے، روزہ پر قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ اس سے مراد غیر قریب لیا جائے۔“

ب۔ اجنبی اس شخص کو بھی کہتے ہیں جو کسی امر سے بے تعلق ہو، خواہ وہ امر عقد ہو یا اس کے علاوہ کوئی اور چیز، مثلاً لکھتے ہیں: ”اگر کسی اجنبی نے بیع کو اس پر خریدار کا قبضہ ہونے سے پہلے تلف کر دیا تو عقد ناسد ہوگا“، یہاں اجنبی سے وہ شخص مراد ہے جو عقد بیع سے بے تعلق ہو، نہ دہن و خست کنندہ ہو نہ خریدار۔ اسی طرح فقہاء کا قول: ”کیا اجنبی کے لئے خیاری شرط لگانا صحیح ہے؟“، جب اجنبی شخص کسی ایسی چیز میں تصرف کرتا ہے جو اس کی نہیں ہے تو اسے ”فصلی“ کہا جاتا ہے۔

ج۔ اجنبی وہ شخص بھی کہلاتا ہے جو دہن سے دور ہو، پورا دارالاسلام مسلمان کا دہن ہے، دارالاسلام کے لئے اجنبی وہ کہلائے گا جو نہ مسلمان ہو نہ ذمی۔

د۔ عورت کے تعلق سے اجنبی وہ مرد کہلاتا ہے جو اس کا حرم نہ ہو۔ اور حرم سے وہ شخص مراد ہے جس سے عورت کے لئے نکاح کرنا ہیضہ کے لئے حرام ہو، خواہ نسبی رشتہ کی بنا پر یا کسی اور مباح سبب سے، اور ایک قول یہ ہے کہ حرمت نکاح کا مذکورہ حکم کسی سبب سے بھی ہو، چاہے مباح ہو یا غیر مباح، اور اگرچہ قریب (رشتہ دار) ہو، جیسے چچا کا بیٹا اور ماموں کا بیٹا۔

اجنبی کا تعلق والا بن جانا اور تعلق والے کا اجنبی بن جانا:

۳۔ چند صورتوں میں اجنبی شخص تعلق والا بن جاتا ہے، ان میں سے بعض یہ ہیں:

(۱) ملاحظہ ہو ابن ماجہ ص ۵۲۲/۵۳۷، ۵۰۰ وغیرہ، اہلبیہ ص ۳۲۱، المغنی

ص ۷۱/۷۲

(۲) جوہر ص ۲۲/۲۳، اہلبیہ ص ۳۳۳، المغنی ص ۶۰۲/۸، اور اس کے بعد کے صفحات۔

اجنبی ۵-۷

والے اور اس کی بیوی کے درمیان مدت مکمل ہونے پر جمہور فقہاء کے نقطہ نظر کے مطابق تفریق کر دی، ضرر کی وجہ سے تفریق کر دی، کسی سامان یا مال کی بابت اس شخص کے حق میں فیصلہ کر دیا جس کا اس پر قبضہ نہیں ہے۔

تعلق والے اور اجنبی دونوں کی موجودگی میں کیا حکم ہوگا؟
۵- کسی معاملہ میں اگر تعلق والا اور اجنبی دونوں جمع ہوں تو تعلق والے کو ترجیح دی جائے گی^(۱)، جیسا کہ اس کی تفصیل ذیل میں آئے گی۔

اجمالی حکم:

اجنبی کا اجمالی حکم اس کے مختلف معافی کے اعتبار سے مختلف ہوگا:

اول: وہ اجنبی جو قریب (رشتہ دار) کی ضد ہے:

۶- قریب (رشتہ دار) کے کچھ حقوق و امتیازات ہیں جن میں وہ اجنبی سے منفرد ہے، انہیں میں سے ایک یہ ہے کہ وہ اجنبی کے مقابلہ میں اس شخص کی نگہداشت اور دیکھ بھال کا زیادہ مستحق ہے جس کو نگہداشت کی ضرورت ہو، جیسا کہ درج ذیل مثالوں میں ہے:

الف- قریب (رشتہ دار) کو صغیر اور مجنون کی ذات پر حق ولایت حاصل ہے، اور عورت کی شادی کرنے کا اختیار ہے، اجنبی کو یہ اختیار حاصل نہیں۔

ب- قریب (رشتہ دار) کو صغیر (مبالغہ منقص) اور مجنون (پاگل)

کی پرورش کا حق حاصل ہے، "اجنبی" کو یہ حق حاصل نہیں، ایک خاص ترتیب کے مطابق پرورش کے استحقاق میں سب سے قریبی رشتہ دار کو مقدم کیا جاتا ہے۔

جب بچے کی پرورش کرنے والی خاتون نے کسی ایسے مرد سے نکاح کر لیا جو زیر پرورش بچے کے لئے اجنبی ہے تو اس عورت کا حق پرورش (حق حضانت) ختم ہو گیا، کیونکہ رسول اکرم ﷺ نے اسی طرح کے ایک معاملہ میں ماں سے فرمایا تھا: "أنت أحق به عالم تنكحی"^(۱) (تم اس بچے کی زیادہ حقدار ہو جب تک نکاح نہ کرو)، اس کی تفصیل کتب فقہ کے باب البطالة میں ملے گی۔

ج- اجنبی کے مقابلہ میں قریب (رشتہ دار) میت کو غسل دینے اور اس کی نماز جنازہ کی امامت کرنے کا زیادہ مستحق ہے، اس کی تفصیل باب الجنائز سے معلوم ہو سکتی ہے^(۲)۔

دوم: تصرفات اور حقوق میں اجنبی کا حکم:

۷- یہاں اجنبی سے مراد وہ شخص ہے جس میں تصرف کی اہلیت نہیں ہے، تصرف کی صلاحیت صلاب حق، وہمی اور وکیل وغیرہ کو حاصل ہوتی ہے، ان کے علاوہ دوسرے لوگ اجنبی ہیں۔

جس حق کے متعلق انسان اجنبی ہے اگر اس میں انسان نے اپنی ذات کے لئے تصرف کیا تو اس کا یہ تصرف باطل ہے، اور اگر دوسرے کی طرف سے (یعنی صلاب حق کی طرف سے) تصرف کرنا ہے حالانکہ وہ صلاب حق کا نہ ولی ہے نہ نائب، تو اس شخص کو فقہاء "منصولی" کہتے ہیں، اور اس کے تصرف کے بارے میں فقہاء کے

(۱) اس حدیث کی روایت احمد، ابوداؤد و دیگر حاکم نے اس سند کے ساتھ کی ہے: مروی بن شعیب عن أبیہ عن جده (تخصیص الخیر ۱۰/۴)۔

(۲) ابن ماجہ ۵۷۵، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱

اجنبی ۸-۱۱

اس مسئلہ میں اختلاف اور تفصیل ہے جس سے واقفیت کے لئے کتب فقہ کے زکوٰۃ، حج، صوم، کفارات کے ابواب کا مطالعہ کیا جائے^(۱)۔

اجنبی کا تہرنا حقوق کی ادائیگی کرنا:

۹- کسی دوسرے پر عائد حقوق کی ادائیگی ازراہ تہرث اجنبی کی طرف سے کیا جانا جائز ہے، مثلاً کسی کے ذین کا ادا کر دینا، اور کسی کی بیوی کا مہر اور اس کا مان و نفقہ اور کسی شخص کی اولاد کا نفقہ ادا کر دینا، اگر اس شخص نے یہ کام کسی حاکم کی اجازت سے یا واپس لینے کی نیت سے کیا ہو تو اسے واپس لینے کا حق ہوگا، اس بارے میں تفصیل اور اختلاف ہے، اس کی واقفیت کے لئے کتب فقہ میں ان حقوق سے متعلق ابواب کا مطالعہ کیا جائے^(۲)۔

سوم: اجنبی بمعنی غیر وطنی:

۱۰- حربی دارالاسلام کے تین اجنبی ہیں، حربی وہ شخص ہے جو نہ مسلمان ہو نہ ذمی ہو، حربی کو یہ حق نہیں ہے کہ وہ امان حاصل کئے بغیر دارالاسلام میں داخل ہو، جب وہ امان لے کر دارالاسلام میں داخل ہو گیا تو ”مستامن“ کہلائے گا۔ اس معنی میں اجنبی کے احکام کی واقفیت کے لئے دیکھئے درج ذیل اصطلاحیں: (امان، مستامنون، دل حرب)۔

چہارم: بغور کے تعلق سے اجنبی:

۱۱- شوہر اور محارم کے علاوہ اجانب کے لئے اسلامی شریعت نے کچھ

درمیان اختلاف ہے، بعض فقہاء اسے باطل قرار دیتے ہیں اور بعض اس کو صائب حق کی اجازت پر موقوف قرار دیتے ہیں^(۱) (دیکھئے: ”إجازة“ اور ”فضولی“ کی اصطلاح)۔

اجنبی اور عبادت:

۸- دوسرے کی طرف سے بدنی عبادت ادا کرنے کے معاملہ میں ولی اور اجنبی کا حکم یکساں ہے، کسی زندہ شخص کی طرف سے نماز اور روزہ ادا کرنا درست نہیں، کیونکہ ان سب میں نیت ضروری ہے، میت کے ذمہ جو بدنی عبادت ہوں ولی یا غیر ولی پر ان کی قضا کرنا لازم نہیں، اور اگر تہرنا ولی یا غیر ولی نے میت کی طرف سے قضا کر دی تو میت کی طرف سے کفایت کرے گی یا نہیں؟ اس بارے میں فقہاء میں اختلاف ہے۔

جہاں تک خالص مالی عبادت کا معاملہ ہے مثلاً زکوٰۃ، بعض کفارات اور نذر یہ بھوم، یا ان عبادت کا معاملہ ہے جن میں بدنی اور مالی دونوں پہلو موجود ہیں مثلاً حج، ان کی ادائیگی کسی کی طرف سے اگر وہ زندہ ہو اور خود قدرت رکھتا ہو، اس کی اجازت کے بغیر درست نہیں، اور جہاں تک میت کی طرف سے ان عبادت کی ادائیگی کا معاملہ ہے تو اس میں تفصیل یہ ہے کہ مرنے والے شخص نے اگر وفات سے پہلے اس کے ادا کرنے کی وصیت جاری کی ہو تو مذہب حنفی کے مطابق ولی یا وصی پر ایک تہائی ترکہ کی حد میں اس عمل کو جاری کرنا ضروری ہے، اور دیگر حضرات کے نزدیک اس نے وصیت کی ہو یا نہ کی ہو، اس کے پورے ترکہ میں سے ان عبادت کی ادائیگی کی جائے گی، جس طرح پورے ترکہ سے دیگر دیون ادا کئے جاتے ہیں۔

(۱) خلاۃ حکمہ فی المروء لابن القیم: مسئلہ ۱۶، معنی الحج ۲/۶۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ابن

عابدین ۱/۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، جوہر الاکلیل ۲/۲۵۲، المعنی ۲/۶۸۳۔

(۲) خلاۃ حکمہ فی المروء معنی الحج ۲/۶۹۲، ۷۹۳، المعنی ۲/۶۷۰۔

(۱) ابن عابدین ۲/۳۳۲، جوہر الاکلیل ۱/۳۳۹، ۳۴۰، المعنی ۲/۶۹۰،

المعنی ۲/۷۹۰، ۷۹۱، طبع سوم، التوضیح لابن رجب ۱/۳۵۸، ۳۵۹۔

اجنبی ۱۲-۱۵

واجب استر نہیں ہے، یا جتنا حصہ جسم ایک عورت کا دوسری عورت دیکھ سکتی ہے۔

ب۔ چھوٹا:

۱۳۔ اجنبی شخص عورت کا جسم نہیں چھو سکتا۔

ج۔ تنہائی میں ہونا (خلوت):

۱۴۔ مرد اور عورت جب ایک دوسرے کے لئے اجنبی ہوں تو ان میں سے ایک کا دوسرے کے ساتھ خلوت میں ہونا جائز نہیں ہے، کیونکہ بخاری میں مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”یہاکم والدخول علی النساء“ (عورتوں کے پاس جانے سے بچو)، دوسری حدیث میں ارشاد ہے: ”لا یخلون رجل بامرأة إلا مع ذي محرم“^(۱) (کوئی مرد کسی عورت کے ساتھ خلوت میں نہ رہے، الا یہ کہ اس عورت کا ذی رحم محرم ساتھ ہو)۔

د۔ عورت کی آواز:

۱۵۔ حنفیہ کے مرجوح قول کے مطابق اجنبی شخص کے لئے عورت کی آواز منہا حرام ہے، کیونکہ عورت کی آواز بھی عورت ہے۔

ہم نے اوپر جو تیزیں ذکر کی ہیں ان میں سے بہت سی تیزوں کے بارے میں فقہاء کے یہاں اختلاف، تفصیل اور استثناءات ہیں، ان کی واقفیت حاصل کرنے کے لئے کتب حنفیہ کا ”باب الحظر والإباحۃ“ اور دوسرے مذہب کی کتابوں میں ابواب النکاح کے اوائل اور شروط الصلوٰۃ کے باب ستر العورۃ کا مطالعہ کیا جائے^(۲)۔

(۱) فتح الباری ص ۲۳۰ طبع انتقہ۔

(۲) خلاصہ حنفیہ ص ۲۷۱/۱، ۲۷۲/۱، ۲۷۳/۵-۲۷۴، بغنی ۵۵۶/۱-۵۶۰ طبع سوم۔

خاص احکام مقرر کئے ہیں، ان احکام کا مقصد عورت کی حفاظت اور اس کی عزت و شرافت کو بکھریں کرنے والی چیزوں سے بچانا ہے، شریعت نے بیوی اور شوہر کے تعلقات میں سہولت رکھی ہے، عقد نکاح کے نتیجے میں میاں بیوی میں سے ہر ایک کے لئے دوسرے سے لطف اندوزی کے وہ سارے کام جائز ہو جاتے ہیں جو بانہ سکون و الفت کا ذریعہ ہوں تاکہ اللہ کی حکمت کے مطابق نسل انسانی دائم و مقرر اور ہے اور ماں باپ کے سایہ عاطفت میں عہد سے عہد طریقہ پر نسل انسانی کی نشوونما ہو، شریعت نے عورت اور اس کے محارم کے تعلقات میں بھی تنگی نہیں بدتی، کیونکہ ان دونوں کے درمیان مذمت و احترام کا جو گہرا رشتہ ہے وہ ثواب و نسیب نفس کے خیرات پر قابو پالینا ہے، محارم کے بارے میں سہولت برتنے کا ایک مقصد یہ ہے کہ عورت اور اس کے نزدیک ترین رشتہ دار آسانی اور سہولت کے ساتھ ایک ساتھ زندگی گزار سکیں، اس بارے میں شوہر اور محرم کا حکم اجنبی سے مختلف ہے، اس لئے شریعت نے عورت اور اجنبی کے تعلق میں کچھ حدود عائد کر دی ہیں، ان پابندیوں کا خلاصہ ذیل میں درج ہے:

الف۔ دیکھنا:

۱۲۔ اجنبی کے لئے عورت کی زینت اور بدن کی طرف دیکھنا حرام ہے، بعض فقہاء کی رائے کے مطابق عورت کے پورے جسم کی طرف دیکھنا حرام ہے، اور بعض فقہاء کے نزدیک چہرہ، دونوں ہتھیلیوں اور دونوں قدم کے علاوہ باقی جسم دیکھنا حرام ہے۔

اسی طرح عورت پر واجب ہے کہ اجنبی مرد سے اس طرح پردہ کرے کہ اپنے جسم کا وہ حصہ ڈھانکے رہے جس کا دیکھنا اجنبی مرد کے لئے ناجائز ہے۔ عورت کے ذمہ لازم ہے کہ اجنبی مرد اور محرم کا بدن دیکھنے سے اجتناب کرے، ہاں جسم کا وہ حصہ دیکھ سکتی ہے جو

اجنبیہ

دیکھئے ”اجنبی“۔

ارجہاز

تعریف:

۱- لغت میں ”ارجہاز“ کا ایک معنی ہے جلدی کرنا، ”ارجہاز علی المجریح“ کا معنی ہے: زخمی شخص کے قتل کو مکمل کرنا (۱)۔ فقہاء بھی ”ارجہاز“ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں (۲)۔
اسی مفہوم میں فقہاء لفظ ”تذلیف“ بھی استعمال کرتے ہیں (۳)۔

عمومی حکم:

۲- زخمی انسان کو قتل کرنا: مسلمانوں سے قتال کرنے والے کفار کے مجرمین کو قتل کرنا جائز ہے، اسی طرح قتال کرنے والے باغیوں کے مجرمین کو قتل کرنا جائز ہے جبکہ باغیوں کا کوئی جتھا ہو، اور اگر ان کا جتھا نہ ہو تو ان کے مجرمین کو قتل کرنا جائز نہیں (۴)۔
حد یا قصاص میں واجب القتل شخص کو قتل کرنا بالاتفاق واجب ہے۔



(۱) مآخذ لسان العرب، المصباح الحکیم، مجمع متن اللغات، ۱۵۸ (جہاز)۔

(۲) حاشیہ طبریہ، ۸۸ طبع در لہجہ طحاہ ۱۳۱۱ھ، حاشیہ ابن عابدین ۳۳۱ طبع بول۔

(۳) طبریہ، ۸۸۔

(۴) حاشیہ ابن عابدین ۳۱۱ طبع بول، حاشیہ الحرمین علی المسیح ۵/۱۱ طبع دار احیاء التراث العربیہ، المثنیٰ ۸/۵۰۹، ۱۱۵، ۷۸، ۹۰، ۳ طبع مکتبہ المحمودیہ العربیہ مصر، حاشیہ الصلوی علی المشرح البخاری ۳۹ طبع دار طحارف مصر۔

اجہاز ۳، اجہاض ۱-۳

۳- جانور کے قتل کو مکمل کرنا: جانور کی دو قسمیں ہیں:

پہلی قسم وہ جانور جس کو ذبح کرنا جائز ہے، بایں طور کہ وہ مکول اللحم ہو، یا موذی ہونے کی بنا پر اسے قتل کرنا جائز ہے۔ اس نوع کا حیوان اگر بیمار یا زخمی ہو جائے تو اس کے قتل کو مکمل کرنا جائز ہے، کیونکہ اس کا ذبح یا قتل کرنا ہتہا بھی جائز ہے (بیمار اور زخمی ہونے بغیر)۔

اجہاض

تعریف:

- ۱- اجہاض لغت میں دو صورتوں پر بولا جاتا ہے: یعنی ایسے حمل کا اسقاط جو ناقص الخلق ہو، یا جس کی مدت پوری نہ ہوئی ہو، وہ عورت کا ہوا کسی اور کا، اور یہ لغوی اطلاق صادق آتا ہے اس اسقاط پر بھی جس میں کسی کے فعل کا دخل ہو اور وہ بھی جواز خود ہو گیا ہو^(۱)۔
- ۲- فقہاء لفظ اجہاض کا استعمال اس لغوی معنی سے بہت کر نہیں کرتے^(۲)۔

بسا اوقات اجہاض کی تعبیر اس کے مترادف الفاظ مثلاً اسقاط، اثناء طرح اور ولادت سے کرتے ہیں۔

۱- اسقاط حمل کا شرعی حکم:

- ۳- بعض فقہاء نے نفل روح کے بعد اسقاط حمل کے حکم اور نفل روح سے قبل ہو راستقرار کے بعد اسقاط کے حکم کے درمیان تفریق کی ہے، چونکہ نفل روح کے بعد اسقاط کا حکم متفق علیہ ہے، اس لئے زیادہ



(۱) لمصباح، القاسوس، المصباح: ماہ (مض)۔ المصباح الوسیط میں ہے: مجمع للمصباح
المربی نے طے کیا ہے کہ لفظ اجہاض کا اطلاق جنین کے بطن مادر سے چوتھے
ماہ سے قبل یا بعد نفل روح کے پر کیا جائے گا، اور لفظ اسقاط کا چوتھے اور ساتویں ماہ
کے درمیان خارج ہونے پر کیا جائے گا، یہ اصطلاح تیرہویں صدی ہجری کے
بعد کی پیداوار ہے۔
(۲) البحر الرائق ۸/۸۹۸، حاشیہ البحر الرائق ۲/۲۵۰۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳۱۱/۵ طبع بلاق، جوہر المکمل ۱/۲۳، البحر الرائق
المطیب ۲۳۸/۳ طبع دار المعرف، المغنی ۷/۱۳۵، حاشیہ ابن عابدین
۱۸۸/۵ طبع بلاق، المہذب ۱/۲۵۳ طبع معصنہ المہذب المجلد ۱۔

اجباض ۳-۵

بعد اسقاط کی حرمت عام ہے، اس صورت میں بھی جب کہ حمل باقی رہنے میں ماں کی زندگی کو خطرہ درپیش ہو اور اس صورت میں بھی جبکہ ایسا نہ ہو۔

علامہ ابن عابدین ثانی نے اس کی صراحت کرتے ہوئے تحریر فرمایا: اگر جنین زندہ ہو اور اس کے باقی رہنے میں ماں کی زندگی کو خطرہ لاحق ہو تو اسے کاٹ کاٹ کر ضائع کر دینا جائز نہیں ہوگا، کیونکہ اس کی وجہ سے ماں کی موت یقینی نہیں بلکہ موبہوم ہے، اور ایک امر موبہوم کے سبب کسی آدمی کا قتل کرنا جائز نہیں^(۱)۔

ب- نفخ روح سے قبل اسقاط حمل کا حکم:

۵- نفخ روح سے قبل اسقاط کے حکم میں مختلف رجعات ہیں، حتیٰ کہ ایک مذہب میں آئینی قبول ہیں، ان میں سے بعض مطلقاً اباہت کے قائل ہیں، دوسری دو قول ہے جس کا بعض حنفیہ نے ذکر کیا ہے، انہوں نے یہ کہا ہے کہ حمل کے بعد اسقاط مباح ہے جب تک

مناسب یہی ہے کہ اسی سے بحث کا آغاز کیا جائے، پھر اس کے بعد نفخ روح سے قبل اسقاط حمل کا حکم فقہاء کرام کے نظریات و خیالات کی تفصیل کے ساتھ ذکر کر دیا جائے۔

الف- نفخ روح کے بعد اسقاط حمل کا حکم:

۴- نفخ روح ایک سوئس دن کے بعد ہوتا ہے جیسا کہ اس حدیث صحیح میں ثابت ہے جس کی روایت عبد اللہ بن مسعود نے مرفوعاً کی ہے: "إِنَّ أَحَدَكُمْ يَجْمَعُ خَلْقَهُ فِي بطنِ امَةٍ أَرْبَعِينَ يَوْمًا نَظْفَةً، ثُمَّ يَكُونُ عِلْقَةً مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ يَكُونُ مَضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ يُرْسِلُ الْمَلَكُ فَيَنْفِخُ فِيهِ الرُّوحَ"^(۱) (تم میں سے ہر ایک کا مادہ تخلیق بطنِ مادر میں چالیس روز نطفہ رہتا ہے، پھر چالیس روز حلقہ، پھر چالیس روز مضغ، اس کے بعد فرشتہ بھیجا جاتا ہے اور وہ اس میں روح پھونک دیتا ہے)۔

فقہاء کے مابین نفخ روح کے بعد اسقاط کے حرام ہونے میں کوئی اختلاف معلوم نہیں، ان حضرات نے صراحت کر دی ہے کہ اگر جنین میں روح پھونک دی جائے تو اسقاط بالاجہا حرام ہے، اور یہ بھی کہا ہے کہ بلا اختلاف یہ اس بچہ کا قتل ہے^(۲)۔

فقہاء کے اس اطلاق سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ نفخ روح کے

(۱) الدر المختار وحاشیہ ابن عابدین ۶/۱، البحر الرائق ۸/۲۳۳، المجموع ۵/۱۰۵، طبع المکرم یہ سب کتب کا خیال ہے کہ جب فقہاء نے مردہ ماں کی بے مرضی سے منع کیا اور زندہ جنین کو اس پر قرآن کریم ہے تو اگر لیس صوت پیش آجائے کہ وہ جنین کی جان کے ہاتھ سے لائی دہنے سے ماں کی زندگی خطرہ میں پڑ رہی ہو تو اس کی زندگی کی حفاظت بدرجہ کوئی مقدم ہوگی، اس لئے کہ وہی اصل ہے اور اس کی زندگی جتنی طور پر موجود ہے جبکہ یہ بھی معلوم ہے کہ جنین کے لائی دہنے کی صورت میں ماں اور جنین دونوں ہی فوت کر جائیں گے۔ طب جدید میں ہے کہ اگر جنین کو حیض سے باہر لانے اور ماں کی جان بچانے کے لئے آپریشن کی کوئی صورت نہ ہو تو جنین کو کاٹ کر یا اس کے سر میں سوراخ کر کے عجلت مردہ نیچے لا کر اسقاط کیا جاسکتا ہے، دیکھئے ڈاکٹر فائق الجبیری کا رسالہ جو انہوں نے نکلیہ الحقوق حمیرہ (حمیرہ کالج) سے ڈاکٹریٹ کی ڈگری حاصل کرنے کے لئے ۱۹۵۱ء میں "المسویۃ لطیفۃ فی قانون العقوبات" (تقریر فی قوانین میں طبعی مردہ دایاں) کے عنوان سے لکھا ہے یہ باتیں اگر مقاصد شریعت سے متصادم نہ ہوں تو ان کا لحاظ کیا جانا چاہئے۔

(۱) حدیث: "إِنَّ أَحَدَكُمْ....." کی روایت بخاری و مسلم نے کی ہے (الموطو والمرجان: حدیث ۱۹۰۶)، "دار البیہم الخویہ" کی یہ چوتھی حدیث ہے۔
(۲) الشرح الکبیر مع حاشیہ الدرستی ۲/۲۶۷ طبع مکتبی الکلی، حاشیہ المروئی علی شرح الریثانی ۳/۲۶۳ طبع ۱۳۰۶ھ، البحر الرائق ۸/۲۳۳ طبع اول اعلیہ، حاشیہ ابن عابدین ۶/۱۰۲، ۵/۲۷۸ طبع ۱۲۷۲ھ، فتح القدیر ۲/۳۹۵ طبع بولاق نہایت النکاح ۲/۲۱۹ طبع مکتبی الکلی، حاشیہ الجمل ۵/۲۹۰ طبع المیزب، حاشیہ البیہری ۳/۳۰۳ طبع مکتبی الکلی، الریثانی علی التہذیب ۶/۲۳۸، الاضاف ۱/۸۶۱، الفروع ۱/۱۵۱، المغنی ۷/۸۱۵ طبع ریاض، المجلد ۱۱/۲۹۱-۳۰۱ طبع المیزب ۱۳۵۲ھ۔

اجناس ۶-۸

کوئی شی وجود میں نہیں آتی، ان کی عبارت میں تعلق (وجود) سے مراد یہی نفع روح ہے (۱)۔ مالکیہ میں تبا غلامہ نخی کا یہ قول ہے کہ چالیس روز سے کم کے حمل کو ساتھ کیا جاسکتا ہے (۲)، ابو اسحاق مروزی شافعی کا بھی یہی قول ہے۔ ربی نے کہا: اگر نطفہ زنا کا ہو تو نفع روح سے قبل اس کے اسقاط کا جواز سوچا جاسکتا ہے (۳)۔ فقہاء حنابلہ کا ایک قول یہ بھی ہے کہ وہ حمل کے ابتدائی مراحل میں اسقاط کو مباح قرار دیتے ہیں، کیونکہ ان کے یہاں عورت ملحقہ کو تو نہیں لیکن نطفہ کو ساتھ کرنے کے لئے مباح دوا کا استعمال کر سکتی ہے۔ ابن عقیل سے مروی ہے کہ جب تک حمل میں روح نہ پیدا ہو وہ دوا بارہ زندہ نہیں کیا جائے گا، جس سے پتہ چلتا ہے کہ اس کا اسقاط حرام نہیں ہے، صاحب القروٹ نے کہا: ابن عقیل کے کلام کی بھی ایک بنیاد ہے (۴)۔

۶۔ بعض فقہاء نے صرف عذر کی بنیاد پر اس کو مباح قرار دیا ہے، فی الواقع علماء حنفیہ کا یہی مذہب ہے۔ ابن عابدین نے فتاویٰ خانیہ کے باب اگر بہتہ سے نقل کیا ہے کہ اسقاط بغیر عذر کے جائز نہیں ہے، کیونکہ حرم اگر شکار کے اٹے کو توڑ دے تو وہ ضائع ہوگا، اس وجہ سے کہ وہ شکار کی اصل ہے، جب اس صورت میں حرم پر جزا عائد کی جاتی ہے تو بلا عذر اسقاط کرنے والی عورت کم از کم مجرمہ قرار دے دی جائے گی۔ ابن وہبان نے کہا ہے کہ اہل اہل میں سے ایک عذر یہ بھی ہے کہ ظہور حمل کے بعد عورت کا دودھ منقطع ہو جائے اور بچہ کے باپ کے پاس اتنے پیسے نہیں کہ وہ دودھ پلانے والی دانی کو اجرت پر رکھ سکے اور بچہ کے بلاک ہونے کا خطرہ ہو، اور لادن وہبان نے کہا ہے

کہ: اسقاط کی اباحت حالت ضرورت پر محمول ہے (۱)۔ پھر مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ میں سے جو حضرات بلا قید عذر جواز اسقاط کے قائل ہیں ان کے نزدیک عذر کی صورت میں اسقاط بدرجہ اولیٰ جائز ہوگا۔ خطیب شربینی نے زرکشی سے نقل کیا ہے کہ: اگر عورت کو ایسی مباح دوا استعمال کرنے کی ضرورت پیش آجائے کہ اس کے نتیجے میں اسقاط ہو جاتا ہے تو اس کی وجہ سے اسے ضائع نہ ہونا چاہئے (۲)۔

۷۔ بعض فقہاء نے اسے مطلقاً ممنوع قرار دیا ہے، اس کے قائل فقہاء حنفیہ میں سے علی بن موسیٰ ہیں، ابن عابدین شافعی نے ان سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے: زمانہ نفع روح کے گزرنے سے قبل اسقاط ممنوع ہے، اس وجہ سے کہ مادہ منویہ رحم میں قرار پا جانے کے بعد نتیجتاً زندگی سے ہم کنار ہوتا ہے، لہذا وہ زندگی کے حکم میں ہوگا، جیسا کہ حرم کے شکار کے اٹے کا حکم ہے (۳)۔ مالکیہ کی بھی چالیس یوم سے پہلے کے اسقاط میں ایک رائے یہی ہے (۴)، اور شافعیہ کے یہاں یہ ایک قول محتمل ہے۔ ربی کہتے ہیں: نفع روح سے قبل کے اسقاط کو یہ نہیں کہنا چاہئے کہ وہ خلاف اولیٰ ہے، بلکہ اس میں کراہت تفریقی اور تحریمی دونوں کا احتمال ہے، اور نفع روح کے تفریق زمانہ میں حرمت کا احتمال قوی ہے، اس وجہ سے کہ وہ ایک تمام ہے (۵)۔

۸۔ بعض فقہاء نے اسے حرام قرار دیا ہے، مالکیہ کا یہی قائل اعتقاد قول ہے۔ علامہ درودیر لکھتے ہیں: رحم میں جو مٹی قرار پا چکی ہو اس کا اثر ان جائز نہیں، خواہ چالیس روز پہلے ہی کیوں نہ ہو۔ دسوقی نے اس پر تبصرہ کرتے ہوئے تحریر کیا کہ: یہی قائل اعتقاد قول ہے۔ اور ایک

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۲/۳۸۰ طبع ۱۴۷۲ھ۔

(۲) الاتحاف حنفیہ، لکھنؤ ۱۴۹۳ھ، اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۲/۳۸۰۔

(۴) حاشیہ الدسوقی ۲/۲۶۶-۲۶۷ طبع بیروت۔

(۵) نہایہ الحکم ج ۸/۳۱۶۔

(۱) فتح القدیر ۲/۳۹۵، حاشیہ ابن عابدین ۲/۳۸۰۔

(۲) حاشیہ الرمہوتی علی شرح المرقاۃ ۳/۲۶۳ طبع بول۔

(۳) تحفۃ الخیب ۳/۳۰۳ حاشیہ المروانی ۶/۲۳۸ نہایہ الحکم ج ۸/۳۱۶۔

(۴) المفروق ۱/۱۹۱، الاضاف ۸/۸۶۱ حاشیہ التتبی ۱/۱۸۱، المروض المربع

۳/۱۶۲ طبع مشتم، کتاب الفتن ج ۱/۵۳۔

اجہاض ۹

۱- قاط حمل کے اسباب و وسائل:

۹- قاط حمل کے اسباب بہت سے ہیں، مثلاً حمل سے نجات پانے کا قصد ہو، خواہ وہ حمل نکاح کا نتیجہ ہو یا زنا کاری کا یا مقصد حمل کے باقی رہنے کی صورت میں ماں کو درخشاں خطر دیا اس کے دودھ پیتے سچے کو درخشاں خطرہ کو دور کرنا ہو جیسا کہ سابق میں گذرا۔

ای طرح قاط حمل کے ذرائع پہلے بھی بہت رہے ہیں اور آج بھی بہت ہیں، وہ یا تو مثبت ہیں یا منفی، پس مثبت ذرائع قاط میں ڈرانا دھمکانا یا عورت کو گھبراہٹ میں ڈال دینا ہے، مثلاً بادشاہ کسی ایسی عورت کو طلب کرے جس کی بدکرداری کا تذکرہ بادشاہ کے یہاں کیا گیا ہو اور اس کے نتیجے میں وہ گھبرا کر اپنا حمل ساتھ کر دے، اسی طرح خوشبو سونگھنے، فاقہ کشی میں مبتلا کر دی جائے، کسی المناک خبر یا زبردست بدسلوکی کے نتیجے میں سخت غصہ یا شدید غم سے دوچار ہو جائے، یہ تمام صورتیں حکم میں یکساں ہیں۔

منفی مثالوں میں سے یہ ہے کہ عورت کھانے پینے سے باز رہے یا بقاء حمل کے لئے تجویز کردہ دواؤں کا استعمال نہ کرے۔ دوسری کی ذکر کردہ صورت بھی اسی قبیل سے ہے کہ اگر عورت نے پڑوسیوں کے کھانے کی خوشبو سونگھی اور اس کا غالب گمان یہ ہے کہ اگر وہ اس میں سے نہیں کھائے گی تو قاط ہو جائے گا تو ایسی صورت میں اس پر کھانے کا طلب کرنا لازم ہے، اور اگر اس نے طلب نہیں کیا اور ان لوگوں کو اس کے حمل کے بارے میں معلومات بھی نہیں ہوئی یہاں تک کہ اس کا حمل ساتھ ہو گیا، تو اس کے کھانے کرنے اور قاط کا جب بننے کی وجہ سے اس پر غرہ واجب ہوگا (۱)۔

قول یہ ہے کہ وہ مکروہ ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ درود کی عبارت میں عدم جواز سے مقصود تحریم ہے (۱)۔

جیسا کہ ابن رشد نے نقل کیا ہے کہ امام مالک نے کہا اگر عورت نے کسی ایسے مضغ یا نطفہ کو جنائزہ ساتھ کر دیا جس کا بچہ ہوا جان لیا جائے تو اس پر غرہ ہے (۲) ہمزید کہا کہ امام مالک نے غرہ کے ساتھ کفارہ کو بھی مستحسن قرار دیا ہے۔

ثانیہ کا سب سے صحیح قول حرمت ہی کا ہے۔ اس لئے کہ استقرار کے بعد نطفہ کا مستقبل خلق اور وجود ہے وہ نطفہ روح کا مکمل بن جاتا ہے (۳)۔ حنا بلکہ کا بھی یہی مذہب علی الاطلاق ہے جیسا کہ ابن جوزی نے صراحت کی ہے، ابن قیمیل کے ظاہر کلام سے بھی یہی واضح ہوتا ہے، نیز ابن قدامہ وغیرہ کے کلام سے بھی اس صورت میں یہی حکم معلوم ہوتا ہے جبکہ حمل نطفہ کے مرحلہ سے گذر چکا ہو، کیونکہ انہوں نے ایسے شخص پر جس نے کسی عورت کے پیٹ پر مارا جس کے سبب اس کا جنین ساتھ ہو گیا، کفارہ اور غرہ عائد کیا ہے، اسی طرح ایسی حاملہ عورت پر بھی جس نے کوئی دوا استعمال کر لی جس کے نتیجے میں جنین کا قاط ہو گیا (۴)۔

(۱) الشرح الکبیر مع حاشیہ المدسوقی ۲۶۶/۲-۲۶۷۔

(۲) بدایہ الجہد ۲/۵۳ طبع ۱۳۸۰ھ غرہ قلت کی کہ میں میں غلام و باندی کو کہتے ہیں، اصل وہ کھڑے کی چٹائی کی سفیدی کو کہا جاتا ہے پھر بکارا اس کا استعمال غلام و باندی کے لئے ہونے لگا۔ حاضی میاض نے اس بات کو ترجیح دی ہے کہ حدیث (غرہ: عبد أو أمة) میں توہین کے ساتھ آیا ہے لہذا اس کا بعد بطور تفسیر ہوگا۔ ابن ابی ہاشم نے کہا جس کے پاس غلام یا باندی نہ ہو تو اس کے لئے دس اونٹ کافی ہوں گے (مثل الاوطار ۷/۷۰)۔ غرہ کے متعلق تفصیلی کلام اپنی جگہ پر آئے گا۔

(۳) تحفۃ الحبیب ۳/۳۰۳ حاشیہ الشروانی ۲۳۸/۲، نہایۃ النکاح ۱۶/۸۸۔

(۴) الانصاف ۱/۸۶۱ حاشیہ ۸۱۶/۷ طبع المریض۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۷۵ حاشیہ المدسوقی ۲۶۸/۲، شرح الخرش

۲/۷۵، مواہب الجلیل ۲/۲۵۷، الاقناع ۳/۱۳۹-۱۳۰۔

ارتقاط حمل کی سزا:

۱۰- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر عورت کے جنین پر جناحت ہونے کی صورت میں غرہ واجب ہوتا ہے، اس لئے کہ ابوہریرہؓ وغیرہ کی حدیث میں حضور ﷺ سے ثابت ہے: "ان امرأتین من ہملیل ذمت احداهما الاخری، فطرحت جنینها، فقصی فیہ رسول اللہ ﷺ بغرة عبد او ولیدة" (۱) (بذیل کی ایک عورت نے دوسری عورت کو مارا جس سے اس کا جنین ساتھ ہو گیا، تو رسول اللہ ﷺ نے اس صورت میں ایک غلام یا ایک باندی دینے کا حکم فرمایا)۔

۱۱- اور فقہاء مذہب اس پر بھی متفق ہیں کہ اس میں غرہ کی مقدار کامل دیت کا حصہ ہے، اور غرہ واجب کرنے والی مرد و جناحت ہے جس کے سبب جنین ماں کے پیٹ سے مردہ حالت میں باہر آ جائے، خواہ وہ جناحت کسی فعل یا قول کا نتیجہ ہو یا کسی ضروری چیز کے ترک کا، خود حاملہ کی جانب سے ہو یا اس کے شوہر کی جانب سے، عمدہ ہو یا خطا (۲)۔

۱۲- فقہاء کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ ارتقاط حمل کی صورت میں غرہ (غلام یا باندی) کے ساتھ کفارہ بھی لازم ہوگا یا نہیں؟ کفارہ سے مراد وہ سزا ہے جو اللہ کے حق کے طور پر مقرر ہوتی ہے (یہاں پر کفارہ مسلمان غلام یا باندی آزاد کرنا ہے، اس کے نہ ملنے کی صورت میں مسلسل دو ماہ کے روزے ہیں)۔

حنفیہ اور مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ یہاں پر کفارہ مستحب ہے، واجب نہیں، اس لئے کہ رسول اکرم ﷺ نے ارتقاط حمل کی صورت

(۱) نیل الاوطار للشوکانی ۷/۷۰، اور ماہدہ مراجع۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۵/۷۷۷، بدایہ المجتہد ۴/۷۰۷، اسنی الطالب وصاحیہ المری ۳/۸۹، نور ای کے بعد کے صفحات، المنی وشرح الکبیر ۹/۵۵۷، منی الارادات ۴/۲۳۱-۲۳۲ طبع مکتبہ دارالمعرب۔

میں صرف غرہ واجب ہونے کا فیصلہ فرمایا، نیز کفارہ میں سزا اور عبادت دونوں کا پہلو ہے، سزا تو اس لئے ہے کہ اسے جرم کو روکنے کے لئے شروع کیا گیا ہے، عبادت اس لئے ہے کہ روزے سے اس کی ادائیگی ہو جاتی ہے۔ کفارہ قتل کا وجوب مطلق انسانی جان لینے کی صورت میں معروف ہے، لہذا کفارہ کا وجوب مطلق انسانی جان لینے تک محدود ہوگا، کیونکہ اسلامی سزائوں میں قیاس کا عمل دخل نہیں ہوتا (یعنی قیاس سے سزائیں ثابت نہیں ہوتیں)، اور جنین (بچہ جو رحم مادر میں ہے) مطلق انسانی جان نہیں ہے بلکہ ایک اعتبار سے انسانی جان ہے، دوسرے اعتبار سے انسانی جان نہیں ہے، اسی لئے جنین کو ساتھ کرنے میں پورا بدل (خون بیا) لازم نہیں ہوتا، پس اس میں کفارہ واجب نہیں ہوگا، اس لئے کہ اعضاء میں کفارہ نہیں ہے، ہاں اگر اللہ تعالیٰ کے یہاں تقرب حاصل کرنے کے لئے کفارہ ادا کر دے تو ایسا کرنا افضل ہے، لہذا اس بنا پر کفارہ واجب نہیں ہوگا (۱)۔

شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک غرہ کے ساتھ کفارہ بھی واجب ہوگا، کیونکہ کفارہ کا وجوب حق اللہ کے طور پر ہوتا ہے، نہ کہ بطور حق آدمی، نیز اس لئے کہ جنین ایک جان ہے جس میں بطور ضمان دیت (خون بیا) لازم کی جاتی ہے، لہذا اس میں کفارہ بھی واجب ہوگا، اور کفارہ کا ذکر نہ کرنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ کفارہ واجب نہ ہو، کیونکہ ایک دوسرے مقام پر رسول اکرم ﷺ نے دیت کا ذکر کیا ہے اور کفارہ کا ذکر نہیں کیا ہے (۲)۔

یہ اختلاف اس جنین کے بارے میں ہے جس کے ماں باپ یا ان

(۱) تخمین الحقائق وصاحیہ الفہم ۱/۴۱، بدایہ مع تمکلات فتح القدیر ۸/۳۲۳۔

۳۲۹ طبع ۱۳۱۸ھ، حاشیہ الدسوقی ۲/۲۶۸-۲۶۹ طبع عینی الفہم، شرح الخرش ۵/۲۷۳-۲۷۵ طبع ول، المناج والاکلیل مع مواہب الجلیل ۲۵۷/۱۔

(۲) المنی ۷/۸۱۶ طبع المریض۔

اجہاض ۳۳

میں سے ایک کے مؤمن ہونے کی وجہ سے جنین کو مؤمن قرار دیا گیا ہو، یا جس کو ذی قرآن قرار دیا گیا ہو۔

شافعیہ اور حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ اگر اسقاط حمل کے جرم میں ایک سے زائد افراد شریک ہیں تو ہر شریک پر ایک کنارہ لازم ہوگا، کیونکہ کنارہ کا مقصد جرم سے روکنا ہے، لیکن غرہ ایک ہی لازم ہوگا، کیونکہ وہ جنین کا بدلہ ہے^(۱)۔

قابل سزا ۱۰۔ قاطع حاصل:

۱۳- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ اگر زیادتی کی وجہ سے جنین کا انتقال ہو گیا تو غرہ واجب ہوگا، جس طرح فقہاء اس بات پر بھی متفق ہیں کہ غرہ واجب ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ جنین مردہ حالت میں ماں سے جدا ہوا ہو، یا جنین کا بعض حصہ ماں کے جسم سے جدا ہوا ہو جس سے معلوم ہوتا ہو کہ جنین مر چکا ہے، کیونکہ جنین کے نکلنے کے بعد ہی بچہ کے زندہ دیا مردہ ہونے کا حکم لگایا جائے گا، نیز یہ ہوسکتا ہے کہ جنین میں حرکت پیٹ میں پائی جانے والی ہوا کی وجہ سے ہو جس میں نمبر او آگیا ہو، اور اسقاط حمل پر ظاہر ہو گیا کہ اس جنین کی بلاکت مارنے، گھبرادینے وغیرہ کی وجہ سے ہوئی، لیکن شافعیہ کہتے ہیں کہ ماں کے جسم سے کچھ نکلے بغیر ہی اگر جنین کی موت کا ظلم ہو گیا تو اس کا حکم بھی اسی جنین کی طرح ہے جو مردہ حالت میں ماں کے پیٹ سے باہر آگیا^(۲)۔ فقہاء حنفیہ جنین کے اکثر حصہ کے نکلنے کو پورا جنین نکلنے کا حکم دیتے ہیں، اگر جنین سر کی جانب سے نکلا تو اس کے سینہ کا ٹکڑا اکثر

جنین کا ٹکڑا ہے، اور اگر جنین پیروں کی طرف سے نکلا تو اس کی ناف کا ٹکڑا اکثر حصہ کا ٹکڑا ہے^(۱)۔ حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک یہ بھی ضروری ہے کہ جنین کا ٹکڑا ماں کی وفات سے پہلے ہو، ابن عابدین کہتے ہیں: اگر ماں کی وفات کے بعد مردہ جنین نکلا تو اس میں کچھ لازم نہیں ہوگا، کیونکہ بظاہر ماں کی وفات جنین کی وفات کا سبب ہے، اس لئے کہ جنین کی حیات ماں کی حیات سے وابستہ ہے، لہذا اس کی وفات بھی ماں کی وفات سے متعلق ہوگی، تو یہ اس حدیث کے دائرے میں نہیں آئے گا جو جنین کے بارے میں آئی ہے، کیونکہ اس صورت میں یہ امکان بہت کم ہے کہ زیادتی کرنے کی وجہ سے جنین ہلاک ہوا ہو، لہذا شک کی بنا پر ضامن نہیں قرار دیا جائے گا، ایک وجہ یہ بھی ہے کہ جنین ماں کے اعضاء کی طرح ہے، اور ماں کی وفات سے اس کے اعضاء کا حکم سا قہ ہو گیا^(۲)۔

خطاب ہر موقی کہتے ہیں: جنین کی وفات ماں کی وفات سے پہلے ہو جائے تو جنین کی وجہ سے غرہ واجب ہوگا^(۳)۔ ابن رشد کہتے ہیں: (غرہ واجب ہونے کے لئے) شرط یہ ہے کہ جنین مردہ حالت میں پیٹ سے نکلے اور مار کی وجہ سے اس کی ماں کا انتقال نہ ہو^(۴)۔

شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک جنین کا مردہ حالت میں بطن مادر سے نکلتا ماں کی زندگی میں ہوا ہوا اس کی وفات کے بعد ہوا ہو، دونوں صورتوں میں غرہ واجب ہوگا، جیسا کہ ابن قدامہ کہتے ہیں: وہ بچہ جو کسی جنایت کی وجہ سے ضائع ہو گیا اور اس کا ظلم اس کے بطن مادر سے نکلنے سے ہو تو اس کا ضمان واجب ہے جس طرح اگر بچہ ماں کی حیات میں سا قہ ہوتا، اور اس لئے کہ اگر وہ زندہ سا قہ ہوتا تو اس کا

(۱) اسنی الطالب و حلیہ الملی ۵۵۳، المنی ۱۶۷۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۵۷۷، تبیین الحقائق ۱۳۷/۱، حلیہ الدعویٰ

۳۶۸، شرح المحرر ۵/۲۷۳، ۱۲، ج ۱، طبع کلیل ۲۵۷/۱، الاتحاف حلیہ

البحری ۱۳۹۳، اور اس کے بعد کے صفحات، اسنی الطالب و حلیہ الملیٰ

۸۹۳، طبع لیبیہ، المنی ۸۰۱، طبع المریض۔

(۱) ابن عابدین ۵۹۵، المحرر الملیٰ ۲۰۲/۲۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۵۷۸/۳۔

(۳) موبہ کلیل و اس کے حاشیہ پر مناقج و کلیل ۲۵۷/۱۔

(۴) بدایہ المجتہد ۳۰۷، طبع لطافہ ۵۳۵۳۔

۱۵-۱۴. ا. جہاڑ

اختیار نہ کی ہو۔ فقہاء حنفیہ کے نزدیک اس صورت میں ایک عادل شخص کا فیصلہ مانا جائے گا، ابن عابدین نے مجتہدی سے نقل کیا ہے: کہ وہ پارچہ گوشت جس کے بعض اعضاء بھی نمایاں نہ ہوئے ہوں لیکن اس کے بارے میں کامل اعتبار دایہ عورتیں گواہی دیں کہ یہ آدمی کی تخلیق کا پہلا مرحلہ ہے اس کے بارے میں ایک عادل آدمی کا فیصلہ معتبر ہوگا۔^(۱)

۱۔ قاطع حمل میں نبی بچوں کا نکلنا:

۱۴۔ فقہاء مذاہب اس بات پر متفق ہیں کہ اسقاطِ حمل میں اگر متعدد بچے جنمیں تو واجب مالی یعنی غرماء دیت بھی متعدد دلازم ہوگا، اگر زیادتی کی وجہ سے عورت کے پیٹ سے دو یا دو سے زائد بچے گرے تو اسی کے مطابق دو یا دو سے زائد غرماء دلازم ہوگا، کیونکہ غرماء آدمی کا ضمان ہے، لہذا آدمی متعدد ہونے سے غرماء بھی متعدد دلازم ہوگا جس طرح خونِ پیامیں ہوتا ہے^(۲)۔ جو لوگ غرماء کے ساتھ کفارہ واجب ہونے کے بھی قائل ہیں (یہ حضرات شافعیہ جتا بلہ ہیں) ان کے نزدیک جنین کے متعدد ہونے سے کفارہ بھی متعدد دلازم ہوں گے^(۳)۔

غزوہ کس پر لازم ہے؟

۱۵۔ فقہاء حنفیہ کے نزدیک آزاد و جہین کا غرو عاتکہ پر ایک سال کے

(١) ابن عبد البر ٥٩٥ هـ، تاريخ البرقي ٢/٣٦٨-٣٦٩، أسنى الطالب ٨٩٩، المغني ٤/٨٠٢.

(۲) حاشیہ ابن ماجہ میں والدہ افتخار ۵/۷۷۷ء، تیسرے اتفاقاً حاشیہ الفہرست ۸۰/۱، شرح الکبیر حاشیہ المدونۃ ۲۶۸/۲-۲۶۹، مواہب الجلیل والنجاء وکلیل ۱۸/۲۵۷-۲۵۸، شرح لروض حاشیہ الرئی ۳۸/۸۹ اور اس کے بعد کے صفحات، شرح النجاشی حاشیہ ۵/۱۰۰، نہایت المحتاج ۷/۶۳، حاشیہ اقلیونی ۱۶۲-۱۶۳، المعنی ۷/۸۰۶، طبع الریاض۔

(۳) شرح النجاشی بحاشیہ الجمل ۵/۱۰۰، المغنی ۷/۸۱۶ طبع البیاض۔

ظنمان واجب ہوتا، پس ایسے ہی جب مردہ ساتھ ہوا تو وہ ایسا ہی ہوا جیسے اگر ماں اس کو اپنی زندگی میں ساتھ کرتی (۱)۔ تاحضیٰ زکریا انسانی کہتے ہیں: کسی نے ماں کو مارا، پس وہ مر گئی۔ پھر اس کے پیٹ سے مردہ بچہ گرے تو غرہ واجب ہوا، جس طرح ماں کی زندگی میں مردہ بچہ ساتھ ہونے سے غرہ واجب ہوتا (۲)۔

فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ اگر جنین کے بعض اعضاء ظاہر ہو چکے ہوں (مثلاً ناخن، بال) تو اس کا حکم تام اقلقت جنین کی طرح ہے، اور ابن عابدین کہتے ہیں کہ ایسا ایک سو میں دنوں کے بعد ہی ہوگا۔

مالکیہ نے توسع سے کام لیتے ہوئے اس صورت میں بھی غرہ واجب کیا جب کہ جنین کا کوئی عنصر نمایاں نہ ہوا ہو، حتیٰ کہ اگر حلقہ (یعنی بست خون) کی شکل میں گر اتو بھی غرہ واجب قرار دیتے ہیں۔ ابن رشد نے امام مالک کا یہ قول نقل کیا ہے: «مورت نے جو بھی مضطہ (گوشت کا ٹوٹھڑا) لیا حلقہ (بست خون) گر لیا جس کا بچہ ہوا معلوم ہو گیا اس پر غرہ ہے، زیادہ بہتر یہ ہے کہ جنین میں روح پھونک جانے کا اعتبار کیا جائے۔»

اگر عورت نے آدمی کی شکل کا گوشت گرایا تو بھی شامیہ غرو واجب کرتے ہیں۔

اگر عورت نے مضفہ (پارچہ گوشت) گرایا، اس کے بارے میں قائل اعتبار دایہ عورتوں نے کو ایسی دی کہ یہ تخلیق انسانی کی ابتدائی شکل ہے، تو اس کے بارے میں حنابلہ کے دو قول ہیں: زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ اس میں کچھ واجب نہیں ہے۔ یہی مسلک امام شافعی کا اس مضفہ (پارچہ گوشت) کے بارے میں ہے جس نے آدمی کی شکل

(۱) المغنی ۸۰۱/۷-۸۰۳ طبع المصنف۔

(۲) اس کی اطالاب بحقیقہ دہری ۸۹۳ اور اس کے بعد کے صفحات، الاتباع و حاشیہ البخیر می ۳۴۹ اور اس کے بعد کے صفحات۔

اجباض ۱۵

کہتے ہیں کہ عورت نے اگر دوسری عورت کو حکم دیا کہ اس کا حمل ساتھ کر دے، چنانچہ اس نے ایسا کر دیا، تو جس عورت کو اسقاط کرنے کا حکم دیا گیا تھا اس پر کوئی ذمہ داری نہیں ہوگی، بشرطیکہ شوہر کی اجازت سے ایسا کیا گیا ہو^(۱)۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ جینین کو دانستہ نقصان پہنچانے کی صورت میں ہر صورت نقصان پہنچانے والے کے مال میں سے غرہ واجب ہوگا، مادانستہ نقصان پہنچانے کی صورت میں بھی نقصان پہنچانے والے کے مال میں غرہ لازم ہوگا، والا یہ کہ غرہ کی مالیت جرم کرنے والے کی دیت (خون بہا) کے ایک تہائی یا اس سے زیادہ ہو تو غرہ اس کے عاقلہ کے ذمہ لازم ہوگا، مثلاً مجوسی نے آزاد حاملہ عورت کو مارا، اس کے نتیجے میں جینین ساتھ ہو گیا تو یہاں واجب غرہ جرم کرنے والے کی دیت (خون بہا) کے ایک تہائی سے زائد ہوگا^(۲)۔

حرم اگر دانستہ یا ثبوتاً ہو تو غیر صحیح قول کے مطابق اس مسئلہ میں شافعیہ مالکیہ سے متفق ہیں، کیونکہ شافعیہ نے کہا ہے: ایک قول یہ ہے کہ اگر دانستہ جرم کیا ہو تو خود جرم کرنے والے پر غرہ ہے اس کے عاقلہ پر نہیں ہے، کیونکہ یہاں عمد متصور ہے، لیکن صحیح قول یہ ہے کہ دانستہ جرم کرنا یہاں متصور نہیں ہے، کیونکہ جرم کا دانستہ ہونا اس بات پر موقوف ہے کہ جینین کی موجودگی اور اس کی زندگی کا یقین ہو^(۳)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ بن وادع القارہ ۵/۷۷۷ اور اس کے بعد کے صفحات، تمہین الحقائق وصحیہ الفہم ۱۲۰/۶ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) کیونکہ جرم کرنے والے مجوسی کی دیت (خون بہا) ۶۶ دینار اور تہائی دینار (۶۶ ۱/۴) ہے اس کا تہائی ۲۲ دینار ہو دینار کا نوں حصہ (۲۲ ۱/۴) ہے جبکہ یہاں اس کی دیت پانچ سو دینار (۵۰۰) ہے اس کا دسویں حصہ پچاس دینار ہے جو جرم کرنے والے کی تہائی دیت سے زیادہ ہے، حاشیہ الدرستی ۶۸/۳۔

(۳) حاشیہ الدرستی ۶۸/۳، مواہب الجلیل مع المناجج والألیل ۲۵۷/۶۔
۲۵۸، نہایۃ المناجج ۳۳/۷۔

اندر لازم ہوگا، کیونکہ امام محمد بن الحسن سے مروی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فیصلہ فرمایا کہ غرہ عاقلہ پر لازم ہوگا ایک سال میں۔ اور جنایت کرنے والا وارث نہیں ہوگا۔ یہی شافعیہ کا بھی صحیح قول ہے، شافعیہ نے کہا ہے: غرہ جرم کرنے والے کے عاقلہ کے ذمہ لازم ہے اگرچہ خود حاملہ عورت نے جرم کیا ہو، اس لئے کہ جینین کے خلاف جنایت (جرم) میں عمد نہیں ہوتا، جرم کرنے کا مقصد جینین کو نقصان پہنچانا نہیں ہوتا بلکہ یہ جرم خطایا شبہ عمد کے قبیل کا ہے۔ خود جینین کی ماں کے خلاف جنایت عمد ہو یا خطا ہو یا شبہ عمد کے طور پر ہو^(۱)۔

حنفیہ کے یہاں اس مسئلہ میں تفصیل ہے: اگر کسی مرد نے اپنی بیوی کے پیٹ پر مارا جس کے نتیجے میں مرد و جینین گر پڑا تو جینین کے باپ کے عاقلہ پر غرہ لازم ہوگا، اور باپ کو غرہ میں سے کچھ نہیں ملے گا۔ حاملہ عورت نے اگر شوہر کی اجازت کے بغیر دانستہ اپنا حمل گرالیا تو اس عورت کے عاقلہ پر غرہ لازم ہوگا، اس غرہ میں وہ عورت میراث میں پائے گی۔ اور اگر اس عورت نے شوہر کی اجازت سے یا مادانستہ اسقاط حمل کیا ہے تو ایک قول یہ ہے کہ غرہ لازم نہیں ہے، کیونکہ تعدی نہیں پائی گئی، اس لئے کہ شوہر ہی اس بچہ کا وارث ہے، غرہ اسی کا حق ہے، اور اس نے اپنا حق تلف کرنے کی اجازت دے دی ہے، لیکن صحیح قول یہ ہے کہ اس عورت کے عاقلہ پر غرہ واجب ہے، کیونکہ اس پہلو کو دیکھتے ہوئے کہ غرہ شوہر کا حق ہے اسے مارنے سے کچھ واجب نہیں ہونا چاہئے، لیکن مسئلہ کا دوسرا پہلو یہ ہے کہ کوئی انسان دوسرے انسان کی انسانیت کو پامال کرنے کا حق نہیں رکھتا، اس لئے عورت کے عاقلہ پر غرہ واجب ہوگا، اگر اس عورت کے عاقلہ نہ ہوں تو ایک قول یہ ہے کہ خود اس عورت کے مال میں غرہ لازم ہوگا، لیکن ظاہر روایت یہ ہے کہ بیت المال پر غرہ لازم ہوگا۔ فقہاء حنفیہ

(۱) اسکی الطالب ۳۴/۳۔

اجزاء ۱۶-۱۷

فتیاء نے "مقط" کا نام رکھنے، اسے غسل دینے، کفن پہنانے، اس کی نماز جنازہ پڑھنے اور اسے دفن کرنے پر بحث کی ہے^(۱)۔ ان کی وضاحت اور تفصیل "مقط" کی اصطلاح میں آئے گی۔

طہارت، عدت اور طلاق میں ۱۔ قاطعہ حمل کا اثر:

۱۷۔ اس بات میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ ۱۔ قاطعہ حمل اگر تخلیق مکمل ہونے کے بعد ہو تو طہارت، انقضاء عدت (عدت گزرنے) اور ولادت پر مطلق طلاق کے واقع ہونے کے بارے میں وہی احکام مرتب ہوں گے جو ولادت پر مرتب ہوتے ہیں، کیونکہ اس صورت میں برائے رحم (عورت کی بچہ دانی کا غارت ہو جانا) یقینی ہے۔

اس بات میں بھی کوئی اختلاف نہیں کہ ۱۔ قاطعہ حمل کا کوئی اثر ان چیزوں پر نہیں پڑے گا جن کے اشتقاق کے لئے جنین (پیٹ کا بچہ) کا زندہ ہونا اور اپنی ماں سے زندہ حالت میں جدا ہونا ضروری ہے، مثلاً میراث، یتیم اور وقف۔

اگر حمل کے ابتدائی مرحلوں میں روح پھونکے جانے سے پہلے ۱۔ قاطعہ حمل ہو تو اس میں درج ذیل فقہی رجحانات ہیں:

مالکیہ کا معتد قول اور شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ اس حمل کی ماں نفاس دہلی مانی جائے گی، خود حمل کوشت کے ٹکڑے کی صورت میں یا خون بستہ کی شکل میں ساقط ہوگا^(۲)۔

حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر جنین کا انتقال ماں کے ساتھ ہو اور جرم کا ارتکاب خطا یا شبہ عمدہ کے طور پر کیا گیا ہو تو غرہ جرم کرنے والے کے عاقلہ کے ذمہ لازم ہوگا، اور اگر عمدہ قتل کیا ہو یا صرف جنین کا انتقال ہو تو جرم کرنے والے کے مال میں غرہ لازم ہوگا۔

جو غرہ عاقلہ پر لازم ہوگا اس کی ہوائی تین سال میں مؤخر طور پر واجب ہوگی، ایک قول یہ ہے کہ جس کے ذمہ کفارہ لازم ہو اندیسب حنبلی کے صحیح قول پر خود ہی کے مال میں کفارہ لازم ہوگا، دوسرے قول یہ ہے کہ امام اور حاکم کی خطا کی صورت میں واجب غرہ بیت المال سے ادا کیا جائے گا^(۱)۔

ان مسائل کی تفصیل درج ذیل اصطلاحات کے ذیل میں دیکھی جائے (عاقلہ، غرہ، جنین، یتیم، کفارہ)۔

۱۔ قاطعہ حمل کے ضمنی اثرات:

۱۶۔ ۱۔ قاطعہ حمل کے نتیجے میں جنین اپنی ماں سے مردہ حالت میں جدا ہو جاتا ہے، ماں کے پیٹ سے گرنے کے بعد جنین کو "مقط" کہا جاتا ہے^(۲)۔ "مقط" وہ بچہ ہے جو ماں کے پیٹ سے مردہ حالت میں پیدا ہوتے ہیں، یا حمل کے مہینے پورے ہونے سے پہلے بطن مادر سے نکلتے ہیں، پیدا ہوتے وقت یا اس کے بعد آواز نہیں کرتے^(۳) (یعنی اس میں زندگی کے آثار بالکل نہیں پائے جاتے)۔

(۱) جامع المسائل، ۳۰۷، حاشیہ من ملوین، ۱/ ۵۹۳ طبع ۱۳۷۲ھ تبیین الحقائق، ۲۳۳ طبع ۱۳۱۲ھ فتح القدیر، ۲/ ۳۶۵ طبع ۱۳۱۸ھ بدایہ المجتہد، ۲۳۲ طبع ۱۳۵۳ھ المشرح البصیر، ۲/ ۲۱۹، شرح الخرقی، ۲/ ۲۲۲ طبع ۱۳۱۶ھ وقایع، ۱/ ۱۸۸ طبع النجفی، نہایہ المحتاج، ۲/ ۲۸۷-۲۸۸ طبع النجفی، روض الطالب، ۲/ ۳۱۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، المہذب، ۱/ ۱۳۳ طبع النجفی، المغنی، ۲/ ۵۲۳-۵۲۴ طبع ریاض، ۲/ ۵۰۳-۵۰۵ طبع مول ۱۳۷۳ھ

(۲) حاشیہ الدرر، ۱/ ۱۷ طبع المکتبۃ البیروتیہ

(۱) المغنی، ۸۰۶، ۱/ ۱۱۹، ۲/ ۶۹، ۳/ ۵۲۳، ۴/ ۵۳۵، ۵/ ۵۳۸، نیز دیکھئے الفروع، ۳/ ۵۱، ۴/ ۵۳، ۵/ ۵۳۵۔

(۲) المصباح البصیر میں ہے: "مقط" وہ لڑکا لڑکی ہے جو حمل کی مدت پوری ہونے سے پہلے اس حال میں ساقط ہو جائے کہ اس کے اعضاء ظاہر ہو چکے ہوں۔ کہا جاتا ہے "مقط الولد من بطن أمه مقوطاً فهو مقط" سین کے زیر کے ساتھ ہے ایک قوت کے مطابق سین پر تینوں اعضاء درست ہے مادہ "مقط"۔

(۳) المغنی، ۲/ ۵۲۳، نہایہ المحتاج، ۲/ ۲۸۷۔

اجناس ۱۸

چوپائے کا بچہ گرانا:

۱۸- حنفیہ مالکیہ اور حنابلہ کا صحیح قول یہ ہے کہ کسی مادہ جانور کو مارنے سے اگر اس کا بچہ مردہ حالت میں ساتھ ہو گیا تو بچہ کے گرنے میں مادہ جانور کی قیمت میں جتنی کمی آئی ہے اتنا مارنے والے کے ذمہ لازم ہوگا، اس کا فیصلہ کہ قیمت میں کتنی کمی آئی ہے ایک عادل آدمی کرے گا، اور اگر بچہ زندہ حالت میں گرنے کے بعد چوٹ کے اثر سے مر گیا تو اس کی قیمت لازم ہوگی، اس کا فیصلہ بھی ایک عادل آدمی کرے گا۔ جن مسائل میں امام مالک منفرد ہیں ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ اس صورت میں مارنے والے پر مادہ جانور کی قیمت کا دسواں حصہ لازم ہوگا، حنابلہ میں سے جو بکر بھی اسی کے قائل ہیں (۱)۔ شافعیہ کے یہاں ہمیں اس موضوع پر اس سے زیادہ کچھ نہیں ملا کہ اگر حاملہ جانور نے کسی انسان پر حملہ کیا، انسان نے اس جانور سے اپنا بچاؤ کیا، اس میں جانور کا بچہ ساتھ ہو گیا تو کوئی ضمان لازم نہیں ہے، اس سے معلوم ہوا کہ بچاؤ کرنے میں اگر انسان نے جانور پر زیادتی کر دی تو ضمان لازم ہوگا (۲)۔



حنفیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر حمل کے کچھ اعضاء ظہیر نہ ہوئے ہوں تو اس کے ساتھ ہونے سے عورت نفاس والی نہیں مانی جائے گی (۱)۔ امام ابو یوسف کا قول اور امام محمد کی ایک روایت یہ ہے کہ اس عورت پر غسل واجب نہیں لیکن وضو واجب ہے، یہ قول صحیح ہے (۲)۔

عدت گزرنے اور ولادت پر مطلق طلاق کے واقع ہونے کی بابت تفصیل یہ ہے کہ حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک اگر خون بستہ کا استقاط ہوا ہے یا ایسے مضغہ (گوشت کا ٹکڑا) کا استقاط ہوا جس پر انسان کی کوئی صورت بنی ہوئی نہیں ہے تو اس سے عدت نہیں گزرے گی اور نہ وہ طلاق واقع ہوگی جو ولادت پر مطلق تھی، اس لئے کہ اس کا بچہ ہونا نہ مشاہدہ سے ثابت ہے نہ زید سے، ہاں اگر مضغہ (پارچہ گوشت) پر اعضاء انسانی کی تخلیق ہو چکی ہے اور آدمی کی صورت اگرچہ بالکل کیوں نہ ہو اس میں بن چکی ہے، اور قابل اعتبار دایہ عورتوں نے شہادت دی کہ یہ پارچہ گوشت اگر رحم میں رو جاتا تو پورے انسان کی صورت اختیار کر لیتا، تو اس کے استقاط سے عدت گزر جائے گی اور ولادت پر مطلق طلاق واقع ہو جائے گی، کیونکہ حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک اس سے رحم کا قارن ہو جانا معلوم ہو گیا، لیکن شافعیہ کے نزدیک اس استقاط سے ولادت پر مطلق طلاق واقع نہیں ہوگی، کیونکہ اس سے ولادت نہیں کہا جاسکتا، مالکیہ اس بات کی صراحت کرتے ہیں کہ پورے حمل کے جدا ہوتے ہی عدت گزر جائے گی، خواہ حمل ابھی خون بستہ ہی کی شکل میں رہا ہو (۳)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۱۱۱، کچھ تبدیلی کے ساتھ نقل کیا گیا ہے۔

(۲) تبیین الحقائق وحاشیہ المغنی ص ۳۳، کشف القناع ص ۳۱۔

(۳) بدائع الصنائع ص ۹۶، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۰۱، نہایۃ المحتاج ص ۱۲۸، اہلبی

علی الصہاح ص ۳۳، الشروانی علی فقہ ۶/۸، طبع بلاق کشف القناع

ص ۲۵، شرح المنیر ص ۶۲، شرح الکبیر وحاشیہ المدنی ص ۷۲۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۷، تبیین الحقائق ص ۱۳۹، ۱۴۱، تکملة فتح القدیر

ص ۲۲۳، ۲۲۹، شرح الکبیر وحاشیہ المدنی ص ۷۲، ۷۳، حاشیہ المدنی

ص ۷۸، ۷۹، مواہب الجلیل ص ۲۵۷، ۲۵۸، المحتاج والاکیل ص ۲۵۹، المغنی

ص ۸۱۶، طہریاض الصراف ص ۱۰، ۷۲۔

(۲) حاشیہ الشروانی ص ۲۱۰۔

اجہائی حکم:

۲- آدمی کو اجرت پر رکنا شرعاً جائز ہے، کیونکہ قرآن کریم میں ہے: ”قَالَ بَنِي أَدْنَمَ أَنِ انْكَحَكَ ابْنَتِي هَاتَيْنِ عَلَيَّ أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِي حَبِجٍ“^(۱) (کہا میں چاہتا ہوں کہ بنی ادنم تو میری نوکری تجھ کو ایک مٹی اپنی ان دونوں میں سے اس شرط پر کہ تو میری نوکری کرے آٹھ برس)۔ نیز رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”أَعْطُوا الْأَجِيرَ أَجْرَهُ قَبْلَ أَنْ يَعْجِفَ عَرْقُهُ“^(۲) (اجیر کو اس کی اجرت اس کا پسینہ خشک ہونے سے پہلے دے دو)۔

اور جب حیرت انگیز ہو جس کا اعتراف جائز ہو، اسباب اور حالات کی سامت سے متعلق عقد کی شرطوں کو پورا کرتا ہو، اور عقد سے مطلوب حسی اور شرعی منفعت کی پیرائی پر قادر ہو، نیز جس کام پر اجارہ کیا گیا ہے اس میں کوئی معصیت نہ ہو، تو ایسی صورت میں اجیر پر واجب ہے کہ وہ عقد اجارہ کے تقاضوں کے مطابق معاہدہ کو پورا کرے۔

اگر حیر خاص ہے تو اس پر لازم ہے کہ اپنے آپ کو آجر کے حوالہ کر دے، اور اس کو قدرت دے کہ وہ اس خاص مدت تک اجارہ میں طے شدہ منفعت کو حاصل کر سکے، اور اس مدت میں وہ غیر آجر کے لئے کسی کام سے اپنے کو باز رکھے، سوائے فرض نمازوں کی اور ایٹگی کے (جس پر سب کا اتفاق ہے) اور سنن کے (جن میں اختلاف ہے)۔

(1) $\frac{1}{2} \sqrt{2}$

(۲) حدیث: "اعطوا الأَجْبَرُ أجورہ....." کی روایت ابن ماجہ نے حضرت ابن عمرؓ سے اور ابو یوسفؒ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے، طبرانی نے المعجم الاوسط میں حضرت جابرؓ سے اور حکیم ترمذی نے حضرت انسؓ سے کی ہے اس کے تمام طرق میں کوئی نہ کوئی متروک یا ضعیف راوی ہے لیکن تمام طرق کو دیکھتے ہوئے یہ حدیث حسن قرار پاتی ہے (فیض القدیر ۱/ ۵۶۲-۵۶۳ طبع استھارہ)۔

أَجِير

تعریف:

۱۔ اخیر وہ شخص ہے جس کو اہل بیت پر رکھا جائے، اخیر کی جمع "اجراء" ہے^(۱)۔

فقہاء کے یہاں بھی اس لفظ کا استعمال اس لغوی معنی سے باہر نہیں ہے۔

اجیر کی دوستی میں ہیں:

اجیر خاص: اجیر خاص وہ شخص ہے جس سے اجارہ کا معاملہ متعین مدت کے لئے کیا گیا ہو، اس مدت میں آجر اجیر سے طے شدہ کام کے نفع کا مستحق ہوگا۔ ”اجیر خاص“ کو ”اجیر وندہ“ (ذاتی اجیر) بھی کہا جاتا ہے، کیونکہ وہ اپنے آجر کے علاوہ کسی اور کے لئے کام نہیں کرتا، مثلاً کسی شخص کو ایک ماہ کے لئے خدمت کے مقصد سے اجیر رکھا گیا۔

اجیر مشترکہ: وہ شخص ہے جو عامۃً انسان کا کام کرتا ہے، مثلاً: ایندھنی اور طبیب (۲)۔

(۱) تابع المروية: باره (۱۲)۔

(۲) مفتی مع الشرح فکیر ۱۰۵ طبع مولانا اہلیہ ۲۲۲-۲۲۵ طبع
الجلد، نہایت الجمال ۵۷ طبع مصطفیٰ الجلس، ہو بہو الجلیل اشرف مختصر فہم
۲۲۶/۵ طبع لہیا، فتح اعلیٰ ملاک ۲۲۸/۲ طبع مصطفیٰ الجلس۔

اجیر ۳، اِحالہ، اِحباس، اِحبال

جب اجیر نے اپنے آپ کو مدت کے اندر حوالہ کر دیا تو وہ متعین
اجرت کا حقدار ہوگا، اگرچہ اس سے کوئی کام نہ لیا جائے۔
اور اگر اجیر مشترک ہے تو اس کے اوپر واجب ہے کہ طے شدہ عمل
کو پورا کرے اور آجیر کے حوالہ کرے، اور وہ اس کام کو پورا کرنے پر
اجرت کا مستحق ہوگا۔

اوپر جو مسائل گذرے وہ فقہاء کے درمیان متفق علیہ ہیں^(۱)۔

دیکھئے ”حوط“۔

بحث کے مقامات:

۳- مختلف جہتوں سے اجیر کے بہت سے احکام ہیں، مثلاً عقد اجارہ
کا ایک فریق ہونے کے اعتبار سے، اس سے مطلوب منفعت کے
اعتبار سے، مدت اجارہ کی وضاحت ہونے نہ ہونے کے اعتبار سے،
اجارہ کی نوعیت اور محل کے اعتبار سے، اجرت کے معجل یا مؤجل
ہونے کے اعتبار سے، اجیر کو اختیار حاصل ہونے یا نہ ہونے کے اعتبار
سے، نیز اس لحاظ سے کہ اجارہ کب فسخ ہوگا اور کب فسخ نہیں
ہوگا وغیرہ، مختلف جہتوں سے اجیر کے احکام جانتے کے لئے ”اجارہ“
کی اصطلاح کا مطالعہ کیا جائے۔

اِحباس

دیکھئے ”وقف“۔

اِحبال

دیکھئے ”حمل“۔

(۱) بدائع الصنائع ۳/۵۵۶، ۵۵۹، ۵۶۱، ۵۸۹، ۱۹۱ طبع البحر، المہدیہ
۳/۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵ طبع مکتبی النجفی، ابن ماجہ ۵/۴۳، ۴۴، ۴۵
۳ طبع مول، المشرح الکبیر علی حاشیۃ الدرر النوری ۳/۴۳، ۴۴، ۴۵
۵۰ طبع مکتبی النجفی، نہایت المساجد ۵/۴۵۹، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۸۸، ۴۹۰
۳ طبع مکتبی النجفی، المشرح الکبیر ۱/۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸
۳ طبع مکتبی النجفی، ۴۸۶، ۴۹۱، ۴۹۲ طبع مکتبی النجفی۔

احتباء ۱-۴

ہے کہ خطبہ سنتے وقت اور نماز کا انتظار کرتے وقت احتباء نہ کرے، کیونکہ اس حالت میں بیٹھنے سے نیند آنے، گر پڑنے اور وضو ٹوٹ جانے کا پورا اندیشہ ہوتا ہے^(۱)، نماز میں احتباء کرنا مکروہ ہے، کیونکہ اس سے منع کیا گیا ہے، اور دیا کرنے میں نماز کی مسنون ہیئت کی مخالفت ہے^(۲)۔

۴- فقہاء نے احتباء کے حکم کی تفصیل کتاب اصلاۃ میں مکروہات نماز کے ذیل میں کی ہے۔

احتباء

تعریف:

۱- احتباء لغتاً اپنی سرین کے بل بیٹھنا اس طرح کہ اپنی رانوں کو اپنے پیٹ سے ملا لے اور پیچہ سے لے کر رانوں تک کسی کپڑے وغیرہ سے یا دونوں ہاتھوں سے باندھ لے^(۱)۔
فقہاء کے یہاں بھی احتباء اسی معنی میں استعمال ہوتا ہے^(۲)۔

احتباء اور اتقاء میں فرق:

۲- اتقاء دونوں سرینوں اور دونوں ہاتھوں کو زمین پر رکھنے اور دونوں گھٹنوں کو کھڑا رکھنے کا نام ہے^(۳)۔ اس تشریح کے اعتبار سے اتقاء اور احتباء میں فرق یہ ہے کہ احتباء میں دونوں رانیں پیٹ سے اور دونوں گھٹنے سینے سے ملے ہوتے ہیں، اور دونوں کو ہاتھوں سے یا کپڑے سے باندھا جاتا ہے، جب کہ اتقاء میں یہ باندھنا نہیں ہوتا۔

عمومی حکم اور بحث کے مقامات:

۳- نماز کے باہر احتباء اس شرط کے ساتھ جائز ہے کہ اس سے کوئی ایسی چیز نہ پیش آئے جو شرعاً ممنوع ہے، مثلاً کھٹ عورت۔ بہتر یہ

(۱) لسان العرب، دایع المعروس، الکتاب، ابن حجر: ۱۵۷ (ج ۱)۔

(۲) جوہر الاکلیل، ۱/ ۲۴۲، شائع کردہ عباس، موابہ الجلیل، ۱/ ۶۱، طبع مکتبۃ الجاحظ، حلب۔

(۳) الہدایہ، ۱/ ۶۳، طبع مصطفیٰ الجلیل، حاشیہ من ولید بن ۲۳۲، طبع بیروت، جوہر الاکلیل، ۱/ ۵۳، تلخیص، ۱/ ۱۲۵، طبع مصطفیٰ الجلیل۔

(۱) نہایۃ المحتاج، ۳/ ۱۵۳۔

(۲) نہایۃ المحتاج، ۳/ ۱۵۳، کشف المحتاج، ۳/ ۳۲، اوسط، ۳/ ۶۲، الغنی، ۳/ ۲۶، ۲۶، شائع لمباری، ۱/ ۵۷، طبع قیصر۔

احتجام ۱-۴

حتاج کا مسلک یہ ہے کہ تہامت (احتجام) سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے، حنا بلہ نے اس کا ذکر کتاب الصوم میں ان چیزوں کے ذیل میں کیا ہے جن سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے لیکن کنارولا زم نہیں ہوتا (۱)۔

۳- تہامت ایک پست پیشہ ہے، جس میں اس کام کے کرنے والے کو نجاست میں ملوث ہونا پڑتا ہے، اور اس پر وہ اثرات مرتب ہوتے ہیں جو حیثیات پر مرتب ہوتے ہیں (۲)۔ اس کی تفصیل "احتراف" کی اصطلاح کے تحت ملے گی، فقہاء اس کا تذکرہ باب النکاح میں مسئلہ کفالت کے تحت اور باب الزاجارہ میں کرتے ہیں۔

۴- تہامت ایک طرح کا معالجہ ہے، اس پر وہی اثرات و احکام مرتب ہوں گے جو علاج و معالجہ پر مرتب ہوتے ہیں، مثلاً ضرورت کے وقت تہامت کرنے والے کے لئے زیر تہامت شخص کے واجب الستر حصہ جسم کو دیکھنے کا جواز (۳)، اس کا ذکر فقہاء و حنفیہ نے کتاب البصر، الزاجارہ میں باب النظر کے تحت کیا ہے، حنفیہ کے علاوہ دیگر فقہاء اس کا ذکر اکثر ذمنا کتاب النکاح میں کرتے ہیں یا کتاب اسلوۃ میں ستر عورت کی بحث کے ذیل میں کرتے ہیں، اور تہامت کے عمل سے جو انسان یا عضو ضائع ہو جائے اس کے ضمان کا مسئلہ۔ جمہور فقہاء نے اس کا ذکر کتاب الجنایات میں کیا ہے۔ مالکیہ

احتجام

تعریف:

۱- احتجام طلب تہامت کا نام ہے (۱)، بر لغت میں "جَم" چوستے کو کہتے ہیں، بولا جاتا ہے: "جَعَمَ الصَّبِي نَدِي امه" (بچے نے اپنی ماں کا پستان چوسا) اسی لئے تہامت کو "تہام" کہا جاتا ہے کیونکہ وہ زخم چوستا ہے۔

چوستے کے عمل اور اس کا پیشہ اختیار کرنے کو تہامت کہا جاتا ہے۔ فقہاء کے یہاں بھی اس لفظ کا استعمال لغوی معنی سے باہر نہیں ہے (۲)۔

تہامت اور قصد میں فرق یہ ہے کہ قصد خون نکالنے کے لئے رگ چیرنے کا نام ہے، قصد احتجام سے الگ عمل ہے۔

اجمالی حکم:

۲- علاج کی خاطر احتجام مباح ہے، اور ایسے وقت میں مکروہ ہے جب مسلمان کو اداء عبادت وغیرہ کے لئے قوت و نشاط کی ضرورت ہو، کیونکہ احتجام سے جسم میں کمزوری پیدا ہوتی ہے، اسی طرح روزہ دار کے لئے بھی احتجام مکروہ ہے (۳)، فقہاء نے کتاب الصوم میں روزہ کے مکروہات پر کلام کرتے ہوئے اس کی صراحت کی ہے۔

(۱) لسان العرب، القاسم الحکیم، (ج ۱)۔

(۲) لسان العرب، (قصد)، اقلیوی ۲۶۱۔

(۳) اقلیوی ۵۹۲، جوہر الکلیل ۱۲۷، ۱۸۸، طبع مطبعہ عباس۔

(۱) المغنی ۱۰۳، طبع سوم۔

(۲) سنن ابی داؤد کتاب الزیورۃ باب المناکح، سنن الترمذی ۷/۱۳۳، طبع ول، ابن ماجہ ۳۷۴، البحر الرائق ۳۳۳، طبع المطبعہ العلمیہ، السوط ۲۵۸، طبع مجلس، نہایۃ المحتاج ۱۶/۵۳، طبع اول، مغنی المحتاج ۳/۱۶۱، ۱۶۷، طبع مصنفی مجلس، روضہ الطالبین ۶/۲۵۲، طبع المکتب الاسلامی، حاشیہ اقلیوی ۳۳۵، لہجہ شرح فقہ ۱۶/۲۶۱، طبع مصنفی مجلس، المغنی ۷/۷۷، الادب الشریعہ لابن مفلح ۲/۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۵، ۳۰۷۔

(۳) قلیوی ۲۱۲، اقلیوی ۵۹۲، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۳۳۰، طبع المکتبہ الاسلامیہ دہلی، ترکی، المغنی ۱۶/۵۵۸، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۳۳۰، جوہر الکلیل ۱۲۷، ۱۸۱، المغنی ۲۸/۳۲۸۔

احتیاج ۵، احترام ۱

نے اجارہ میں اور حنا بلہ میں سے لکن قد امہ نے تعزیر میں اس کا ذکر کیا ہے۔

۵- دوسرے خون کی طرح تہامت کا خون بھی ناپاک ہے، لیکن تہامت سے جسم کے جس حصہ میں زخم ہوا ہے اسے پاک کرنے کے لئے ضرورت کی بنا پر اسے پونچھ دینا کافی ہے^(۱)۔
مسجد کو عمل تہامت سے پاک رکھنا واجب ہے^(۲)۔

احتراف

تعریف:

۱- لغت میں احترام کا معنی ہے اکتساب (کمانا)، یا کمانے کے لئے کوئی پیشہ پیش کش کرنا^(۱)۔ "حریت" بروہ کام ہے جس میں آدمی مشغول ہو اور جس سے شہرت پائے، لوگ کہتے ہیں: "حرفۃ فلان کما" اور اس سے مراد یہ لیتے ہیں کہ اس کی عادت و خصلت یہ ہے^(۲)۔ اس طرح یہ لفظ "حرفۃ" صنعت اور عمل کے مرادف ہے^(۳)۔ رہا لفظ "امتنان" تو اس کے اور "احتراف" کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، اس لئے کہ لفظ "مہنت" حرفۃ کے نام معنی ہے۔ ہر یہ دو لفظوں سے مراد عمل میں مہارت ہے^(۴)۔

فقہاء کے یہاں احترام کا وہی معنی ہے جو اہل لغت کے یہاں ہے۔ فقہاء بھی احترام کا اطلاق کوئی پیشہ اختیار کرنے اور کمانے پر کرتے ہیں^(۵)۔



(۱) راجع مہنتی کی مفردات۔

(۲) تاج المعروسۃ مادہ (حرف)۔

(۳) تاج المعروسۃ، مفردات راجع مہنتی مادہ "حرفۃ عمل"، نیز ملاحظہ ہو: ابوہلال عسکری کی لغتوں فی المعنی ۲ طبع دارالآفاق الجدیدہ بیروت۔

(۴) لسان العرب۔

(۵) حاشیہ المصنف علی ۲۱۵ طبع مکتبۃ المدینہ، البحر المدنی ۳۱۳۔

(۱) ابن ماجہ ۱/۵۸۵، ۴۰۶، جویم طبع ۱۲/۱۔

(۲) جویم الاکلیل ۱/۵۶۱، ابن ماجہ ۱/۵۱۶، جویم طبع ۱۲/۲۰۳۔

احتراف ۲-۶

متعلقہ الفاظ:

(الف) صناعت:

۲- احترام، صناعت سے مختلف ہے، اس لئے کہ اہل لغت کے نزدیک صناعت میں عمل پہلے سے حاصل شدہ علم پر مرتب ہوتا ہے جس سے مقصد حاصل ہو^(۱)، اسی لئے برہنہ کو صاف کیا جاتا ہے لیکن تاجر کو صاف نہیں کیا جاتا۔ پس صناعت میں یہ شرط نہیں کہ آدمی اسی کام کو اپنا مستقل عمل اور عادت بنائے۔

فقہاء لفظ "صناعة" کو ان پیشوں کے لئے مخصوص کرتے ہیں جن میں آلہ کا استعمال کیا جاتا ہے، پس ان کا قول یہ ہے کہ صناعت وہ ہے جو کسی آلہ کے ساتھ ہو^(۲)۔

(ب) عمل:

۳- احترام "عمل" سے مختلف ہے، عمل کا اطلاق فعل پر ہوتا ہے بایں معنی کہ ہر فعل پر بولا جاتا ہے، چاہے آدمی اس میں ماہر ہو یا نہ ہو، آدمی اس کو عادت بنائے یا نہ بنائے، اسی لئے کہتے ہیں: عمل پیشہ ہے اور فعل ہے^(۳)۔

فقہاء کے غالب استعمال کے مطابق "عمل" کا اطلاق اس مفہوم پر ہوتا ہے جو احترام اور صنعت سے عام تر ہے، جیسے لفظ احترام لفظ صنعت سے زیادہ عموم رکھتا ہے۔

(ج) اکتساب یا کسب:

۴- احترام اور اکتساب یا کسب میں فرق یہ ہے کہ اکتساب اور کسب احترام سے عام ہیں، کیونکہ اہل لغت کے نزدیک اکتساب اور کسب

(۱) الفروق فی اللغة ص ۱۲۸، کچھ تبدیلی کے ساتھ۔

(۲) حاشیہ اہلیہ بی ص ۲۱۵۔

(۳) لسان العرب: مادہ (عمل)۔

اس کام کو کہتے ہیں جس کو آدمی اختیار کر کے کسب نفع کے لئے اور حصول لذت کے لئے^(۱)۔ اس میں یہ شرط نہیں ہے کہ انسان اس کام کو اپنا پیشہ اور مستقل معمول بنائے جبکہ احترام میں یہ شرط ہوتی ہے۔

فقہاء اکتساب اور کسب کا اطلاق حلال یا حرام ذرائع سے مال حاصل کرنے پر کرتے ہیں^(۲)، خواہ اس سے پیشہ بنالیا گیا ہو یا پیشہ نہ بنالیا گیا ہو، کسب کا اطلاق اس چیز پر بھی کرتے ہیں جو کمانے سے حاصل ہوئی ہو۔

احتراف کا اجمالی شرعی حکم:

۵- پیشہ اختیار کرنا علی العموم فرض کفایہ ہے، کیونکہ لوگوں کو اس کی ضرورت ہے، اور اس سے بے نیاز نہیں ہو جاسکتا، اس کی تفصیل انشاء اللہ بعد میں آئے گی۔

پیشوں کی اقسام:

۶- پیشوں کی دو قسمیں ہیں:

پہلی قسم باعزت پیشہ کی، دوسری قسم ہنر یا پیشہ کی۔ اس تقسیم کی بنیاد حضرت عمر بن الخطابؓ سے مروی حدیث ہے: حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اکرم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: "بني وهبت لخالتي غلاماً، وانا ارجو ان يبارك لها فيه، فقلت لها: لا تسلميه حجاجاً ولا صانعاً ولا فصاحاً"^(۳) (میں نے اپنی خالہ کو ایک لڑکا بہ کیا، مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں اس لڑکے میں برکت عطا فرمائے گا، تو میں نے خالہ سے کہا: یہ لڑکا کسی تاجر، ساز اور

(۱) مفردات المصباح واصحباہی۔

(۲) المروط للشرح ص ۲۲۳، حاشیہ اہلیہ بی ص ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷۔

(۳) اس حدیث کی روایت ابو داؤد نے ضعیف سند کے ساتھ کی ہے (جامع الاصول ۵۹۷/۱)۔

احتراف ۷-۸

تصاب کے حوالہ نہ کرنا۔

ابن الاثیر اس حدیث کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں: سارے اوقات مردوں کے لئے کوئی ایسی چیز بنانا ہے جس کا استعمال مردوں کے لئے حرام ہے، یا ایسے برتن بنانا ہے جن کا استعمال حرام ہوتا ہے، تصاب کے حوالہ کرنے سے اس لئے منع فرمایا کہ اس کا کپڑا اور جسم اکثر ناپاک رہتے ہیں، ناپاکی سے بچنا اس کے لئے بہت مشکل ہوتا ہے (۱)۔

ایک روایت میں ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "العرب اکھاء بعضهم لبعض إلا حانکاً أو حجاماً" (۲) (اہل عرب ایک دوسرے کے کفو ہیں سوائے بکر اور حجام کے)۔

امام احمد سے عرض کیا گیا کہ اس حدیث کو ضعیف قرار دینے کے باوجود آپ اسے کیوں اختیار کرتے ہیں؟ تو انہوں نے فرمایا: اس لئے کہ اس پر عمل ہے (۳)۔

باعزت پیشوں میں باہمی تفاوت:

۷- فقہاء نے مختلف اعتبارات کی بنیاد پر جن کا انہوں نے ذکر کیا ہے، باعزت پیشوں میں سے بعض کو بعض سے افضل قرار دیا ہے، فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ سب سے باعزت پیشہ علم اور علم پر مبنی پیشے ہیں، جیسے قاضی ہونا، حاکم ہونا وغیرہ (۴)، اسی لئے حنفیہ نے صراحت

کی ہے کہ مدرس امیر کی لڑکی کا کفو ہے (۱)۔ ابن مفلح نے اس بات پر علماء کا اجماع ذکر کیا ہے کہ سب سے باعزت کمائی اموال غنیمت ہیں جب کہ ثلول (مال غنیمت میں خیانت) سے پاک ہوں (۲)۔ پھر فضل و شرف میں ان کے بعد جو پیشے آتے ہیں ان کے بارے میں علماء مختلف اراء ہیں۔

مختلف باعزت پیشوں علم، تجارت، صنعت، زراعت وغیرہ میں کون کس سے افضل ہے اس بارے میں فقہاء نے کتب فقہ (۳) میں تفصیلی گفتگو کی ہے، سب سے افضل پیشے کی تعیین میں ان کے مختلف رجحانات اور نقاط نظر ہیں، انہوں نے اپنے اپنے نقطہ نظر پر عموماً عقلی دلائل اور ایسی احادیث سے استدلال کیا ہے جو اپنے ثبوت یا دلالت میں قننی ہیں، شاید ان آراء پر ان کے زمانہ کے حالات اور عرف و رواج کا اثر ہے۔

اتنا اشارہ کر کے ہم اس مسئلہ میں مختلف رجحانات کے تذکرہ سے گریز کرتے ہیں۔

گھنپا پیشے:

۸- فقہاء نے گھنپا پیشوں کی تحدید پر زیادہ زور صرف کیا ہے، کیونکہ تحدید سے معلوم ہو جاتا ہے کہ باقی سب پیشے باعزت ہیں۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۲۲۲۔

(۲) الآداب الشریعہ لابن مفلح ۳/۳۰۳، منہاج التقیس ۳۶۸، حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۲۲۲۔

(۳) الموسط ۴۵۹/۳۰، حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۲۲۲، ۴۹۷/۵، الفتاویٰ الہندیہ ۳۲۹/۵ طبع یوٹوق، حاشیہ محمد بن الدینی علی کنون بہامش المروئی ۱/۵، تحائف شرح اجیاء علوم الدین ۵/۱۸، حامیہ اقلیوبی ۲/۵۲، مجمع الزہیر ۱/۳۳۰، مطبوعہ مکتبہ محمد آفندی ۱۲۹۲ھ نہایت الکناج ۱/۴۵۳، روحہ الطالبین ۸۲/۷، منہاج التقیس ۳۶۶، ۳۶۸، الآداب الشریعہ لابن مفلح ۳/۳۰۳، ۳۰۷۔

(۱) جامع الاصول، حدیث ۸۱۸۱۹۔

(۲) اس حدیث کی روایت حاکم نے منقطع سند کے ساتھ کی ہے تحقیق الحجیر ۳/۱۶۳۔

(۳) المغنی لابن قدامہ ۷/۷۷۷۔

(۴) نہایت المحتاج ۱/۴۵۳، روحہ الطالبین ۸۲/۷، منہاج التقیس ۱۲۹۲ھ نہایت الکناج شرح ادب الدنیا و الدین للماوروی ۳۶۸ طبع استنبول، حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۲۲۲، ۴۹۷/۵، حامیہ اقلیوبی ۲/۳۶۶۔

احتراف ۹-۱۰

ایک پیشہ چھوڑ کر دوسرا پیشہ اختیار کرنا:

۹- ابن حنفیہ ^{مقلد} الاذاب الشرعیہ میں لکھتے ہیں: تھامی ابو یعلیٰ فرماتے ہیں کہ: کسی خاص قسم کی تجارت میں جب اس کی (معقول) آمدنی ہو جاتی ہو تو اس کے لئے مستحب ہے کہ اسی تجارت کو اختیار رکھے رہے، اور اگر کسی نے کسی تجارتی کام کا ارادہ کیا لیکن اس میں اس کو روزی نہیں مل سکی تو دوسرے کام کی طرف متوجہ ہو، کیونکہ ابن ابی الدنیا نے موسیٰ بن عقبہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے: "إذا رزق أحدكم فی الوجه من التجارة فلیلزمه" ^(۱) (جب تم میں سے کسی کو کسی تجارت میں روزی مل جاتی ہو تو اسی کو اختیار رکھے رہے)۔

ابن ابی شیبہ نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: "جس شخص نے کسی چیز کی تین بار تجارت کی اور اس سے کامیابی نہیں ملی، وہ دوسرا کام اختیار کر لے" ^(۲)۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا: "جس نے تین بار کسی چیز کی تجارت کی اور اس میں کامیاب نہ ہو، کا تو وہ کسی اور کام کی طرف متوجہ ہو" ^(۳)۔

لیکن کیا اس پیشہ کی تبدیلی کامیابی کی ضرورت کے درمیان کفایت کے مسئلہ پر اثر پڑے گا؟ (اس کی تفصیل کے لئے دیکھئے کفایت اور نکاح کی اصطلاحیں)۔

تفصیلاً احترام کا شرعی حکم:

۱۰- (الف) آدمی کے لئے مستحب ہے کہ اپنی روزی کمانے کے لئے کوئی پیشہ اختیار کرے، حضرت عمر بن الخطابؓ نے فرمایا: "میں کسی

فقہاء لکھتے ہیں: گھٹیا پیشہ وہ ہیں جن کا اختیار کرنا مرد و عورت کی نفی اور نفس کی گراؤ پر ولایت کرتا ہے ^(۱)۔

فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ حرام پیشہ مثلاً قحبہ گری، شراب کی فروختگی وغیرہ، گھٹیا پیشہ ہیں، جیسا کہ آئندہ اس کا ذکر آنے گا۔ لیکن حرام پیشوں کے علاوہ دوسرے گھٹیا پیشوں کی تحدید میں فقہاء کے دو مسلک ہیں:

۱۔ مسلک: ضابطہ کے ذریعہ گھٹیا پیشوں کی تحدید۔ اسی سلسلہ کا ایک ضابطہ وہ ہے جس کی صراحت شافعیہ نے کی ہے کہ ہر وہ پیشہ گھٹیا ہے جس میں نجاست سے ملوث ہونا پڑتا ہو ^(۲)۔

دوسرا مسلک یہ ہے کہ عرف کی بنیاد پر گھٹیا پیشوں کی تحدید کی جائے گی، یہی جمہور فقہاء کا مسلک ہے، ان میں فقہاء شافعیہ بھی ہیں ^(۳)۔ ان حضرات نے گھٹیا پیشوں کی تحدید میں اپنے زمانوں میں مروجہ عرف و روای سے استناد کرتے ہوئے اجتہاد کیا ہے ^(۴)۔

یہ بات پیش نظر رہنی چاہئے کہ مخصوص زمانی حالات کے تحت بعض فقہی کتابوں میں بعض پیشوں کو جو گھٹیا قرار دیا گیا ہے اسی کے ساتھ اس کے قائلین نے یہ صراحت بھی کر دی ہے کہ کسی بھی گھٹیا پیشہ کو اختیار کرنے کی کراہت اس وقت ختم ہو جاتی ہے جب وہ پیشہ فرض کفایہ انجام دینے کے لئے اختیار کیا گیا ہو، کیونکہ ہر شہر میں وہ تمام پیشے ہونے چاہئیں جن کی لوگوں کو ضرورت پیش آتی ہے ^(۵)۔

(۱) نہایۃ المحتاج ۱/۵۳، حاشیہ الفح ۱/۲۳۵۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۱/۵۳، مفتی المحتاج ۱/۱۶۱، ۱۶۷۔

(۳) نہایۃ المحتاج ۱/۵۳-۵۴، لمجہ شرح فقہ ۱/۲۶۲، مفتی ۱/۳۷۷۔

(۴) ملاحظہ ہو: حاشیہ الدرر فی ۱/۵۳، لمجہ شرح فقہ ۱/۲۶۱، مفتی ۱/۳۷۷۔

الآداب الشرعیہ لابن حنفیہ ۳/۳۰۲-۳۰۳، اقلیہ فی ۳/۵۳، نہایۃ

المحتاج ۱/۵۳، رد المحتار ۱/۸۲، مفتی المحتاج ۱/۱۶۷، المحرر المرقی

۳/۱۲۳، ابن ماجہ ۲/۲۱۲، المجموعہ شرح فقہ ص ۱۲۲۔

(۵) الآداب الشرعیہ ۳/۵۳۔

(۱) الآداب الشرعیہ ۳/۵۳۔

(۲) کتر احوال ص ۹۸۱۵، طبع دمشق۔

(۳) الآداب الشرعیہ ۳/۵۳۔

احتراف ۱۳-۱۴

میں اللہ کی خلقت کو بدلتا ہے، اور جیسے سودی حساب کو کھنڈا: کیونکہ اس میں لوگوں کا مال باحق طور پر کھانے میں اعانت ہے، اور اس طرح اور بیزیں۔

فقہاء نے اس پر بھی بحث کی ہے کہ ایسا پیشہ اختیار کرنا جس کے ذریعہ انسان محنت کے بغیر کمائے، یا اپنی طرف سے کوئی اضافہ کئے بغیر کمائے، کیسا ہے؟ مثلاً درزی دو دینار میں سلنے کے لئے کپڑا لے اور اسے ایسے آدمی کے حوالہ کر دے جو ایک دینار میں سل دے اور ایک دینار یہ درزی خود لے لے۔ فقہاء اس معاملہ کو جائز قرار دیتے ہیں، کیونکہ اس طرح کا اجارہ بیع کی طرح ہے، اور بیع کو چنانچہ جائز ہے اصل لاکھت پر اور اس سے کم پر اور اس سے زیادہ پر، اسی طرح اجارہ بھی ہے، لہذا یہ کہ حنفیہ نے مراحت کی ہے کہ جب دوسری اہمت پہلی اہمت کی ہم جنس ہو تو زائد اہمت اس کے لئے پاک نہ ہوگی لہذا یہ کہ اس میں کوئی محنت صرف کرے یا اضافہ کرے، ایسی صورت میں زیادتی جائز ہوگی اگرچہ دونوں اہمتوں کی جنس ایک ہو (۱)۔

احتراف کے اثرات:

۱۳- (الف) وہ فقیر شخص جو کوئی صنعت و حرفت اختیار کرے اور اس کے پاس اپنی صنعت کے مطابق آلات موجود نہ ہوں تو زکوٰۃ کی مد سے اس کو اتنا پیسہ دیا جاسکتا ہے جس سے وہ آلات صنعت خرید لے (۲)، اس کی تفصیل ”باب الزکوٰۃ“ میں مذکور ہے۔

(ب) اگر کبھی صنعت و حرفت والے نے اپنی صنعت کے حدود میں کوئی کام کیا اور اس کے کرنے میں اس سے ایسی غلطی ہوگئی جو اس

- (۱) المہذب ۱۰/۱ طبع دار المعرفۃ، طباب ۱/۷۷، المواق ۱/۷۷، القواعد لابن رجب ۵/۷۷، المغنی ۵/۷۷، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۳۵۳۔
(۲) المہذب ۱۰/۱ شرح لمبیز ۳/۲۷۲ مثنیٰ لکتاب ۱۱/۵۳، المایۃ لکاتبین ۱۸۹/۲، حاشیہ ابن عابدین ۲۲/۲۔

اختیار کرنے میں کوئی کرہت بھی نہیں ہے (۱)۔ ابن مفلح حنبلی نے صراحت کی ہے کہ اگر کوئی شخص کوئی گھنیا پیشہ فرض کتنا یہ ادا کرنے کے لئے اختیار کرتا ہے تو کرہت ختم ہو جاتی ہے (۲)۔

بعض تشدد حنفیہ نے کہا ہے کہ جو پیشہ لوگوں کے عرف میں گھنیا مانے جاتے ہوں ان کو اختیار کرنا ضرورت کی صورت ہی میں جائز ہوگا، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”لیس لمؤمن ان یدلن نفسه“ (۳) (مومن کے لئے جائز نہیں ہے کہ اپنے آپ کو ذلیل کرے)، نیز رسول اکرم ﷺ کا دوسرا ارشاد ہے: ”ان اللہ یحب معالی الامور ویبغض سفاسفها“ (۴) (بیشک اللہ تعالیٰ بلند کاموں کو پسند اور گھنیا کاموں کو ناپسند کرتا ہے)، لیکن حنفیہ کے نزدیک صحیح قول اول ہی ہے (۵)۔

ممنوع پیشے:

۱۴- (الف) اصل یہ ہے کہ کسی ایسے عمل کو بطور پیشہ اختیار کرنا جائز نہیں ہے جو بذات خود حرام ہو، اسی لئے شراب کی تجارت اور کھانت کا پیشہ اختیار کرنا ممنوع ہے۔

(ب) اسی طرح ایسا پیشہ اختیار کرنا جائز نہیں جو کسی حرام کا ذریعہ ہو یا جس میں کسی حرام کام کی اعانت ہو، جیسے کودنا کودنا: کیونکہ اس

- (۱) المغنی ۱۰/۱۔
(۲) الآداب الشریعہ ۳۰۵۔
(۳) حدیث: ”لیس لمؤمن... کو تہذیب نے ”لا یبغی لمؤمن...“ کے لفظ سے روایت کیا ہے ورنہ ”حسن غریب“ مقرر دیا ہے تہذیب کے علاوہ ورنہ لوگوں نے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے اور اس کی روایت احمد اور ابن ماجہ نے کی ہے۔ ملاحظہ ہو تحت الا حوذی ۱/۵۳۱۔
(۴) اس حدیث کی روایت صحیحی نے فقہ و لوہوں کی سند کے ساتھ کی ہے (فیض القدر ۲/۲۹۶)۔
(۵) ملاحظہ ہو المسو ۲/۳۵۸۔

احتساب ۱-۲

صنعت کے کرنے والے دوسرے افراد سے بھی ہوتی ہے تو اس پر ضمان نہیں، جیسے طبیب، رہے اس کے علاوہ لوگ تو وہ ضمان ہوں گے^(۱)۔ اس کی تفصیل باب انحصار میں ہے۔

(ج) بعض فقہاء اس شخص کے لئے رمضان کا روزہ نہ رکھنے کو جائز قرار دیتے ہیں جو مشقت طلب کام میں لگا رہتا ہو، ایسی مشقت جس کے ساتھ روزہ رکھنا ممکن نہ ہو، اور جس کام کو رمضان میں چھوڑنا اس کے بس میں نہ ہو^(۲)۔

(د) عمت گزار نے وہی عورت (خصوصاً وہ عورت جو کوئی کام کرتی ہو) کے لئے اپنی ضروریات کے لئے دن میں ٹھٹھا جائز ہے، چاہے وہ مظاہر ہو یا یعد، لیکن اسے اپنے گھر کے علاوہ کہیں اور رات گزارنے کی اور رات میں نکلنے کی اجازت نہیں ہے، والا یہ کہ کوئی ضرورت ہو^(۳)۔ اس کی تفصیل ”عمت“ اور ”احدلو“ میں دیکھی جائے۔

(ه) پیشہ کا اثر میاں بیوی کے درمیان کفالت کے مسئلہ پر پڑتا ہے، اس کی تفصیل ”کاح“ میں دیکھی جائے۔

(و) پیشے کا اثر بعض احکام شرعیہ میں تخفیف پر پڑتا ہے، جیسے قصاب کے لئے رخصت ہے کہ وہ اپنے پیشہ وارانہ کپڑے میں نماز پڑھ لے، حالانکہ اس پر خون ہوتا ہے، جب تک خون زیادہ نہ ہو، اور تفصیل اس کی ”عنوان نجاست“ (نجاسات میں سے کون معاف ہیں) میں مذکور ہے۔

احتساب

تعریف:

۱- لفظ ”احتساب“ عربی زبان میں چند معانی کے لئے آتا ہے، ان میں سے بعض معانی یہ ہیں:

(الف) کسی چیز کا شمار کرنا، حسب کے مادہ سے، جس کا معنی گننا ہے۔

(ب) ثواب طلب کرنا۔

فقہاء اس لفظ کو مذکور بالا دونوں معانی میں استعمال کرتے ہیں، لیکن فقہاء کے یہاں جب یہ لفظ مطلق بولا جاتا ہے تو اس سے مراد طلب ثواب کا معنی ہوتا ہے^(۱)۔

احتساب معتد بہ یا معتبر ہونے کے معنی میں:

۲- فقہاء لفظ ”احتساب“ اس وقت بولتے ہیں جب یہ معنی ادا کرنا ہوتا ہے کہ تکلف نے غیر کامل طریقہ پر کوئی عمل کیا ہے، اس کے باوجود ثواب اسے صحیح اور مقبول مانتا ہے^(۲)۔

مثلاً جو شخص جماعت کی نماز میں پیچھے رہ گیا، اس نے اگر امام کے ساتھ رکوع پڑا تو اس کی وہ رکعت شمار کر لی جائے گی، حالانکہ اس نے رکوع سے پہلے دیگر فرض انقضائے اور نہیں کئے۔ اسی طرح ایک شخص مسجد میں

(۱) المصباح المہیر: ۱۱۵ (حسب)۔

(۲) المغنی ۱/ ۵۰۳ اور اس کے بعد کے صفحات، جوہر الاطیل ۱/ ۳۹۹، ۸۴،

۸۶، حاشیہ ابن عابدین ۱/ ۵۶، حاشیہ اقلیو بی ۱/ ۲۱۵۔

(۱) معین الحکام ص ۷۳، ۳۳۸، حاشیہ اقلیو بی ۲۰۹، ۲۰۹، اسنی الطالب

۱/ ۱۶۱، المغنی ۱/ ۳۲۸۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۱/ ۱۱۳۔

(۳) المغنی مع المشرح المکبیر ۱/ ۶۸۔

احساب ۳

مفتیوں نے اس پر کتاب الشہادات میں شہادت حبیبہ کے ذیل میں ان امور پر غور کرتے ہوئے تفصیلی کلام کیا ہے جن میں محض طلبِ ثواب کے لئے کوئی دی جاتی ہے۔ محاسب کے احکام ”حسبہ“ کی اصطلاح میں دیکھ جائیں۔

داخل ہوا، اس نے دیکھا کہ نماز ظہر کی جماعت کھڑی ہے، اس نے تحیۃ المسجد اور نماز ظہر دونوں کی نیت سے جماعت میں شرکت کی، تو اس شخص کی وہ نماز تحیۃ المسجد اور نماز ظہر دونوں شمار کی جائے گی۔ اس کی تفصیل ”صلۃ“ کے تحت کی جائے گی۔

احساب اللہ تعالیٰ سے ثواب طلب کرنے کے معنی میں:

۳- احساب کے ذریعہ اللہ تعالیٰ سے طلبِ ثواب بہت سے امور میں متعلق ہوتا ہے۔ ان میں سے بعض موریہ ہیں:

(الف) مسلمان دوسرے شخص پر مرتب ہونے والے اپنے حق سے دست بردار ہو گیا، مجبوری کی وجہ سے نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ سے ثواب حاصل کرنے کے لئے (۱) مثلاً اللہ تعالیٰ سے ثواب حاصل کرنے کی نیت سے غلام آزاد کر دیا، مالک نے مکاتب پر واجب بدل کتابت کا کچھ حصہ ثواب حاصل کرنے کے لئے معاف کر دیا (۲) ثواب حاصل کرنے کے لئے (احساباً) کوئی معاوضہ لئے بغیر قصاص معاف کر دیا، چھوٹے بچے کو طلبِ ثواب کی نیت سے کوئی معاوضہ لئے بغیر دودھ پلایا۔

(ب) اللہ تعالیٰ کے خالص حقوق میں سے کسی حق کا ادا کرنا، مثلاً نماز، روزہ کی ادائیگی، خالص اللہ کے حقوق میں یا ان حقوق میں جن میں اللہ کے حق کا پہلو غالب ہے کسی کے طلب کئے بغیر کوئی دینا (۳) اللہ تعالیٰ کے حق غالب و مؤکد ہونے سے وہ امور مراد ہیں جو انسان کے راضی ہونے سے متاثر نہیں ہوتے، مثلاً طلاق، آزادی، قصاص کی معافی، عدت کا باقی رہنا اور گھر جانا، جد و نسل۔

(۱) المغنی ۷/۱۲۹۔

(۲) اعلیٰ بی ۳/۱۶۱۔

(۳) اعلیٰ بی ۳/۱۶۱، البدیع ۴/۲۹۹، طبع مطبعہ امام، موابہ الجلیل

۱۵/۱۱۵۱، طبع کردہ مکتبۃ انوار طبریا، المغنی ۴/۲۱۶، طبع سوم ۱۴۱۸ھ۔

احتشاش ۱-۴

کا استثناء کیا ہے۔ شافعیہ اور حنبلیہ کی ایک رائے، اسی طرح امام ابو یوسف کی بھی ایک رائے یہ ہے کہ چوپایوں کے چاروں طرف کے لئے حرم کی گھاس کاٹنا جائز ہے۔ اس کی تفصیل کے لئے جنایات احرام و حرم کا باب ملاحظہ کیا جائے^(۱)۔

احتشاش

تعریف:

۱- لغت میں احتشاش کا معنی ہے "حشیش" ۱۴۳ ش کرنا اور جمع کرنا۔ "حشیش" سوکھی گھاس کو کہا جاتا ہے۔ ازہری کہتے ہیں کہ تر ہوا گھاس کو "حشیش" نہیں کہا جاتا^(۱)۔

فقہاء کی اصطلاح میں احتشاش گھاس کاٹنے کو کہتے ہیں، خواہ سوکھی گھاس ہو یا ہری۔ تر گھاس پر "حشیش" کا اطلاق مجازاً انجام کے اعتبار سے ہوتا ہے^(۲)۔

اجمالی حکم:

۲- تمام فقہی مذاہب نے الجملہ حرم کے علاوہ دھیری جھبوں میں گھاس کاٹنے کے جواز پر متفق ہیں، خواہ ہری گھاس ہو یا خشک، بشرطیکہ گھاس کسی کی مملوک نہ ہو۔ اگر کسی کی مملوک گھاس ہے تو مالک کی اجازت کے بغیر اسے کاٹنا جائز نہیں ہے^(۳)۔

فقہی مذاہب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حرم کی وہ گھاس جو کسی کی ملکیت نہ ہو اسے کاٹنا جائز نہیں ہے، اس عدم جواز سے فقہاء نے لڑخرا، اس کے ملھات، مسواک اور عوج (ایک کاسٹے دار درخت)

(۱) لسان العرب: مادہ (حشش)۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۳۱۶۔

(۳) ابن ماجہ ۲/۳۸۳ طبع ولہ اقلید بی بی عمیرہ ۳/۵۵، المغنی ۱/۱۳۲ طبع المنار۔

گھاس کاٹنے میں چوری:

۳- مالکیہ، شافعیہ کا مسلک اور حنبلیہ کا ایک قول ہے کہ جو گھاس کاٹ کر محفوظ کر دی گئی ہے اگر اسے محفوظ مقام سے لے لیا جائے اور اس کی قیمت نصاب کو پہنچتی ہو تو اس کے چرانے والے کا ہاتھ کاٹ دیا جائے گا۔

حنفیہ کا مسلک اور حنبلیہ کا ایک قول ہے کہ گھاس کی چوری میں ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا^(۲)۔

گھاس کاٹنے سے روکنا:

۴- حنفیہ، حنبلیہ کا مسلک اور شافعیہ کا ایک قول ہے کہ امام کے لئے جائز ہے کہ کسی خاص جگہ کی گھاس کاٹنے سے روک دے، جسے وہ مجاہدین کے گھوڑوں کی تپاگاہ بنانے، یا اس جیسے دیگر مفاد عامہ کے کام میں استعمال کرے۔ اس کے برخلاف مالکیہ اور شافعیہ اس بات کو جائز نہیں قرار دیتے کہ گھاس کاٹنے سے روکا جائے۔

(۱) ہدایہ ۱/۵۵ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، نہایت المحتاج ۳/۳۳ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، المصنوع ۲/۳۹۲، ۱۸۳ طبع استیع، ہذا ملک و قرب المساک ۱/۲۷ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، بدائع الصنائع ۱/۱۹۳ طبع بیروت۔

(۲) ابن ماجہ ۳/۱۹۸ طبع بول، الدیوبی ۳/۳۳ طبع دار الفکر، المغنی ۱/۱۳۲ شرح روض الطالب ۳/۱۴۱ طبع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ، المغنی ۲/۳۶۸ طبع المیزان، فتح القدر ۳/۲۲۶۔

گھاس کاٹنے میں شرکت:

۵- حنفیہ اور شافعیہ مذاہب عامہ (عام لوگوں کے لئے جن اشیاء کی مباحث ہو) کے حاصل کرنے میں عقد شرکت اور اس میں توکیل کو جائز نہیں قرار دیتے، گھاس کاٹنا اور کڑی پھنا اس قبیل کی چیزیں ہیں۔ اس کے برخلاف مالکیہ اور حنبلیہ اس کو جائز قرار دیتے ہیں۔ اس کی تفصیل کے لئے شرکت اور وکالت کے ابواب کا مطالعہ کیا جائے (۱)۔

احتضار

تعریف:

۱- لغت میں احتضار قریب امرگ ہونے کو کہتے ہیں اس طور پر کہ موت کی علامات ظاہر ہو جائیں، کبھی کبھی اس کا اطلاق ہلکے دماغی جھٹکے یا جنون میں مبتلا ہونے پر بھی ہوتا ہے۔
فقہاء کی اصطلاح میں اس کا استعمال پہلے لغوی معنی میں ہوتا ہے (۱)۔

احتضار کی علامات:

۲- احتضار (قریب امرگ ہونا) کی بہت ساری علامات ہیں جنہیں ماہرین جانتے ہیں، ان میں سے بعض علامات کا ذکر فقہاء نے کیا ہے: مثلاً دونوں قدموں کا ڈھیلا ہو جانا، ناک کا ٹیز ہا ہو جانا، دونوں کہنیوں کا دھنس جانا، چہرہ کی کمال کا کھنچ جانا (۲)۔

قریب امرگ شخص کے پاس اس کے لوگوں کا رہنا:

۳- قریب امرگ شخص کے رشتہ داروں پر واجب کفائی ہے کہ اس کے پاس رہیں، اگر رشتہ دار نہ ہوں تو یہ ذمہ داری اس کے دوستوں اور ساتھیوں کی ہے، وہ بھی نہ ہوں تو پڑوسیوں کی ہے، پڑوسی بھی نہ



(۱) تاج المروء، المصباح المیز، المفردات لزامیہ، مادہ (حضر)، کلتیہ
طالب، ۱۲۳۵ھ، مجمع الزہیر، ۱۲۳۵ھ۔
(۲) الفتاویٰ الہندیہ، ۱۵۷۷ھ، فتح القدیر، ۱۲۶۶ھ۔

(۱) المغنی ۲۲۸/۵ طبع المنار، رد المحتار ۳۶۰/۳۶۱ طبع بول، فتح القدیر
۳۱۵-۳۲۰، المحرر ۳۶۷-۳۶۹، مطالب، اولیٰ انیس ۳۵۵، اہلیوی
و غیرہ ۳۳۹/۲ طبع مصطفیٰ لیبس۔

کے حکم میں ہے^(۱)، جو شخص میدان جنگ میں معرکہ کارزار گرم ہونے کے وقت ہو وہ بھی اسی حکم میں ہے۔

قریب المرگ شخص کو کیا کرنا چاہئے:

۵- (الف) قریب المرگ شخص کے لئے مناسب ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن رکھے، جس کی وفات کا وقت آگیا ہو اس کے لئے مستحب ہے کہ تندرستی کے یام سے زیادہ ہی اپنے رب کی رحمت و مغفرت اور اس کے دامن غفویٰ و رحمت کی امید رکھے، امید کا پہلو خوف کے پہلو پر غالب رکھے^(۲)، کیونکہ حضرت جابرؓ سے مروی ہے، انہوں نے فرمایا: میں نے رسول اکرم ﷺ کو اپنی وفات سے تین روز قبل فرماتے ہوئے سنا: ”لایموتن أحدکم إلا وهو بحسن الظن باللہ تعالیٰ“^(۳) (تم میں سے کوئی شخص نہ مرے الا یہ کہ وہ اللہ تعالیٰ سے اچھا نمان رکھتا ہو)۔ نیز بخاری و مسلم میں حدیث قدسی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”انا عند حسن ظن عبدی ہی فلا یظن ہی الا خیراً“^(۴) (میں اپنے بندے کے حسن ظن کے ساتھ ہوں، لہذا میرا بندہ میرے ساتھ اچھا ہی نمان رکھے)۔ نیز حضرت انسؓ سے مروی حدیث ہے کہ رسول اکرم ﷺ ایک نوجوان کے پاس تشریف لے گئے جب کہ وہ موت کے دہانے پر تھا،

ہوں تو عام مسلمانوں کی ذمہ داری ہے۔

مستحب یہ ہے کہ قریب المرگ شخص کے پاس اس کے رشتہ داروں میں سے وہ آدمی رہے جو دین و اخلاق اور صورت و شکل کے اعتبار سے اچھا ہو، اس شخص پر زیادہ مہربان ہو، اس کی سیاست و تدبیر کو زیادہ جاننے والا ہو، اور ان سب میں اللہ سے زیادہ ڈرنے والا ہو۔ مستحب ہے کہ اس کے پاس خوشبو رکھیں، بہتر یہ ہے کہ عورتوں کو دور رکھیں کیونکہ ان میں صبر و برداشت کی کمی ہوتی ہے، اور جو مرد اس کے پاس ہوں ان کے لئے مستحب ہے کہ ہمت و بہادری کا اظہار کریں^(۱)۔

قریب المرگ شخص کے پاس موت کے وقت حیض، نفاس والی عورت اور ناپاک شخص کے آنے میں کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ شفقت کی وجہ سے یا ان کی ضرورت کی وجہ سے انہیں روکنا ممکن نہیں ہے۔ حضرت حسن سے مروی ہے کہ وہ اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے کہ حائضہ عورت مرنے والے شخص کے پاس آنے^(۲)۔ اسے مکروہ قرار دینا حنا بلہ کا قول ہے^(۳)۔

ماتلہ کہتے ہیں: حائضہ عورت، جنبی شخص، مورتی اور آگ لبو بلعب کا قریب المرگ شخص سے دور رکھنا مستحب ہے^(۴)۔

وہ لوگ جن پر قریب المرگ ہونے کا حکم جاری ہوتا ہے:

۴- قریب المرگ ہونے کا حکم اس شخص پر جاری ہوتا ہے جو قتل کئے جانے کے لئے لایا گیا ہو، خواہ یہ قتل کیا جائے یا نہ ہو، قصاص میں ہو یا ظلم، اسی طرح جس شخص کو جان یوازہ ختم لگا ہو وہ بھی قریب المرگ

(۱) مہدی المصنوع علی مراقی الفلاح ۵/۵۰۵، الفتن ۵/۵۰۵، الفیولہ ۱۳۳۔

(۲) مہدی المصنوع علی المشرع الکبیر ۱/۳۳، مہدی المصنوع علی شرح المصحح ۱/۳۸۔

(۳) حدیث: لا یموتن أحدکم... کی روایت مسلم اور ابوداؤد نے حضرت جابرؓ سے مرفوعاً کی ہے (صحیح مسلم تحقیق محمد فواد عبدالباقی ۳/۲۲۰، طبع عیسیٰ الخلی، جون المیود ۳/۵۸، طبع لندن)۔

(۴) حدیث: ۱۴ عند حسن ظن عبدی... کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت امیر مومنینؓ سے کی ہے (کشف المصابیح ۱/۲۳۳، حدیث: ۱۱۳، تحقیق احمد قرطاش)۔

(۱) کفایۃ الطالب ۱/۳۱۳، بحوالہ مشکوٰۃ، فتح القدیر ۱/۳۶۱۔

(۲) معنی ابن ابی شیبہ ۵/۵۴۔

(۳) کشاف القناع ۳/۸۳۔

(۴) معنی ابن ابی شیبہ ۵/۸۷، کفایۃ الطالب ۱/۳۳۔

عَلَى الْمُتَّقِينَ“ (۱) (نرض کر دیا گیا تم پر جب حاضر ہو کسی کو تم میں موت، اگر چھوڑے کچھ مال، وصیت کرنا ماں باپ کے واسطے اور رشتہ داروں کے لئے انصاف کے ساتھ، یہ حکم لازم ہے پر بیہ گاروں پر)۔ اسی طرح حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی روایت ہے، انہوں نے فرمایا: ”كنت مع رسول الله في حجة الوداع، فمرضت مرضاً أشفيت منه على الموت، فعادني رسول الله ﷺ، فقلت: يا رسول الله إن لي مالاً كثيراً، وليس يرثني إلا ابنة لي، أفأوصي بثلاثي مالي؟ قال: لا، قلت: بشطر مالي؟ قال: لا، قلت: فالثلث مالي؟ قال: الثلث، والثالث كثير، إنك يا سعد أن تدع ودثتك أغنياء خير لك من أن تدعهم عالة يتكففون الناس“ (۲) میں رسول اکرم ﷺ کے ساتھ حجۃ الوداع میں شریک تھا، اتنا سخت بیمار ہوا کہ موت کے دبانے پر پہنچ گیا، رسول اکرم ﷺ میری عیادت کے لئے تشریف لائے، میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میرے

(۱) سورہ بقرہ ۱۸۰۔

(۲) حدیث سعد بن وقاصؓ کی روایت بخاری اور مسلم نے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے ”کان رسول الله ﷺ يعودني عام حجة الوداع من وجع الشدبي، فقلت: ابي قد بلغ من الوجع وألا ذوماً ولا يرثني إلا ابنة، ألا تصدق بثلاثي مالي؟ قال: لا، قلت: بالشطر؟ قال: لا، ثم قال: الثلث والثلث كثير أو كثير، إنك أن تدع ودثتك أغنياء خير من أن تدعهم عالة يتكففون الناس“ (حجۃ الوداع کے سال میں سخت بیمار ہوا، اس وجہ سے رسول اللہ ﷺ میری عیادت کو آتے تھے، تو میں نے کہا میں سخت تکلیف (مرض الموت) میں مبتلا ہوں، میں بالدار آ رہی ہوں اور میرے ورثہ میں صرف ایک بیٹی ہے تو کیا میں اپنا دھنیا مال صدقہ کروں؟ آپ ﷺ نے کہا نہیں، تو میں نے کہا؟ آدھا؟ تو آپ ﷺ نے کہا نہیں، پھر فرمایا: تمہاری بیوی تمہارا زیادہ ہے تم اپنے ورثہ کو بالدار چھوڑو، یہ اس سے بہتر ہے کہ تم نہیں محتاج چھوڑو کہ وہ لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلائیں) (الموت والمرجع ص ۳۹۹)۔

پاس بہت زیادہ مال ہے اور میری وارث بس میری ایک لڑکی ہے، تو کیا میں دو تہائی مال کی وصیت کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں، میں نے عرض کیا: آدھے مال کی وصیت کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں، میں نے عرض کیا: تہائی مال کی وصیت کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں، تہائی کی وصیت کرو اور تہائی بہت ہے، اے سعد تم اپنے وارثین کو مالدار چھوڑ کر مرو، یہ اس سے بہتر ہے کہ تم انہیں محتاج چھوڑ کر مرو کہ وہ لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلائیں)۔

اللہ تعالیٰ سے توبہ کرنا:

۶۔ ستریب امرگ شخص اور جو لوگ اس کے حکم میں ہیں ان پر واجب ہے کہ حلقوم تک روح پہنچنے سے پہلے اپنے گناہوں سے بازگاہ الہی میں توبہ کریں، اس لئے کہ موت کا نزدیک ہونا توبہ کے قبول ہونے میں مافع نہیں ہے، رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”إن الله يقبل توبة العبد ما لم يغفر“ (۱) (یقیناً اللہ تعالیٰ بندے کی توبہ قبول کرنا ہے جب تک کہ وہ غفر میں مبتلا نہ ہوا ہو)۔

توبہ کے احکام کی تفصیل ”توبہ“ کی اصطلاح میں ملے گی۔

(۱) حدیث توبہ کی روایت احمد ترمذی، ابن ماجہ ابن حبان، حاکم اور ترمذی نے شعب الایمان میں حضرت ابن عمرؓ سے کی ہے ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن غریب ہے لیکن انہوں نے یہ بیان نہیں کیا کہ کیوں صحیح نہیں ہے ابن تظان نے کہا کہ یہ اس لئے کہ اس میں عبد الرحمن بن ثابت ہیں، ابو حاتم نے نہیں نقد قرار دیا۔ امام احمد کہتے ہیں: من کی حدیث مسکونہ ہیں۔ البیہان میں ابن معین سے من کی تصدیق اور من کے علاوہ سے ان کی توثیق نقل کی گئی ہے (تحت الخوذی ۵۳۱/۹، مجمع کردہ المکتبۃ الشیعہ، فیض القدیر ۳۰۶/۲، مجمع کردہ المکتبۃ الشیخہ ۳۵۶/۳، جامع الاصول ۵۱۳/۲، ۵۱۳/۳، مجمع کردہ المکتبۃ الخلوئی، کنز الدقائق حاشیہ ابن ماجہ ج ۱/۵۷۰، کشاف القناع ص ۸۱۴)۔

تلقین غرغروہ سے پہلے تک اتنی بلند آواز سے ہوگی کہ قریب المرگ شخص سن رہا ہو، کیونکہ غرغروہ اس وقت ہوتا ہے جب روح حلقوم کے نزدیک پہنچ جاتی ہے، اس وقت قریب المرگ شخص کے لئے کلمہ کے الفاظ زبان سے ادا کرنا ممکن نہیں ہوتا (۱)۔

تلقین اس قریب المرگ شخص کو کی جائے گی جس کا دماغ حاضر ہو اور وہ بات کرنے پر قادر ہو، غائب الدماغ شخص کو تلقین کرنا ممکن نہیں ہے، جو شخص سنگو پر قادر نہ ہو وہ دل ہی میں شہادت کے الفاظ دہرائے گا۔

رسول اکرم ﷺ کے ارشاد: "لَقِنُوا مَوْتَكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" سے مراد قریب المرگ شخص کو "لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" یاد دلانا ہے تاکہ اس کی زبان سے نکلنے والے آخری الفاظ یہی ہوں، جیسا کہ حدیث شریف میں آتا ہے: "مَنْ كَانَ آخِرَ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ" (۲) (جس کا آخری کلام لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ہوگا وہ جنت میں جائے گا)۔

ایک جماعت کی رائے یہ ہے کہ شہادتین کی تلقین کی جائے گی، تلقین کی شکل یہ ہے کہ نزل کی حالت میں غرغروہ سے پہلے قریب المرگ شخص کے پاس بلند آواز میں جسے وہ سنے، کہا جائے گا: "أشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ" (میں کو اسی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں کو اسی دیتا ہوں کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں)، اس سے یہ نہیں کہا جائے کہ تم یہ الفاظ

قریب المرگ شخص اور جو لوگ اس کے حکم میں ہیں ان کے تصرفات:

۷۔ قریب المرگ شخص اور جو لوگ اس کے حکم میں ہیں ان کے تصرفات کا وہی حکم ہے جو مرض الموت میں گرفتار شخص کے تصرفات کا حکم ہے جب کہ اس نے ہوش و حواس کی حالت میں تصرف کیا ہو۔ اس کی تفصیل "مرض الموت" کی اصطلاح میں ملے گی۔

احتضار کے وقت حاضرین کے لئے مسنون اعمال:

اول۔ تلقین:

۸۔ قریب المرگ شخص کو "لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" کی تلقین کی جانی چاہئے، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "لَقِنُوا مَوْتَكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" (۱) (اپنے مردوں کو لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کی تلقین کر)۔

نووی فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں "موتی" سے مراد قریب المرگ لوگ ہیں، انہیں مجازاً مردہ کہا گیا ہے، ان کے موت سے نزدیک ہونے کی وجہ سے، یہ کسی چیز کو اس کے انجام کو سامنے رکھ کر مجازاً نام دینا ہے (۲)۔

حدیث کے ظاہر الفاظ سے تلقین کا واجب ہونا معلوم ہوتا ہے۔ قرطبی کا میلان اسی جانب ہے۔ جمہور کی رائے میں تلقین مستحب ہے، اور لفظ "محمد رسول اللہ" کا اضافہ مسنون نہیں ہے، روضۃ الطالبین اور المجموع شرح المہذب میں اسی کو صحیح قرار دیا گیا ہے (۳)۔

(۱) اس حدیث کی روایت مسلم، ابوداؤد و ترمذی نے حضرت ابوسعید خدری سے کی ہے۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۵۷، فتح القدیر ۱/۶۶، نہایت المحتاج ۲/۲۸۔

(۳) نہایت المحتاج شرح المحتاج ۲/۲۸۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱/۵۷۰ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) حدیث من کان آخر کلامہ لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ... کی روایت ابوداؤد و ترمذی نے حضرت ساذ بن جیل سے مرفوعاً کی ہے، حاکم نے کہا یہ حدیث صحیح الاسناد ہے لیکن شیخین نے اس کی روایت نہیں کی، ذہبی نے اس کے صحیح ہونے پر حاکم کی تائید کی ہے (مختصر سنن ابی داؤد و الترمذی ۳/۸۶، مجمع کریم دار احرف المسد رک ۱/۵۵، مجمع کریم دار الکتاب العربی)۔

کہو اور نہ اس سے شہادتیں کہنے کے لئے اسرار کیا جائے گا کہ مبادا تک ہو کر کوئی نامناسب بات زبان سے نکال دے۔ جب اس نے ایک بار الفاظ زبان سے ادا کر لئے تو اب دوبارہ تلقین نہیں کی جائے گی، لایک اس کے بعد کوئی دوسری بات زبان سے کہی ہو (تو دوبارہ تلقین کی جائے گی)۔

مستحب یہ ہے کہ تلقین کرنے والا شخص ایسا ہو جس پر یہ یقین نہ ہو کہ اس شخص کی موت سے خوش ہوگا، جیسے دشمن یا حاسد یا اولاد کے علاوہ وارث۔

اگر قریب المرگ شخص کی زبان سے کفریہ کلمات نکل جائیں تو بھی اس کی تکفیر نہیں کی جائے گی، اور اس کے ساتھ ہی معاملہ کیا جائے گا جو مسلمان مردوں کے ساتھ کیا جاتا ہے (۱)۔

دوم - تلاوت قرآن:

۹- قریب المرگ شخص کے پاس سورہ نوس پڑھنا مستحب ہے، کیونکہ امام احمد نے اپنی مسند میں حضرت مفوائیؒ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا: "مشائخ فرماتے ہیں: جب موت کے وقت سورہ نوس پڑھی جاتی ہے تو مرنے والے سے موت کی تکلیف ہلکی کر دی جاتی ہے۔" صاحب مسند اقرہوں نے حضرت ابو اللہ رداء اور حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "ما من میت بموت فقراً عندہ (پس) إلا ہون اللہ علیہ" (جس میت کے پاس مرتے وقت سورہ نوس پڑھی جاتی ہے اللہ تعالیٰ اس کی موت کو آسان بنا دیتے ہیں)۔

ابن حبان لکھتے ہیں: میت سے مراد قریب المرگ شخص ہے، یہ مراد نہیں ہے کہ جو شخص مر چکا ہو اس کے پاس سورہ نوس پڑھی جائے۔

(۱) السنن لابن قدامہ ۱/۳۵۳، مسند ابی یوسف ۱/۱۵۷، نہایۃ الحاج ۲/۲۲۸۔

شافعیہ اور حنابلہ اسی کے قائل ہیں (۱)۔

حنابلہ نے سورہ فاتحہ پڑھنے کا بھی اضافہ کیا ہے۔

شافعی کہتے ہیں: "انسان میت کے پاس سورہ بقرہ پڑھتے تھے۔ حضرت جابر بن زید سے مروی ہے کہ وہ میت کے پاس سورہ رعد پڑھتے تھے (۲)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ موت کے وقت ہر موت کے بعد اور قبروں پر کچھ بھی قرآن پڑھنا مبرور ہے، کیونکہ یہ سلف کا عمل نہیں ہے (۳)۔

سوم - قریب المرگ شخص کو قبلہ رو کرنا:

۱۰- قریب المرگ شخص کی ٹانگہ جب آسمان کی طرف اٹھنے لگے تو اس کا چہرہ قبلہ کی طرف کر دیا جائے، اس سے پہلے نہیں تاکہ اس کو ٹھہرا ہٹ نہ ہونے لگے، اس سے دائیں پہلو پر لٹا کر قبلہ رو کیا جائے گا قبر میں رکھنے کی حالت پر قیاس کرتے ہوئے، اس لئے کہ وہ اس حالت میں اس حالت کے قریب پہنچ چکا ہے (۴)۔

قریب المرگ شخص کو قبلہ رو کرنے کے بارے میں روایت ہے کہ جب رسول اکرم ﷺ مدینہ منورہ تشریف لائے تو آپ ﷺ نے حضرت برداء بن عمرؓ کے بارے میں دریافت کیا، لوگوں نے عرض کیا کہ ان کی وفات ہوئی، انہوں نے وصیت کی تھی کہ ان کا ایک تہائی مال آپ ﷺ کو دیا جائے، اور انہیں مرتے وقت قبلہ رو کر دیا جائے، رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "انصاب الفطرۃ، وقد رددت ثلث مالہ علی ولدہ" (انہوں نے فطرت کو پالیا، میں ان کا تہائی مال ان کے بچوں کو واپس کرنا ہوں)، پھر آپ ﷺ

(۱) التتائیل الہندیہ ۱/۱۵۷، السنن ۲/۳۰۳، نہایۃ الحاج ۲/۲۲۸۔

(۲) المصنف لابن ابی شیبہ۔

(۳) المشرح البغوی ۱/۲۲۸۔

(۴) فتح الباری ۱/۳۶۶، مبدیۃ الحاج ۱/۲۹۹۔

تشریف لے گئے اور ان کے لئے دعاء رحمت فرمائی اور فرمایا: "اللهم اغفر له وارحمه وادخله جنتک، وقد فعلت" (۱) (اے اللہ ان کی مغفرت فرما، ان پر رحم کر، انہیں اپنی جنت میں داخل فرما، اور تو ایسا کر چکا)۔

حاکم فرماتے ہیں: "قریب امرگ کو قبلہ رو کرنے کے بارے میں مجھے اس کے علاوہ کوئی روایت نہیں ملی۔

قریب امرگ شخص کو دائیں پہلو پر لٹانے کے بارے میں سونے والی حدیث سے استدلال کیا جاسکتا ہے، حضرت براء بن عازبؓ سے مروی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "إذا نیت مضجعک فوضأ وضوءک للصلاة، ثم اضطجع علی شقک الأيمن، وقل: اللہم انی اسلمت نفسی الیک... البی ان قال: فإن مث مث علی الفطرة" (۲) (جب اپنی خواب گاہ میں آؤ تو اس طرح وضو کرو جس طرح نماز کے لئے وضو کرتے ہو، پھر اپنے دائیں پہلو پر لیٹ جاؤ اور یہ دعا پڑھو "اللہم انی اسلمت نفسی الیک..." پھر آپ ﷺ نے فرمایا: اگر اسی نیند میں تمہارا انتقال ہو گیا تو تم فطرت پر مرے، اس حدیث میں قبلہ کا ذکر نہیں ہے۔

ابن شامین نے کتاب الجنائز کے باب القبر میں صرف ابراہیم نخعی کا اثر ذکر کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: "میت کو قبلہ رو کیا جائے۔"

(۱) حدیث براء کی روایت صحیح ابو حاکم نے حضرت ابو قتادہ سے کی ہے حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے اور ذہبی نے اس کی تصحیح کی ہے (اسنن الکبریٰ للبیہقی ۳۸۳ طبع المند، المصحح، ۱/ ۵۳۵ ۵۳۶ مطبع کردہ دار الکتاب العربی)۔

(۲) حدیث: "إذا نیت..." کی روایت بخاری اور مسلم نے حضرت براء بن عازب سے مروی ہے (فتح الباری ۱۱/ ۱۰۹ طبع المکتبۃ الصحیحہ، صحیح مسلم حنفی محمد نواد عبدالباقی ۳۰۸۱ طبع مکتبۃ المدینہ ۱۳۷۵ھ)۔

عطاء بن ابی رباح نے اتنا اضافہ کیا: "اس کے دائیں پہلو پر، مجھے نہیں معلوم کہ کسی نے کسی میت کے ساتھ ایسا نہ کیا ہو"۔ اس لئے بھی کہ لینے کی یہ رویت، قبر میں رکھنے کی رویت اور مرض میں پہلو کے مل لینے کی رویت سے قریب تر ہے، ان دونوں میں اسی طرح کرنا مسنون ہے، لہذا اس سے نزدیکی حالت میں بھی اسی طرح کیا جائے گا۔

اس مسئلہ کے بارے میں امام احمد کی اس روایت سے بھی استدلال کیا جاتا ہے کہ "حضرت فاطمہؓ اپنی وفات کے وقت قبلہ رو ہو گئیں، پھر انہوں نے اپنے دائیں ہاتھ کو تکیہ بنالیا۔"

قریب امرگ شخص کو پیچہ کے مل لٹا کر قبلہ رو کرنا بھی صحیح ہے، کیونکہ اس حالت میں روح نکلنے میں آسانی ہوتی ہے، آنکھ بند کرنے اور ڈالڑھیں باندھنے میں آسانی ہوتی ہے، اس کے اعضاء نیز ھے ہونے سے محفوظ رہتے ہیں۔ جب چٹ لٹایا جائے تو سر تھوڑا بلند کر دیا جائے گا تاکہ چہرہ آسمان کے بجائے قبلہ کی طرف ہو جائے (۱)۔

بعض فقہاء کہتے ہیں کہ قریب امرگ شخص کو قبلہ رو کرنے کے بارے میں کوئی حدیث صحیح نہیں ہے، بلکہ سعید بن المسوب نے قبلہ رو کرنے کو مانوسند کیا۔ زرعہ بن عبد الرحمن سے مروی ہے کہ "وہ سعید بن المسوب کے مرض الموت میں ان کے پاس موجود تھے، وہاں ہوسلمہ بن عبد الرحمن بھی تھے، حضرت سعید بن المسوب پر بے ہوشی جاری ہوئی، ہوسلمہ نے حکم دیا کہ ان کا بستر کعبہ کی طرف پھیر دیا جائے، حضرت سعید بن المسوب کو اتفاق ہو تو انہوں نے دریافت کیا: آپ حضرات نے میرا بستر پھیر دیا؟ لوگوں نے جواب دیا: ہاں، حضرت سعید نے ہوسلمہ کی طرف دیکھ کر فرمایا: میں سمجھتا ہوں آپ کے ظلم میں ہوتے ہوئے ایسا کیا گیا ہے، انہوں نے کہا: میں نے ہی ایسا کرنے کا حکم دیا تھا، حضرت سعید نے کہا کہ ان کا بستر پہلے کی طرح

(۱) فتح الباری ۱/ ۵۳۶ ۵۳۷ طبع مکتبۃ المدینہ ۱۴۰۲ھ۔

کر دیا جائے“ (۱)۔

ششم۔ قریب المرگ شخص کے دل میں اللہ تعالیٰ سے حسن ظن پیدا کرنا:

۱۳۔ جب حاضرین قریب المرگ شخص میں یاس و ناامیدی کی علامات دیکھیں تو ان پر واجب ہے کہ اس کے دل میں رحمت خداوندی کی امید پیدا کریں۔ ان میں باری تعالیٰ سے حسن ظن پیدا کریں، کیونکہ اگر اسی مایوسی کے عالم میں اس کی وفات ہوگئی تو بلاک ہو جائے گا، لہذا واجب خیر خواہی کے اصول کے مطابق حاضرین کا پیڑ پیڑ ہے کہ اسے یاس اور ناامیدی سے نکالیں، یہ خیر خواہی کے اہم ترین مواقع میں سے ہے (۱)۔

چہارم۔ قریب المرگ شخص کے حلق کو پانی سے تر کرنا:

۱۱۔ حاضرین کے لئے اس بات کا اہتمام کرنا مستنون ہے کہ قریب المرگ شخص کے حلق کو پانی یا کسی اور شرب سے تر رکھیں، روٹی سے اس کے ہاتھوں کو بھی تر رکھیں، کیونکہ بسا اوقات تکلیف کی شدت سے اس کا حلق سوکھ جاتا ہے۔ اس لئے وہ بات نہیں کر پاتا۔ حلق اور ہونٹ تر رکھنے سے تکلیف کی شدت میں کمی محسوس ہوتی ہے، اور اس کے لئے الفاظ شہادت کا نطق آسان ہو جاتا ہے (۲)۔

پنجم۔ اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا:

۱۲۔ اس کے پاس جو صالحین حاضر ہوں ان کے لئے مستحب ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ذکر کریں، اور اس کے لئے اس بات کی خوب دعا کریں کہ اللہ تعالیٰ اس کے اس مرحلہ کو آسان فرمائے، حاضرین کے لئے بھی دعا کریں، کیونکہ یہ بھی دعا قبول ہونے کا ایک وقت ہے فرشتے ان کی دعاؤں پر آمین کہتے ہیں (۳)، رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اِذَا حَضَرَ الْمَرِيضَ، اَوْ الْمَيِّتَ، فَقُولُوا خَيْرًا، فَاِنَّ الْمَلَائِكَةَ يَوْمُنُوْنَ عَلٰی مَا تَقُولُوْنَ“ (۴) (جب تم مریض یا میت کے پاس جاؤ تو اس کے لئے دعائے خیر کرو، اس لئے کہ فرشتے تمہاری دعا پر آمین کہتے ہیں)۔

(۱) اس اثر کی روایت ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف (۱/۳۸۷) میں صحیح سند کے ساتھ کی ہے۔

(۲) مطالب اولیٰ الیٰ فی شرح علیہ التتبی ۱/۳۶۸، المصنف ابن قدامہ ۲/۵۰۷ طبع سوم المنار۔

(۳) حاشیہ الدسوقی علی المشرح الکبیر ۱/۳۱۳۔

(۴) اس حدیث کی روایت مسلم نے حضرت ام سلمہؓ سے مرفوعاً کی ہے (صحیح مسلم تحقیق محمد نواد عبدالمہدی ۲/۳۳۳ طبع مکتبۃ المدینہ ۱۳۷۲ھ)۔

(۱) نہایۃ النہای علی شرح الصحاح ۲/۲۸۸۔

پھیلائے، اس کی رانوں کو اس کے پیٹ سے اور پنڈلیوں کو رانوں سے ملا کر پھر پھیلا دے^(۱)۔

اس کی آنکھ بند کرنے والا کہے: "بسم اللہ وعلی ملۃ رسول اللہ ﷺ، اللھم یسر علیہ امرہ، وفسھل علیہ ما بعدہ، ووسعہ بلقائک واجعل ما خرج الیہ خیرا مما خرج منه"^(۲) (اللہ کے نام سے اور رسول اللہ ﷺ کے مذہب پر، اے اللہ اس کے اوپر اس کے معاملہ کو آسان فرما، اور اس کے موت کے بعد کے مراحل کو آسان فرما، اس کو اپنی مافات سے سرفراز کر اور اس کی آخرت کو اس کی دنیا سے بہتر بنا)، حضرت ام سلمہؓ سے مروی ہے، وہ فرماتی ہیں: "دخل رسول اللہ ﷺ علی ابی سلمۃ وقد شق بصرہ، فاغمضہ ثم قال: ان الروح اذا قبض تبعہ البصر، فضع ناس من اہلہ فقال: لا تدعوا علی انفسکم الا بخیر، فان الملائکۃ یؤمنون علی ما تقولون، ثم قال: اللھم اغفر لابی سلمۃ، وارفع درجۃ فی المہدیین المقربین واخلفہ فی عقبہ فی العاہرین، واغفر لنا ولہ یا رب العالمین، والفسح لہ فی قبرہ، ونور لہ فیہ"^(۳) (رسول اللہ ﷺ ابوسلمہؓ کی نعش) کے پاس اس حال میں آئے کہ ابوسلمہ کی نگاہیں کھلی ہوئی تھیں، حضور اکرم ﷺ نے ان کی آنکھ بند کی، پھر فرمایا: روح جب قبض کی جاتی ہے تو نگاہ اس کا پیچھا کرتی ہے، ابوسلمہ کے گمراہوں میں سے کچھ لوگ چیخ پڑے، تو حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: اپنے لوگوں کے حق میں دعائے خیر ہی کرو، اس لئے کہ فرشتے

تمہاری باتوں پر آمین کہتے ہیں، پھر فرمایا: "اے اللہ ابوسلمہ کی مغفرت فرما، اپنے ہدایت یافتہ مقرب بندوں میں ان کا درجہ بلند فرما، ان کے ہمسایہ گان کی نگہداشت فرما، اے سارے جہانوں کے رب ہماری اور ان کی مغفرت فرما، ان کی قبر کو کشادہ اور روشن کر)۔

شداد بن ہشام کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اذا حضرتم موتا کم فاغمضوا البصر، ولین البصر یتبع الروح، وفولوا خیرا، فانه یؤمن علی ما قال اهل الميت"^(۱) (جب تم اپنے مردوں کے پاس جاؤ تو ان کی آنکھیں بند کر دو، بیشک نگاہ روح کا پیچھا کرتی ہے، اور ان کے حق میں اچھی بات کہو، اس لئے کہ میت کے گمراہ لے جو کچھ کہتے ہیں اس پر آمین کہی جاتی ہے)۔

میت کا چہرہ کھولنا اور اس پر گریہ و زاری کرنا:

۱۵ - حاضرین وغیرہم کے لئے میت کا چہرہ کھولنا، اس کو بوسہ دینا، اور اس پر تمین روز تک رہنا جائز ہے، لیکن یہ رہنا چہنئے چلانے اور نوحہ کرنے سے خالی ہونا چاہئے، کیونکہ جابر بن عبد اللہ کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: "لما قتل ابی جعلت اکشف الثوب عن وجہہ ابکی، ونہونی، والنہی ﷺ لا ینہانی، فأمر بہ النہی ﷺ فرفع فجعلت عمنی فاطمة تبکی، فقال النہی

(۱) حدیث: اذا حضرتم موتا کم فاغمضوا البصر... کی روایت احمد ابن ماجہ حاکم، طبرانی وریز در نے شداد بن ہشام سے مرفوعاً کی ہے۔ حافظ یحییٰ نے ابن ماجہ کی روایت پر قلیل کرتے ہوئے کہا اس کی اسناد حسن ہے اس لئے کہ قرآن میں سو مختلف ہیں، اور اس کے بغیر جال ثقب ہیں۔ اور اس باب میں ام سلمہ کی حدیث کی روایت مسلم نے کی ہے (سنن ابن ماجہ تحقیق محمد فوز عبدالباقی ۱/ ۲۶۷-۲۶۸ طبع عیسیٰ الحلی ۱۳۷۲ھ نیل زا وطار ۲/ ۲۱ طبع لمطبع احسان، صحیح مسلم تحقیق محمد فوز عبدالباقی ۲/ ۶۳۲ طبع عیسیٰ الحلی ۱۳۷۲ھ)۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۱۵۳، علیہ التفتی ۲۲۸/ ۱، مختصر لہجری ۱/ ۱۹۹۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۱۵۳، مختصر ظیل ۱/ ۷۷۔

(۳) اس حدیث کی روایت مسلم نے حضرت ام سلمہؓ سے مرفوعاً کی ہے (صحیح مسلم تحقیق محمد فوز عبدالباقی ۲/ ۶۳۲ طبع عیسیٰ الحلی ۱۳۷۲ھ)۔

عَنْ النَّبِيِّ: تَبْكِينَ أَوْ لَا تَبْكِينَ، مَا زَالَت الْمَلَائِكَةُ تَنْظُرُهُ بِأَجْنَحَتِهَا حَتَّى دَفَعُوهُ" (۱) (جب میرے باپ قتل کر دیئے گئے، تو میں ان کے چہرے سے کپڑا ہٹا کر رونے لگا، لوگوں نے مجھ کو منع کیا لیکن خود رسول اکرم ﷺ مجھے منع نہیں فرماتے تھے، اس کے بعد حضور اکرم ﷺ کے حکم سے جنازہ اٹھایا گیا تو میری چوہنجی فاطمہؓ رونے لگیں، تو حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: "تم روؤ یا نہ روؤ، فرشتے اپنے بازوؤں سے ان پر سایہ کر رہے تھے یہاں تک کہ تم نے انہیں اٹھایا)، نیز حضرت عائشہؓ سے مروی ہے: "ان اباہم کر کشف وجه النبی ﷺ وقبلہ بین عینیہ، ثم بکی، وقال: یا نبی امت وانی یا رسول اللہ، طبت حیاً و میتاً" (۲)

(۱) اس حدیث کی روایت بخاری اور مسلم نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے "جی، بکی یوم أحد لہ مثلہ، حتی وضع بین یدی رسول اللہ ﷺ، ولقد سجدت لہ، فکشف عہ لہائی لومی، فامر رسول اللہ ﷺ فرقع، فسمع صوت صائحہ فقال: من ہذا؟ فقالوا: ابنة عمرو أو أخت عمرو، فقال: فلم تبکی؟ أولاً تبکی، لما زالت الملائكة نظره بأجنحتها حتی دفع" (میرے والد امیر کے دن لائے گئے، انہیں منظر کیا گیا تھا، انہیں رسول اللہ ﷺ کے سامنے رکھا گیا، ان پر ایک کپڑا لایا ہوا تھا، میں نے چاہا کہ کپڑا ہٹاؤں، تو لوگوں نے مجھے روک دیا، پھر میں نے کپڑا ہٹا دیا چاہا تو پھر لوگوں نے مجھے روک دیا، پھر رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا تو کپڑا ہٹا دیا، اسے ہی میں کسی چیختے والی عورت کی آواز کی گئی تو آپ ﷺ نے پوچھا یہ کون ہے؟ تو لوگوں نے کہا عمرو کی بیٹی یا عمرو کی بہن ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا: کیوں روئی ہے؟ یا فریاد مت، دو فرشتے اپنے چہروں سے ان پر سایہ رکھے ہوئے ہیں، یہاں تک کہ انہیں اٹھایا گیا) (فتح الباری ۳/۳۳، طبع الاستیعاب، المجلد ۱۱، ص ۱۶۷، تاریخ کردہ وزارة الثقافة والعلوم الاسلامیہ کویت)۔

(۲) حدیث مائتہ "ان اباہم کر" کی روایت بخاری ورنسائی نے حضرت عائشہؓ سے کی ہے (فتح الباری ۲/۱۹، طبع الاستیعاب، سنن الترمذی ۳/۱۱، تاریخ کردہ المکتبۃ التجاریہ مصر)۔

(حضرت ابو بکر صدیقؓ نے نبی اکرم ﷺ کا روئے انور کھولا، دونوں آنکھوں کے درمیان بوسہ لیا، پھر روتے ہوئے فرمایا: اے اللہ کے رسول ﷺ میرے ماں باپ آپ پر قربان، آپ ﷺ نے بہترین زندگی گزاری اور بہترین وفات پائی)۔ اور "ان النبی ﷺ دخل علی عثمان بن مظعون وهو میت، فکشف عن وجهہ، ثم اکب علیہ، فقبلہ وبکی حتی رأیت الدموع تسيل علی وجنتہ" (۱) (عثمان بن مظعونؓ کی وفات کے بعد ان کے پاس رسول اکرم ﷺ تشریف لے گئے، ان کا چہرہ کھولا، جھک کر انہیں بوسہ لیا اور گریز فرمایا، حتیٰ کہ میں نے دیکھا کہ آنسو آپ ﷺ کے رخساروں پر بہہ رہے ہیں)۔ عبد اللہ بن جعفرؓ کی روایت ہے: "ان النبی امہل آل جعفر ثلاثاً أن یأتیہم، ثم اتاہم، فقال: لا تبکوا علی أخی بعد الیوم" (۲) (نبی اکرم ﷺ نے آل جعفر کو اپنی تشریف آوری کے لئے تین دن کا موقع دیا، پھر تشریف لائے اور فرمایا: آج کے بعد میرے بھائی پر مت رونا)۔

(۱) اس حدیث کی روایت ترمذی نے حضرت عائشہؓ سے کی ہے اور اسے صحیح قرار دیا ہے۔

(۲) حدیث عبد اللہ بن جعفرؓ عن النبی ﷺ امہل آل جعفر... کی روایت ابو داؤد ورنسائی نے حضرت عبد اللہ بن جعفرؓ سے کی ہے شعبہ لا ناؤط نے کہا اس کی سند حسن ہے (عون المعبود ۳/۳۳، طبع البند، سنن الترمذی ۳/۱۱، تاریخ کردہ المکتبۃ التجاریہ مصر، شرح السنۃ للبخاری تحقیق شعبہ لا ناؤط ۵/۲۶۱، تاریخ کردہ المکتبۃ الاسلامی)۔

اختطاب ۱-۳

نکڑی کاٹنے کی حرمت میں ایسا کوئی استثنا نہیں، حرم میں نکڑی کا کاٹنا مطلقاً حرام ہے۔

دوم۔ بعض علماء نے چوپایوں کے چارہ کے لئے حرم میں گھاس کاٹنے کو جائز قرار دیا ہے، حرم میں نکڑی کاٹنے کی حرمت میں ان فقہاء کے یہاں بھی ایسا کوئی استثنا نہیں۔

اختطاب

تعریف:

- ۱۔ اختطاب "احتطاب" کا مصدر ہے، اس کا معنی ہے نکڑی جمع کرنا، طرب ان درختوں کو بھی کہتے ہیں جو آگ کا ایدھن بنتے ہیں۔ اس لفظ کا اصطلاحی معنی لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

اختطاب کا شرعی حکم:

- ۲۔ تمام مذاہب فی الجملہ اس بات پر متفق ہیں کہ حرم کے باہر درختوں سے نکڑی کاٹنا جائز ہے، خواہ درخت ہرے ہوں یا خشک، بشرطیکہ درخت کسی کی ملکیت نہ ہوں، اگر درخت کسی کے قبضہ میں ہو یا ملکیت ہو تو اس کو لیمایا اس سے نکڑی کاٹنا درخت والے کی اجازت کے بغیر جائز نہیں ہے^(۱)۔

اجمالی حکم:

- ۳۔ اختطاب (نکڑی کاٹنا، چٹنا) کے وہی احکام ہیں جو احتشاش (گھاس کاٹنے) کے ہیں، صرف دو باتوں میں فرق ہے:

اول۔ حرم میں اذخر، عویج وغیرہ گھاس کاٹنا جائز ہے، حرم میں

(۱) ابن عابدین ۳۱۶/۲، ۳۴۸-۱۹۷، طبع بولاق، اقلیو بی و غیرہ ۹۵/۳، طبع الجلس، المنی ۱۸۳/۶، طبع لبنان ۲۳۶/۸، طبع المریض، الجمع ۱۲۹/۲-۱۸۳، المدنی ۳۳۳/۳، طبع دار الفکر، فتح القدیر ۲۳۶/۳، طبع بولاق، آسنی المطالب شرح روض الطالب ۱۳۱/۳، طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔



امتحان ۱-۳

”حصره العدو فی منزله“ (۱) سے دشمن نے اس کے گھر میں محصور کر دیا) ”أحصره المرض“ (مرض نے اسے سفر سے روک دیا)۔
حصر کا اطلاق راستہ کی تنگی کی وجہ سے پاخانہ رک جانے پر بھی ہوتا ہے، اس طرح ”حصر“ بھی امتحان سے عام ہے (۱)۔

حقب: حقب (کاف کے زیر کے ساتھ) حقباً فہو حقب کا معنی ہے: پیٹاب کا مشکل سے ہونا یا جلدی پیٹاب ہو جانا (۲)۔ کہا جاتا ہے کہ ”حائب“ بوٹھنص ہے جس کا پاخانہ رک گیا ہو، اس دوسرے معنی کے اعتبار سے ”حقب“ ”احتقان“ کے مابین ہے۔

امتحان کا شرعی حکم:

۳- امتحان کے مختلف اطلاقات کے اعتبار سے اس کے احکام مختلف ہوں گے۔ امتحان کا ایک استعمال ہے مرض کی وجہ سے یا کسی اور وجہ سے پیٹاب نکلنے میں رکاوٹ ہو جانا، یہ طبعی امتحان ہے، یہ ان اغذار میں سے ہے جن کی وجہ سے حکم تکلیفی ساقط ہو جاتا ہے جب تک کہ یہ اغذار برقرار ہیں۔

پیٹاب کی ضرورت محسوس ہونے کے باوجود کسی انسان کا دانستہ اپنا پیٹاب روک لیا عربی زبان میں حقب کہلاتا ہے، ایسا کرنے والے کو ”حاتن“ کہا جاتا ہے، اس عمل کا حکم کرنا بہت یا حرمت ہے، چاہے نماز کی حالت میں ہو یا لوگوں کے درمیان فیصلہ کی مجلس میں۔ (اس بابت فقہاء میں کچھ اختلاف ہے جس کا ذکر آگے آ رہا ہے)۔

امتحان کا اطلاق پاخانہ کے راستہ سے دوا یا پانی اندر پہنچانے پر

امتحان

تعریف:

۱- لغت کے اعتبار سے امتحان ”احتقن“ کا مصدر ہے، ”احتبس“ کے معنی میں ہے، کہا جاتا ہے: ”حقن الرجل بولہ“ مرد نے اپنا پیٹاب روک لیا، پیٹاب روکنے والے کو حاتن کہا جاتا ہے: ”حقن“ کا فعل مطاوع ”امتحان“ ہے، پیٹاب رک جانے کے معنی میں، کہا جاتا ہے: ”حقنت المريض“ (۱) (میں نے مریض کے اندر رکھ دیا) فقہ کے ذریعہ دوا پہنچانی۔

شریعت میں امتحان کا استعمال رکنے کے معنی میں ہوتا ہے، اسی طرح پاخانہ کے مقام کے راستہ سے فقہ کے ذریعہ دوا استعمال کرنے پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

۲- احتباس: ”احتبس“ کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: ”حبستہ فاحتبس“ (۳) (میں نے اس کو روکا تو وہ رک گیا)، احتباس امتحان سے عام ہے۔

حصر: حصر کا معنی ہے احاطہ کرنا، منع کرنا، روکنا۔ کہا جاتا ہے:

(۱) لسان العرب، المصباح المہیر: مادہ (حقن)۔

(۲) الصدی علی الخرقی، ۱۵۲، مرقی الملاح بہاش الملاحی، ۳۶۸ طبع ایشانیہ۔

(۳) لسان العرب، المصباح المہیر: مادہ (حبس)۔

(۱) لسان العرب، المصباح المہیر: مادہ (حصر)۔

(۲) لسان العرب: مادہ (حب)، الخرقی، ۱۵۲ طبع دار ماہ لغوی فی

الحدود، ۱۰۷۷، قدس عرفہ کے ساتھ طبع دار التآلق۔

امتحان ۴

(دیکھئے: ”تاوی“ کی اصطلاح)۔

اول۔ امتحان بول (پیشاب کو روکنا)

پیشاب روکنے والے کا وضو:

۴۔ اس مسئلہ میں دو رائیں ہیں:

حنفی، شافعیہ اور حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ پیشاب روکنے والے کا وضو نہیں ٹوٹتا، اس لئے کہ مذکورہ بالا تینوں مسالک کے فقہاء کے نزدیک وضو ٹوٹنے کے لئے پیشاب، پاخانہ کے مقام سے حقیقتاً کسی چیز کے نکلنے کا اعتبار ہے، علماً کہ معتبر نہیں ہے اور پیشاب روکنے والے کی اگلی پچھلی شرمگاہ سے بھی کونئی چیز نہیں نکلتی۔

اس کے برخلاف مالکیہ کے نزدیک پیشاب، پاخانہ کے مقام سے علماً کسی چیز کا نکلنا بھی وضو کو توڑ دیتا ہے، فقہاء مالکیہ نے شدت سے پیشاب روکنے کو غلطی شروع قرار دے کر ناقص وضو مانا ہے، لیکن اس کے بعد فقہاء مالکیہ میں اس بابت دو رائیں ہوئی ہیں کہ کس درجہ کا پیشاب روکنا ناقص وضو ہے، بعض مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ جب امتحان (پیشاب روکنا) اتنا شدید ہو کہ حقیقتاً علماً نماز کے کسی رکن کی ادائیگی میں مانع ہو تو پیشاب روکنے سے وضو ٹوٹ جائے گا، علماً مانع ہونے سے مراد یہ ہے کہ انسان بہت مشکل سے نماز کے ارکان ادا کر سکے، اتنے شدید پیشاب کے تقاضہ کی حالت میں انسان کوئی ایسا کام نہیں کر سکتا جو طہارت پر موقوف ہے، مثلاً قرآن مجید کا چھونا، اس کو ان حضرات نے جتنی خرم قرار دے کر ناقص وضو مانا ہے۔

بعض دوسرے فقہاء مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ پیشاب کے شدید تقاضہ کے وقت پیشاب روکنا ناقص وضو ہے، خواہ نماز کے کسی رکن کی ادائیگی میں مانع نہ ہو^(۱)۔

(۱) حاشیہ مدرسۃ ۱۰۶۱ طبع عینی اٹلی۔

بھی ہوتا ہے، اس کا حکم کبھی بابت کا اور کبھی ممانعت کا ہے، اس میں بھی اختلاف اور تفصیل ہے جس کا ذکر آئندہ آئے گا^(۱)۔

نماز یا فیصلہ کرنے کے دوران پیشاب، پاخانہ روکنے کے ممنوع ہونے کی دلیل حضرت عائشہؓ کی یہ روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”لا صلاة بحضرة الطعام ولا وهو يدافع الأسخيثين“^(۲) (کھانے کی موجودگی میں نماز نہیں ہے اور نہ اس حال میں نماز ہے کہ انسان پیشاب یا پاخانہ کو روک رہا ہو)، ایک دوسری حدیث ہے: ”لا یحل لامری مسلم ان ینظر فی جوف بیت امری حتی یمتافن۔ ولا یقوم الی الصلوة وهو حائض“^(۳) (کسی مسلمان کے لئے جائز نہیں کہ کسی شخص کے گھر کے اندر دیکھ جب تک کہ اجازت نہ لے لی ہو اور نہ نماز کے لئے اس حال میں کھڑا ہو کہ وہ پیشاب، پاخانہ روک رہا ہو)، ابو یوسف سے مروی ایک حدیث میں ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”لا یحکم احدکم بین اثنين وهو غضبان“^(۴) (تم میں سے کوئی دو آدمیوں کے درمیان فیصلہ نہ کرے جبکہ وہ غصہ کی حالت میں ہو)، اور اسی پر فقہاء نے حائض کو قیاس کیا ہے، اور معالجہ کے لئے حقہ لینے کی دلیل وہی ہے اور انہیں شرائط کے ساتھ ہے جو اصل معالجہ کی ہے

(۱) الدرر ۱۰۶۱، الطحاوی علی مراتب الاصلاح ۱۷۷، طبع احسان، بغی ۱۰۵۰-۵۱، طبع مکتبۃ المدینہ، المجموع ۱۰۵۳، طبع احسان۔

(۲) اس حدیث کی روایت بخاری، مسلم اور ابو داؤد نے کی ہے (فیض القدیر ۲۳۷)۔

(۳) اس حدیث کی روایت ترمذی نے کی ہے اور اسے حسن قرار دیا ہے شیخ احمد عثامی نے تصحیح میں لکھتے ہیں کہ ابن خزیمہ نے اسے صحیح قرار دیا ہے اس کی روایت امام احمد نے احمد ۲۳۶-۲۳۷، مسند ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ابو داؤد ۲۳۲ اور نسائی ۱۲۷ نے کی ہے (سنن ترمذی ۸۸۸، طبع مصطفیٰ لکھنؤ)۔

(۴) اس حدیث کی روایت مسلم، ترمذی اور نسائی نے کی ہے (فتح البکر ۳۳۵)۔

پیشاب روکنے والے کی نماز:

۵- حاقن کی نماز کے حکم کے بارے میں فقہاء کے دور-تجارات ہیں: حنفیہ، حنابلہ کا مسلک اور شافعیہ کی ایک رائے یہ ہے کہ حاقن کی نماز مکروہ ہے، اس کراہت کی دلیل ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے۔

شافعیہ میں سے علماء ثراسان اور ابوہریرہ مروزی کا مسلک یہ ہے کہ اگر پیشاب پاخانہ کوئی کے ساتھ روکے تو نماز درست نہیں ہوگی^(۱)، ان تمام فقہاء نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے اور حضرت ثوبان کی حدیث سے استدلال کیا ہے، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا صلاة بحضرة الطعام، ولا وهو يدافعه الاضغان" (۲) (کھانے کی موجودگی میں نماز نہیں اور

نہ اس حال میں نماز ہے کہ انسان پیشاب پاخانہ کو دفع کر رہا ہو)،

حضرت ثوبان کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

"لا يحل لامرئ ان ينظر في جوف بيت امرئ حتى يستأذن، ولا يقوم إلى الصلاة وهو حافن" (۳) (کسی شخص

کے لئے جائز نہیں کہ کسی کے گھر میں جھانکے والا یہ کہ اس سے اجازت

حاصل کرے، اور نہ کوئی شخص نماز کے لئے اس حال میں کھڑا ہو کہ وہ

پیشاب کو روک رہا ہو)، جو لوگ پیشاب روکنے والے کی نماز کو مکروہ

کہتے ہیں وہ ان احادیث میں وارد ممانعت کو کراہت پر محمول کرتے

ہیں اور دوسری رائے رکھنے والے فقہاء نے احادیث کے ظاہر کو

اقتیا کرتے ہوئے ممانعت کو نفاذ پر محمول کیا ہے۔

مالکیہ کا مسلک چونکہ یہ ہے کہ پیشاب کے شدید تقاضہ کے وقت

پیشاب کو روکنا ناقض وضو ہے، اس لئے ان کے نزدیک اس کی نماز

باطل ہوگی۔

پیشاب روکنے والے کی نماز کا اعادہ:

۶- جو لوگ پیشاب روکنے والے کی نماز کو کراہت کے ساتھ درست

قرار دیتے ہیں وہ اس نماز کا اعادہ کرنے کے قائل نہیں ہیں، ہاں

حنابلہ کی ایک رائے ہے کہ پیشاب روک کر نماز پڑھنے والا اپنی نماز

دہرائے، ان حضرات نے نماز دہرانے کی بات ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی

دونوں احادیث کے ظاہر کی بنا پر کہی ہے^(۱)، یہ بات پہلے گزر چکی کہ

پیشاب کے شدید تقاضہ کی حالت میں اور اگر کوئی نماز کو مالکیہ باطل

قرار دیتے ہیں، اس لئے ان کے یہاں تو نماز کا اعادہ لازم ہوگا۔

وقت فوت ہونے کے خوف سے پیشاب روک کر نماز

پڑھنا:

۷- حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ جب وقت میں غیائش

ہو تو مناسب ہے کہ پہلے عارض (پیشاب وغیرہ) کو زائل کر لے، پھر

نماز شروع کرے، اور اگر وقت فوت ہونے کا خوف ہو تو اس مسئلہ میں

دو آراء ہیں: حنفیہ اور حنابلہ کا مسلک اور شافعیہ کی ایک رائے یہ ہے

کہ پیشاب روک کر نماز پڑھے گا، وقت فوت نہیں ہونے دے گا،

لیکن حنابلہ ابن ابی موسیٰ کے نزدیک ظاہر قول میں حدیث کی وجہ سے

اعادہ کے قائل ہیں^(۲)۔

شافعیہ کی دوسری رائے جسے متولی نے نقل کیا ہے یہ ہے کہ پہلے وہ

عارض دور کرے گا اور وضو کرے گا خواہ وقت نکل ہی جائے، پھر نماز

کی ادائیگی کرے، ظاہر حدیث کی بنا پر، نیز اس لئے کہ نماز کا مقصد

خشوع ہے، لہذا خشوع کی مجاہدہ کرنا چاہئے خواہ وقت فوت

ہو جائے^(۳)۔

(۱) المغنی ۱/۵۵۳

(۲) المغنی ۱/۵۵۳، المجموع ۳/۱۰۵، المحیط فی علی مرتبہ فی الفلاح ۱/۱۹۷۔

(۳) المجموع ۳/۱۰۵۔

(۱) المحیط فی علی مرتبہ فی الفلاح ۱/۱۹۷، المغنی ۱/۵۵۳، المجموع ۳/۱۰۵۔

(۲) اس حدیث کی تخریج گذر چکی ہے نیز محیط فی الفلاح ۱/۲۵۰-۲۵۱۔

(۳) ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن ہے (المغنی ۱/۲۵۰-۲۵۱)۔

ہے کہ انہوں نے رسول اکرم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: ”لا یحکم احد بین اثنين و هو غضبان“ (کوئی شخص غصہ کی حالت میں دو آدمیوں کے درمیان فیصلہ نہ کرے)۔

لیکن جب اس نے اس حال میں فیصلہ کر دیا تو اس کا فیصلہ نافذ ہو جائے گا جس طرح قاضی کا حالت غضب میں کیا ہوا فیصلہ جمہور فقہاء کے نزدیک نافذ ہو جائے گا^(۱)۔

حنابلہ کی دہری رائے جسے قاضی ابو یوسف نے نقل کیا ہے، یہ ہے کہ پیٹاب روکنے کی حالت میں قاضی کا فیصلہ جائز نہیں ہے، اگر قاضی نے اس حالت میں فیصلہ کر دیا تو اس کا فیصلہ نافذ نہیں کیا جائے گا، کیونکہ حدیث بالا میں ایسے فیصلہ سے منع کیا گیا ہے اور منع کیا جانا اس بات کا متقاضی ہے کہ جس چیز سے منع کیا جا رہا ہو وہ ناسد ہو۔

ایک قول یہ ہے کہ حنابلہ کے نزدیک غصہ قاضی کے فیصلہ میں اس وقت رکاوٹ بنے گا جب نزاع معاملہ کا فیصلہ واضح ہونے سے پہلے اس کو غصہ آ گیا ہو، اگر فیصلہ واضح ہونے کے بعد اس کو غصہ آ گیا تو یہ فیصلہ میں مانع نہ ہوگا^(۲)، کیونکہ اس پر سچائی غصہ آنے سے قبل واضح ہو چکی ہے، لہذا غصہ اس میں اثر انداز نہ ہوگا۔

دوم۔ دوا کے لئے حقن کرنا

۱۰۔ جس نے اگلی یا پچھلی شرمگاہ میں حقن لیا اس کا وضو ٹوٹا یا نہیں، اس کے بارے میں تین روایات ہیں:

حنفیہ اور شافعیہ کا مسلک ہے کہ وضو ٹوٹ گیا، ان فقہاء نے ذکر کیا ہے کہ کسی مرد یا عورت نے اگلی یا پچھلی شرمگاہ میں حقن یا کوئی چیز داخل

(۱) البحر الرائق ۶/۳۰۳ طبع مطبعہ المدنیہ، مصر، مجلۃ الاحکام مع شرح الاناسی ۸۶/۸ طبع مطبعہ اسلام، لقمہ علیہ لشرعانی ۸/۳۲۱، حاشیۃ الدسوقی ۱۳۱/۳ طبع مکتبۃ المدنی، المنیہ ۱۰/۳۳-۵، منہل الاوطار ۸/۲۷۳۔
(۲) المنیہ ۱۰/۳۵۔

جماعت یا جمعہ فوت ہونے کے خوف سے پیٹاب روک کر نماز ادا کرنا:

۸۔ حنفیہ کا مسلک ہے کہ اگر پیٹاب کر کے وضو کرنے میں جماعت یا جمعہ کے فوت ہونے کا خطرہ ہو تو پیٹاب روک کر نماز پڑھ لے، شافعیہ کا مسلک ہے کہ اس کے لئے جماعت چھوڑ دینا اور عارضہ دور کرنا زیادہ بہتر ہے، حنابلہ کا مسلک ہے کہ فقط حدیث کے عموم کے طریش نظر پیٹاب کا تقاضا ہو تا تک جمعہ اور جماعت کو جائز کرنے والا عذر مقرر کر دیا جائے گا، کیونکہ حدیث کے الفاظ اپنے عموم میں ہر نماز کو لئے ہوئے ہیں^(۱)۔

پیٹاب روکنے کے بارے میں مالکیہ کا موقف پہلی گزر چکا۔

پیٹاب روکنے والے قاضی کا فیصلہ:

۹۔ اس بات میں اہل علم کے درمیان کوئی اختلاف نہیں کہ قاضی کے لئے یہ مناسب نہیں کہ پیٹاب کے تقاضہ کے وقت پیٹاب روک کر فیصلہ کرے، لیکن اس بارے میں اختلاف ہے کہ اس حالت میں اگر اس نے فیصلہ کر دیا تو شرعاً اس کا فیصلہ نافذ ہو گا یا نہیں اس بارے میں دو رائیں ہیں:

حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ کا مسلک اور حنابلہ کی ایک رائے نیز قاضی شریح اور حضرت عمر بن عبد العزیز کا قول ہے کہ پیٹاب کے شدید تقاضہ کے وقت قاضی کا فیصلہ کرنا مکروہ ہے، کیونکہ یہ کیفیت دلجمعی اور کامل غور و فکر میں مائع ہوتی ہے جن کے ذریعہ عموماً حق تک رسائی ہوتی ہے، لہذا یہ کیفیت بھی غصہ کے حکم میں ہے جس کے بارے میں حدیث نبوی وارد ہے، بخاری و مسلم میں حضرت ابو بکرؓ سے روایت

(۱) المنیہ ۱۱/۵۱، المغنی فی ۱۱/۱۹۳-۱۹۴ طبع مکتبۃ المدنی، مرقاۃ المفاتیح ۱۸۷۔
المختار فی ۱۸۷۔

نکل رہی ہے، لہذا دونوں شرمگاہوں سے نکلنے والی تمام چیزوں کے مشابہ ہوگئی، اور اگر یہ چیزیں اس طرح نکلیں کہ ان پر تری محسوس نہیں ہو رہی ہے تو اس سلسلہ میں رد قول ہیں:

بول۔ وضو ٹوٹ جائے گا، کیونکہ یہ چیز شرمگاہ سے نکل رہی ہے، لہذا اس سے نکلنے والی تمام چیزوں کے مشابہ ہوگئی۔

دوم۔ وضو نہیں ٹوٹے گا، اس لئے کہ مٹانہ اور جوف کے درمیان کوئی منفذ نہیں، لہذا جوف سے اس کا خروج نہیں ہوگا (۱)۔

روزہ دار کا حقہ لیمّا:

۱۱۔ روزہ دار یا تو کچھلی شرمگاہ میں حقہ لے گا یا اگل شرمگاہ میں یا اس زخم میں جو ہیٹ تک پہنچا ہوا ہے۔

کچھلی شرمگاہ میں حقہ لیمّا:

اس مسئلہ میں دو آراء ہیں:

۱۲۔ حنفیہ اور مالکیہ کا قول مشہور جو شافعیہ اور حنابلہ میں سے ہر ایک کا مذہب بھی ہے یہ ہے کہ کچھلی شرمگاہ میں حقہ لینے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور اس کی تشاء لازم ہوتی ہے، کیونکہ حضرت عائشہ کا ارشاد ہے: ”میرے پاس رسول اکرم ﷺ تشریف لائے اور فرمایا: ”یا عائشة هل من كسرة؟ فأتيناه بفروص فوضع في فيه، فقال: يا عائشة هل دخل بطني منه شيء؟ كذا لك قبلة الصائم، إنما الإفطار مما دخل وليس مما خرج“ (۲)

(۱) المغنی ۱/۱۱۱ طبع المنار۔

(۲) حضرت عائشہ کی حدیث کی روایت ابو یعلیٰ نے کی ہے (نصب الراية ۲/۵۳۳) نصب الراية کو بیٹ کرنے والے نے اس حدیث کے بارے میں لکھا ہے: ”یہی مرویہ میں لکھتے ہیں اس حدیث کی سند میں بعض ایسے روی ہیں جنہیں میں نہیں جانتا۔“

کی، پھر وہ چیز نکلی تو وضو ٹوٹ جائے گا، خواہ اس میں گندگی تھی ہو یا نہ تھی ہو، لیکن یہاں پر وضو ٹوٹنے کی علت کیا ہے؟ اس کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، ہر مسلک کے فقہاء نے اپنے قہد کے تحت علت متعین کی ہے۔

حنفیہ نے کہا ہے کہ یہ اشیاء اگرچہ اپنی ذات میں پاک ہوں لیکن جب یہ شرمگاہ سے باہر نکلیں گی تو ان کے ساتھ کچھ نہ کچھ مایا کی ضرور نکلے گی اور چپٹاب، پاخانہ کے مقام سے تھوڑی مایا کی کاغذ بھی وضو کو توڑ دیتا ہے (۱)۔

شافعیہ نے یہ علت متعین کی ہے کہ شرمگاہ میں داخل ہونے والی چیز جب اس سے باہر آئے گی تو اسے خروج من السبیلین مانا جائے گا، پس اس سے وضو ٹوٹ جائے گا، چاہے اس میں مایا کی تھی ہو یا نہ تھی ہو، چاہے پوری چیز باہر نکلے یا اس کا کوئی ٹکڑا باہر آئے، اس لئے کہ یہ خروج من السبیل ہے (۲)۔

مالکیہ نے کہا کہ یہاں وضو نہیں، انہوں نے ذکر کیا کہ پاخانہ کے مقام میں حقہ داخل کرنے سے وضو نہیں ٹوٹتا، حالانکہ حقہ کے نکلنے وقت اس کے ساتھ مایا کی نکلنے کا احتمال ہوتا ہے، مالکیہ نے اس کی علت یہ بیان کی ہے کہ یہ نکلنے والی چیز غیر معتاد ہے، لہذا اتقوا وضو نہیں ہوگی، جس طرح کیڑ یا کنگری نکلنے سے وضو نہیں ٹوٹتا، خواہ اس پر تری ہو (۳)۔

حنابلہ کے یہاں اس مسئلہ میں تفصیل ہے، حنابلہ اس بات پر متفق ہیں کہ اگر داخل ہونے والی چیز حقہ یا روئی وغیرہ ہو تو اگر یہ چیزیں اس طرح نکلیں کہ ان پر نمی ہے تو وضو ٹوٹ جائے گا، کیونکہ اگر نمی (تری، رطوبت) تنہا نکلے تو بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے، اس لئے کہ وہ شرمگاہ سے

(۱) جامع اصناف ۱/۲۳۷ طبع المنار۔

(۲) المجموع ۱۱/۲۱۲ طبع کردہ مکتبہ المعالیہ۔

(۳) الصووی علی الخرش ۱/۱۵۱۔

امتحان ۳

(اے عانتہ کیا کوئی نکلا ہے؟ میں آپ ﷺ کے پاس روٹی کی ایک ٹکیہ لائی آپ ﷺ نے اسے منہ میں رکھ لیا (اس کو منہ میں سے نکال کر) پھر فرمایا: ”اے عانتہ! میرے پیٹ میں اس میں سے کچھ چاگیا ہے؟ یہی حال روزہ دار کے بوسہ لینے کا ہے، اندر رکھ داخل ہونے سے روزہ ٹوٹتا ہے، باہر نکلنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا، حضرت ابن عباسؓ اور عکرمہؓ کا قول ہے: ”القطر مما دخل وليس مما خرج“ (۱) (روزہ اس چیز سے ٹوٹتا ہے جو اندر داخل ہو، اس چیز سے نہیں ٹوٹتا جو باہر نکلے)۔

روزہ ٹوٹنے کی دوسری وجہ یہ ہے کہ حقہ اس کے اختیار سے اس کے پیٹ میں پہنچا ہے، لہذا یہ کھانے کے مشابہ ہے، اور اس میں روزہ ٹوٹنے کی حقیقت بھی پائی جاتی ہے یعنی اس کے جسم کے اندر روچیز پہنچ رہی ہے جس میں اس کے بدن کی درنگی ہے (۲)۔

لیکن پچھلی شرمگاہ میں حقہ لینے سے روزہ ٹوٹنے کے لئے مالکیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ جو چیز اندر داخل کی گئی ہو وہ سیال ہو مالکیہ کے علاوہ دوسروں نے یہ شرط نہیں لگائی ہے۔

مالکیہ کا غیر مشہور قول، تاضی حسین شافعی کی رائے (جسے شافعیہ نے ٹھاڑ کہا ہے)، اور ابن تیمیہ کا بھی قول بھی یہی ہے کہ روزہ دار کی

(۱) مکرّمہ اور ابن عباسؓ کے قول کو بخاری نے تخلیفاً ذکر کیا ہے (فتح المبارک ۴/۱۷۳)۔ تلمیذی نے اور عبدالمزاق نے اپنے معنی میں اپنی سند کے ساتھ ابن مسعودؓ سے سونوا روایت کیا ہے اور ابن ابی شیبہ نے ابن عباسؓ سے سونوا روایت کیا ہے بعض حضرات نے اس قول کی روایت نبی اکرم ﷺ سے بھی کی ہے لیکن اس کا مرفوع ہونا ثابت نہیں ہے (مصباح المصابیح ۲/۲۵۳)۔

(۲) فتح القدیر علی الہدایہ ۴/۷۲-۷۳ طبع بیروت، اھتاویٰ الہندیہ ۱/۲۰۲ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، المجموع المصنوع ۱/۳۳، اشرح المکی علی الدرر ۱/۲۸۰ طبع لیبیا، کشف القناع ۲/۲۸۶ طبع حادہ اھلی، افروغ ۲/۲۶۲ طبع لبنان الانصاف ۳/۲۹۹ طبع حادہ اھلی، المنی ۳/۱۲۱۔

پچھلی شرمگاہ میں حقہ لینے سے روزہ نہیں ٹوٹتا، اس کے ذمہ قضاء لازم نہیں، ان حضرات نے اس قول کی نکتہ یہ بیان کی ہے کہ روزے مسلمانوں کے دین میں شامل ہیں جن کے جاننے کی خاص و عام سب کو ضرورت پڑتی ہے، اگر یہ امور ان میں سے ہوتے جنہیں اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا ہے تو رسول اللہ ﷺ پر اس کا بیان واجب ہوتا، اگر نبی اکرم ﷺ نے اسے بیان فرمایا ہوتا تو صحابہؓ کے ظلم میں ہوتا اور صحابہ کرامؓ اسے امت تک پہنچاتے جس طرح پوری شریعت پہنچائی، جب اہل ظلم میں سے کسی نے اس بارے میں حضور ﷺ سے کوئی حدیث نقل نہیں کی، نہ صحیح، نہ ضعیف، نہ مسند، نہ مرسل تو یہ بات معلوم ہوئی کہ رسول اکرم ﷺ نے اس بارے میں کچھ ذکر نہیں فرمایا (۱)۔

اگلی شرمگاہ میں حقہ لینا:

۱۳- جمہور فقہاء کے نزدیک اگلی شرمگاہ کا حقہ اگر مٹا نہ تک نہیں پہنچا تو اس سے کچھ نہیں ہوتا، روزہ نہیں ٹوٹے گا، شافعیہ کا اصح قول یہ ہے کہ روزہ ٹوٹ جاتا ہے، اور شافعیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ اگر حقہ حشفہ سے آگے بڑھ گیا تو روزہ ٹوٹ گیا، ورنہ نہیں، اگر حقہ مٹا نہ تک پہنچ گیا تو عورت کی اگلی شرمگاہ کے تعلق سے وہی حکم ہوگا جو پچھلی شرمگاہ میں حقہ لینے کا حکم ہے (۲)، اور اگر مرد کی اگلی شرمگاہ (ذکر کا سوراخ) میں لیا ہو حقہ مٹا نہ تک پہنچ گیا تو اس کے بارے میں دو رائے ہیں:

امام ابو حنیفہ، امام محمد، مالکیہ کا مسلک، حنابلہ کے یہاں مذہب اور شافعیہ کی ایک رائے یہ ہے کہ اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا، روزہ دار پر نہ

(۱) اھتاویٰ لابن تیمیہ ۲/۲۳۳-۲۳۲ طبع الریاض، المجموع المصنوع ۱/۱۳۳ حادیہ الدوسوقی علی المشرع المکی ۱/۲۸۰، الانصاف ۳/۲۹۹۔
(۲) اھتاویٰ لابن تیمیہ ۲/۲۳۳-۲۳۲، اھتاویٰ الہندیہ ۱/۲۰۲، المجموع ۱/۱۳۳-۱۳۴ کشف القناع ۲/۲۸۶، الدرر ۱/۲۸۰۔

استعمال کرنے کا حکم دیا، اور فرمایا: روزہ دار اس سے بچے، اس لئے بھی کہ یہ چیز اس کے پیٹ میں اس کے اختیار سے پہنچی ہے، لہذا کھانے کے مشابہ ہوئی، نیز رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”الْفطر مما دخل“ (۱) (روزہ اس چیز سے ٹوٹتا ہے جو اندر داخل ہو)۔

مالکیہ کا مسلک اور شافعیہ اور حنبلیہ کی ایک رائے یہ ہے کہ اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا، ابن تیمیہ نے اس کی وہی دلیل دی ہے جو مطلقاً حقہ کے بارے میں دی ہے (۲)۔

حرام چیز کو حقہ میں استعمال کرنا:

۱۵- علماء نے اس بات کو جائز قرار دیا ہے کہ بطور دوا مرض دور کرنے کے لئے یا لاغری دور کرنے کے لئے پاک چیز کا حقہ لیا جائے، حنفیہ نے جماع پر قوت حاصل ہونے کے لئے یا موٹا ہونے کے لئے حقہ لینے کو جائز نہیں کہا (۳)۔

مجبوری کے بغیر حرام چیز کا حقہ لینے سے علماء نے منع کیا ہے، کیونکہ حرام چیزوں کے استعمال کی ممانعت میں عموم ہے۔

ہاں اگر حرام چیز کا حقہ لیا ضرورت بن جائے، اس کے استعمال نہ کرنے میں جان کا خطرہ ہو اور حافظ مسلمان ملیب نے بتایا ہو کہ مریض کی شفا لپانی اسی حرام چیز کا حقہ لینے سے ہوگی تو حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک ضرورت کے قدر اس کا استعمال جائز ہے، ان

نشاء ہے نہ کفارہ، ان حضرات نے اس کی علت یہ بیان کی ہے کہ اس بارے میں کوئی نص وارد نہیں، اور اس مسئلہ کو دوسرے پر قیاس کرنے والا حق سے دور ہوا، کیونکہ مرد کی انگلی شرمگاہ میں لیا ہوا حقہ جوف تک نہیں پہنچتا اور نہ ممنوع غذا رسائی کا باعث ہے، امام ابو یوسف کا مسلک شافعیہ کا اصح قول اور حنبلیہ کا ایک قول یہ ہے کہ جب ذکر کے سوراخ میں کوئی چیز ٹپکائی تو روزہ فاسد ہو گیا۔ کیونکہ یہ چیز اس کے اندر اس کے اختیار سے پہنچی، لہذا کھانے کے مشابہ ہو گیا (۱)۔

جائزہ (۲) میں حقہ لینا:

۱۳- حنفیہ، شافعیہ کا مسلک اور حنبلیہ کے یہاں مذہب (۳) یہ ہے کہ جو زخم پیٹ تک سرایت کئے ہوئے ہے اس میں اگر دوا ڈالی تو روزہ فاسد ہو گیا، کیونکہ یہ وہاں تک پہنچ جائے گی، نیز اس لئے کہ پیٹ تک کوئی چیز معتدراستہ سے پہنچی ہو یا غیر معتدراستہ سے، دونوں کا حکم یکساں ہے، اور اس لئے بھی کہ یہ کھانے سے زیادہ موثر اور مفید ہے، ”ان النبی ﷺ امر بالاعتد عند النوم، وقال: ليققه الصائم“ (۴) (رسول اکرم ﷺ نے سوتے وقت شہ سرہ

(۱) الشرح المفید ۱/ ۶۹۹، مواضع ۳۷۷۔

(۲) ”جائزہ“ پیٹ کا زخم جو سد تک پہنچ گیا ہو۔

(۳) فتح القدیر ۲/ ۳۷ طبع بولاق، الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۲۰۲، حواشی الشرح والابن کاسم العباد علی حقہ الحجاج ۳۳۲-۳۰۳ طبع دار صادر، کشف القناع ۲/ ۲۸۶، الانصاف ۳/ ۳۰۰، النہج ۱/ ۱۲۳، المحل ۲/ ۳۱۸، اجیاء اثرات العربیہ۔

(۴) حدیث احمدی روایت ابو داؤد اور بخاری نے اپنی تاریخ میں معید بن ہودہ انصاری سے مروی ہے ابو داؤد کے الفاظ یہ ہیں: ”امر بالاعتد عند النوم، وقال: ليققه الصائم“، ابو داؤد نے کہا مجھ سے بنی بن معین نے کہا یہ حدیث مگر ہے ابو عبد الرحمن جیسا کہ بنی بن معین نے کہا ہے ضعیف ہے ابو حاتم الرازی نے کہا یہ صدوق ہیں (مختصر سنن ابی داؤد للمصوری ۳/ ۲۵۹-۲۶۰، تاریخ کردہ دار المعرفۃ ۱۳۰۰ھ، تاریخ الکبیر

للبخاری ۳/ ۳۹۸ طبع دار المعارف، عثمانیہ ۱۳۲۰ھ)۔

(۱) فقرہ ۱۲ کے حواشی میں اس حدیث کی تخریج گذر چکی۔

(۲) التخریج ۲/ ۱۶۲، الطبیب الممار، تحت الحجاج، شرح المسباح علی الشرح والابن کاسم ۳/ ۳۰۲ طبع دار صادر، المجموع ۶/ ۳۱۳، الفتاویٰ لابن تیمیہ ۲۵/ ۲۳۳، نور اس کے بعد کے صفحات، مواضع ۳/ ۲۹۹۔

(۳) ابن ماجہ ۵/ ۲۳۹۔

ما پاک چیز کی نہ مالش کرنا درست ہے، نہ حقنہ لینا، نہ بطور دوا استعمال کرنا، خواہ ان کے استعمال نہ کرنے سے آدمی ہلاک ہو جائے، کیونکہ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَجْعَلْ شِفَاءَ أَمْتِي فِيمَا حُرِّمَ عَلَيْهَا" (بے شک اللہ نے میری امت کی شفا ان چیزوں میں نہیں رکھی جنہیں امت کے لئے حرام قرار دیا ہے)، اور اس لئے کہ نبی اکرم ﷺ کے سامنے ایسی فیض کا تذکرہ کیا گیا جو دوا کے لئے بنائی جاتی تھی تو آپ ﷺ نے فرمایا: "إِنَّهُ لَيْسَ بِدَوَاءٍ وَلَكِنَّهُ دَاءٌ" (۱) (دورہ انہیں ہے بلکہ وہ بیماری ہے)۔

بچے کو دورہ دھکا حقنہ دینا اور نکاح کی حرمت میں اس کا اثر:

۱۶- حنفیہ کا مسلک، مالکیہ کا مرجوح قول، شافعیہ اور حنبلیہ نیز لیث بن سعد کی ایک رائے یہ ہے کہ جب پاخانہ کے مقام میں چھوئے بچے کو دورہ دھکا حقنہ دیا گیا تو اس سے نکاح کی حرمت ثابت نہیں ہوگی (یعنی جس عورت کے دورہ دھکا حقنہ دیا گیا ہے، وہ بچے کی رضامندی میں نہیں ہوتی)، ان فقہاء نے اس کی علت یہ بیان کی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے اس رضاعت کی بنا پر نکاح حرام قرار دیا جو مجامعت (بھوک) کے مقابل ہو (۲)، مجامعت (بھوک) کے بغیر رضاعت سے حرمت کا حکم نہیں دیا، لہذا حرمت نکاح اسی وقت ثابت ہوگی جب مجامعت (بھوک) کے مقابل ہو، نیز اس لئے کہ حقنہ کے طور پر استعمال کئے گئے دورہ دھکا سے گوشت اور ہڈی کی نشوونما نہیں ہوتی، بچہ

فقہاء نے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے ارشاد: "إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَجْعَلْ شِفَاءَ كَم فِيمَا حُرِّمَ عَلَيْكُمْ" (۱) (اللہ تعالیٰ نے تمہاری شفا ان چیزوں میں نہیں رکھی جنہیں تمہارے لئے حرام قرار دیا ہے) میں شفا کا ظم ہونے کی صورت میں حرمت کی نفی کی گئی ہے، اس طرح حدیث کا مفہوم یہ ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں دوا کرنے کی اجازت دی ہے اور بیماری کے لئے دوا بنائی ہے، تو جب اس دوا میں کوئی حرام چیز ہو اور تمہیں معلوم ہو کہ اس میں شفا ہے تو اس کے استعمال کی حرمت قائم ہوگی (۲)، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہاری شفا اس چیز میں نہیں رکھی ہے جو تمہارے اوپر حرام ہے، این حزم نے بھی حدیث کے اس مفہوم کی تائید کی ہے۔

جلدی شفاء کے لئے حرام دوا کے استعمال کے بارے میں حنفیہ اور شافعیہ کی دورائیں ہیں:

بعض حضرات نے بوجہ عدم ضرورت ایسی صورت میں منع کیا ہے جبکہ اس کے قائم مقام دوسرا علاج موجود ہو، اور بعض فقہاء نے اس شرط کے ساتھ اس کی اجازت دی ہے کہ کسی ماہر مسلمان طبیب نے اس کا مشورہ دیا ہو (۳)۔

مالکیہ کا مسلک اور حنبلیہ کی ایک رائے یہ ہے کہ شراب اور کسی

(۱) حدیث: "إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَجْعَلْ شِفَاءَكُمْ فِيمَا حُرِّمَ عَلَيْكُمْ" کی روایت طبرانی نے المعجم الکبیر میں، نیز ابن ابی شیبہ اور حاکم وغیرہ نے ابن مسعود سے سونوفا کی ہے اور اس کی روایت ابن حبان، ابو یعلیٰ اور یحییٰ نے حضرت ام سلمہ سے مروفا کی ہے (المقاصد الحسنہ ۱۱۹)، غشی نے کہا ہے اس حدیث کی سند منقطع ہے اور اس کے رجال صحیح بخاری کے رجال ہیں (فیض القدیر ۲/۲۵۲)۔

(۲) ابن ماجہ میں ۲۳۹۷، شرح لمبجہ ۵/۱۰۳، طبع المصنوع، اقلیہ بی ۲۰۳/۲، البیرونی علی الطبیب ۲۷۱، طبع دار المعرفۃ البغدادیہ ۲۰۰۷، کلی ۱۶۸، طبع المصنوع۔

(۳) ابن ماجہ میں ۲۳۹۷، اقلیہ بی ۲۰۳/۲۔

(۱) البغدادی ۸۳/۱، طبع المنار، المرقی ۵/۳۵۱، حدیث: "إِنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِدَوَاءٍ وَلَكِنَّهُ دَاءٌ" کی روایت مسلم، ابن ماجہ و احمد نے کی ہے (المعجم الکبیر ۲/۲۵۱)۔

(۲) حدیث: "إِنَّمَا الرِّضَاعَةُ مِنَ الْمَجَامَعَةِ" بخاری اور مسلم دونوں میں ہے (المعجم الکبیر ۲/۲۸۲)۔

اس پر اکتفا نہیں کرتا^(۱)۔

شافعیہ اور حنابلہ کی ایک رائے یہ ہے کہ چھوٹے بچے کو دودھ دینے سے نکاح کی حرمت ثابت ہو جائے گی، ان حضرات نے اس کی علت بیان کی ہے کہ "قنہ میں جو کچھ ہے معدہ میں پہنچ کر غذا بن جائے گا۔"

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر رضاعت کی مدت میں بچے کو غذا کے مقصد سے دودھ سے بے نیاز ہونے سے پہلے دودھ کا قنہ دیا گیا ہے تو راجح قول یہ ہے کہ نکاح کی حرمت ثابت ہو جائے گی^(۲)۔

حقنہ لگانے والے کا واجب الستر مقام کو دیکھنا:

۱۷- علماء نے واجب الستر مقام کی طرف دیکھنے کو ممنوع قرار دیا ہے لہذا یہ کہ انتہائی مجبوری ہو، اور مختلف احوال کے اعتبار سے ضرورت مختلف ہوتی رہتی ہے، فقہاء نے حقنہ لگانے کو بھی ضرورت شمار کیا ہے^(۳)، جب ضرورت ختم ہو جائے گی تو واجب الستر مقام کا دیکھنا حرام ہو جائے گا۔

تفصیل کے لئے یہ اصطلاحات دیکھی جائیں: "طیب"، "ضرورت" اور "عورت"۔

احتکار

تعریف:

۱- عربی زبان میں "احتکار" گراں فروشی کی نیت سے نلہ روک لینے کو کہتے ہیں، اس کا اسم "حکرة" آتا ہے^(۱)۔

شرع میں حقنہ نے اس کی تعریف یہ کی ہے کہ نلہ اور اس جیسی ضروریات زندگی ثریہ کرگرائی کے زمانے تک روکے رہنے کو "احتکار" کہتے ہیں۔ مالکیہ نے احتکار کی تعریف اس طرح کی ہے کہ قیمتیں بڑھنے کے انتظار میں مندیوں کا جائزہ لینے کا نام "احتکار" ہے۔ فقہاء شافعیہ نے لکھا ہے کہ گرائی کے زمانے میں غذا یا ثریہ مالا اور اسے روکے رہنا اور زیادہ قیمت پر بیچ کر لوگوں کو تنگی میں ڈالنے کا نام "احتکار" ہے۔ فقہاء حنابلہ نے احتکار کی تعریف کی ہے کہ احتکار غذائی اشیاء کو ثریہ کرگرائی کے انتظار میں روک رکھنے کا نام ہے^(۲)۔

متعلقہ الفاظ:

۲- اؤخار: ضرورت کے وقت کے لئے کسی چیز کو چھپانے کا نام اؤخار ہے، یہیں سے اؤخار اور احتکار کا بھی فرق بھی واضح ہو جاتا ہے کہ احتکار تو ان ہی چیزوں میں ہوگا جس کا روکنا لوگوں کے حق میں

(۱) ابن ماجہ ج ۲ ص ۱۰۳، اقلیہ بی ۳ ص ۳۳، المغنی ج ۸ ص ۷۲، معارج کردہ مکتبہ

القہرہ، المجلد ۱۰ ص ۹۰، حاشیہ الدسوقی ج ۲ ص ۵۰۳، الفخری ج ۲ ص ۷۷۔

(۲) الدسوقی ج ۲ ص ۵۰۳، المغنی ج ۸ ص ۷۲، الفخری ج ۲ ص ۷۷، اقلیہ بی ۳ ص ۳۳۔

(۳) ابن ماجہ ج ۲ ص ۱۱۱۔

(۱) المعراج لسان العرب ج ۱ ص ۷۷ "حکو"۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۵۰۳، طبع بوق ج ۲ ص ۷۲، الشرح المغیر ج ۱ ص ۶۳۹، نہایہ

المکاشح ج ۱ ص ۵۱، المغنی ج ۲ ص ۲۲۲۔

احکام ۳

فرمایا: "احتکار الطعام في الحرم الحاد فيه" (۱) (حرم میں غلہ کا احتکار حرم میں اتنا ہے)۔ حضرت عمر بن الخطابؓ کا بھی یہی قول ہے (۲)۔

علامہ کاسانی نے احکام کی حرمت پر ان دو حدیثوں سے استدلال کیا ہے: "المحتکر ملعون" (۳) (احتکار کرنے والا ملعون ہے) اور حدیث: "من احتکر طعاماً أربعين ليلة فقد برئ من الله وبرئ الله منه" (۴) (جس نے چالیس دن تک غلہ کا احتکار کیا وہ اللہ سے بری ہے اور اللہ بھی اس سے بری ہے) ان حدیثوں کے ذکر کرنے کے بعد علامہ کاسانی نے لکھا ہے کہ اس طرح کی بعید کسی حرام عی کے ارتکاب پر متوجہ ہوسکتی ہے، احکام کی حرمت کی بعید دلیل یہ ہے کہ احتکار ظلم ہے، اس لئے کہ شہر میں جو چیزیں فروخت کی جاتی ہیں ان سے علامہ اناس کا حق وابستہ ہو جاتا ہے، تو جب شہر پر علامہ اناس کے تحت احتیاج کے وقت بھی ان کے ہاتھ فروخت کرنے سے رکھا رہا تو اس نے ان کی حق تلفی کی، اور مستحق سے حق رہنا ظلم اور حرام ہے، اس بارے میں ظلم کے تحقق کے لئے مدت قلیل اور شہر بڑا ہے (۵)۔

(۱) حدیث ۳ احتکار الطعام... کی روایت ابو داؤد نے کی ہے ابن تھان نے اس حدیث کے بارے میں کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح نہیں، اور البیہق ان میں ہے کہ اس کی سند وہی ہے (فیض القدیر ۱/ ۱۸۲)۔

(۲) الجامع لأحكام القرآن ۲/ ۳۳

(۳) حدیث ۴ المحتکر ملعون کی روایت ابن ماجہ نے اپنی سنن میں اور عاصم نے حضرت عمرؓ سے مرفوعاً کی ہے اس حدیث کی سند ضعیف ہے (التعاصد المختصر ص ۱۷۰)۔

(۴) حدیث ۵ من احتکر طعاماً... کی روایت احمد، ابوداؤد، ابن ماجہ اور طبرانی نے الاوسط میں کی ہے اس حدیث کے روایوں میں ایک راوی ابو بشر اللؤلؤی ہیں جنہیں ابن مہین نے ضعیف قرار دیا ہے (مجمع الرواؤد و منبع الخواک ۳/ ۱۰۰ طبع القدسی)۔

(۵) بدائع الصنائع ۵/ ۱۲۹۔

مضر ہو (جیسا کہ پہلے معلوم ہو چکا)، اور جہاں تک اوفار کا تعلق ہے تو اس کا تحقق ان اشیاء کو روکنے میں بھی ہوگا جن کا روکنا لوگوں کے لئے مضر ہے، اور ان اشیاء میں بھی ہوگا جن کا روکنا علامہ اناس کے حق میں مضر نہیں، اسی طرح نوٹوں، روپیوں کو روکنا بھی اوفار کہلائے گا۔ احکام راہ اور اوفار کا ایک بنیادی فرق یہ بھی ہے کہ بعض اوقات اوفار کی بعض شکلیں شرعاً مطلوب ہوتی ہیں مثلاً کسی حکومت کا باشندگان ملک کے لئے ضروری اشیاء کا ذخیرہ کرنا۔ اس کی تفصیل اصطلاح اوفار میں ہے۔

احتکار کا شرعی حکم:

۳۔ فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ ہر ایک نے جن قبہ کا اعتبار کیا ہے ان کے ساتھ احتکار حرام ہے، کیونکہ احکام عوام اناس کے لئے مضرت رساں اور تنگی کا باعث ہے، ہاں اس ممانعت کی تعبیر میں فقہاء کی عبارات مختلف ہیں:

جسہر فقہاء نے احتکار کے حرام ہونے کی صراحت کی ہے، یہ حضرات اس آیت سے استدلال کرتے ہیں: "ومن يوقِ ظمئه يأتِ بالأحدِ بظلم" (۱) (اور جو کوئی بھی اس کے اندر کسی بے دینی کا ارادہ ظلم سے کرے گا)۔ الاختیار کے مصنف نے اس سے یہ سمجھا ہے کہ احتکار کی حرمت ثابت کرنے کے سلسلہ میں یہی آیت بنیادی حیثیت رکھتی ہے (۲)۔

قرطبی نے اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ سنن ابو داؤد میں حضرت یعلیٰ ابن امیہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے

(۱) سورہ ص ۲۵۔

(۲) الاختیار ۲/ ۱۶۰ طبع موم سہیب الجلیل ۳۲۷-۳۲۸، طبرانی ۱۰/ ۲۳۳، البرہانی ۵/ ۱۳-۱۴، المغنی ۳/ ۳۳۳، نہایۃ المحتاج ۳/ ۵۶۶۔

5-2, 631

کی کہ اللہ تعالیٰ اس غلہ میں برکت دے اور جو شخص یہ غلہ باہر سے لایا ہے اس میں برکت دے۔ ان سے عرض کیا گیا کہ یہ غلہ گراں بیچنے کے لئے روک لیا گیا ہے، انہوں نے دریافت فرمایا: کس نے روک لیا ہے؟ لوگوں نے بتایا کہ عثمانؓ کے غلام آزاد کرد غلام اور آپؐ کے غلام آزاد کرد غلام نے، حضرت عمرؓ نے ان دونوں کو طلب فرمایا اور کہا: ”سمعت رسول اللہ ﷺ يقول: من احتكر على المسلمين طعامهم لم يمت حتى يضربه الله بالجلد ام او الإفلاس“ (۱) (میں نے رسول اکرم ﷺ کو یہ کہتے سنا کہ جس شخص نے مسلمانوں کے غلہ کا انکار کیا وفات سے پہلے اللہ تعالیٰ اسے کوڑھ یا تنگدستی میں مبتلا کر دیتے ہیں)۔

۵۔ لیکن اکثر فقہاء متنفذ اور بعض فقہاء مثالیہ نے احکام کی ممنوعیت کو کراہت سے تعبیر کیا ہے اس شرط کے ساتھ کہ احکام لوگوں کے لئے ضرور رہاں (۲)۔

فقہاء حنفیہ جب بلا قید کرہت کا اطلاق کرتے ہیں تو اس سے مراد مکروہ تحریمی ہوا کرتا ہے، اور حرام کے مرتب کی طرح ان کے نزدیک مکروہ تحریمی کا مرتب بھی مزا کا مستحق ہوتا ہے، کتب شافعیہ میں امام شافعی کے بعض تلامذہ سے کرہت کا جو قول مروی ہے اس کے بارے میں خود محققین شافعیہ نے غیر معتبر ہونے کا حکم لگایا ہے۔ (۳)

۴- ابن حجر مکی نے احکام کو کبائر میں شمار کیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ حدیث کے ظاہری الفاظ میں احکام پر جو شدید وعیدیں ہیں، مثلاً ”لعنت، اللہ اور اس کے رسول کا اس سے بری الذمہ ہوا اور اس کا جہنم و افلاس میں مبتلا ہوا“ اس سے احکام کا گناہ کبیرہ ہوا معلوم ہوتا ہے، بلکہ ان وعیدوں میں سے بعض ہی اس عمل کے کبیرہ ہونے پر کافی دلیل ہیں (۱)۔

حنابلہ نے احتکار کی تحریم پر اس حدیث سے استدلال کیا ہے جسے ائرم نے ابو امامہ سے روایت کیا ہے۔ انہوں نے کہا: "نہی رسول اللہ ﷺ أَنْ يَحْتَكِرَ الطَّعَامَ" (۴) (رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع کیا کہ غلہ کو روکا جائے)۔

اور اس حدیث سے جسے انہوں نے اپنی سند سے حضرت سعید بن مسیب سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "من احتكر فهو خاطي" (۳) (جس نے احکا کر کیا وہ خطا کار ہے)۔ اور استدلال کیا اس روایت سے کہ: حضرت عمر بن خطابؓ اپنے چند ساتھیوں کے ساتھ نطفے، انہوں نے دیکھا کہ باب مکہ پر کافی غلہ کا ڈھیر لگا ہے، تو انہوں نے سول کیا کہ یہ غلہ کا ڈھیر کیسا ہے؟ لوگوں نے جواب دیا: ہم لوگوں کے لئے باہر سے لایا گیا، حضرت عمرؓ نے دعا

(۱) نهایة المحتاج، ص ۵۶، شرح روض الطالب، ۲/ ۳۷۷، حاشیه تعلیقه فی علی شرح
ملهاج الطالبین، ص ۸۶، الرواج، ۱/ ۲۱۶-۲۱۷، المجموع، ۱۲/ ۷۳-

(۲) حدیث: ”یہی اُن بہرِکِ الطعام“ کو ماہِ ابھی (۲۸۲/۳) نے ابن علی الفاہ میں ذکر کیا ہے اور اہی کی روایت عبد الرزاق نے لمصنف (۳۰۲/۸) میں ابن الفاہ کے ساتھ کی ہے۔ یہی عن بیع الحکر“۔

(۳) حدیث: ”من احکمو فهو خاطیء“ کی روایت مسلم اور ترمذی نے کی ہے اور اس باب میں حضرت ابو یوسفؒ کی ایک حدیث ہے جس کی روایت حاکم نے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے ”من احکمو یؤید أن یقالی بها المسلمین فهو خاطیء“ (جس نے اس ارادے سے احکام کیا کہ مسلمان مسلمانوں میں غلط فہمی پھیلے تو وہ غلط کار ہے) (تحقیق الجبر ۱۳/۴)۔

احتکار کے حرام ہونے کی حکمت:

۶- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ احتکار کو حرام کر دینے کی حکمت عوام انسان کو ضرر سے بچانا ہے، اور اسی لئے علماء کا اس بات پر اجماع ہے کہ اگر کسی شخص نے کسی چیز کا احتکار کیا اور لوگوں کو اس چیز کی سخت ضرورت پڑی اور کسی دوسرے کے پاس وہ چیز دستیاب نہیں تو اس شخص کو احتکار شدہ چیز کو بیچنے پر مجبور کیا جائے گا، جیسا کہ اس کا بیان آ رہا ہے، تاکہ لوگوں سے ضرر دور ہو جائے اور باقی تعاون سے زندگی گزارنے کی راہ پیدا ہو^(۱)۔ یہی بات امام مالک کے منقول کلام سے مستقار ہوتی ہے کہ احتکار کو حرام تر اردینے کا مقصد لوگوں سے ضرر کو دور کرنا ہے، اس لئے کہ انہوں نے فرمایا: اگر احتکار مندی پرہ سے اثرات نہ ڈالے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے^(۲)۔ اور یہی بات تمام فقہاء کے کلام سے معلوم ہوتی ہے^(۳)۔

احتکار کن اشیاء میں ہو سکتا ہے:

۷- احتکار کے دائرہ کے سلسلہ میں تین روایات ہیں:

پہلا روایت: امام ابو حنیفہ، امام محمد، فقہاء شافعیہ اور فقہاء حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ احتکار کا تحقق صرف غذائی اشیاء میں ہوگا۔

دوسرا روایت: یہ ہے کہ احتکار ان تمام چیزوں میں ہو سکتا ہے جو انسانی زندگی کے لئے ضروری ہوں اور جن کے روکنے سے عوام انسان کو ضرر لاحق ہو، مثلاً غلہ، سالن، لباس وغیرہ، یہ فقہاء مالکیہ کا

(۱) سواہب الجلیل ۳/۲۲۸۔

(۲) المدونہ ۱۰/۲۹۱ طبع اول۔

(۳) المغنی ۳/۲۳۱ طبع المریض، المرقی ۲/۲۳۳، طبع المطبعہ المجدیہ ۱۳۷۲ھ، المجموع شرح المہذب ۱۲/۱۲ طبع اول، حاشیہ الملیٰ بمش اسنی المطالب شرح روض الطالب ۳/۳۸ طبع المکتبہ الاسلامیہ، الاختیار ۱۶۰۳، البدائع ۵/۱۲۹۔

مسلک اور اندر خفیہ میں سے امام ابو یوسف کا مسلک ہے۔

تیسرا روایت: یہ ہے کہ احتکار کا ثبوت صرف غذائی اشیاء اور چیزوں میں ہوتا ہے، یہ امام محمد بن الحسن کا قول ہے^(۱)۔

جمہور فقہاء حنبلیہ نے پہلا مذہب اختیار کیا ہے، ان کا استدلال یہ ہے کہ احتکار کے سلسلہ میں جو احادیث وارد ہیں ان میں سے بعض عام ہیں، مثلاً مسلم و ابو داؤد نے سعید بن مسیب سے بحوالہ عمر بن عبد اللہ روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "من احتکر فہو خاطی" (۲) (جس نے احتکار کیا وہ خطا کار ہے)۔ ایک دوسری روایت میں مسلم اور احمد نے روایت کیا ہے: "لا یحتکر الا خاطی" (خطا کار ہی احتکار کرتا ہے)، اسی طرح احمد کی روایت حضرت ابو ہریرہ سے ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "من احتکر حکمۃ یرید ان یغلبی بہا علی المسلمین فہو خاطی" (جس نے کسی چیز کا احتکار کیا اس ارادہ سے کہ مسلمانوں کے ہاتھوں خوب گراں بیچے وہ خطا کار ہے)، حاکم کی روایت میں ان الفاظ کا اضافہ ہے: "وقد ہرنت منه ذمۃ اللہ" (۳) (یعنی اللہ

(۱) البدائع ۵/۲۹۵، حاشیہ المشرقی علی درر النکاح شرح غرر الا حکام ۱/۳۰۰، المدائنی علی متن السنن جامع لاشریح ۲/۵۳ طبع الاستاذ الدردار وحاشیہ ابن مطہر ۵/۲۵۵ طبع ۱۹۷۲ء، التاج والاکلیل ۳/۳۸۰، حاشیہ محمد بن المدنی کنون مطبوعہ ریحانیہ بیروتی ۱۱/۱۱، المدونۃ المجلد الرابع ۱۰/۲۹۱ طبع بیروت، سواہب الجلیل ۳/۲۷۷ طبع اول، نہایت المحتاج ۳/۳۵۶، شرح النووی علی صحیح مسلم ۱۲/۳۲ طبع المطبعہ المصریہ، المجموع شرح المہذب ۱۲/۶۲، طبع اول، کشاف الفقہاء ۳/۵۱ طبع انصار لائٹ، المغنی ۳/۳۳ طبع المریض، اسنی المطالب شرح روض الطالب ۳/۳۸۔

(۲) اس حدیث کی تاریخ ختمہ نمبر ۳ کے حواشی میں گذر چکی ہے۔

(۳) حدیث من احتکر حکمۃ... کی روایت امام احمد اور حاکم نے کی ہے وہی نے لکھا ہے اس حدیث کے روایں میں اسحاق الحسینی ہیں جو حدیث میں سرقہ کرتے تھے، لہذا اس حدیث کو منکر قرار دیا ہے (فیض القدیر ۶/۳۵)۔

احکام ۸-۹

دونوں چیزیں انسان کے حوائج ضروریہ میں سے ہیں^(۱)۔

احکام کا تحقق:

۸۔ احکام کا تحقق چند صورتوں میں ہوتا ہے جن میں سے بعض کی حرمت پر فقہاء کا اتفاق ہے، یعنی وہ صورتیں جن میں حسب ذیل اوصاف جمع ہو جائیں: ۱۔ احکام رشد و ہیز نلہ ہو، ۲۔ انسان خرید کر اس کا مالک بنے، ۳۔ ہر اس کا مقصد لوگوں کے لئے اس شئی کو گراں کرنا ہو، ۴۔ اس کے نتیجے میں لوگ ضرر اور تنگی کا شکار ہوں۔ احکام کی کچھ صورتیں ایسی ہیں جن کی حرمت شرائط احکام میں اختلاف کی بنیاد پر مختلف فیہ ہے۔

احکام کی شرطیں:

۹۔ احکام پائے جانے کے لئے حسب ذیل شرطیں ہیں:

۱۔ پہلی شرط یہ ہے کہ نامہ اس سامان کا خریداری کے ذریعہ مالک ہو، اور یہ مذہب جمہور کا ہے۔

بعض مالکیہ کا اس سلسلہ میں مسلک ہے اور حنفیہ میں سے امام ابو یوسف سے بھی منقول ہے کہ احکام میں صرف اسی بات کا اعتبار ہوتا ہے کہ سامان کو اس طرح روک لیا جائے جو عوام کے لئے مضر ہو، خود مقامی خریداری کے ذریعہ سے اس کا مالک ہو، اور یا کہیں باہر سے لاکر، یا اپنی اور اپنے اہل و عیال کی ضروریات سے زیادہ اندوختہ کر لینے کی شل میں۔

جمہور نے احکام کے لئے جو شرط لگائی ہے اس کی رو سے باہر سے درآمد کئے ہوئے سامان میں احکام کا سول پیدا نہیں ہوتا، اس کی

اس سے بری الذمہ ہیں، پس یہ نصوص ہر منکر کے بارے میں عام ہیں۔

اور دوسری کچھ اور نصوص بھی وارد ہیں جو خاص ہیں، ان میں سے ایک ابن ماجہ کی حدیث ہے: "من احتكر على المسلمين طعامهم ضرب به الله بالجذام والإفلام" (۱) (جو شخص مسلمانوں سے ان کا خوراک روک دے اللہ تعالیٰ اسے جذام اور تنگدستی میں مبتلا کر دیتا ہے)۔ اسی طرح احمد، حاکم، ابن ابی شیبہ، بزار اور ابو یعلیٰ کی روایت ہے: "من احتكر الطعام أربعين ليلة فقد برئ من الله وبرئ الله منه" (۲) (جس شخص نے چالیس راتوں تک خوراک کا احکام رکھا اس کا رشتہ اللہ سے ٹوٹ گیا اور اللہ اس سے بری الذمہ ہو گیا)۔ حاکم نے اپنی روایت میں ان الفاظ کا اضافہ کیا ہے: "وإنما أهل عروصة أصبح فيهم أمرؤ جافع فقد برئت منهم ذمة الله" (جس علاقہ میں کسی انسان نے بھوکے رات گزاری اللہ تعالیٰ اس علاقہ کے لوگوں سے بری الذمہ ہو گیا)۔

جب ایک مسئلہ میں کچھ نصوص عام اور کچھ خاص وارد ہوتے ہیں تو عام کو خاص پر محمول کیا جاتا ہے اور مطلق کو تنقید پر محمول کیا جاتا ہے۔

فقہاء مالکیہ اور امام ابو یوسف نے عموم والی احادیث سے استدلال کیا ہے اور کہا ہے کہ جو خاص نصوص وارد ہوئی ہیں وہ از قبیل لقب ہیں اور لقب میں مفہوم مخالف کا اعتبار نہیں کیا جاتا۔ امام محمد بن الحسن نے اپنے دہرے قول میں جو مذہب اختیار کیا ہے اس کی بنیاد یہ ہے کہ انہوں نے کپڑوں کو غذائیات پر محمول کر لیا ہے، کیونکہ یہ

(۱) اس حدیث کی روایت احمد، ابن ماجہ اور حاکم نے کی ہے ابن ماجہ کے رجال ثقہ ہیں (فیض القدیر ۱/۳۵)۔

(۲) اس حدیث کے ایک راوی ابو بشر الکوفی ہیں جنہیں ابن محسن نے ضعیف قرار دیا ہے (معجم المروانہ ۳/۱۰۰)۔

(۱) صحیح مسلم ۸/۲۳۳ مطبوعہ مصر، المطبعہ المصغیر ۳/۲۶۳-۲۶۴، نیل (۱) و طار

احکام ۹

۲۔ دوسری شرط یہ ہے کہ خریداری گرائی کے وقت میں کی ہو تجارت کی نیت سے مزید گرائی کے انتظار میں، فقہاء شافعیہ نے یہ شرط لگائی ہے، لہذا اگر کسی نے ارزائی کے زمانہ میں غلہ خریدا اور گرائی کے زمانے کے لئے روک لیا تو ان کے نزدیک احکام شمار نہ ہوگا^(۱)۔

۳۔ فقہاء حنفیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ اس چیز کو روکنا ایک مدت تک کے لئے ہو، ہمیں اس سلسلہ میں فقہاء شافعیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کے یہاں کوئی بحث نہ مل سکی، مدت کا ذکر صرف فقہاء حنفیہ نے کیا ہے، چنانچہ علامہ حسکی نے شریعتی سے اور انہوں نے کافی سے نقل کیا ہے^(۲) کہ شرعاً احکام غلہ وغیرہ کو خرید کر ایک خاص مدت تک روکنا ہے جس مدت کی تعیین میں اختلاف ہے، بعض لوگوں نے کہا ہے کہ یہ مدت چالیس دن ہے، ان کی دلیل وہ روایت ہے جسے احمد بن حنبل اور حاکم نے اپنی سند سے ذکر کیا ہے: "من احتكر الطعام لوبعین ليلة فقد برئ من الله وبرئ الله منه"^(۳) (جس نے چالیس روز تک غلہ کا احکام رکھا وہ اللہ سے کٹ گیا اور اللہ تعالیٰ اس سے بری الذمہ ہوا) لیکن ابن ابی حاتم نے اپنے والد سے نقل کیا ہے کہ یہ حدیث منکر ہے۔ بعض فقہاء کا قول یہ ہے کہ یہ مدت مہینہ ہے، اس لئے کہ اس سے کم قلیل ماحل ہے اور مہینہ اور اس سے زیادہ کثیر ماحل۔

ساد میں اس سے بھی فرق پڑتا ہے کہ احکام کرنے والا اس چیز کی کیا نیت کا انتظار کر رہا ہے یا قحط واقع ہونے کا۔ بعض فقہاء نے لکھا ہے کہ احکام کی مدت کا یہ اختلاف محض دنیا میں مزادینے کے سلسلہ

ایک شکل یہ ہے کہ آدمی شہر کی منڈی چھوڑ کر کسی اور منڈی سے غلہ لے آئے، یا جس منڈی سے شہر والے غلہ خریدنے کے عادی ہیں اس کو چھوڑ کر کسی دوسری منڈی سے خرید لائے۔ صاحب الاختیار اور صاحب الہدای^(۱) دونوں کا خیال یہ ہے کہ اگر شہر والے کسی خاص بازار سے (خود وہ شہر کے باہر ہی کیوں نہ ہو) غلہ خریدنے کے عادی ہیں اور کسی آدمی نے غلہ محبوس کرنے کے لئے اس بازار سے خرید لیا تو وہ احکام کرنے والا قرار پائے گا^(۲)۔

احکام کے تحقق کے لئے خریداری مشروط ہونے پر یہ مسئلہ بھی متفرع ہوتا ہے کہ اپنی کاشت کی ہوئی زمین کا غلہ روک لیا احکام شمار نہیں ہوگا، جمہور کی یہی رائے ہے۔

لیکن کچھ علماء مالکیہ نے اس قسم کے روکنے کو بھی احکام شمار کیا ہے، بعض علماء حنفیہ لکھتے ہیں کہ امام ابو یوسف کی رائے بھی یہی ہے، علامہ رہونی نے باجی کے حوالہ سے ابن رشد کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اگر قحط سالی پڑ جائے تو تمام غلہ کے مالکان کو غلہ باہر نکالنے کا حکم دیا جائے گا چاہے وہ غلہ باہر سے لائے ہوں یا کاشت سے حاصل کئے ہوں، اس سلسلہ میں ابن رشدی کا قول معتد ہے^(۳)۔

(۱) الاختیار لتعلیل الامار ۳/ ۱۱۵، الہدای ۵/ ۱۳۹۔

(۲) اختلاف مسالک کے باوجود علماء نے احکام کے مسئلہ پر جو تحقیقات کی ہیں ان کا مطالعہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ احکام کے تحقق یا عدم تحقق کا دعوہ اور اس بات پر ہے کہ عوام الناس کو ضرر لاحق ہو رہا ہے یا نہیں۔

(۳) المباح والاکلیل ۳/ ۸۰، ۸۱، ۸۲، ابن رشد نے اس سلسلہ میں جو مسلک اختیار کیا ہے اس کی تائید شریعت کے قواعد عامہ سے ہوتی ہے اور مختلف مذاہب کے اصول فقہ بھی اس سے متصادم نہیں، دیکھیں یہ بحث کہ اسے احکام قرار دیا جائے گا یا نہیں تو جن لوگوں نے احکام میں خریداری کی شرط لگا دی ہے ان کے نزدیک زیر بحث صورت احکام نہیں ہے اگرچہ یہ لوگ بھی دفع ضرر کی خاطر حاکم کو اس غلہ پر قبضہ کرنے کا اختیار دیتے ہیں جیسا کہ اس کی تفصیل آنے والی ہے۔

(۱) المجموع شرح المہذب ۱۲/ ۳ طبع مد۔

(۲) الدر المنثور علی متن السنن ۴/ ۵۳۔

(۳) اس حصے کی تحریر مخدوم غفرلہ کے حواشی میں کدر چکی ہے۔

صنف کا احتکار:

۱۱- ابن القیم نے احتکار صنف کی صورت یہ بتائی ہے کہ لوگوں پر لازم کر دیا جائے کہ وہ غلہ یا اس کے علاوہ دوسری اصناف چند معروضات کو لوگوں کے ہی ہاتھ فروخت کریں جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اس قسم کا سامان انہیں چند لوگوں کے ہاتھ فروخت ہو سکتا ہے، پھر یہ لوگ وہ سامان جس بھاؤ پر چاہتے ہیں بیچتے ہیں، پس یہ زمین میں سرکشی اور فساد فی الارض ہے، اس بارے میں کسی عالم کو کوئی تردد نہیں، اور تجارت پر مناسب قیمت مقرر کر دینا واجب ہے، اسی طرح یہ کہ وہ ظلم کو روکنے کے لئے قیمت مثل پر بیچیں اور خریدیں، اسی طرح سڑک کی دوکان یا ہتھی کی دوکان کو متعین قیمت پر کر لیا پر دینا اس طرح کہ کوئی شخص دوسرے کو بچ نہ سکے ایک قسم کا لوگوں کے مال کو قہراً لینا اور ناحق کھانا ہے، ایسا کرنا مالک دوکان اور کرایہ دار دونوں کے لئے حرام ہے (۱)۔

احتکار کرنے والے کی دنیوی سزا:

۱۲- تمام مذہب کے فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حاکم احتکار کرنے والے کو احتکار شدہ سامان بازار میں نکالنے اور لوگوں کے ہاتھ بیچنے کا حکم دے گا، لیکن اگر احتکار کرنے والے نے حاکم کے حکم پر عمل نہیں کیا تو کیا اسے فروخت کرنے پر مجبور کیا جائے گا؟ اس مسئلہ میں فقہاء کے مابین اختلاف ہے:

۱- جہلی صورت یہ ہے کہ اگر اس کے احتکار سے عوام الناس کو ضرر لاحق ہونے کا خوف ہو تو اسے فروختگی پر مجبور کیا جائے بلکہ حاکم احتکار شدہ سامان اس سے لے کر فروخت کر دے گا اور دوبارہ دستیاب ہونے پر اسی کے مثل یا اس کی قیمت محکمہ کو دے گا، اتنی بات ائمہ کے درمیان متفق علیہ ہے، اس سلسلہ میں کسی کا اختلاف معلوم نہیں۔

(۱) حوالہ سابق ص ۳۵۔

میں ہے، جہاں تک آخرت کے گناہ کا تعلق ہے تو اس کا تحقق ہو جاتا ہے، خواہ احتکار کی مدت کتنی ہی کم ہو۔ حاکمی نے بھی اختلاف ذکر کر کے مزید لکھا ہے کہ: ”بعض فقہاء نے مذکور بالا دونوں مدتوں سے زیادہ مدت مقرر کی ہے۔ ابن عابدین نے اپنے حاشیہ میں اس تیسرے قول کو بھی نقل کیا ہے (۱)۔“

۲- احتکار کی چوتھی شرط یہ ہے کہ احتکار کرنے والے کی نیت لوگوں پر اس چیز کو گراں کرنے اور گراہی کے وقت عوام الناس کے سامنے لانے کی ہو۔

کام کا احتکار:

۱۰- بعض فقہاء نے اس سے ملتے جلتے بعض دوسرے مسائل سے تعرض کیا ہے، اس بنیاد پر نہیں کہ وہ اصطلاحی احتکار میں داخل ہیں لیکن اس بناء پر کہ اس میں احتکار کا معنی پایا جاتا ہے اس لئے کہ اس میں عام لوگوں کا ضرر ہے، ابن القیم نے نقل کیا ہے کہ بہت سے علماء جیسے امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے جامعہ بتقسیم کرنے کے ماہرین کو شرکت میں کام کرنے سے روکا ہے، کیونکہ اگر وہ لوگ شرکت میں کام کریں گے اور لوگوں کو لا محالہ ان کی ضرورت پڑے گی تو اہمیت خوب چڑھا دیں گے۔ اسی طرح مختص کے لئے مناسب ہے کہ وہ مردوں کو غسل دلانے والوں اور لاشیں لے جانے والوں کو شرکت میں کام کرنے سے منع کرے، کیونکہ اس میں بھی اہمیت بہ حد درجہ کا بہت خطرہ ہے، اسی طرح ہر اس جماعت کی شرکت جس کی کارکردگی کی لوگوں کو ضرورت ہوتی ہو (۲)۔

(۱) الہدایہ ص ۷۳، نایج الذکر (مکتبہ فتح القدیر) ۱۲/۸-۱۲/۷ طبع بول
لایمر یہ مصر، الدر المنثور علی شرح السننی ص ۵۳۸/۲، حاشیہ ابن عابدین
۲۵۵/۵ طبع بولاق ۱۳۷۲ھ

(۲) الطرق الحکمیہ ص ۲۳۵-۲۳۶ طبع الدار العربیہ

احتمام ۱-۲

احتمام

تعریف:

۱- لغت میں احتمام کا ایک معنی ہے نیند میں مباشرت کا خواب دیکھنا، لغت میں اس کا اطلاق باغ ہونے پر بھی ہوتا ہے (۱)، احتمام کی طرح لفظ ”حلم“ بھی ہے۔ فقہاء کے نزدیک احتمام نام ہے سوئے ہوئے شخص کے یہ خواب دیکھنے کا کہ وہ مباشرت کر رہا ہے، جس کے نتیجے میں اکثر و بیشتر منی نکل پاتی ہے (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

۲- الف۔ اِمْناء: لفظ احتمام ذکر کیا جاتا ہے اور اس سے مراد اِمْناء (منی گرانا) ہوتا ہے، لیکن ”اِمْناء“ احتمام سے عام ہے، کیونکہ جس کو بیداری میں منی نکل جائے اسے احتمام کرنے والا نہیں کہا جاتا (۳)۔

ب۔ جنابت: یہ لفظ احتمام سے من وجہ عام ہے، کبھی جنابت احتمام سے ہوتی ہے اور کبھی اس کے بغیر، جیسے القاء الخائنین (۴)، اسی طرح احتمام کبھی بلا انزال کے ہوتا ہے، کوئی جنابت نہیں ہوتی۔
ج۔ بلوغ: بلوغ کی بہت سی علامات ہیں، ان میں سے ایک

۲۔ اگر احکام سے عوام الناس کے لئے ضرر کا خوف لاحق نہ ہو تو اس صورت میں بھی فقہاء مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں سے امام محمد بن الحسن کا مسلک یہی ہے کہ جب اس نے حاکم کے حکم کی اطاعت نہیں کی تو حاکم کو اسے نردنگی پر مجبور کرنے کا حق ہے، امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کہتے ہیں کہ اس صورت میں حاکم اسے نردنگی پر مجبور نہیں کرے گا، ہاں حکم کے باوجود نہ بیچنے پر حاکم اسے تعزیر کرے گا۔

جو لوگ دوسری صورت میں بھی حاکم کو نردنگی پر مجبور کرنے کا حق دیتے ہیں، ان میں بھی تھوڑا سا اختلاف ہے، بعض لوگوں کا خیال ہے کہ حاکم کو پہلے ہی مرحلہ میں اسے مجبور کرنے کا حق ہے، اور کچھ لوگوں کی رائے یہ ہے کہ ایک بار دھمکی دینے کے بعد، کچھ لوگوں کا قول ہے کہ دوبارہ دھمکی دینے کے بعد، اور ایک قول یہ ہے کہ تین بار دھمکی دینے کے بعد اسے مجبور کرنے کا اختیار حاصل ہے۔

فقہاء کی عبادتیں اس طرف رہنمائی کرتی ہیں کہ مسئلہ استکار کی بنیاد عوام الناس کی مصلحت کی رعایت ہے، اور یہ سیاست شرعیہ کے قبیل کی چیز ہے (۱)۔



(۱) المرقی الحکمیہ ۲۳۳-۲۱۳، البدیع ۱۲۹۵، مکتبۃ فتح القدیر ۱۲۶/۸، ۱۶۱ طبع دوم ۱۴۳۰ھ، رد المحتار علی الدر المختار ۲۵۶/۵ طبع بیروت ۱۳۷۳ھ، الریوی ۱۲/۵-۱۵، التواہین الھدیہ ۳۲۷-۳۲۳، مہذب الجلیل ۳۲۷-۳۲۸، نہایۃ المحتاج ۳۵۶/۳، حلیۃ القلیوبی ۱۸۶/۳، کشف القناع ۱۵۱/۳۔

(۱) لسان العرب، المصباح المہیر: (علم)۔
(۲) المجموع ۱۳۹/۳ طبع المہیر، فتح المصیح شرح صوامع مسکن ۵۸ طبع اول۔
(۳) ابن ماجہ ۲۰۶/۱ طبع بیروت۔
(۴) فتح القدیر ۱۲۱ طبع بیروت، تحت اِمْناء، ۲۵ طبع دار الفکر۔

احتلام ۳-۶

علامت احتلام ہے، پس ود بائغ ہونے کی علامت ہے۔

سے امام محمد بن الحسن کا قول ہے (۱)۔

احتلام کس کو ہوتا ہے؟

احتلام اور غسل:

۳- احتلام جس طرح مرد کو پیش آتا ہے اسی طرح عورت کو بھی پیش آتا ہے، مسلم اور بخاری کی روایت ہے کہ حضرت ام سلمہؓ بیان کرتی ہیں کہ انہوں نے نبی اکرم ﷺ سے دریافت کیا: کیا اگر عورت کو احتلام ہو جائے تو اس پر بھی غسل ہے؟ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”نعم إذا رأت الماء“ (ہاں غسل واجب ہے جب منی دکھائی پڑے)۔

۵- جس شخص کو احتلام پیش آیا ہو کافر تھا، پھر اس نے اسلام قبول کر لیا تو اس پر وجوب غسل کے بارے میں دو آراء ہیں: ہول: اس نو مسلم پر غسل جنابت واجب ہوگا، یہ شافعیہ، حنابلہ کا مسلک، حنفیہ کا صحیح قول اور مالکیہ کا ایک قول ہے، اس لئے کہ احتلام کے بعد جنابت کی صفت باقی ہے، جب تک جنابت دور نہ ہو جائے وہ نماز اور اس طرح کے دوسرے اعمال ادا نہیں کر سکتا (۲)۔

عورت کا احتلام کیسے متحقق ہوتا ہے؟

۴- عورت کا احتلام کس طرح متحقق ہوتا ہے، اس بابت فقہاء کی تین آراء ہیں:

دوم: دوسری رائے یہ ہے کہ اس نو مسلم کے لئے غسل کرنا مستحب ہے، یہ مالکیہ میں سے ابن القاسم اور قاضی اسماعیل کا قول اور حنفیہ کا غیر صحیح قول ہے، اس لئے کہ کافر احتلام کے وقت شریعت کی فروغ کا مکلف نہیں تھا (۳)۔

الف- شرمگاہ کے اوپری حصہ تک منی پہنچ جانے سے عورت کا احتلام متحقق ہو جاتا ہے، یہ حنابلہ کا قول، حنفیہ کی ظاہر روایت اور شبہ عورت کے بارے میں شافعیہ کا قول ہے، شرمگاہ کے اوپری حصہ سے مراد وہ حصہ ہے جو قضاء حاجت کے وقت یا دہنوں قدموں پر بیٹھنے کے وقت دکھائی پڑتا ہے۔

انزال کے بغیر احتلام:

۶- جس شخص نے مباشرت کا خواب دیکھا لیکن بیداری کے بعد اس کو منی نہیں ملی اس پر غسل واجب نہیں، ابن المنذر نے کہا: جتنے اہل علم کے قول مجھے یاد ہیں ان سب کا اس مسئلہ پر اجماع ہے (۴)۔

ب- جب منی شرمگاہ کے باہر آ جائے تب عورت کا احتلام متحقق ہوتا ہے، یہ مالکیہ کا مسلک ہے، اور باکرہ کے بارے میں شافعیہ کا قول ہے، اس لئے کہ اس کی شرمگاہ کا اندرونی حصہ اندرون جسم کی طرح ہے۔

ج- بچہ دانی میں انزال ہوتے ہی احتلام متحقق ہو جاتا ہے، اگرچہ منی شرمگاہ کے اوپری حصہ تک نہ آسکی ہو، کیونکہ عورت کی منی عموماً بچہ دانی کے اندر لوٹ جاتی ہے تاکہ اس سے بچہ کی تخلیق ہو، یہ حنفیہ میں

(۱) اہل سنت والجماعہ، ۱۲ طبع یو لاق، بیجاچ و لا طیل، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲،

احتمام ۷-۸

کو دوسرے کی طرف منسوب کر رہا ہے تو شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک دونوں کے لئے غسل کرنا مستحب ہے، واجب نہیں ہے، ان میں سے کسی ایک کا دوسرے کے پیچھے نماز پڑھنا اس وقت تک جائز نہیں ہے جب تک دوسرا شخص غسل نہ کرے، غسل کے مستحب ہونے اور واجب نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک کا ناپاک ہونا مشکوک ہے، اور شک سے یقین کا حکم ختم نہیں ہوتا^(۱)۔

فقہاء حنفیہ کے نزدیک دونوں پر غسل واجب ہے، مالکیہ نے اس مسئلہ میں یہ تفصیل کی ہے کہ اگر دونوں ساتھ سونے والے افراد میاں بیوی ہوں تو تنہا شوہر پر غسل واجب ہے، کیونکہ شوہر بیوی میں اکثر تنہا شوہر کو نماز مل جاتا ہے، شوہر بیوی کے ساتھ اس بستر پر آخری بار جب سویا ہے، اس کے بعد ادا کی گئی نمازوں کا (غسل کر کے) اعادہ کرے گا، اور اگر دونوں ساتھ سونے والے شخص میاں بیوی کے علاوہ ہوں تو دونوں پر غسل واجب ہوگا^(۲)۔

مالکیہ کے علاوہ دوسرے مذاہب میں میاں بیوی اور دوسروں کے حکم میں کوئی فرق نہیں ہے۔

۸۔ جس کپڑے میں دو شخص سوتے ہیں اس کا حکم شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک بستر کی طرح ہے، شافعیہ کے نزدیک ہر ایک اس نماز کا اعادہ کرے گا جس کے بارے میں یہ احتمال نہ ہو کہ اس سے پہلے انزال نہ ہوا ہو، اور حنابلہ کے نزدیک آخری بار جب سویا تھا اس کے بعد کی نمازیں دہرائے گا جب تک کہ اس بات کی کوئی علامت نہ ہو کہ اس سے پہلے انزال ہوا ہے^(۳)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ غسل کرنا مستحب ہے^(۴)۔

اگر کسی شخص کو بیداری کے بعد منی دکھائی پڑی حالانکہ اسے احتلام پیش آنا یاد نہیں تو اس پر غسل واجب ہے، کیونکہ حضرت عائشہ کی روایت ہے: ”أن النبی ﷺ مثل عن الرجل یجد البلیل ولا یلمک الاحتلام، قال: یغتسل، وعن الرجل یری أنه احتلم ولا یجد البلیل، قال: لا غسل علیہ“^(۱) (نبی اکرم ﷺ سے اس شخص کے بارے میں دریافت کیا گیا جو تری محسوس کرے لیکن اسے احتلام یاد نہ ہو تو آپ ﷺ نے فرمایا: وہ غسل کرے گا، اور ایک دوسرے آدمی کے بارے میں دریافت کیا گیا جس کو احتلام ہونا یاد ہے لیکن اسے تری محسوس نہیں ہوتی تو آپ ﷺ نے فرمایا: اس پر غسل نہیں ہے)۔ اس کے خلاف کسی کا قول نہیں پایا جاتا، ہاں شافعیہ کے یہاں ایک شاذ قول اور مالکیہ کا ایک قول اس کے خلاف ملتا ہے^(۲)۔

۷۔ اگر ایک بستر پر وہ ایسے شخص سوائے جن میں سے ہر ایک کو نماز مل ہو سکتا ہے، اس بستر پر منی دکھائی پڑی، ان دونوں میں سے ہر ایک منی

(۱) سابقہ مراجع، اس حدیث کی روایت ابو داؤد (معون المعبود ۱/ ۹۵-۹۶ طبع الہند) اور ترمذی نے کی ہے مبادیہ کی (شاذ و ترمذی) لکھتے ہیں اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ یہ حدیث سنن سنائی کے علاوہ صحاح کی ہر کتاب میں ہے اور قبل الاوطار میں اس حدیث کے بارے میں لکھا ہے اس روایت کے قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ بن عمر ابی ہریرہ کے صحیح کے راوی ہیں عبد اللہ بن عمر ابی ہریرہ کی شخصیت مختلف ہے پھر صاحب ثل الاوطار نے ان کے متعلق جرح و تعدیل کا ذکر کیا ہے پھر کہا ہے صاحب السنن نے جن کتابوں میں اس حدیث کی روایت کا ذکر کیا ہے سب میں عبد اللہ بن عمر ابی ہریرہ کی روایت کرنے والے ہیں کسی اور روایت سے یہ روایت نہیں ملتی۔ امام احمد و ابن ابی شیبہ نے بھی عمری کی سند کے ساتھ اس کی روایت کی ہے اس طرح اس حدیث میں دو شخص ہیں اول عبد اللہ بن عمر عمری، دوم روایت کا تفرع و کوئی صاحب نہ ہوا، لہذا یہ حدیث حسن اور صحت کے درجات سے گری ہوئی ہے (تخت الا حوذی ۱/ ۳۶۹)، امام احمد نے اس حدیث کی روایت اسناد (۲۵۱/ طبع المصیۃ) میں کی ہے۔

(۲) المجموع ۲/ ۳۳، الخطاب ۱/ ۳۰۶۔

(۱) المجموع ۳/ ۳۳، المغنی ۱/ ۳۰۴۔

(۲) ابن ماجہ ۱/ ۱۱، الترمذی علی ظہل ۱/ ۹۹، الدرر النوری ۱/ ۳۱۲۔

(۳) شرح المروض و صحیحہ لہری ۱/ ۶۵-۶۶ طبع المصیۃ، المغنی ۱/ ۳۰۳۔

(۴) الدرر النوری ۱/ ۳۳۲۔

احتمام ۹-۱۰

۹- اگر کسی شخص نے نیند سے بیدار ہونے کے بعد ایک چیز دیکھی جس کے بارے میں شک ہے کہ یہ مٹی ہے یا کچھ اور (شک دونوں پہلوؤں کے مہمہ ہونے کا نام ہے کہ کسی ایک کو دوسرے پر ترجیح نہ ہو) تو اس کے بارے میں فقہاء کی متعدد آراء ہیں:

الف۔ پہلی رائے یہ ہے کہ غسل واجب ہوگا، یہ حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کا قول ہے، لیکن حنفیہ نے غسل اس وقت واجب قرار دیا ہے جب اس شخص کو احتلام ہوا یا دھوا، اور جو چیز (جسم یا کپڑے وغیرہ پر) لگی ہوئی ہے اس کے بارے میں شک ہو رہا ہے کہ یہ مٹی ہے یا مٹی یا یہ شک ہو کہ مٹی یا یہ شک ہو کہ مٹی یا ہوی، کیونکہ مٹی کبھی کسی عارض (مثلاً ہوا) کی وجہ سے رقیق ہو جاتی ہے (اور رقیق ہونے کی وجہ سے مٹی یا ہوی محسوس ہونے لگتی ہے)، یہاں اس کا تریہ بھی موجود ہے، پھر یہ احتلام کا یا دھوا ہے، اگر اسے احتلام ہوا یا دھوا تو بھی امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک یہی حکم ہے، اس حکم کا ماخذ وہ حدیث ہے جس میں رسول اکرم ﷺ سے اس آدمی کے بارے میں دریافت کیا گیا تھا جس کو احتلام یا نہیں لپٹیں تری محسوس کرتا ہے تو حضور اکرم ﷺ نے فرمایا تھا: ”بغتسل“ (۱) (وہ شخص غسل کرے گا)، اس حدیث میں مطلق تری پانے پر احتلام یا دھوا ہونے کے باوجود رسول اکرم ﷺ نے غسل واجب قرار دیا۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اس صورت میں غسل واجب نہ ہوگا، اور قیاس کا تقاضا یہی ہے، کیونکہ یقین شک سے زائل نہیں ہوتا۔

یہ حکم حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک اس قید کے ساتھ مقید ہے کہ سونے سے قبل عضو تاسل میں ایستادگی نہ ہو، اگر ایستادگی ہو تو اس چیز کا مٹی ہونا راجح ہے (۲)، اور حنابلہ نے اضافہ کرتے ہوئے

کہا ہے: نیا اس شخص کو مہمہ دو (۱) (معدہ کی ٹھنڈک) کی بیماری ہو، اس صورت میں اس کے مٹی ہونے کا احتمال رہتا ہے، اور اس کا سبب موجود ہے، اور ایسی صورت میں اس سے بغو واجب ہوگا۔

مالکیہ نے صرف اس صورت میں غسل واجب قرار دیا ہے جب دو چیزوں کا شک ہو جن میں سے ایک مٹی ہوا ہو، اور اگر تین میں سے ایک چیز ہونے کا شک ہو جس میں ایک مٹی ہونا بھی ہو تو غسل واجب نہ ہوگا (۲)، کیونکہ ایک سے زیادہ مقابل ہونے کی وجہ سے مٹی ہونے کا شک بہت کمزور ہو گیا۔

ب۔ دوسری رائے یہ ہے کہ غسل واجب نہ ہوگا، یہ شافعیہ کا ایک قول ہے اور مجاہد و قتادہ کا قول ہے، اس لئے کہ یقین شک سے زائل نہیں ہوتا، لیکن شک دور کرنے کے لئے غسل کرنا بہتر ہے، ان حضرات نے ترتیب سے بغو واجب قرار دیا ہے۔

ج۔ ایک رائے یہ ہے کہ اس شخص کو اختیار ہے کہ جن چیزوں کا شک ہے ان میں سے ایک مان کر اس کے مطابق عمل درآمد کرے، یہ شافعیہ کا مشہور مذہب ہے، کیونکہ اس کا ذمہ غیر مبین طہارت کے ساتھ مشغول ہے۔

د۔ شافعیہ کا ایک قول یہ ہے کہ جن دو یا دو سے زائد چیزوں کا شک ہے ان سب کے تقاضوں پر عمل کرے گا یعنی احتیاطاً وضو اور غسل دونوں کرے گا (۳)۔

روزہ اور حج پر احتلام کا اثر:

۱۰- روزہ پر احتلام کا کوئی اثر نہیں پڑتا، اس بات پر اتفاق ہے کہ

(۱) پرہیز (مہرہ اور راعیہ زیر کے ساتھ) ایک بیماری ہے جو ٹھنڈک اور رطوبت سے پیدا ہوتی ہے (لسان العرب: ۱۸۸، ۱۸۹)۔

(۲) المغنی ۱/ ۵۰۳۔

(۳) المجموع ۴/ ۵۳۴-۵۳۵۔

(۱) اس حدیث کی تخریج فقہ ۱/ ۱۸ میں گذری ہے۔

(۲) البحر الرائق ۱/ ۵۸-۵۹، الموطاوی علی مرتبہ ۱/ ۵۳، المغنی ۱/ ۵۰۳۔

احتمام ۱۱-۱۳

ملوث ہونے کا خطرہ ہے تو وہاں غسل کرنے سے روکا جائے گا، کیونکہ مسجد کو صاف ستھرا رکھنا واجب ہے۔

حنفیہ میں سے دیگر فقہاء میں بعض وہ ہیں جو غسل کے لئے باہر نکلنے کو جائز قرار دیتے ہیں اگرچہ مسجد کے ملوث ہونے کا خطرہ نہ ہو، اور کچھ فقہاء باہر نکلنے کو واجب قرار دیتے ہیں اور مسجد میں غسل کرنے کو مطلقاً حرام قرار دیتے ہیں، اور اگر مسجد سے نکلنا دشوار ہو تو تنیم لازم قرار دیتے ہیں^(۱)۔

غسل جنابت کی غرض سے مسجد کے باہر نکلنا با اتفاق فقہاء اعتکاف کے تسلسل کو نہیں توڑتا جب تک کہ طویل نہ ہو جائے۔

۱۳- جنسی ہونے کا زمانہ اعتکاف میں شمار ہوگا یا نہیں؟ اس بابت فقہاء میں اختلاف ہے۔شافعیہ جنابت کے زمانہ کو اعتکاف میں شمار نہیں کرتے، خو نو انسان جنابت کی حالت میں کسی عذر کی وجہ سے رہا ہو یا بلا عذر کے، کیونکہ اتمام اور اعتکاف میں منافات ہے، یہی قول حنفیہ اور مالکیہ کا بھی ہے، حنابلہ کے نزدیک جنابت کا زمانہ اعتکاف میں شمار کیا جائے گا، حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ اتمام چونکہ معتاد ہے اس لئے اس کی وجہ سے اعتکاف کی قضا نہیں کرنی پڑے گی اور نہ کنارہ لازم ہوگا^(۲)۔

احتمام کے ذریعہ بلوغ:

۱۳- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر انزال کے ساتھ اتمام ہوا

(۱) ابن ماجہ ۱۳۲/۲، لکھلا ب ۶۲/۲، جوہر لا طیل ۱۵۹/۱ طبع مہاس شریون، المشرح الصغیر ۱/۲۸، ۵۳۵ طبع دار المعارف، نہادہ الحجاج ۱۹۳۳ طبع الجلی، المحل ۲/۳۳ طبع المصنوع، الوصاف ۱/۱۶۸، ۳۷۲ طبع بولہ الحکر دار المطبوعۃ السیاحیہ۔

(۲) المحل علی الحج ۲/۳۳، لکھلا ب ۶۲/۲، الدرر ۵۵۱ طبع دار الفکر، الحرقانی علی فلیل ۲/۲۲۸، شرح غنی لادوات ۲/۶۹ طبع دار الفکر، البدائع ۱/۶۶ مکتبۃ المطبوعات العلمیہ، فتح المصنوع علی شرح منکر مسکن ۱/۵۴۔

احتمام سے روزہ باطل نہیں ہوتا، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے:

”ثَلَاثٌ لَا يَفْطُرْنَ الصَّائِمَ: الْحَجَامَةُ وَالْقِيَاءُ وَالْإِحْتِمَامُ“^(۱)
(تین چیزیں سے روزہ دار کا روزہ نہیں ٹوٹتا، حجامت، قے اور احتمام)، نیز اس لئے کہ اس میں نجی ہے، کیونکہ احتمام سے اسی وقت بچا جاسکتا ہے جب آدمی سونا چھوڑ دے، اور سونا مباح ہے، اس کو ترک کرنا استطاعت سے باہر ہے، نیز اس لئے کہ احتمام میں نہ جماع کی صورت ہے نہ جماع کی حقیقت، کیونکہ جماع کی حقیقت ہے: شہوت کے ساتھ مباشرت کے نتیجہ میں نزال^(۲)، اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ روزہ کی طرح حج پر بھی احتمام کا کوئی اثر نہیں پڑتا^(۳)۔

اعتکاف پر احتمام کا اثر:

۱۱- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اعتکاف اتمام سے باطل نہیں ہوتا، اگر مختلف غسل جنابت کے لئے مسجد کے باہر گیا تو بھی اس کا اعتکاف باطل نہ ہوگا، مگر ایک حالت میں جس کا ذکر حنفیہ نے کیا ہے، وہ حالت یہ ہے کہ اس کے لئے مسجد میں غسل جنابت کرا ممکن ہو اور غسل کرنے میں مسجد کے ملوث ہونے کا خطرہ نہ ہو، اگر مسجد کے

(۱) اس حدیث کی روایت ترمذی و ابن ماجہ نے ابو سعید خدری سے کی ہے ترمذی نے کہا یہ حدیث غیر محفوظ ہے ابو عبد الرحمن بن زید بن اسلم کی تصحیف کی گئی ہے۔ مشہور یہ ہے کہ یہ حدیث عطاء سے مرسلہ مروی ہے۔ بخاری نے اسے حضرت ابن عباس سے ایسی سند کے ساتھ نقل کیا ہے جس میں علت ہے طبرانی نے ثقات سے اس کی روایت کی ہے لیکن یہ روایت بھی ضعیف ہے (فیض القدیر ۳/۳۱۲)۔

(۲) الدرر ۵۲۳ طبع الجلی، مفتی الحجاج ۲/۳۳۰ طبع مصنفی الجلی، المفتی مع المشرح الکبیر ۳/۵۰ طبع المناب۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۲۲۳، المفتی مع المشرح الکبیر ۳/۳۳۰ طبع بلاق، لکھلا ب ۲/۲۳۳، المحل علی الحج ۲/۵۱۔

احتواش ۱-۲

ہو تو اس کے ذریعہ انسان بالغ ہو جاتا ہے اور قیمتی ختم ہو جاتی ہے، کیونکہ حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا یُتم بعد احتلام ولا ضمات یوم الی اللیل" ^(۱) (اتمام کے بعد قیمتی نہیں اور نہ دن بھر کی خاموشی ہے رات تک)۔

احتواش

تعریف:

۱- لغت میں احتواش احاطہ کو کہتے ہیں، کہا جاتا ہے: "احتواش القوم علی فلان" ^(۱) (قوم نے فلاں شخص کو ہر طرف سے گھیر لیا، اپنے درمیان کر لیا)، "احتواش القوم الصید" ^(۲) (قوم نے شکار کو گھیر لیا)۔

احتواش کا استعمال فقہاء شافعیہ نے کیا ہے، وہ لوگ ایک خاص قسم کے احاطہ پر اس کا اطلاق کرتے ہیں، ان کے یہاں احتواش کا مطلب ہے وہ خونوں کا ایک طہر کو گھیر لیا (اول خون آئے پھر پاک رہے پھر خون آئے)، دوسرے فقہاء "احتواش" کے نام کے بغیر اس مسئلہ کا ذکر کرتے ہیں۔

اجماعی حکم:

۲- مالکیہ کا مسلک اور شافعیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ عدت میں اس طہر کا اعتبار کیا جاتا ہے جس کو دونوں طرف سے دم (خون) گھیرے ہوئے ہو، لہذا اگر کسی شخص نے ما بالغہ عورت کو طلاق دی اور طہر کے زمانہ کے بعد رجعت گزرنے کے بعد اس کو حیض آیا تو اسے "قراء" شمار نہیں کیا جائے گا، شافعیہ کا غیر صحیح قول یہ ہے کہ اسے "قراء" مانا جائے گا،



(۱) فتح القدیر ۴/۳۱۲-۳۱۳، ابن ماجہ ۵/۵۷۷، الدر المنثور ۳/۴۳۳، معنی المصباح ۱/۶۶۲ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، نہایت المصباح ۱/۱۳۶ طبع لکھنؤ، المغنی لابن قدامہ ۳/۳۳۵ طبع مکتبۃ القادریہ، مطالب ولی اللہ ۲/۵۵۳-۵۵۴، ۳/۴۰۲۔ اس حدیث کی روایت ابو داؤد نے اپنی سنن میں کتاب الوضوء میں کی ہے باب کا متون ہے "باب ما جاء منی یقطع البسم"، منذری اس حدیث کے بارے میں لکھتے ہیں اس حدیث کی سند میں ایک روایت یحییٰ بن محمد المدنی الجاری ہیں، بخاری کہتے ہیں کہ محدثین ان کے بارے میں کلام کرتے ہیں۔ ابن حبان کہتے ہیں جن روایات میں یحییٰ بن محمد منفرد ہیں ان سے کناہ کثیر واجب ہے عقلی نے اس حدیث کا ذکر کرنے کے بعد کہا ہے کہ اس حدیث میں کسی نے یحییٰ کی متابعت نہیں کی ہے منذری کی بات یہاں ختم ہو گئی۔

یحییٰ بن محمد المدنی الجاری "جاد" کی طرف منسوب ہیں جو مدینہ منورہ سے قریب ساحل کا ایک شہر ہے یہ حدیث حضرت جابر بن عبد اللہ اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہما سے مروی ہے لیکن کسی کی روایت ثابت نہیں ہے (عون المعبود ۳/۷۳ طبع المیزان)۔

(۱) انہما یلاہن الا فی ما وہ (خوش)۔

(۲) المصباح المیزان: ما وہ (خوش)۔

احتیاط ۱-۲

کیونکہ ”قراء“ طہر سے حیض کی طرف منتقل ہوتا ہے^(۱)، اور یہ بات مخفی نہیں کہ اسے ”احتواش“ نہیں کہا جاتا، فقہاء اس مسئلہ کو حیض والی عورتوں کی عدت میں ذکر کرتے ہیں، یہ مسئلہ حنفیہ کے مسلک میں اور اصح قول کے اعتبار سے حنبلیہ کے مسلک میں زیر بحث نہیں آتا، کیونکہ ان حضرات کے یہاں عدت حیض سے شمار ہوتی ہے طہر سے نہیں۔

احتیاط

تعریف:

۱- لغت میں احتیاط کے بعض معانی یہ ہیں: ۱- معاملات میں زیادہ حزم اور ہوشی والے پہلو کو اختیار کرنا، ۲- بچنا، اجتناب کرنا، اسی دوسرے معنی میں لفظ احتیاط مشہور مجاہدؒ ”أَوْسَطُ الرَّأْيِ الْإِحْتِيَاظُ“ میں استعمال ہوا ہے، یعنی بہترین رائے وہ ہے جس میں احتیاط ہو، ۳- غلطی سے ہٹا کرنا^(۱)۔

فقہاء کے یہاں بھی یہ لفظ انہیں معافی میں استعمال ہوتا ہے۔ جہاں تک ورع کا تعلق ہے تو اس کی حقیقت ہے حرمت کے ارتکاب کے خوف سے شہادت سے بچنا^(۲)۔

اجمالی حکم:

۲- بہت سے فقہی احکام احتیاط کی بنیاد پر ثابت ہوتے ہیں، جو شخص وہ مختلف دنوں کی ظہر اور عصر کی نماز پڑھنا بھول گیا ہے، یہ نہیں معلوم ہے کہ ظہر وہ دن پہلے تھا یا عصر والا دن، وہ شخص ظہر کی نماز ادا کرے گا، اس کے بعد عصر، پھر اس کے بعد ظہر پڑھے گا، ایک احتمال کی بنا پر، اس طرح ادا کرنے کا سبب احتیاط ہے۔

احتیاط کا اصول دو اصولوں سے نکلتا ہے، ایک یہ کہ اصل بری الذمہ



(۱) نہایت المحتاج ۱۳۲/۱۳۳ طبع انگلیسی، اقلیہ بی ۲۰۴ طبع انگلیسی، المحتاج والاکیل ۱۳۱/۱۳۲ طبع لیبیا۔

(۱) المصباح الحیر: ۱۵۵ (حوط)۔

(۲) التعریضات، ۲۲۳، کشاف اصطلاحات الفنون ۱/۱۳۸۰۔

احتیاط ۳

بحث کے مقامات:

۳- اہل اصول تعارض اول کے باب میں دلیل مقتضی تحریم کو اس دلیل پر ترجیح دیتے ہیں جو دوسرے طرح کے احکام کا تقاضا کرتی ہے، اور اس ترجیح کی سند احتیاط ہے، اور غلطوں کے تعارض کی صورت میں اس غلط کو ترجیح دیتے ہیں جو تحریم کا تقاضا کرے^(۱)۔

اہل اصول اسی باب میں وجوب، احتیاط اور تحریم میں احتیاط کا فائدہ جاری ہونے کا بھی ذکر کرتے ہیں^(۲)، اس بحث کا اصل مقام موسوعہ کا اصولی ضمیمہ ہے۔

فقہاء کرام احتیاط پر معنی تو حد کا تذکرہ تو اندکھبہ کی کتابوں میں کرتے ہیں، مثلاً حرام و حلال کے اجتماع کی صورت میں حرام کے غالب ہونے کا فائدہ، اس فائدہ کے مشتملات اور مستثنیات^(۳)۔



ہوتا ہے، دوسرے یہ کہ حرج کی صورت میں تحریم کا فائدہ جاری ہوگا، اس نکتہ کی وجہ سے احتیاط پر معنی احکام میں اختلاف ہو جاتا ہے، اس سلسلہ میں اہل اصول کے نقطہ نظر کی ترجمانی مسلم اثبوت کے شارح عبد اعلیٰ انساری نے اس طرح کی ہے: ”میا نہیں ہے کہ ہر وہ چیز جس میں احتیاط زیادہ ہو وہی واجب ہوتی ہے، بلکہ احتیاط اسی چیز میں واجب ہوگی جس کا وجوب پہلے سے ثابت ہو، تو اس میں وہ چیز واجب ہوگی جس کے ادا کرنے سے انسان بالیقین ذمہ داری سے عہدہ بردار ہو سکے، مثلاً کسی شخص کی ایک روز کی ایک نماز فوت ہوئی ہے لیکن اسے یاد نہیں کہ کون سی نماز فوت ہوئی ہے تو اس شخص کے ذمہ اس روز کی پانچوں نمازوں کی قضا لازم ہوتی ہے تاکہ وہ شخص بھولی ہوئی نماز کی ذمہ داری سے یقینی طور پر عہدہ بردار ہو سکے۔“ عبد اعلیٰ انساری مزید لکھتے ہیں: ”اسی کی ایک مثال یہ ہے کہ استخاضہ والی عورت اپنے حیض کے ایام بھول جائے تو اس پر واجب ہوتا ہے کہ ہر نماز کے لئے ہر نماز کے وقت کے لئے طہارت حاصل کرے، اس بابت اختلاف ہے جس کی تفصیل مادہ ”حیض“ میں ملے گی۔“

اس کے بعد عبد اعلیٰ انساری نے دوسری حالت ذکر کی ہے جس میں احتیاطاً فعل واجب ہوتا ہے، چنانچہ کہتے ہیں: ”یا وجوب اصل ہو، پھر ایسی چیز پیش آئے جو وجوب میں شک پیدا کر رہی ہو، مثلاً تیسویں رمضان کا روزہ، اس میں اصل وجوب ہے، بادل کا عارض پیش آنا اس وجوب میں مانع نہ ہوگا، لہذا تیسویں رمضان کا روزہ احتیاط کی بنا پر واجب ہوگا، یوم الہک کے روزہ کی نوعیت تیسویں رمضان کے روزہ سے مختلف ہے، یوم الہک کا روزہ احتیاط کی بنا پر واجب نہیں ہوگا، کیونکہ اس میں وجوب اصل نہیں ہے اور نہ وہ یقین کے ساتھ ثابت ہے،“^(۱)۔

(۱) نواتح الرحموت بشرح مسلم اثبوت، بیامش المستحسنى ۱۸۲، نیز دیکھئے المستند لابی الحسن المصری ۲۷۸ طبع دمشق۔

(۱) شرح جمع الجوامع بحاشیہ البانی ۲/ ۳۷۲ طبع مصطفیٰ اہلس، شرح مسلم اثبوت ۲/ ۲۰۳۔

(۲) شرح جمع الجوامع ۲/ ۳۷۲۔

(۳) دیکھئے کتب الشاہ وانظار لابن نجیم مع حاشیہ الحموی ۱/ ۱۳۲ طبع الہند، الشاہ وانظار للسیوطی ۱۰۵-۱۱۷ طبع مصطفیٰ اہلس ۱۳۷۸ھ۔

احتیال ۱-۲

دوم: دین کو ایک ذمہ سے دوسرے ذمہ کی طرف منتقل کرنا، اسے
حوالہ بھی کیا جاتا ہے (۱)۔

اجمائی حکم:

اول: پہلے معنی کے پیش نظر:

قصود ارادہ کے اختلاف سے اور کام کے نتیجے کے اختلاف سے
احتیال کا حکم بدلتا رہتا ہے، اس کی تفصیل ذیل میں کی جاتی ہے:
۲- احتیال (حیلہ اختیار کرنا) حرام ہوتا ہے اگر اس کے ذریعہ مکلف
شخص کسی واجب شرعی کو ساقط کرنا چاہتا ہو تاکہ وہ بظاہر غیر واجب
ہو جائے، یا کسی حرام کو اپنے لئے ظاہر میں حلال بنانا چاہتا ہو، کیونکہ
کسی عمل کا مقصد اگر حکم شرعی کا باطل کرنا اور بظاہر اسے دوسرے حکم کی
طرف پھیرنا ہو، یہاں تک کہ اس عمل کے نتیجے میں قواعد شریعت پر زور
پڑتی ہو تو ایسا عمل حرام و ممنوع ہے، مثلاً نماز کا وقت شروع ہونے پر
کسی نے شراب پی لی یا خواب آور دوا استعمال کر لی تاکہ بے ہوش
شخص کی طرح اس کے منقذ و انقذ ہونے کی حالت میں نماز کا وقت
گزر جائے، یا اس کے پاس اتنا مال ہے جس سے دو حج کر سکتا ہے
لیکن اس نے مال بہہ کر دیا تاکہ اس پر حج واجب نہ ہو (۲)۔

اسی طرح مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک یہ بات ناجائز ہے کہ زکوٰۃ
سے فرار اختیار کرنے کے لئے سال گزرنے سے پہلے مال میں بہہ
وغیرہ کا تصرف کرے، حنفیہ کے یہاں اس مسئلہ میں اختلاف ہے،
مام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ ایسا کرنا مکروہ نہیں ہے، کیونکہ اس میں
دوسرے کے حق کا ابطال نہیں بلکہ وجوب زکوٰۃ سے بچنا ہے، اھیض

احتیال

تعریف:

۱- احتیال کا معنی حیلہ تلاش کرنا ہے، اور حیلہ معاملات کی تدبیر
و انتظام میں مہارت کا نام ہے یعنی فکر کی گردش جس سے مقصد تک
پہنچا جائے، احتیال دین کو کھول کرنے کے معنی میں بھی آتا ہے (۱)۔
اہل اصول اور فقہاء کے یہاں لفظ احتیال کا استعمال بھی لغوی معنی
میں ہوتا ہے، لیکن ابن القیم نے ذکر کیا ہے کہ لفظ حیلہ کا استعمال
عرف میں ایسے مخفی طریقوں پر چلنے میں وارد ہو گیا ہے جن سے کوئی شخص
اپنی غرض حاصل کر لے، اس طرح کہ بغیر ایک نوٹ کی ذہانت اور
فطانت کے اس کو سمجھنا نہ جاسکے۔ پس اس معنی میں یہ لفظ اپنے لغوی معنی
سے خاص ہے، چاہے مقصود اس کا جائز ہو یا حرام، اور اس سے بھی زیادہ
مخصوص یہ ہے کہ لفظ حیلہ کا استعمال ایسی غرض کے لئے کیا جائے جو شرعاً
یا عقلاً یا عادتاً ممنوع ہو، اور یہی لوگوں کے عرف میں وارد ہے (۲)۔

احتیال کے اطلاقات:

اول: ان طریقوں کو استعمال کرنا جن کے ذریعہ انسان اپنی غرض
حاصل کر سکے (۳)۔

(۱) نہایۃ الحاج ۳۰۸ طبع معینی لکھنؤ، مع الجلیل ۳۲۸، تاریخ کردہ
لیا۔
(۲) المروقات ۷۲، ۷۳، ۲۰۱، شرح المغیر ۶۰۰ طبع دار المعارف،
المغنی ۳۲، ۳۳ طبع المنار۔

(۱) المصباح المہیر لسان العرب۔
(۲) المروقات ۲۰۱، تاریخ کردہ المکتبۃ التجاریہ، المکتبۃ المدینہ ۲۹۰، طبع
بولاق، اعلام المرقصی ۳۵۲ طبع الحادۃ مصر۔
(۳) اعلام المرقصی ۳۵۲، المروقات ۲۰۱۔

احتیال ۳-۴

۳- حیلہ اختیار کرنا (احتیال) جائز ہے، اگر اس کا مقصد حق وصول کرنا یا باطل کو دفع کرنا یا حرام سے رہائی حاصل کرنا یا حلال تک رسائی حاصل کرنا ہو، خود ذریعہ حرام ہو یا جائز، لیکن اگر حرام ذریعہ اختیار کیا جائے گا تو ذریعہ پر نداد ہوگا، مقصد پر نہیں، کہیں احتیال (حیلہ کرنا) مطلوب ہوتا ہے خصوصاً جنگ کے موقع پر، کیونکہ جنگ خفیہ تدبیر (خفیہ) کا نام ہے، جواز کی بنیاد (اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: "وَأَخْلَدَ بِنَدَكِ ضَعْفًا فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَغْلُظْ" (۱)) اور اپنے ہاتھ میں ایک مسیلولوں کا لے لو اور اسی سے مارو، اور اپنی قسم نہ توڑو)۔

۴- احتیال (حیلہ اختیار کرنے) کی بعض صورتیں مختلف فیہ ہیں، جہاں یہ واضح نہ ہو کہ شارٹ کا کوئی مقصد حیلہ کرنے والے کا مقصود ہے اور نہ یہ واضح ہو کہ حیلہ کرنے والے کا ہدف مصالح شریعت سے متصادم ہے۔

دن فقہاء نے یہ سمجھا کہ اس معاملہ میں حیلہ اختیار کرنا مصالح شریعت کے مخالف نہیں ہے، انہوں نے اسے جائز قرار دیا اور بنیوں نے یہ سمجھا کہ یہ حیلہ مصالح شریعت کے مخالف ہے، انہوں نے ممنوع قرار دیا، علاوہ اس کے یہ بات تسلیم شدہ ہے کہ جو لوگ بعض مسائل میں حیلہ اختیار کرنے کو جائز قرار دیتے ہیں وہ حیلہ اختیار کرنے والے مکلف کے ارادے کی تحقیق پر اس کی بنیاد رکھتے ہیں، وہ یہ سمجھتے ہیں کہ اس کا ارادہ قصد شارٹ کے خلاف نہیں، اس لئے کہ قصد شارٹ کے ساتھ نکر او صریح ہو، ظلم کے اعتبار سے ہو یا محض ظن کے اعتبار سے، ممنوع ہے۔ جیسا کہ ناجائز کہنے والوں نے

= روایت بخاری، ابوداؤد، احمد، ترمذی اور حاکم وغیرہم نے کی ہے (فتح الباری ۳/۳۱۳ طبع انتقیر)۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۳۹۰، اعلام الموقعین ۳/۳۷۳، الموافقات ۴/۸۷، المغنی ۱۰/۳۹۱، الفارغی فی النحل ۱/۸۷ اور اس کے بعد کے صفحات، مباح کرنا مکلف الہی بخدا آیت سورہ ص کی ہے ۴۴۔

میں ہے کہ امام ابو یوسف کا قول اصح ہے، امام محمد فرماتے ہیں کہ ایسا کرنا مکروہ ہے، شیخ حمید الدین انصاری نے اسی قول کو اختیار کیا ہے، اور یہ اس لئے کہ اس عمل میں فقر، کو نقصان پہنچانا ہے اور انجام کے اعتبار سے ان کے حق کو باطل کرنا ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ فتویٰ امام محمد کے قول پر ہے۔

اسی طرح کا معاملہ شافعیہ کے یہاں نہایت المحتاج اور اشرافی میں ہے: یہ عمل مکروہ تنزیہی ہے اگر اس کا مقصد زکاۃ سے فرار ہو۔ اور اشرافی نے کہا کہ الوجیز میں اس کو حرام نکھا ہے۔ لاجلہ میں یہ اضافہ ہے: اور باطننا وہی اللہ مد نہیں ہوگا، اور یہ فقہ ضار ہے۔ ابن صلاح کہتے ہیں: ارادہ پر نداد ہوگا، عمل پر نہیں (۱)۔

اسی طرح لوگوں کا مال چھیننے کے لئے اور ان پر ظلم کرنے کے لئے اور خونریزی کے لئے اور ان کے حقوق کو باطل کرنے کے لئے حیلہ اختیار کرنا حرام ہے۔

مذکور بالا مقاصد کیلئے حیلہ اختیار کرنے کی حرمت کی دلیل قرآن کریم کی یہ آیت ہے: "وَلَقَدْ عَلَّمْتُمُ الْمَغْنَمَ اخْتَلَوْا مِنْكُمْ فِي السُّبُتِ..." (۲) (اور تم خوب جان چکے ہو ان لوگوں کو جنہوں نے تم میں سے سبت کے بارہ میں تجاوز کیا تھا)، کیونکہ نبی اسرائیل نے ہفتہ کے روز شکار کرنے کے لئے ایسا حیلہ اختیار کیا تھا جس سے ظاہر ہو کہ ہفتہ کے علاوہ دوسرے دن شکار کیا جا رہا ہے، نیز اس حرمت کی دلیل رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد گرامی ہے: "لَا يَجْمَعُ بَيْنَ مَتَفَرِّقٍ وَلَا يَفْرُقُ بَيْنَ مَجْمَعٍ خَشِيَةَ الصَّدَقَةِ" (۳) (زکاۃ کے ڈر سے نہ متفرق کو جمع کیا جائے گا نہ مجمع کو متفرق کیا جائے گا)۔

(۱) الأشباہ والنظائر لابن نجيم ۲/۲۹۲ طبع مکتبہ المدینہ ۱۳۵۵ھ و ۱۳۵۶ھ۔
(۲) سورہ بقرہ ۱۶۵۔
(۳) اعلام الموقعین ۳/۳۹۰، الأشباہ والنظائر لابن نجيم ۲/۲۹۱، الفتاویٰ الہندیہ ۱/۳۹۰، المغنی ۱۰/۳۹۱ طبع المباحض۔ حدیث: لَا يَجْمَعُ... کی

احتیال ۵-۸

۷- حوالہ جائز ہے، کیونکہ اس کی ضرورت پیش آتی ہے، حوالہ کے جواز کی بنیاد نبی اکرم ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”إِذَا أَحْبَبَ أَحَدُكُمْ عَلَى مَلِيٍّ فَلْيَحْتَلْ“^(۱) (جب تم میں سے کسی کا دین کسی مالدار کے حوالہ کیا جائے تو وہ حوالہ منظور کر لے)، اور حوالہ میں حکم یہ ہے کہ دین شخص اپنا ذمہ دوسرے کی طرف منتقل کر کے دین کے دین کی ذمہ داری سے بری ہو جاتا ہے، فقہاء نے حوالہ کی صحت کے لئے کچھ شرطیں ذکر کی ہیں، مثلاً محیل اور محال کا راضی ہونا، اور جو دین حوالہ کیا جا رہا ہے اور جس کے حوالہ کیا جا رہا ہے اس کا علم ہونا^(۲)۔

اس کے علاوہ دوسری تفصیلات ہیں جنہیں ”حوالہ“ کی اصطلاح میں دیکھا جائے۔

بحث کے مقامات:

۸- احتیال (ان طریقوں کے معنی میں دین کے ذریعہ انسان اپنے مقصد تک پہنچتا ہے) کے تفصیلی احکام ہیں جنہیں ”حیلہ“ کی اصطلاح میں اور اصول فقہ کی کتابوں میں دیکھا جاسکتا ہے، تیلوں کا شریعت کے مقاصد اور ذرائع سے گہرا تعلق ہے۔ یہ بحث اصولی ضمیمہ میں دیکھی جائے۔

اپنی رائے کی بنیاد اس بات پر رکھی ہے کہ حیلہ کرنے والے کا ارادہ قصد شارع اور احکام میں مطلوب مصالح کے خلاف ہے۔

اس کی ایک مثال حوالہ کرنے والے کا نکاح ہے، محلل (حلال کرنے والا) نے بیوی کو اسے طلاق دینے والے پہلے شوہر کی طرف واپس کرنے کے لئے ایک حیلہ اختیار کیا ہے، جو بظاہر ارشاد باری: ”لَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرًا“^(۱) کے موافق ہے، عورت نے اس محلل سے نکاح کیا، اس عورت کا دوسرے شوہر کے طلاق دینے کے بعد پہلے شوہر کے نکاح میں جانا بظاہر آیت کے موافق ہے، شارع کی نصوص شارع کے مقاصد کو بتانے والی ہیں۔ اسی طرح کا ایک حیلہ بیوۃ الاجل ہے^(۲)۔

۵- حیلہ کی سنت کو زیادہ اختیار کرنے والے پہلے حنفیہ ہیں، پھر شافعیہ ہیں، رہے مالکیہ اور حنبلیہ تو ان کے نزدیک اصل یہ ہے کہ حیلہ کو پہلے طور غالب ممنوع قرار دیا جائے، (حیلہ اختیار کرنا) عبادات میں مفید نہیں اور نہ معاملات میں، کیونکہ تیلوں کو جائز قرار دینا شارع کے مخالف ہے، شارع تو ہر ممکن طور پر مفسد کی راہوں کو بند کرتا ہے اور حیلہ کرنے والا حیلہ کے ذریعہ مفسد کی راہ کو کھولتا ہے^(۳)۔

دوم: دوسرے معنی کے اعتبار سے:

۶- حوالہ کرنے والے کی طرف سے حق کو منتقل کرنا مقصد حوالہ کے نتیجے میں ہوگا، حوالہ ایک عقد ہے جس کے ذریعہ دین ایک ذمہ سے دوسرے ذمہ کی طرف منتقل ہوتا ہے، بعض فقہاء کے بقول حوالہ بیع لکن بالذین سے مستثنیٰ ہے۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۳۰

(۲) المرافعات ۳۸۸/۲

(۳) إعلام الموقعین ۳۸۱، الشرح المختصر ۶۰۱/۱ طبع دار لطائف، اہلبیتونی
الہند ۱۶/۳۹۰، الاشیاء والظاہر ۲۹۱/۲، المرافعات ۳۸۳/۱

(۱) حدیث ”إِذَا أَحْبَبَ أَحَدُكُمْ...“ کی روایت بخاری اور مسلم نے حضرت ابوہریرہ

عہ عن القاضی کی ہے ”مطل اللہ علی ظلم، وإذا البیع أحدکم علی مملی، فلیبیع“ (مئی کا مال منول کر ظلم ہے اور جب کسی کو کسی مال دار کے پیچھے لگایا جائے تو وہ اس کے پیچھے لگ جائے، اور اس حدیث کی روایت امام احمد و ابن ابی شیبہ نے عن القاضی کی ہے ”من أحبب علی مملی، فلیبھل“ (الدریہ ۲/۱۷۳) اور اس کی روایت ترمذی کے علاوہ دوسرے اصحاب سنن نے حضرت ابوہریرہ سے کی ہے، اور ترمذی نے حضرت ابن عمر سے اسی طرح کی حدیث روایت کی ہے (تفہیم الخیر ۲۶۳)۔

(۲) نہایۃ الحاج ۳۰۸/۲ طبع معنی الخلیف، مع، الجلیل ۲۲۸/۳ طبع کریم لیبیا، المتی ۵/۵۳

ترک کرتی ہے۔

احداد کا شرعی حکم:

۳- علماء کا اس پر اجماع ہے کہ احداد واجب ہے عداوت و فساد میں اگر نکاح صحیح سے ہو اور اگرچہ زوجہ کے ساتھ دخول نہیں ہوا، اس کی دلیل رسول اکرم ﷺ کا یہ ارشاد ہے: "لا یحل لامرأة تؤمن بالله والیوم الآخر أن تعمد علی میت فوق ثلاث لیال إلا علی زوج، أربعة أشهر وعشراً" (۱) (کسی عورت کے لئے جو اللہ تعالیٰ پر اور روزِ آخرت پر ایمان رکھتی ہو یہ جائز نہیں ہے کہ کسی میت پر تین روز سے زیادہ سوگ منائے، سوائے شوہر کے کہ اس کی وفات پر چار ماہ و دس دن سوگ کرے گی)۔

علماء کا اس بات پر بھی اجماع ہے کہ مرد پر احداد نہیں ہے، اس بات پر بھی اجماع ہے کہ مطلقہ رجوع پر احداد نہیں ہے، بلکہ اس سے یہ مطلوب ہے کہ وہ اپنے طلاق دینے والے شوہر کے سامنے آئے اور اس کے لئے زیم و زینت کرے، مثالیہ اللہ تعالیٰ اس کے لئے اس کے بعد کوئی روپہدا کر دے، ہاں امام شافعی کی ایک رائے یہ ہے کہ مطلقہ رجوع کے لئے سوگ کرنا مستحب ہے جب وہ رجعت کی امید نہ رکھتی ہو (۲)۔

۴- جو عورت طلاق بائن کی عداوت گزار رہی ہے خود طلاق بائن مطلق ہو یا غیر مطلق، اس پر احداد ہے یا نہیں، اس بارے میں فقہاء کے دو مقامات ہیں:

(۱) حدیث: "لا یحل لامرأة..." کی روایت بخاری و مسلم (الموطو والمرحان ۲۵۸-۲۵۹، تاریخ کردہ وزارت ہواکاف، کویت ۱۳۹۷ھ)، ابوداؤد (۳۸۹/۳ طبع مطبعہ المطبعة مصر) ورنسائی نے (۱/۸۸، المطبعة المصریہ) نے کی ہے۔
(۲) الحبل ۵۸/۳

احداد

تعریف:

۱- احداد کے لغوی معنی میں سے ایک روکنا ہے، اور اسی سے ماخوذ ہے عورت کا اظہارِ فہم کے لئے آرائش و زیبائش سے روکنا (۱)، فقہاء کی اصطلاح میں احداد کی حقیقت ہے: عورت کا مخصوص مدت تک، مخصوص حالات میں زینت (آرائش و زیبائش) اور اس طرح کی چیزوں سے رک جانا، اسی طرح احداد میں یہ بھی شامل ہے کہ عورت اس مدت میں اپنے گھر کے علاوہ کسی اور گھر میں رات نہ گزارے (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

اعتداد:

۲- اعتداد کی حقیقت ہے: شوہر سے عورت کی جدائی کی صورت میں خود یہ جدائی وفات کی وجہ سے ہو یا طلاق یا فسخ کی وجہ سے، عورت کا شریعت کی طرف سے مقرر کردہ مدت تک رکے رہنا۔

اعتداد اور احداد میں رشتہ یہ ہے کہ اعتداد احداد کا ظرف ہے، جس عداوت کے زمانہ میں عورت اپنے شوہر کی وفات کی وجہ سے زینت

(۱) دیکھئے لسان العرب، المصباح المہر، ج ۱، اصطلاح ماہ (حدود)۔

(۲) فتح القدیر ۳/۴۳، ابن ماجہ ۶۱۶/۳ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع اول، المطاب ۳/۵۳، مکتبہ انوار طرابلس، لبنان، المجلد ۱۳۰/۴ طبع الحلی، المنشی لاہور، قندہ ۱۶۱۹/۴ طبع المنار۔

اول۔ حنفیہ کا مسلک، امام شافعی کا قول قدیم اور مذہب حنبلی کی ایک روایت یہ ہے کہ مطلقہ بابت پر اہدو ہے، کیونکہ نکاح کی فہمت فوت ہوئی ہے، لہذا مطلقہ بابت ایک اعتبار سے متوفی عنہا زوجہا کے مشابہ ہے^(۱)۔

دوم۔ مالکیہ کا مسلک، امام شافعی کا قول جدید اور امام احمد کی ایک روایت (جسے بعض کتابوں میں مذہب قرار دیا گیا ہے) یہ ہے کہ مطلقہ بابت پر اہدو نہیں ہے، کیونکہ شوہر ہی نے اسے جدا کر دیا ہے، اس سے تعلق تو زلیا ہے، لہذا وہ اس بات کا مستحق نہیں ہے کہ اس کی جدائی پر سوگ منائے، تابعین کی ایک جماعت کا بھی یہی مسلک ہے، ان میں سے سعید بن المسیب، ابو ثور، عطاء، ربیعہ، مالک اور ابن المنذر ہیں^(۲)، لیکن امام شافعی کے قول جدید میں یہ ہے کہ اس کے لئے اہدو مستحب ہے۔

۵۔ اگر مشکوٰۃ بنکاح فاسد کا شوہر مر جائے تو جمہور کی رائے یہی ہے کہ اس خاتون پر کوئی سوگ منانا نہیں ہے، اس لئے کہ وہ حقیقتاً زوجہ ہی نہیں ہے، اور اس لئے کہ نکاح فاسد کا باقی رہنا عیب ہے، اس کا ختم ہو جانا فہمت ہے، لہذا سوگ منانے کی کوئی گنجائش نہیں۔

تقاضی بویعلیٰ حنبلی کے نزدیک اس عورت پر اہدو واجب ہے، کیونکہ اس پر عدت واجب ہے، تقاضی باجی مالکی کا مسلک ہے کہ جب اس کے اور اس کے متوفی شوہر کے درمیان نکاح کے کچھ احکام ثابت ہو گئے مثلاً توارث (ایک دوسرے کا وارث ہونا) وغیرہ تو وہ عدت

(۱) فتح القدیر ۳/۲۹۱ طبع اول الامیر یہ المکرمی ۱۳۱۶ھ، المکتبہ الشریعہ ازی ۱۵۰۲ طبع دوم مجلس، المنی لابن قدامہ ۸/۷۸ طبع اہل بیت (۲) الخرش ۳/۲۸۷، المہرب اللعیر ازی ۱۵۰۳ طبع مجلس، المجمع لابن قدامہ مع حاشیہ ۳/۲۸۹ مطبوعہ المنی لابن قدامہ ۸/۷۸ طبع اہل بیت ۲۰۵/۸

وفات گذارے گی اور اس پر سوگ منانا بھی لازم ہوگا^(۱)۔

۶۔ شوہر کے علاوہ دوسرے رشتہ دار کی وفات پر عورت کے لئے اہدو صرف تین دن کے لئے جائز ہے، اس سے زائد نہیں، اس کی دلیل زینب بنت ابی سلمہ کی روایت ہے، وہ کہتی ہیں: ”جب حضرت ام حبیبہ کے پاس حضرت ہوسغیان کی وفات کی خبر آئی، اس کے تیسرے روز انہوں نے زرد رنگ منکا کر اپنے دونوں ہاتھوں اور رخساروں پر ملا اور فرمایا: مجھے اس کی ضرورت نہیں تھی لیکن میں نے رسول اکرم ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے: ”لا یحل لامرأۃ تؤمن باللہ والیوم الآخر أن تحدد فوق ثلاث إلا علی زوج فإنھا تحدد علیہ أربعة أشهر وعشراً“ (کوئی عورت جس کا اللہ اور روز آخرت پر ایمان ہے اس کے لئے شوہر کے علاوہ کسی اور پر تین دن سے زیادہ سوگ منانا جائز نہیں، ہاں شوہر پر چار ماہیں دن سوگ منائے گی)، اس حدیث کی روایت بخاری اور مسلم نے کی ہے، الفاظ مسلم کے ہیں^(۲)۔

شوہر کو اختیار ہے کہ بیوی کو رشتہ داروں پر سوگ منانے سے روک دے۔

مفقود الخمر کی بیوی کا سوگ منانا:

۷۔ مفقودہ و شخص ہے جس کی کوئی خبر نہ ہو، یہ بھی معلوم نہ ہو کہ زندہ

(۱) فتح القدیر ۳/۱۶۳ طبع کتبہ، من مابودین ۲/۶۱۷ طبع اول، بدائع الصنائع ۳/۲۰۹ طبع اول البیاضیہ مصر، الخرش ۳/۲۸۷ طبع اول الشریعہ مصر، الہامی علی الموطا ۳/۱۳۵ مکتبہ ارحادہ مصر، غام ۵/۲۳۲ مطبوعہ الکلیات والذریعہ المجموع شرح المہرب اللعیر ازی ۳/۲۸۷ طبع کردہ مکتبہ لاؤٹاد جدہ نہایت المکتب ۷/۱۷۰ طبع مجلس، المنی لابن قدامہ ۸/۱۶۶-۱۶۷ طبع اہل بیت، کافی لابن قدامہ ۲/۹۵۰ طبع کردہ مکتبہ لاؤٹاد دمشق، منی المکتبہ شرح البیاض ۳/۲۹۹ طبع مجلس ۱۳۷۷ھ (۲) صحیح مسلم تحقیق عبدالمہدی ۳/۱۶۶

ہے یا وفات پا چکا ہے، جب تاقی نے اسے میت قرار دینے کا فیصلہ کیا تو علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ فیصلہ سے اس کی بیوی وفات کی عدت گزارے گی، لیکن سول یہ ہے کہ کیا اس پر سوگ منانا بھی واجب ہے؟ جمہور علماء اس کے وجوب کے قائل ہیں اس اعتبار سے کہ عدت وفات گزار رہی ہے، لہذا وفات و بی عورت کے حکم میں ہوگی، ابن مہشون مالکی کا مسلک یہ ہے کہ اس پر اگرچہ عدت واجب ہے لیکن اس کے ذمہ سوگ منانا نہیں^(۱)۔

سوگ منانے کی مدت کا آغاز:

۸- سوگ منانے کی مدت وفات کے فوراً بعد شروع ہو جاتی ہے، خواہ بیوی کو وفات کا علم فوراً ہو جائے یا دیر سے معلوم ہو، جو لوگ طلاق بائن میں بھی سوگ منانے کے قائل ہیں، ان کے نزدیک طلاق کے فوراً بعد سوگ منانے کی مدت شروع ہو جاتی ہے، یہ اس وقت ہے جب کہ وفات اور طلاق معلوم ہوں، اس کے برخلاف اگر شوہر بیوی سے دور ہے، اس کا انتقال ہوا یا اس نے بیوی کو طلاق بائن دی تو گزرے ہوئے دنوں کی اس پر سوگ منانے کی مدت اس وقت شروع ہوگی جب عورت کو موت یا طلاق کی خبر ہو، اور عدت کے ختم ہوتے ہی اعداد بھی ختم ہو جائے گا، اگر اعداد کی مدت ختم ہو جانے کے بعد بھی عورت بلا ارادہ اعداد کی حالت میں رہی تو گناہ نہیں ہوگی۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳۰۰/۲ طبع ۱۳۱۰ھ، شرح الکبیر وصاحبہ الدسوقی ۳۵۸/۲ مطبوعہ احياء الكتب العربیہ، شرح الخرش علی مختصر طلیل ۳۳۵-۳۸۸ طبع لشریفہ ۱۳۱۶ھ، شرح روض الطالب ۳۰۰، مائع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ بیروت، المصحح فی فقہ الحنابلہ لابن قدامہ ۳۸۱، الکافی فی فقہ الحنابلہ لابن قدامہ ۳۷۲، شرح الکبیر وصاحبہ الدسوقی ۳۷۲/۲ طبع کلمی۔

احداد کے شروع ہونے کی حکمت:

۹- شوہر کی وفاداری کے طور پر اور اس کے عظیم حق کی رعایت میں بیوہ کے لئے اعداد شروع کیا گیا ہے، کیونکہ ازدواجی رشتہ مقدس ترین رشتہ ہے، لہذا شرعاً اور اخلاقاً یہ بات درست نہیں ہے کہ عورت شوہر کے عظیم احسانات کو بھول جائے اور رشتہ زوجیت کے حقوق سے انجان بن جائے، یہ وفاداری کی بات نہیں ہے کہ شوہر کی وفات ہوتے ہی وہ آرائش و زیبائش میں ڈوب جائے، خوبصورت معطر کپڑے پہنے اور اس گھر کو خیر باد کہہ دے جہاں ازدواجی زندگی گذرتی تھی، کو یا وہ دونوں کبھی ساتھ رہے ہی نہیں تھے، اسلام سے پہلے عورت پورے ایک سال تک اپنے متوفی شوہر کا سوگ مناتی، اس کی وفات پر مال و ثمن کرتی، اسلام نے اسے ختم کر کے اعداد کی مدت صرف چار ماہیں دن رکھی۔

مذہب اربعہ کے علماء نے احکام اعداد کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے اس کا یہ خلاصہ ہے، ان حضرات نے ذکر کیا ہے کہ: ”جس عورت کے شوہر کا انتقال ہو گیا اس پر اعداد واجب ہے، اس شوہر کی وفات پر اظہار افسوس کے لئے جس نے اپنا عہد وفا پورا دکھایا اور محبت نکاح کے ختم ہو جانے پر تاسف کرتے ہوئے، یہ صرف دنیوی نعمت نہیں تھی بلکہ اُترہی نعمت بھی تھی، کیونکہ نکاح دنیا اور آخرت دونوں میں نجات کے اسباب میں سے ہے۔“ اعداد اس لئے بھی شروع کیا گیا ہے کہ یہ عورت کی جانب مردوں کے میلان کو روکتا ہے، کیونکہ عورت جب آرائش کرے گی تو اس کے نتیجے میں مرد اس کی طرف مائل ہوں گے، پھر اس سے نکاح کریں گے اور نکاح کے نتیجے میں طبعی ہوگی، اس سے نسبوں میں اختلاط ہو جائے گا، اور اختلاط انساب حرام ہے، اور جو چیز حرام تک پہنچائے وہ بھی حرام ہے^(۱)۔

(۱) حاشیہ سعدی علی شرح فتح القدیر ۳۹۹ طبع المطبعۃ الامیریہ بولاق،

کون عورت سوگ منائے اور کون نہ منائے؟

۱۰- اس سے پہلے واضح ہو چکا ہے کہ فی النملہ کن عورتوں سے اعداد مطلوب ہے، یہاں چند ان حالات کا ذکر کیا جا رہا ہے جن کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، ان میں سے کتابیہ عورت کا مسئلہ ہے جو کسی مسلمان کے نکاح میں تھی (شوہر کی وفات کی صورت میں اس پر اعداد ہے یا نہیں)، دوسرے بابا لغو عورت کا مسئلہ ہے۔

۱۱- جس کتابیہ خاتون کے مسلمان شوہر کا انتقال ہو گیا، اس کے بارے میں شافعیہ، حنبلیہ کا مسلک اور ابن القاسم کی روایت کے مطابق امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ پوری عدت کے زمانہ میں اس کے لئے سوگ منانا واجب ہے، کیونکہ سوگ منانا عدت کے نتائج ہے، جب اس پر وفات کی عدت واجب ہوئی تو سوگ منانا بھی واجب ہوا، حنفیہ کا مسلک اور اہلب کی روایت کے مطابق امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ اس عورت پر احد انہیں ہے، کیونکہ سوگ منانے والی حدیث کے ظاہر الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ سوگ منانے کا مطالبہ صرف مسلمان خاتون سے ہے، کیونکہ اس میں فرمایا ہے: "لا یحل لامرأة تؤمن بالله والیوم الآخر..." (۱) (جو عورت اللہ پر اور روز آخرت پر ایمان رکھتی ہو اس کے لئے جائز نہیں...)۔

۱۲- بابا لغو عورت کے بارے میں جمہور فقہاء کا مسلک ہے کہ شوہر کی وفات پر وہ سوگ منائے گی اور اس کے ولی کی ذمہ داری ہے کہ اسے ایسے کاموں سے روکے جو سوگ منانے کے مخالف ہوں، کیونکہ اعداد

عدت کے تابع ہے، نیز حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی اس روایت کی وجہ سے کہ ایک خاتون نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور اس نے عرض کیا: "یا رسول اللہ، ابن ابی بنی توفی عنہا زوجہا وقد اشتکت عنہا ففککحلہا" (۱) فقال: لا، موتین أو ثلاثاً" (اے اللہ کے رسول، میری بیٹی کے شوہر کی وفات ہو گئی ہے، بیٹی کی آنکھ میں تکلیف ہے، کیا ہم اس میں سرمہ لگا دیں؟ حضور اکرم ﷺ نے دو یا تین بار فرمایا: نہیں)، حضور اکرم ﷺ نے اس لڑکی کی عمر دریافت نہیں کی، ہر رسول کے موقع پر تفصیل معلوم نہ کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ ہر عمر کی لڑکی کا یہی حکم ہے۔

حنفیہ کے نزدیک بابا لغو لڑکی پر سوگ منانا واجب نہیں، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "رفع القلم عن ثلاث: عن النائم حتی یستقیظ وعن المبتلی حتی یرأ وعن الصبی حتی یمکبر" (۲) (تین طرح کے لوگ مرنے والا قلم (غیر مکلف) ہیں، سونے والا یہاں تک کہ بیدار ہو جائے، کسی مرض میں مبتلا شخص یہاں تک کہ شفا یاب ہو جائے، بچہ یہاں تک کہ بڑا ہو جائے)، اگر بابا لغو لڑکی دوران عدت بابا لغو ہوئی تو باقی عدت کے زمانہ میں وہ سوگ منائے گی، یہ حکم بابا لغو لڑکی کا ہے اگر دوران عدت اس کا جنون ختم ہو جائے، رہا مسئلہ باندی کا تو فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ اس پر

(۱) ام سلمہ کی حدیث کی روایت بخاری (طبع ۳۸۳ طبع المستقیم)، مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے کی ہے (تحقیق سنن ابی داؤد ۳۸۹/۲ طبع دارلحدادہ مصر)۔

(۲) حدیث: "رفع القلم عن ثلاث..." کی روایت امام احمد، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، ترمذی اور حاکم نے کی ہے، حاکم نے لکھا ہے: یہ حدیث بخاری اور مسلم کی شرطوں کے مطابق ہے۔ ابن حبان اور ابن خزیمہ نے متعدد طرق سے حضرت علی سے اس حدیث کی روایت کی ہے، اس میں حضرت علی کا ایک قصہ ہے جو حضرت عمر کے ساتھ پیش آیا، اس کا ذکر بخاری نے تعلیقا کیا ہے (فیض الفقہ ۳۵۴)۔

سوگ منانا عدت کی مدت میں لازم ہے، اس لئے کہ وجوب احدا سے متعلق حدیث عام ہے اور شافعیہ نے اس پر اجماع نقل کیا ہے^(۱)۔

احدا و الی عورت کن چیزوں سے اجتناب کرے؟

۱۳- احدا و الی عورت ہر اس چیز سے اجتناب کرے گی جسے شرعاً عرف میں زہنت شمار کیا جاتا ہے۔ خود اس کا تعلق جسم سے ہوا کپڑے سے، اسی طرح ان چیزوں سے اجتناب کرے گی جن کی وجہ سے اس کی طرف نظریں اٹھیں، مثلاً اپنے گھر سے نکلنا، یا اسے نکاح کا پیغام دیا جانے لگے، اس حد تک فی الجملہ فقہاء کا اتفاق ہے۔

بعض حالات کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، بعض فقہاء نے انہیں احدا و الی عورت کے لئے ناجائز قرار دیا اور بعض نے جائز، مثلاً بعض رنگے ہوئے کپڑوں کا استعمال، کالے برسفید کپڑوں اور زعفران اور کسم کے علاوہ کسی اور رنگ سے رنگے ہوئے کپڑوں میں فقہاء کا اختلاف ہے، تحقیق کرنے پر ہمیں محسوس ہوتا ہے کہ منصوص علیہ چیزوں کے علاوہ میں فقہاء کا اختلاف عرف کے اختلاف پر مبنی ہے، عرف میں جس چیز کو زہنت سمجھا جاتا ہے، فقہاء نے اسے حرام قرار دیا ہے اور جس چیز کو زہنت نہیں سمجھا جاتا اسے مباح قرار دیا ہے، احدا کی حالت میں جو چیزیں ممنوع ہیں ان کا تعلق یا تو بدن سے ہوگا یا کپڑوں سے یا زیورات سے یا پیغام نکاح کے تئیں رویہ سے یا رات گزارنے سے۔

۱۴- جسم سے متعلق حرام چیزیں یہ ہیں: سوگ منانے والی عورت کے لئے ہر وہ چیز حرام ہوتی ہے جو اس کو ہر کشش بنائے، مثلاً خوشبو،

(۱) فتح القدیر ۳/ ۱۶۰-۱۶۳، طبع المصیبر، نیز دیکھئے مباحی علی الموطا ۳/ ۳۳ طبع المحدثہ ۳/ ۱۳۳۲، المغنی لابن قدامہ ۹/ ۱۶۶، طبع المصیبر، الام ۵/ ۲۳۲ طبع مکتبۃ الکلیات لا زمرب۔

خضاب، آرائش کے لئے سرمہ، اسی فہرست میں وہ چیزیں ہیں جو زہنت کے لئے آج ایجاد ہوئی ہیں، اور اس میں وہ چیزیں شامل نہیں ہیں جن کا استعمال عورت دوا کے لئے کرتی ہے مثلاً سرمہ اور کشادہ کنگھی سے کنگھی کرنا جس میں خوشبو نہ ہو۔

حنفی اس طرف گئے ہیں کہ دانتوں کی کنگھی سے کنگھا کرنا مکروہ ہے جبکہ وہ باخوشبو کے ہو، اس لئے کہ اس کا شمار ان کے نزدیک زہنت میں ہے، لیکن وہ خاتون جس کا ذریعہ رزق خوشبو کی تجارت کرنا یا خوشبو بنانا ہو شافعیہ اس کے لئے اس خوشبو کو چھونا جائز قرار دیتے ہیں۔

یہ سب کچھ اس صورت میں ہے کہ احدا لازم ہونے کے بعد خوشبو لگانا کیسا ہے، لیکن اگر اس نے اس سے پہلے خوشبو لگا رکھی ہو تو کیا احدا لازم ہونے کے بعد اس کے لئے خوشبو زائل کرنا واجب ہوگا؟ شافعیہ اسے واجب قرار دیتے ہیں، مالکیہ کا بھی ایک قول یہی ہے جسے ابن رشد نے اختیار کیا ہے، مالکیہ کی دوسری رائے جسے قرانی نے اختیار کیا ہے، یہ ہے کہ اس خوشبو کا زائل کرنا واجب نہیں۔

۱۵- ایسے تیل کے استعمال کے بارے میں جس میں خوشبو نہ ہو اختلاف ہے، جیسے زیتون اور فل کے تیل، حنفیہ اور شافعیہ اسے اس زہنت میں شمار کرتے ہیں جو احدا و الی عورت کے لئے ممنوع ہے، اور مالکیہ حنا بلے سے جائز قرار دیتے ہیں^(۱)۔

حضرت ام سلمہؓ کی حدیث میں ہے: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ عَلَيْهَا حِينَ تَوَفَّى زَوْجَهَا أَبُو سَلَمَةَ فَنَهَاها أَنْ تَمْتَشِطَ بِالطَّبِيبِ وَلَا بِالْحَنَاءِ فَإِنَّهُ خَضَابٌ فَلَا تِ: قُلْتُ بَأَيِّ شَيْءٍ

(۱) نہایۃ المحتاج ۷/ ۱۳۲-۱۳۳، فتح القدیر ۳/ ۱۶۲-۱۶۳، الخرقی ۳/ ۲۸۸ طبع المشرق، المجموع للنووی ۷/ ۳۰، طبع مطبعہ لاریتاد جدیدہ، الخطاب ۳/ ۵۵۳، المغنی لابن قدامہ ۹/ ۱۶۷-۱۷۰، طبع المنار، ابن ماجہ ۳/ ۶۱۷-۶۱۹، المشرح للکبیر و جامعہ المدنی ۳/ ۷۷۹، طبع المصیبر۔

امتشط؟ قال: بالسدر تغلفین به راسک۔^(۱) (جب ان کے شوہر ابو سلمہ کی وفات ہوئی تو رسول اکرم ﷺ ان کے پاس تشریف لائے اور انہیں خوشبو سے اور مہندی سے سر کی صفائی کرنے سے منع فرمایا کیونکہ مہندی بھی خضاب ہے، حضرت ام سلمہؓ جتنی ہیں میں نے عرض کیا کہ کس چیز سے سر کی صفائی کروں؟ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ پیری کے پتوں سے اپنے سر کو ڈھک لو۔)

۱۶- رہا مسئلہ کپڑوں کا تو جیسا کہ ہم نے بتایا یہ وہ لباس ممنوع ہوگا جس کو عرف میں زینت شمار کیا جاتا ہے، قطع نظر اس سے کہ اس کا رنگ کیسا ہے، کبھی کالا کپڑا بھی ممنوع ہوگا اگر وہ خوبصورتی میں اضافہ کا سبب ہو یا اس کی قوم کے عرف میں کالے لباس کو زینت کا لباس شمار کیا جاتا ہو، لیکن رعفران اور کسم میں رنگے ہوئے کپڑوں کے استعمال سے حدیث میں صراحت منع کیا گیا ہے، کیونکہ ان دونوں سے خوشبو پھیلتی ہے، مصیین میں ام عطیہؓ کی روایت ہے: "کنا نہی ان نحد علی میت فوق ثلاث، إلا علی زوج اربعۃ أشهر وعشر، وان نکتحل، وان نتطیب، وان نلبس ثوباً مصبوغاً"۔^(۲) (ہمیں اس بات سے منع کیا جاتا تھا کہ کسی میت پر تین روز سے زیادہ سوگ منائیں، سوائے شوہر کے کہ اس کی وفات پر

چار ماہیں دن انداز کرنے کا حکم دیا جاتا تھا، اور ہمیں اس سے بھی منع کیا جاتا تھا کہ سر نہ لگائیں، خوشبو استعمال کریں، اور رنگا ہوا کپڑا پہنیں۔)

اگر اس کے پاس ایک ہی کپڑا ہو اور وہ کپڑا ایسا ہو جس کا پہننا ممنوع ہے تو وہ عورت دوسرا کپڑا فراہم ہونے تک اسے استعمال کرے گی، کیونکہ سزا عورت احداد سے بڑا واجب ہے۔

شرقی مغربی سے منقول ہے کہ احداد وہی عورت کے لئے نقاب کا استعمال حرام ہے، اگرچہ وہ چھپانے کی ضرورت پیش آئے تو نقاب لٹکالے اور اسے چہرے سے دور رکھے، کیونکہ شرقی نے اسے احرام وہی عورت کی طرح قرار دیا ہے، لیکن متاבלہ کے نزدیک مذہب اس کے برخلاف ہے، اسے مطلقاً نقاب استعمال کرنے کی اجازت ہے۔^(۱)

۱۷- جہاں تک زیورات کا مسئلہ ہے تو فقہاء کا اس بات پر اجماع ہے کہ سونے کا ہر زیور احداد وہی عورت کے لئے حرام ہے، اس کے ذمہ لازم ہے کہ شوہر کی وفات کی اطلاع ملتے ہی سونے کا ہر زیور اتار دے، اس سلسلہ میں کنگن، بازو بند اور انگلی کے حکم میں کوئی فرق نہیں، اور اسی طرح ہیرے، جوہر کے زیورات بھی اور یہی حکم ہے سونے چاندی کے علاوہ جیسے ہاتھی کے دانت وغیرہ کے بنے ہوئے زیورات کا، بعض فقہاء نے چاندی کے زیورات پہننے کی اجازت دی ہے لیکن یہ قول مردود ہے، اس لئے کہ سوگ منانے والی خاتون پر زیور کے پہننے کی ممانعت عام ہے، ثنائیہ میں سے غزالی نے صرف چاندی کی انگلی پہننے کو جائز قرار دیا ہے، کیونکہ چاندی کی انگلی

(۱) ام سلمہؓ کی حدیث کی روایت ابو داؤد و سنن ابی داؤد نے کی ہے اس حدیث کی ایک راویہ ام حکیم مجہول ہیں (سنن ابی داؤد پر شیخ محمد بن عبدالحمد کی تصحیح ۳۹۱۲-۳۹۲۰)۔

(۲) اعلیٰ بی و میرہ ۵۲/۳-۵۳ طبع دار احیاء المکتب العربیہ بیروت المطابع ۲۰۸ طبع اولہ المجموع شرح المہذب ۱۷۱-۲۵۲ مکتبہ الادب الحدیثیہ القاوی البندیہ ۵۳۳-۵۳۳-۵۵۷، المکتبہ الاسلامیہ، المشرع الکبیر بحیث الدسوق ۳/۲۸۷-۳۷۹-۳۷۹ ام عطیہؓ کی حدیث کی روایت بخاری نے کی ہے (فتح الباری ۳/۲۸۷) اور عبد الرزاق نے بھی اس کی روایت کی ہے (معنف عبد الرزاق ۵۲/۷ طبع بیروت) شوکانی نے کہا کہ بخاری اور مسلم نے اس کی روایت کی ہے (مثل الاوطار ۷/۷۷)۔

(۱) المشرع الکبیر للحدود ۷/۷۸۷ مکتبہ المکرم ۳/۳۹۹ طبع اہلی، البحر الرنی نقد المجلد ۳/۱۰۸ طبع ۱۳۶۹ھ مکتبہ ۲/۵۳ طبع اولہ لغزالی ۳/۳۲۳ طبع المکتبہ المصنوع ۳/۳۰۶ طبع اول، المشرع البغیر ۳/۳۲۳ طبع دار طعارف۔

عورتوں کا مخصوص زیور نہیں ہے۔

اور سوگ منانے والی خاتون پر پیغام نکاح کے لئے اپنے کو پیش کرنا حرام ہے کسی بھی طرح چاہے اشارۃً ہو یا صراحتاً۔ اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جیسا کہ نسائی اور ابوداؤد کی روایت ہے: ”ولا تلبس المعصفر من الثياب ولا الحلی“ (۱) (نہ پہنے عورت کسم کارنگا ہوا کپڑا اور نہ زیور)۔

سوگ منانے والی عورت کے لئے کیا چیزیں جائز ہیں؟

۱۸- عدت گزارنے والی عورت کے لئے جائز ہے کہ وہ اپنی ضرورتوں کے لئے دن میں نفل، خواہ طلاق کی عدت گزار رہی ہو یا وفات کی۔ حضرت جائزہ کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: میری خالہ کو تین طلاق دے دی گئی تھی، وہ اپنے کھجور کے پھل توڑنے لگی تھیں، راستہ میں ایک شخص ان سے ملے اور انہوں نے ان کو منع کیا، میری خالہ نے اس کا ذکر رسول اکرم ﷺ سے کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”اخرجی فجدی نخلک، لعلک ان تصدقی منہ او تفعلی خیراً“ (نکلو اور اپنی کھجوروں کے پھل توڑو، شاید تم اس میں سے صدقہ کرو یا کوئی اور نیک کام کرو) اس حدیث کی روایت نسائی اور ابوداؤد نے کی ہے (۲)۔ مجاہد کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: اللہ کے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۷۲، الشرح الکبیر عہدہ المدنی ۸/۲ ص ۷۸۲، نہایت الکلیح ص ۱۳۱، ۱۳۲، المغنی لابن قدامہ ۱/۱۹۹۔
حدیث: ”ولا تلبس المعصفر...“ کی روایت احمد، ابوداؤد و نسائی نے حضرت ام سلمہؓ سے سونوا و مرثوعا کی ہے، ابن جریر نے اس کے مرفوع ہونے کو درست قرار دیا ہے (مسند احمد بن حنبل ۲/۱ ص ۳۰۲ طبع دار الفکر من المعبود ۲/۱ ص ۲۶۱ طبع المکتبۃ سنن النسائی ۱/۲ ص ۲۰۳-۲۰۴، تاریخ کردہ المکتبۃ التجاریہ السنن الکبریٰ للبخاری ص ۲۳۰ طبع المکتبۃ الخیر ص ۲۳۸ طبع شرکت الطباعة الخيرية لمتنوعہ ۳۸۳ ص ۷)۔
(۲) حدیث جائزہ: ”طلقت خالتي فلا...“ کی روایت امام احمد، مسلم، ابوداؤد، ابن ماجہ و نسائی نے کی ہے (مثل الاوطار ۷/۷ ص ۹۷)۔

روز کچھ لوگ شہید ہوئے، ان کی بیویوں نے رسول اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ہم لوگوں کو رات میں وحشت ہوتی ہے، کیا ہمیں اس کی اجازت ہے کہ اپنے میں سے کسی ایک کے یہاں ہم سب رات گزاریں اور صبح ہونے پر اپنے گھر آجائیں؟ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”تحدثن عند احدنا کن حتی اذا اردتن النوم فلتوب کل واحدة الی بیتھا“ (۱) (تم اپنے میں سے کسی کے پاس بیٹھ کر بات چیت کرو جب نیند کا وقت ہو جائے تو ہر ایک اپنے گھر چلی جائے)۔

عدت گزارنے والی عورت کے لئے جائز نہیں کہ اپنے گھر کے علاوہ کسی اور جگہ رات گزارے اور نہ ہی ضرورت کے بغیر رات میں نکل سکتی ہے، کیونکہ رات میں فساد کا خطرہ ہے، اس کے برخلاف دن میں ضرورتیں پوری کی جاتی ہیں، معاش کی تلاش ہوتی ہے، اشیاء ضرورت کی خریداری ہوتی ہے، اگر عورت پر کوئی ایسا حق واجب ہے جسے اسی کے ذریعہ ہی حاصل کیا جاسکتا ہے مثلاً کسی مقدمہ میں اس سے قسم لیا ہے یا اس پر حد جاری ہوتی ہے اور وہ عورت پردہ والی ہے تو کاغذی وصول کرنے کے لئے کسی آدمی کو اس کے گھر بھیج دے گا جو وہاں جا کر حق وصول کر لے، اور اگر عورت بے پردہ ہے، باہر نکلتی ہے تو حق وصول کرنے کے لئے اسے طلب کر سکتا ہے، لیکن عدالت سے قارن ہوتے ہی اپنے گھر لوٹ جائے گی (۲)۔

اس کے علاوہ مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ سوگ منانے والی عورت کے لئے حرم نہیں کہ زیادہ شادی میں شریک ہو، لیکن اس میں

(۱) تاجر کی روایت: ”قال: استشهد رجال...“ کو اسی طرح صاحب المغنی نے ذکر کیا ہے اس کی روایت عبدالرزاق نے کی ہے (المعنی ۷/۱ ص ۳۶۷ طبع المکتبۃ الخیر ص ۲۶۷ طبع المکتبۃ الخیر ص ۲۶۷)۔
(۲) المغنی ۵/۱ ص ۵۲۶ طبع المکتبۃ الخیر ص ۵۲۶۔

ایسا لباس نہ پہننے جو سوگ منانے والی عورت کے لئے ممنوع ہو^(۱)۔
چاروں فقہی مذاہب کے امر کا اس بات پر اتفاق ہے کہ وفات کی
عدت میں سوگ منانے والی عورت کے لئے درج ذیل چیزیں جائز
ہیں^(۲)۔

اس کے لئے ایسا لباس پہننا جائز ہے جو خوشبو دار رنگ میں رنگا
ہوا نہ ہو، خواہ لباس قمیص ہی ہو، جو کپڑے عرف میں لباس زینت میں
شمار نہ ہوں۔ تے ہوں ان کا استعمال درست ہے، خواہ ان کا کوئی بھی رنگ
ہو۔

چونکہ احداد کا تعلق مذکور بالا تفصیل کے مطابق صرف اس زینت
سے ہے جو جسم یا زیورات یا کپڑوں میں ہو، اس لئے احداد والی
عورت کو گھر کے فرش، سامان اور پردوں کی آرائش سے نیز نرم ملاءئم
بستر پر بیٹھنے سے نہیں روکا جائے گا۔

اس بات میں بھی حرج نہیں کہ اپنے کپڑے اور بدن سے میل
پکھیل دور کرے، مثلاً بغل کے بال اکھاڑا، ماتن تراشنا، بلا خوشبو
والے صابون سے غسل کرنا، سر اور ہاتھوں کو دھونا، یہ بات بھی مخفی نہیں
کہ سوگ منانے والی عورت ضرورت پڑنے پر بالغ مردوں میں سے
ان کے سامنے آ سکتی ہے جن کے سامنے آنے کی ضرورت ہو،
بشرطیکہ اپنی زینت ظاہر نہ کر رہی ہو اور نہ خلوت ہو۔

سوگ منانے والی عورت کی رہائش:

۱۹۔ سلف اور خلف کے تمام فقہاء، خصوصاً چاروں مذاہب کے فقہاء،
کا مذہب یہ ہے کہ وفات کی عدت گزارنے والی عورت کے لئے

(۱) الحشر علی منصر غلیل ۳۸، طبع المشرق ۳۱۱ ص

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۱۸، طبع اول، المشرق، المکیر ص ۷۲، الدرر ۷۲، ۷۳
المجموع ۷۲، ۷۳، الحشر ۷۲، ۷۳، طبع الآداب
والمنهج ۱۳۱۷، الجمع ۲۸، ۲۹، طبع المنقہ۔

واجب ہے کہ جس مکان میں وہ ازدواجی زندگی گزارتی تھی اور جس
میں رہتے ہوئے اسے شوہر کی وفات کی خبر ملی اسی مکان میں رہائش
رکھے، خواہ یہ مکان شوہر کی ملیت ہو، یا عاریت پر ہو، یا کرایہ کا مکان
ہو، اس بارے میں دیہاتی اور شہری عورت، حاملہ، غیر حاملہ عورت کے
حکم میں کوئی فرق نہیں ہے، اس حکم کی اصل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:
”وَلَا تَخْرُجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ“^(۱) (انہیں ان کے گھروں سے نہ
نکالو)۔ نیز فرید بنت مالک کی یہ حدیث کہ انہوں نے رسول
اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر یہ خبر دی کہ میرے شوہر اپنے
چند غلاموں کی پاش میں تھے، ان غلاموں نے انہیں کلہاڑی کے
کنارہ سے قتل کر دیا، میں نے رسول اکرم ﷺ سے دریافت کیا کہ
”کیا میں اپنے گھر والوں کے یہاں واپس چلی جاؤں؟“ کیونکہ میرے
شوہر نے نہ کوئی گھر چھوڑا ہے جس کے ودا لک ہوں اور نہ شریعہ کے
لئے کچھ چھوڑا ہے، حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: ”نعم“ (ہاں) فرید
کہتی ہیں: میں نکل ہی تھی اور ابھی حجرہ میں تھی، یا مسجد میں تھی کہ،
حضور ﷺ نے مجھے بلایا، یا حضور نے میرے بارے میں حکم دیا تو
مجھے بلایا، حضور اکرم ﷺ نے دریافت فرمایا: ”کیف قلت؟“
(تم نے کیا سوال کیا تھا؟) میں نے اپنا سوال دہرایا تو حضور
اکرم ﷺ نے فرمایا: ”امکنی فی بیتک حتی یبلغ الکتاب
انجلہ“ (اپنے گھر میں ٹھہری رہو یہاں تک کہ مقررہ وقت پورا
ہو جائے) چنانچہ میں نے اسی مکان میں چار ماہ دس دن عدت کے
گزارے، جب حضرت عثمان بن عفان کا دور خلافت تھا تو انہوں
نے ایک آدمی میرے پاس بھیج کر اس واقعہ کے بارے میں دریافت
کیا، میں نے واقعہ بتایا تو انہوں نے اس کی پیروی کی اور اس کے

(۱) سورہ طلاق ۱۔

مطابق فیصلہ کیا، امام مالک نے مؤطا میں یہ روایت ذکر کی ہے (۱)۔
تابعین میں سے جامد بن زید، حسن بصری اور عطاء کا مسلک یہ ہے کہ وہ عورت جہاں چاہے عدت گزار سکتی ہے، حضرت علی، ابن عباس، جامد اور عائشہ رضی اللہ عنہم سے بھی یہ قول مروی ہے۔
ان حضرات کے استدلال کا حاصل یہ ہے کہ جس آیت نے یہود کی عدت چار ماہ و دو دن مقرر کی ہے یعنی اللہ تعالیٰ کا قول: "وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَزْبَعًا أَشْهُرًا وَعَشْرًا" (۲) (اور تم میں سے جو لوگ وفات پا جاتے ہیں اور بیویاں چھوڑ جاتے ہیں وہ بیویاں اپنے آپ کو چار مہینہ اور دس دن تک روکے رہیں)۔ اس آیت نے اس آیت کو منسوخ کر دیا ہے جس میں یہود کی عدت ایک سال بیان کی گئی ہے۔ وہ آیت یہ ہے: "وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِّأَزْوَاجِهِمْ مَّتَاعًا إِلَى الْخُلُوفِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ" (۳) (اور جو لوگ تم میں سے وفات پا جائیں اور بیویاں چھوڑ جائیں (ان پر لازم ہے) اپنی بیویوں کے حق میں نفع اٹھانے کی وصیت کر جانے کی کہ وہ ایک سال تک گھر سے نکالی نہ جائیں)۔ سنہ اس حد تک ہوا کہ چار ماہ و دو دن سے زیادہ کی مدت منسوخ ہو گئی، اس کے علاوہ احکام باقی رہے، پھر میراث کے احکام نے ترکہ کے ساتھ اس کی رہائش کے حق کا تعلق ختم کر دیا۔

(۱) فریجہ بنت مالک کی روایت لموطا صنفین محمد بن ابی ہاشم (ص ۲۰۵ طبع دار المعائن بیروت) میں ہے اور اس کی روایت ابو داؤد (۳۹۰/۲) اور نسائی (۱۹۹/۶) بمعینہ المصنف بیان کر کے اس کی جہد شکائی کہتے ہیں پانچوں نے اس کی روایت کی ہے وہ ترمذی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے نسائی اور ابن ماجہ نے عثمان کے ارسال کو ذکر نہیں کیا ہے (مثل الاوطار ص ۱۰۰ طبع بیروت)۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۳۳۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۳۰۔

سوگ منانے کی جگہ چھوڑنے کے اسباب:

۲۰- سوگ منانے والی عورت پر اگر ایسی حالت طاری ہوئی جس کا تقاضا ہے کہ وہ اس مکان سے ہٹ جائے جس میں سوگ منانا اس کے لئے واجب تھا تو وہ دوسرے مکان میں منتقل ہو سکتی ہے جہاں اس کی جان اور مال محفوظ ہوں، مثلاً مکان کے منہدم ہونے کا خوف ہے یا دشمن کا خطرہ ہے، یا صاحب مکان نے اسے نکال دیا جب کہ وہ مکان عاریت پر تھا، یا کرایہ پر تھا اور کرایہ کی مدت ختم ہو گئی، یا ظلماً اسے اس مکان میں رہائش سے روک دیا گیا، یا مالک مکان نے اہل محلہ سے زیادہ کرایہ طلب کیا، جب اس مکان سے وہ منتقل ہو گئی تو جہاں چاہے جا کر رہے، لیکن مٹا فعیہ کے نزدیک اور یہی حنبلیہ میں سے ہو خطاب کا اختیار کردہ ہے کہ وہ ایسی جگہ منتقل ہوگی جو ممکن حد تک قریب ہو، اس مسئلہ پر قیاس کرتے ہوئے کہ جب کسی پر زکوٰۃ واجب ہو اور اس کے وجوب کی جگہ میں کوئی مستحق نہ ہو تو اس سے قریب ترین جگہ جہاں مستحقین زکوٰۃ ہوں زکوٰۃ منتقل کرے گا۔ جمہور فقہاء کی دلیل یہ ہے کہ اصل واجب عذر کی وجہ سے ساقط ہو گیا اور شریعت نے اس کا کوئی بدل مقرر نہیں کیا ہے، لہذا واجب نہ ہوگا، نیز اس لئے بھی کہ قریب ترین جگہ منتقل ہونے کے بارے میں کوئی نص موجود نہیں ہے۔

خاندہ بدش عورت کے سارے محلہ والے اگر منتقل ہو گئے یا صرف وہ لوگ رو گئے جن کی طرف سے اسے اپنی جان مال کے بارے میں اطمینان نہیں ہے تو وہ بھی اس مکان سے منتقل ہو جائے گی جہاں اس نے احکام شروع کیا تھا۔

اگر کشتی کا مالچ یا کوئی کارکن کشتی میں فوت ہو گیا، اس کے ہمراہ اس کی بیوی بھی تھی اور کشتی میں اس کی مخصوص رہائش گاہ ہے تو وہ عورت اسی کشتی میں احکام کرے گی اور اس پر احکام کے تمام سابقہ

احکام جاری ہوں گے۔

مکان کا کرایہ پانے کی مستحق ہے، بلکہ اس کے رہائشی مکان کا کرایہ ترکہ کے سامانوں سے متعلق ہوتا ہے، اور فقہ شافعی کے ظہر قول کے مطابق اسے چیمبر و عظیمین کے اخراجات اور ان دیون پر مقدم کیا جائے گا جن کے وجوب کا سبب معلوم نہیں، خواہ وہ عورت حاملہ ہو یا غیر حاملہ، مدخول بہا ہو یا غیر مدخول بہا^(۱)۔

شافعیہ کا غیر ظہر قول یہ ہے کہ رہائشی مکان کا کرایہ خود اس عورت کے ذمہ ہے، کیونکہ وہ وارث ہے، لہذا الفقہ کی طرح مکان کا کرایہ بھی اسے ہی دینا ہوگا، اس مسئلہ میں شافعیہ کے یہاں ایک قول اور ہے، وہ یہ کہ چیمبر و عظیمین کے اخراجات پر وفات کے دن تک کے رہائشی کرایہ کو مقدم کیا جائے، اور یہ بھی اس وقت جب کہ شوہر رہائشی مکان کا یا اس کی منفعت کا مالک نہ ہو، ورنہ اس نے وفات سے پہلے پیشگی کرایہ ادا کیا ہو۔

حنبلی فقہاء حاملہ اور غیر حاملہ میں فرق کرتے ہیں، احد او کے زمانہ میں غیر حاملہ عورت کی رہائش کا کرایہ خود اسی کے مال میں واجب ہوگا، اس بارے میں حنابلہ کے یہاں کوئی اختلاف نہیں ہے، اس کی دلیل وہی ہے جو پہلے گزر چکی، اور حاملہ کے بارے میں حنابلہ کے یہاں دو روایتیں ہیں، ایک روایت یہ ہے کہ اس کے رہائشی مکان کا کرایہ فوت شدہ شوہر کے مال میں سے ادا کیا جائے گا، کیونکہ اس عورت کو شوہر سے حمل ہے، دوسری روایت یہ ہے کہ عورت کو رہائشی مکان کا کرایہ نہیں ملے گا، قاضی ابو یوسف نے اس روایت کو صحیح قرار دیا ہے۔

یہ تفصیل سوگ منانے والی عورت کے رہائشی مکان کے کرایہ کے بارے میں تھی، اس کے فقہ پر بحث کا مقام ”عدت“ کی اصطلاح

سوگ منانے والی عورت کے مکان کا کرایہ اور اس کا نفقہ:

۲۱۔ سوگ منانے والی عورت کے رہائشی مکان کا کرایہ عورت پر لازم ہے، یا وفات پانے والے شوہر کے مال میں سے دیا جائے گا، اس بارے میں فقہاء کے مذاہب مختلف ہیں:

حنفیہ کا مسلک ہے کہ مکان کا کرایہ بیوہ عورت خود اپنے مال سے ادا کرے گی، کیونکہ شریعت نے اسے شوہر کے مال میں وارث بنایا ہے، میراث سے زیادہ کچھ اور اس کے لئے ثابت نہیں، ہاں، جو عورت طلاق ہائے کے بعد سوگ منا رہی ہو اس کے رہائشی مکان کا کرایہ شوہر کے ذمہ ہے، اس لئے کہ عدت کے زمانہ میں اس کا نفقہ شوہر کے ذمہ لازم ہے، لہذا اگر مطلقہ یا بیوہ عورت نے مکان کا کرایہ خود ادا کیا ہے تو شوہر سے وصول کر سکتی ہے^(۱)۔

مالکیہ مدخول بہا اور غیر مدخول بہا میں فرق کرتے ہیں، بیوہ عورت اگر غیر مدخول بہا (جس کے ساتھ شوہر نے ازدواجی تعلق قائم نہ کیا ہو) ہو تو اگر شوہر کے مملوک مکان میں رہتی تھی یا شوہر نے کرایہ نہ جو مکان لے رکھا تھا اس میں رہتی تھی اور شوہر نے پیشگی اس کا کرایہ بھی ادا کر دیا تھا تو ورثہ کو اس مکان سے اسے نکالنے کا اختیار نہیں ہے، حتیٰ کہ اگر وہ مکان فروخت کر دیا گیا تو بھی اس سے عورت کی سوگ منانے کی مدت مستثنیٰ ہوگی، اگر مذکورہ بالا صورت حال نہ ہو تو اسے اپنے مال سے رہائشی مکان کا کرایہ دینا ہوگا، ترکہ کے مال سے کرایہ کا مطالبہ نہیں کر سکتی، اس میں حاملہ اور غیر حاملہ کا حکم یکساں ہے^(۲)۔

شافعیہ کا مذہب ہے کہ سوگ منانے والی عورت ترکہ سے رہائشی

(۱) المحل علی شرح الحجج ۳۶۱ ۳۶۲، نہایہ المحتاج ۵۷۵، شرح المروض ۳۹۹، ۳۹۸، ۳۹۷، ۳۹۶، ۳۹۵، ۳۹۴، ۳۹۳، ۳۹۲، ۳۹۱، ۳۹۰، ۳۸۹، ۳۸۸، ۳۸۷، ۳۸۶، ۳۸۵، ۳۸۴، ۳۸۳، ۳۸۲، ۳۸۱، ۳۸۰، ۳۷۹، ۳۷۸، ۳۷۷، ۳۷۶، ۳۷۵، ۳۷۴، ۳۷۳، ۳۷۲، ۳۷۱، ۳۷۰، ۳۶۹، ۳۶۸، ۳۶۷، ۳۶۶، ۳۶۵، ۳۶۴، ۳۶۳، ۳۶۲، ۳۶۱، ۳۶۰، ۳۵۹، ۳۵۸، ۳۵۷، ۳۵۶، ۳۵۵، ۳۵۴، ۳۵۳، ۳۵۲، ۳۵۱، ۳۵۰، ۳۴۹، ۳۴۸، ۳۴۷، ۳۴۶، ۳۴۵، ۳۴۴، ۳۴۳، ۳۴۲، ۳۴۱، ۳۴۰، ۳۳۹، ۳۳۸، ۳۳۷، ۳۳۶، ۳۳۵، ۳۳۴، ۳۳۳، ۳۳۲، ۳۳۱، ۳۳۰، ۳۲۹، ۳۲۸، ۳۲۷، ۳۲۶، ۳۲۵، ۳۲۴، ۳۲۳، ۳۲۲، ۳۲۱، ۳۲۰، ۳۱۹، ۳۱۸، ۳۱۷، ۳۱۶، ۳۱۵، ۳۱۴، ۳۱۳، ۳۱۲، ۳۱۱، ۳۱۰، ۳۰۹، ۳۰۸، ۳۰۷، ۳۰۶، ۳۰۵، ۳۰۴، ۳۰۳، ۳۰۲، ۳۰۱، ۳۰۰، ۲۹۹، ۲۹۸، ۲۹۷، ۲۹۶، ۲۹۵، ۲۹۴، ۲۹۳، ۲۹۲، ۲۹۱، ۲۹۰، ۲۸۹، ۲۸۸، ۲۸۷، ۲۸۶، ۲۸۵، ۲۸۴، ۲۸۳، ۲۸۲، ۲۸۱، ۲۸۰، ۲۷۹، ۲۷۸، ۲۷۷، ۲۷۶، ۲۷۵، ۲۷۴، ۲۷۳، ۲۷۲، ۲۷۱، ۲۷۰، ۲۶۹، ۲۶۸، ۲۶۷، ۲۶۶، ۲۶۵، ۲۶۴، ۲۶۳، ۲۶۲، ۲۶۱، ۲۶۰، ۲۵۹، ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۴، ۲۵۳، ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

(۱) رد المحتار ۲۳۶-۲۳۷۔

(۲) المحتاج والکلیل ۳۳۶-۳۳۷۔

ہے، کیونکہ نفقہ کا حکم عدت کے تابع ہے، اعداد کے تابع نہیں ہے۔

سوگ منانے والی عورت کا حج:

۲۲- حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک ہے کہ عدت گزارنے والی عورت وفات کی عدت میں حج کے واسطے نہیں نکلے گی، کیونکہ حج فوت نہیں ہوتا اور عدت فوت ہو جاتی ہے، یہ بات حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ سے مروی ہے، سعید بن المسیب، سفیان ثوری اور اصحاب اہل ائمہ بھی اسی کے قائل ہیں، سعید بن المسیب سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں: "توفي ازواج نساء هن حاجات او معتمرات، فردهن عمر رضي الله عنه من ذي الحليفة حتى يعتدون في بيوتهن" (۱) (کچھ شوہروں کی وفات ہوئی جن کی بیویاں حج یا عمرہ کرنے جا رہی تھیں، حضرت عمرؓ نے ان عورتوں کو ذی الحلیفہ سے واپس کر دیا تاکہ وہ اپنے گھروں میں عدت گذاریں)۔

عورت حج کے لئے نکلی، دوران سفر اس کے شوہر کا انتقال ہو گیا، تو اگر وطن وہاں سے نزدیک ہے یعنی مسافت قصر سے کم فاصلہ پر ہے تو وہ وطن واپس آ کر عدت گزارے، کیونکہ وہ عقیقہ کے حکم میں ہے، جب وطن لوٹ کر آ جائے گی اور عدت کے کچھ دن باقی ہوں تو وہ دایم اپنے گھر میں گزارے گی (۲)۔ اور اگر وطن دور ہو جائے طور کہ وہ مسافت قصر یا اس سے زیادہ طے کر چکی ہو تو اپنا سفر جاری رکھے، اس

(۱) اس کی روایت سعید بن المسیب نے کی ہے المغنی لابن قدامہ والشرح الکبیر (۱۳۸۹ طبع المنار) میں اسی طرح ہے بتایا "نساء هن غیر ویک کے ہے امام مالک کے بیان مؤطا میں یہ روایت دوسرے الفاظ میں ہے (ص ۲۰۶ طبع دار الفکر)۔

(۲) المغنی لابن قدامہ ۱۲۳-۲۹۱ طبع المنار ابن ماجہ ۶۰۰-۶۰۰ طبع اولیٰ، المجموعہ البیرونی ۸۵/۲ طبع المصنف، الخرش علی مختصر فلیل ۲۹۰-۳۳۲، المجموع ۱۶۳، المغنی شرح ملطالک البانی ۱۳۶۳ طبع المساق، الکافی ۸۲/۲ طبع اولیٰ۔

لئے کہ ایسی صورت میں لوٹنے میں مشقت ہے، پس اس پر یہ لازم نہیں، پھر اگر اسے ڈر ہو کہ واپسی کی صورت میں اگرچہ مسافت قریب ہو خطرات پیش آ سکتے ہیں تو وہ اپنا سفر جاری رکھے، اس لئے کہ اس حالت میں لوٹنے میں اس کو ضرر ہے (۱)۔

پھر اگر شوہر کی وفات کے بعد اس نے حج کا احرام باندھا ہو تو وطن میں قیام کرنا اس کے لئے لازم ہے، کیونکہ عدت احرام باندھنے سے پہلے لازم ہوئی (۲)۔

حنفیہ کی ایک رائے یہ ہے کہ عورت جب حج کے لئے نکلے اور اس کے شوہر کا انتقال ہو گیا تو وطن واپس آنا زیادہ بہتر ہے تاکہ اپنے گھر میں عدت گزارے، چونکہ کسی عدت والی عورت کے لئے مناسب نہیں ہے کہ حج کرنے جائے، محرم یا غیر محرم کے ساتھ سفر کرے، کیونکہ کچھ شوہروں کی وفات ہوئی جن کی بیویاں حج یا عمرہ کرنے جا رہی تھیں تو حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے انہیں قصر الجب سے واپس کیا، اس سے معلوم ہوا کہ عدت والی عورت کو سفر حج جاری رکھنے سے روکا جائے گا (۳)۔

مالکیہ کا قول یہ ہے کہ عورت نے جب حج یا عمرہ کا احرام باندھا، پھر اس پر اس طور سے عدت طاری ہوئی کہ اس کے شوہر کی وفات ہوئی تو حسب سابق سفر جاری رکھے گی، عدت گزارنے کے لئے اپنے گھر واپس نہیں آئے گی، کیونکہ عدت سے پہلے حج کا احرام باندھ چکی ہے، اور طلاق یا وفات کے بعد (جب عدت واجب ہو چکی ہے)

(۱) فتح القدیر ۲۹۸/۳ طبع المجموعہ البیرونی ۱۲۳/۴، المغنی ۵۶/۳ طبع الکافی، الشرح الکبیر مع المغنی لابن قدامہ ۱۸۳/۹، ۱۶۶، ۱۶۷ طبع المنار الکافی لابن قدامہ ۹۳۸۔

(۲) اسی طرح اگر عدت کے لئے جوعی و سائل سفر کی مخصوص مشکلات کی وجہ سے واپسی میں دشواری ہو تو سفر جاری رکھے گی۔

(۳) الموسوط للشرح ۳۶۶/۶ طبع المساق۔

حج یا عمرہ کا احرام باندھتی ہے تو بھی حج یا عمرہ کرے گی، اور عدت لازم ہونے کے بعد احرام باندھنے کی وجہ سے گنہگار ہوگی، کیونکہ احرام کی وجہ سے گھر سے نکلنا پڑے گا^(۱)۔

شافعیہ نے اس کا اعتبار نہیں کیا کہ سوگ منانے والی خرمہ عورت نے وہ ایام مسافت جن میں نماز قصر کی جاتی ہے، طے کی ہے یا نہیں، بلکہ وہ لوگ یہ کہتے ہیں کہ اگر وہ اپنے شہر یا گاؤں کی آبادی سے آگے بڑھ چکی ہے تب شوہر کی وفات ہوئی، تو اسے اختیار ہے کہ وطن واپس آجائے یا سفر حج مکمل کرے، اس لئے کہ وہ ایسے مقام پر ہے جہاں شوہر نے اسے سفر کی اجازت دی تھی، لہذا یہ صورت حال اس کے مشابہ ہوگی جب وہ وطن سے بہت دور جا چکی ہو^(۲)۔

۲۳- سفر حج کی طرح ہر سفر ہے، سوگ منانے والی عورت کے لئے کوئی سفر شروع کرنا جائز نہیں ہے جب کہ وہ سوگ منانے کی حالت میں ہو۔

امام ابو یوسف اور امام شافعی کا مسلک یہ ہے کہ اگر اس کے ساتھ کوئی خرم ہو تو عدت گزارنے سے پہلے وہ شوہر سے نکل سکتی ہے^(۳)۔

مختلف مذاہب کے فقہاء کی عبارتوں کا خلاصہ یہ ہے کہ جب شوہر نے بیوی کو سفر کی اجازت دی، پھر اسے طلاق دی یا شوہر کا انتقال ہو گیا، اور بیوی کو طلاق یا وفات کی خبر پہنچ گئی، تو اگر طلاق رضعی دی ہو تو حکم تبدل نہیں ہوگا، کیونکہ رشتہ ازدواج اب بھی برقرار ہے، حتیٰ کہ اگر شوہر اس کے ساتھ سفر میں ہو تو اس کے ساتھ سفر جاری رکھے گی، اور اگر شوہر اس کے ہوا نہ ہو اور اس نے طلاق بائن دی ہو اور عورت ابھی شوہر کے گھر سے قریب ہو تو اس کے ذمہ لازم ہے کہ واپس آکر اسی گھر میں عدت گزارے اور سوگ منائے، اور اگر اپنی منزل سے

زیادہ قریب ہے تو اسے اختیار ہے کہ جہاں جا رہی ہے چلی جائے یا وطن واپس آجائے، واپس آ جانا زیادہ بہتر ہے۔

لیکن مالکیہ واپس کو واجب قرار دیتے ہیں خواہ وہ منیٰ تک پہنچ گئی ہو، جب تک کہ اس نے وہاں چھ مہینے قیام نہ کر لیا ہو، والا یہ کہ وہ سفر حج میں ہو اور احرام باندھ لیا ہو تو وہ حج مکمل کرے گی^(۱)۔

سوگ منانے والی عورت کا اعتکاف:

۲۴- جو عورت اعتکاف میں ہو اگر اس کے شوہر کی وفات ہوگئی تو خفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک عدت گزارنے کے لئے اس کا اعتکاف سے نکلنا ضروری ہے، کیونکہ عدت گزارنے کے لئے اس کا نکلنا ایک ضرورت ہے جیسا کہ مختلف جمعہ اور دوسرے مذاہب، مثلاً وہ بے دخل شخص کو نکالنا، آگ بجھانا، ایسی کو ایسی دینا جو اس پر متعین ہے، کو ہوا کرنے کے لئے یا قتل کی وجہ سے جس کی وجہ سے اس کی جان، مال یا دہل خانہ کا خطرہ ہو، اعتکاف سے نکلنا ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ اعتکاف والی عورت جب ان ضرورتوں کے لئے نکلے تو کیا اس کا اعتکاف باطل ہو جائے گا؟ کیا اس پر قسم کا کفارہ لازم ہو گا یا اس پر کوئی کفارہ نہیں ہے؟

خفیہ، حنابلہ کا مسلک اور شافعیہ کا اصح ترین قول یہ ہے کہ اس کا اعتکاف باطل نہیں ہوگا، لہذا اپنی عدت گزار کر پھر مسجد واپس آئے گی، اور جتنا اعتکاف کر چکی تھی اس پر پناہ کرتے ہوئے اعتکاف مکمل کرے گی۔

شافعیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ اس کا اعتکاف باطل ہو جائے گا، اس کی تخریج ابن سیرتج نے کی ہے، بغوی نے لکھا ہے کہ جب اس کے

(۱) فتح القدیر ۳/۲۹۸-۲۹۹، الدرر النوری ۲/۸۵، المواق ۳/۱۶۳، الخرجی ۳/۱۵۷-۱۵۸، المغنی ۱۸/۶۹، طبع مول، شرح الروض ۳/۴۰۳، العمل ۳/۶۵

(۱) الشرح الکبیر للرد المحتار مع حاشیہ الدرر النوری ۳/۸۶۲

(۲) نہایت المحتاج ۲/۱۳۳

(۳) فتح القدیر ۳/۲۹۹

اگر دو عورت غیر مکلف (مابعد یا مجنونہ) ہے تو اس کے ولی کی ذمہ داری ہے کہ اس سے احدا کی پابندی کرائے ورنہ گنہگار ہوگا۔
احدا کی پابندی نہ کرنے والی عورت کے لئے شریعت میں کوئی متعین سزا بیان نہیں کی گئی ہے، بس اتنا کہا گیا ہے کہ اس نے گناہ کیا^(۱)۔

لیکن یہ بات معلوم ہے کہ امام کو اختیار ہے کہ ترک احدا کرنے والی مکلفہ عورت کو مناسب تعزیری سزا دے۔

۲۶- طلاق دینے والے شوہر نے یا مرنے سے پہلے متوفی شوہر نے اگر عورت کو احدا دینے کا حکم دیا ہو تو بھی وہ احدا ترک نہیں کرے گی، کیونکہ یہ شریعت کا حق ہے، بندہ اسے ساقط نہیں کر سکتا، کیونکہ احدا میں عورت کو جن چیزوں سے منع کیا گیا ہے وہ سب چیزیں عورت کی طرف رغبت پیدا کرتی ہیں اور اس کے لئے عدت میں نکاح ناجائز ہے، لہذا وہ جن چیزوں سے اجتناب کرے گی تاکہ حرام میں مبتلا ہونے کا ذریعہ نہ بن جائیں۔



ذمہ عدت کے لئے اعتکاف سے قطعاً لازم ہو گیا پھر بھی وہ اعتکاف کرتی رہی تو وہ گنہگار رہتی اور اس کا اعتکاف ہو گیا، یہ بات داری نے کہی ہے^(۱)۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اعتکاف والی عورت کو اگر طلاق یا وفات کی عدت پیش آئی تو بھی وہ اپنا اعتکاف جاری رکھے گی، رہیہ اور ابن اہمذ رکاب بھی یہی قول ہے، اس کے برخلاف اگر عدت پر اعتکاف طاری ہوا ہو (یعنی عدت لازم ہونے کے بعد اس نے اعتکاف شروع کیا ہو) تو اعتکاف کے لئے گھر سے نہ نکلے گی بلکہ عدت مکمل ہونے تک گھر میں رہے گی^(۲)۔
(دیکھئے: ”اعتکاف“ کی اصطلاح)۔

احدا کی پابندی نہ کرنے والی عورت کی سزا:
۲۵- ائمہ مذاہب اربعہ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ جس مکلف خاتون نے پوری یا کچھ عدت سوگ منانے کے فریضہ کو چھوڑ دیا، اگر ایسا لاپٹی اور جہالت میں کیا تو کوئی حرج نہیں، اور اگر ایسا جان بوجہ کر کیا تو گنہگار ہوگی جب کہ وہ اس کی حرمت کو جانتی تھی، جیسا کہ شافعیہ میں سے ابن مقری نے کہا ہے، لیکن وہ احدا کا اعادہ نہیں کرے گی، کیونکہ اس کا وقت گزر چکا، اور کوئی بھی کام بے محل اور بے وقت کرنا جائز نہیں، اس کی عدت گناہ کے ساتھ گزر گئی، جس طرح اگر اس نے بلاعذر وہ مکان چھوڑ دیا جس میں اس کا رہنا ضروری تھا تو وہ گنہگار رہتی ہے اور اس کی عدت گزر جاتی ہے (نفرد نمبر ۲۳)۔

(۱) تبیین الحقائق شرح المغیرہ، طبع ۱۳۵۱ھ، ص ۳۱۳، البحر الرائق ۳۲۶/۲، المطبوعہ المصلیہ، المکتبۃ المدنیہ، ۱۴۱۲ھ، المجموع ۳۲۵/۶، ص ۳۲۶، المغنی لابن قدامہ ۳۰۷۔
(۲) الشرح الکبیر مع حاشیہ الدرر، ۳۸۶/۲، ص ۸۶۲۔

(۱) الخواجہ ابن حجر ۳۲/۲، طبع دار المعرفہ، نہایت المحتاج ۱۳۳/۷، المغنی لابن قدامہ ۳۰۷/۱۶۶، اور اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۲، ۶۱۷، المغنی لابن قدامہ ۳۸۱/۱۰، طبع المصیر۔

متعلقہ الفاظ:

۲- حیا زوۃ: حیا زوۃ کا معنی ہے شیئ پر ہاتھ رکھ لینا اور اس پر قبضہ کر لینا^(۱)۔ اور کبھی دو متحرک چیزیں ہوتی ہیں، اور کبھی نہیں ہوتی، پس حیا زوۃ احراز سے عام ہے۔

۳- سبیلۂ عیال: سبیلۂ عیال کا معنی ہے اگرچہ یہ حکمی ہو^(۲) کسی شیئ کو اس کے محفوظ مقام سے نکال لینا اور اس پر اپنے قبضہ کا ہاتھ رکھ دینا پس یہ مطلق احراز سے مختلف اور اس سے خاص ہے۔

اجمالی حکم:

۴- جمہور فقہاء کے نزدیک مال ملوک کی چوری میں ہاتھ کانٹنے کی سزا جاری کرنے میں احراز ایک شرط ہے^(۳)۔

بحث کے مقامات:

۵- احراز پر سرتہ (چوری) کے ذیل میں اس کی شرطوں پر گفتگو کرتے ہوئے بحث کی جاتی ہے، اسی طرح جن حقوق میں ضمان ہوتا ہے مثلاً ویدیعہ وغیرہ، ان کے ذیل میں بھی احراز پر بحث کی جاتی ہے^(۴)۔

احراز

تعریف:

۱- لغت میں احراز کا معنی ہے چیز کی حفاظت کرنا اور اسے لینے سے محفوظ کر دینا^(۱)۔

فقہاء کا استعمال مذکور لغوی معنی سے خارج نہیں ہے^(۲)، چنانچہ نسبی نے احراز کی تعریف کی ہے: چیز کو حرز میں یعنی محفوظ جگہ میں کر دینا۔ احراز یا تو اس طرح ہوتا ہے کہ چیز کو محفوظ جگہ میں کر دیا جائے یعنی ایسی جگہ رکھا جائے جو احراز کے لئے بنائی گئی ہے اور اجازت کے بغیر اس میں داخل ہونا ممنوع ہے، مثلاً مکانات، دکانیں، خیمے، خزانے اور صندوقیں، یا احراز کسی آدمی کے ذریعہ ہوگا جو اس چیز کی دیکھ بھال اور حفاظت کرے۔

کون جگہ حرز ہے اور کون حرز نہیں ہے؟ اس کا فیصلہ عرف سے ہوگا، اس لئے کہ شریعت اور لغت نے اس کی کوئی تحدید نہیں کی ہے، مختلف احوال، احوال اور اوقات کے اعتبار سے حرز مختلف ہوتا ہے، غزالی نے اس کی حد بندی اس طرح کی ہے کہ جس جگہ رکھنے سے انسان مال کو ضائع کرنے والا شمار نہیں کیا جاتا^(۳)۔

(۱) المشرع المصیر ۳۱۹ طبع دار المعارف۔

(۲) اقلیو بی ۲۶۳ طبع مکتبۃ المدینہ۔

(۳) البدائع ۲۲۳ اور اس کے بعد کے صفحات، مطبوعہ دار المعارف، المشرع المصیر ۳۱۹ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع دار المعارف، شرح منہاج الطالبین مع اقلیو بی وغیرہ ۱۹۰ طبع مکتبۃ المدینہ، المغنی ۲۲۹/۱ طبع اول۔
(۴) البدائع ۲۸۸ اور اس کے بعد کے صفحات، الخرشنی ۱۰۸/۱ طبع دار المعارف، المصیر ۱۰۹ طبع مکتبۃ المدینہ، المغنی ۲۸۰/۲۔

(۱) القاسوس الجید، جامع الفوائد، ابن الاثیر ۱/۳۶۶۔

(۲) ابن عابدین ۳۱۳ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع بیروت، مطبوعہ المطبعة العامة، الصاوی علی المشرع المصیر ۳۷۷ طبع دار المعارف۔

(۳) ابن عابدین ۳۱۳ اور اس کے بعد کے صفحات، مغنی المحتاج ۳۱۳ طبع مکتبۃ المدینہ۔

إحراق ۱-۴

إحراق کا شرعی حکم:

۳- إحراق (جلا نا) کا جو مقصد ہوتا ہے اس کے اعتبار سے إحراق کے احکام مختلف ہوتے ہیں، إحراق کو پانچ قسم کے احکام پیش آتے ہیں:

پاک کرنے کے اعتبار سے إحراق کا اثر:

۴- مالکیہ کا معتقد قول، امام محمد بن الحسن کا مسلک جس پر فقہ حنفی میں فتویٰ ہے، اور حنابلہ کا غیر ظاہر قول یہ ہے کہ إحراق (جانے) سے اگر مایا پاک چیز تبدیل ہو جائے، اس طور پر کہ اس کی صفات تبدیل ہو جائیں یا اس کی حقیقت بدل کر وہ کوئی اور چیز بن جائے، مثلاً مردار کو جلا دیا گیا، جل کر وہ راکھ یا دھواں ہو گیا، تو جانے کے بعد جو چیز رہے گی وہ پاک ہوگی، اس صورت میں تو بدرجہ اولیٰ پاک ہو جائے گی جب وہ چیز اصلاً پاک رہی ہو اور مایا کی لگنے سے مایا پاک ہوتی ہو، مثلاً مایا پاک کپڑا۔

ان حضرات کی دلیل اسے شراب پر قیاس کرنا ہے کہ شراب جب سرکہ بن جائے تو پاک ہو جاتی ہے، اور کچی کھال کو جب دباغت دے دی جائے تو وہ پاک ہو جاتی ہے۔

فقہ ابی حنیفہ اور امام ابو یوسف کا مسلک، مالکیہ کا غیر معتقد قول اور حنابلہ کا ظاہر مذہب یہ ہے کہ جانے کے بعد جو چیز رہ جاتی ہے وہ دوسری چیز نہیں ہو جاتی، لہذا وہ جانے کے بعد بھی پہلے کی طرح مایا پاک ہی رہے گی، چاہے وہ چیز سر یا پنچس ہو یا اصلاً پاک ہو لیکن مایا کی لگنے سے مایا پاک ہوئی ہو، کیونکہ اس کے ساتھ مایا کی برقرار ہے، اس لئے کہ جانے کے بعد جو چیز رہ گئی ہے وہ بھی اسی مایا پاک چیز کا حصہ ہے۔

بعض مالکیہ نے یہ تفصیل کی ہے کہ اگر آگ مایا کی کوزہ دست

إحراق

تعریف:

۱- إحراق لغت میں "احرق" کا مصدر ہے (جس کا معنی جلا نا ہے)۔

جہاں تک اس کے فقہی استعمال کا مسئلہ ہے تو بعض فقہاء کی عبارتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ إحراق آگ کا کسی شے کو کلیہً ختم کر دینا یا اس کے باقی رہتے ہوئے اس میں اثر انداز ہونا ہے، آخری قسم کی مثالوں میں سے "کئی" (داغنا) اور "شئی" (بھونکا) ہے^(۱)۔

متعلقہ الفاظ:

۲- بہت سے اصطلاحی الفاظ سے إحراق کا رشتہ ہے، جن میں سے چند اہم الفاظ یہ ہیں:

الف- اتلاف: اتلاف کے معنی فنا کر دینا ہے، یہ إحراق سے عام ہے۔

ب- تسخین: تسخین کا معنی ہے کسی چیز کو گرمی پہنچانا، یہ إحراق سے مختلف چیز ہے۔

ج- غلی (ابالنا): یہ تسخین کا آخری درجہ ہے، جس مادہ کو ابالنا مقصود ہو اس کے اعتبار سے "غلی" میں فرق ہوتا رہتا ہے، غلی بھی إحراق سے مختلف چیز ہے۔

(۱) لسان العرب: مادہ (حرق)، المدون: ۳/۵۳۳

إحراق ۵-۶

نوجوان تھا، کتے مسجد میں آتے جاتے تھے اور پیشاب کرتے تھے، اس کی وجہ سے لوگ پانی وغیرہ چھڑکتے بھی نہیں تھے۔
حنفیہ کا یہ بھی مسلک ہے کہ اس زمین پر تیمم کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ تیمم کے لئے مٹی کے پاک ہونے کی شرط قرآن پاک سے ثابت ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا" (۱)
(تو قصد کرو پاک مٹی کا)۔

اور خشک ہونے سے زمین کا پاک ہونا دلیل ظنی (خبر واحد) سے ثابت ہے، لہذا اس سے ہوتی طہارت حاصل نہ ہوگی جو آیت کے مطابق تیمم کے لئے مطلوب ہے۔
مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور امام ماز کے نزدیک زمین خشک ہونے سے پاک نہیں ہوتی، نہ اس جگہ نماز پڑھنا جائز ہے، نہ وہاں پر تیمم کرنا درست ہے، کیونکہ وہ جگہ ما پاک ہوئی تھی اور ما پاک کی دور کرنے والی کوئی چیز پانی نہیں مٹی (۲)۔

معدنیات پر ما پاک چیز سے پاش کرنا:

۶- اس بات پر اجماع ہے کہ اگر ما پاک چیز لوہے کو پانی مٹی پھرا سے تین بار دھو لیا تو لوہے کا پری حصہ پاک ہو جائے گا، اس کے بعد اگر اس لوہے کا استعمال کسی چیز میں کیا گیا تو وہ چیز ما پاک نہیں ہوگی۔
امام محمد کے علاوہ دوسرے ائمہ حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر اس لوہے کو تین بار پاک چیز پانی مٹی تو وہ مطلقاً پاک ہو جاتا ہے، اس لوہے کو لئے کر نماز پڑھنا درست ہے، شافعیہ کا بھی ایک قول یہی ہے۔
امام محمد بن الحسن کے نزدیک وہ لوہا کبھی پاک نہیں ہوگا۔

طریقہ پر کھالے تب تو اس کی راکھ پاک ہے ورنہ پاک ہے (۱)۔
ما پاک چیز کے جانے کے بعد جو چیز باقی بچتی ہے اسے ما پاک کہنے والے فقہاء بھی اس کی تھوڑی مقدار کو ضرورت کی وجہ سے معاف قرار دیتے ہیں، اور اس وجہ سے بھی کہ مشقت کی وجہ سے احکام میں آسانی پیدا ہوتی ہے۔

دھوپ اور آگ سے زمین کی پاک کی:

۵- اگر زمین پر ما پاک کی مٹی اور وہ دھوپ یا آگ سے خشک ہوئی، اور نجاست کا اثر تیمم ہو گیا یعنی زمین سے نجاست کا رنگ اور باقی نہ رہے تو حنفیہ کے نزدیک اس جگہ نماز ادا کرنا جائز ہے، حنفیہ کا استدلال رسول اکرم ﷺ کے ارشاد سے ہے: "ذَكَاةُ الْأَرْضِ يَسْهَى" (۲)
(زمین کی پاک کی اس کا خشک ہونا ہے)۔

اسی طرح حضرت ابن عمرؓ کی اس روایت سے بھی حنفیہ استدلال کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا: "كَانَتْ أَمِيَّةٌ فِي الْمَسْجِدِ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَكَانَتْ فَتَى شَابًا عَزَبًا وَكَانَتْ الْكِلَابُ تَهْوِلُ وَتَقْبِلُ وَتَلْبِسُ فِي الْمَسْجِدِ وَلَمْ يَكُونُوا يَرِشُونَ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ" (۳) (میں رسول اللہ ﷺ کے عہد میں مسجد میں رات گزارتا تھا، اس وقت میں غیر شادی شدہ

(۱) فتح القدیر ۱۳۹۱ھ، حلیہ القدوسی ۵۷۵-۵۸۰ھ، المغنی ۶۰۱ھ، البدیع ۸۵۸ھ، نہایۃ الحاج ۲۳۰، روایت طحاہیں ۲۹۸-۳۰۰ھ، ابن ماجہ ۳۳۲۔

(۲) حدیث: "ذَكَاةُ الْأَرْضِ يَسْهَى" کے بارے میں صفوی لکھتے ہیں کہ یہ حدیث مرفوعاً صحیح نہیں ہے، ابن ابی شیبہ نے اسے محمد بن علی بن الحسن اور ابن ابی نعیم اور ابوقلاب کے قول کی حیثیت سے ذکر کیا ہے اور عبد الرزاق نے ابوقلاب کے قول کے طور پر ابن القلاب میں ذکر کیا ہے "بجوف الأرض طهورها" (انفا ص ۲۳۰)۔

(۳) حدیث ابن عمرؓ کی روایت بخاری اور ابوداؤد نے کی ہے (معجم ابوداؤد ۱۳۶ طبع الہند)۔

(۱) سورۃ نساء ۴۳ سورۃ مائدہ ۶۔

(۲) فتح القدیر ۱۳۸-۱۳۹ھ، روایت طحاہیں ۲۹۸، ابن ماجہ ۳۱۱، المغنی مع المشرح الکبیر ۳۹۷، لوطاب ۱۵۸-۱۵۹۔

اجزاء ۷-۸

الناس؟ قال: لا، هو حرام“ (۱) (بیشک اللہ تعالیٰ نے شراب، مردار، خنزیر اور بتوں کی فروخت کو حرام قرار دیا، عرض کیا گیا: اے اللہ کے رسول! مردار کی چربی کے بارے میں آپ کا کیا حکم ہے؟ اے تو کشتیوں پر ملا جاتا ہے، کھالوں پر لٹکایا جاتا ہے، اور لوگ اس سے چٹاٹ جاتے ہیں؟ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: نہیں، ایسا کرنا حرام ہے۔)

اس سے ملتا جلتا مالکیہ کا قول ہے، مالکیہ کہتے ہیں کہ مایا پاک روغن سے نفع نہیں اٹھایا جائے گا، ہاں مردار کی چربی سے گاڑی کے پیوں وغیرہ پر روغن ملا جاسکتا ہے اور وہ بھی مسجد کے باہر، مسجد کے اندر نہیں۔

شافعیہ کے نزدیک مسجد کے علاوہ اور جگہوں پر کراہت کے ساتھ مایا پاک روغن کا چٹاٹ جالایا جاسکتا ہے (۲)۔

جس روغن میں مایا پاک چیز مل گئی ہو اس سے چٹاٹ جلانا:

۸- جو روغن اصلاً پاک ہو اور مایا پاک چیز مل جانے کی وجہ سے مایا پاک ہو یا ہو اس کے بارے میں فقہاء کی آراء مختلف ہیں:

حنفی، مالکیہ کا مسلک، شافعیہ کا قول مشہور اور حنابلہ کی ایک

(۱) حدیث ”الزواہد شحوم الميتة...“ کی روایت مسلم نے بھی کی ہے اس حدیث کے لسانی حصہ یہ ہے: ”مِمَّنْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ - هَذَا ذَاكَ: قَاتِلِ اللَّهَ الْيَهُودَ إِنَّ اللَّهَ لَمَّا حَرَّمَ شَحُومَهَا جَعَلَهَا نَجِسًا ثُمَّ بَاعَهَا فَأَكَلُوا مِنْهَا“ (پھر رسول اللہ ﷺ نے اس موقع پر فرمایا: اللہ تعالیٰ یہود کو قتل کرے جب اللہ تعالیٰ نے ان پر مردار کی چربی کو حرام قرار دے دیا تو وہ اس کو کھلا کفر و کفر و کفر کرنے لگے اور اس کی قیمت استعمال کرنے لگے) بعض روایات میں ہے: ”بِإِذْنِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ حَرَّمَ... الْخَنزِيرَ“ (فتح الباری ۳/۳۳ طبع السیاق)۔

(۲) المنی ۵/۳۳، حاشیہ من ماجہ ۱/۲۳۰-۲۳۱، ۳۳۳/۵، ۴۳/۵، حاشیہ الدرر ۱/۶۰-۶۱، حاشیہ المحتاج ۱/۲۳۳، حاشیہ التعلیق ۲/۴۳-۴۴۔

یہ سب تفصیل اس کو ملے کر نماز پڑھنے کے بارے میں ہے، لیکن اگر اسے تین بار دھویا گیا، پھر اس سے تربوز جیسی کوئی چیز کافی یا دو دو با تھوڑے پانی میں گر پڑا تو تربوز اور پانی مایا پاک نہیں ہوگا، لہذا اس بات پر اجماع ہے کہ دھونے سے اس لوہے کا اوپری حصہ پاک ہو جائے گا۔

اس مسئلہ میں شافعیہ کا ایک دوسرا قول جسے شافعی نے اختیار کیا، یہ ہے کہ مایا کی پلائے ہوئے لوہے کو پاک کرنے کے لئے اس کے اوپری حصہ کو پاک کرنا کافی ہے، کیونکہ طہارت کا تعلق اشیاء کے ظاہر سے ہے، اندرونی حصہ سے نہیں ہے۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر گرم کئے ہوئے لوہے یا تانبے وغیرہ کو مایا پاک چیز پلائی گئی تو اس سے وہ مایا پاک نہیں ہوتے بلکہ حسب سابق پاک رہتے ہیں، کیونکہ مایا کی ان میں سرایت نہیں کر پاتی، حرارت نجاست کو دفع کر دیتی ہے (۱)۔

مایا کی اور مایا پاک چیز سے چٹاٹ جلانا:

مایا پاک روغن سے چٹاٹ جلانا:

۷- حنابلہ کا مسلک اور حنفیہ کی ظاہر روایت یہ ہے کہ مردار کی چربی سے چٹاٹ جالانا جائز نہیں، اس کی علت ان حضرات نے یہ بیان کی ہے کہ مردار کی چربی تین نجاست اور اس کا جز ہے، اس قول کی تائید صحیح بخاری میں مروی حضرت جابر کی اس روایت سے ہوتی ہے کہ فتح مکہ کے سال حضرت جابر نے رسول اکرم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا: ”إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ بَيْعَ الْخَمْرِ وَالْمَيْتَةِ وَالْخَنزِيرِ وَالْأَصْنَامِ فَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ شَحُومَ الْمَيْتَةِ، فَإِنَّهُ يَطْلَى بِهَا السُّفْنُ، وَيَذْهَبُ بِهَا الْجُلُودُ، وَيَسْتَصْبَحُ بِهَا

(۱) روضة الطالبین ۱/۳۴۰، من ماجہ ۱/۲۳۳، حاشیہ الدرر ۱/۶۰۔

روایت جسے شرقی نے اختیار کیا ہے، یہ ہے کہ ایسے روغن سے مسجد کے علاوہ دوسری جگہوں میں چراغ جالنا جائز ہے، اگر چراغ مسجد کے باہر جالایا جائے اور روشنی مسجد میں پہنچے تو جائز ہے، کیونکہ ضرر کے بغیر اس سے نفع اٹھانا ممکن ہو گیا، لہذا پاک روغن کی طرح اس سے روشنی حاصل کرنا درست ہوگا، یہ بات حضرت ابن عمرؓ سے بھی مروی ہے۔

حنابلہ کی دوسری روایت جسے ابن المنذر نے اختیار کیا ہے، یہ ہے کہ پاک روغن سے چراغ جالنا کسی بھی جگہ جائز نہیں ہے، اس لئے کہ حدیث ہے: "ان النبی ﷺ سئل عن ضحوم الميتة تطلى بها السفن، ويدخن بها الجلود، ويستصبح بها الناس؟ فقال: لا، هو حرام" (نبی ﷺ سے مروی ہے کہ نبی کے بارے میں پوچھا گیا جس سے کشتیوں پر لپ لکایا جاتا ہے اور چمڑے پر روغن چھلایا جاتا ہے اور لوگ اس سے چراغ جالتے ہیں تو فرمایا: نہیں، وہ حرام ہے) یہ روایت بخاری اور مسلم دونوں میں ہے (۱)۔ ان حضرات نے اس روغن میں جو نجس امین ہے اور اس روغن میں جو اصلاً پاک ہے، پاک چیز ملنے سے پاک ہو جائے، کوئی فرق نہیں کیا ہے (۲)۔

جلانی گئی نجاست کا دھواں اور بھاپ:

۹- حنفیہ کا قول صحیح، مالکیہ کا قول معتد جو ابن رشد کا اختیار ہے،

(۱) حدیث: "الضحوم الميتة..." کی روایت بخاری اور مسلم نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے: "انه سمع رسول الله ﷺ يقول وهو بينكة عام الفصح: ان الله ورسوله حرم بيع اللحم والميتة والخنزير والأصنام، فقبل: يا رسول الله لو أليت ضحوم الميتة فإنه يطلى بها السفن ويدخن بها الجلود ويستصبح بها الناس، فقال: لا، هو حرام" (فتح الباری ص ۳۲۳ طبع المکتبۃ المدینہ، تحقیق محمد نور عبد الباقی ص ۱۴۰ طبع مکتبۃ المدینہ ص ۱۳۷)۔

(۲) المغنی مع المشرح للکبیر ص ۱۵۔

متاثرین ثانیہ میں سے بعض کا قول اور حنابلہ کا غیر ظاہر مذہب یہ ہے کہ یہ دھواں اور بھاپ مطلقاً پاک ہے۔

حنفیہ کا مقابل صحیح قول جو ظاہر مذہب حنبلی ہے اور جسے مالکیہ میں سے نجی، تونس، مازری، ابو الحسن اور ابن عرقم نے اختیار کیا ہے اور بعض لوگوں نے اسے قول مشہور قرار دیا ہے، یہ ہے کہ نجس ایندھن سے جو دھواں اٹھے وہ پاک نہیں، اور نجس پانی سے جو بھاپ اٹھے اگر اس کی وجہ سے کسی پکنے جسم پر نجی جمع ہو پھر وہ ٹپکے تو وہ نجس ہے، اور نجاست کی بھاپ اگر کپڑے پر لگے تو وہ کپڑا پاک ہے۔

بعض ثانیہ کا مسلک یہ ہے کہ نجاست کا دھواں پاک ہے لیکن اس کی تھوڑی مقدار معاف ہے، اور نجاست کی بھاپ جب آگ کے ذریعہ اوپر تپے ہوئے نجس ہے، اس لئے کہ نجاست کے اجزاء کو آگ اپنی قوت سے ملچھو کر دیتی ہے، لہذا اس کی تھوڑی مقدار معاف ہے۔

انسان یا جانور کے فضلاء سے کھانا پکایا گیا یا اسے بھاپ کے نیچے جالایا گیا جس سے وہ نوشادر ہو گیا تو اگر کھانے کو نجاست کا دھواں بہت زیادہ نہ لگا ہو تو کھانا پاک ہے ورنہ پاک ہے، اسی طرح نوشادر پاک ہے اگر اس کا بھاپ پاک ہو ورنہ پاک ہے، مشہور بہاب جو کوبہ کے دھویں سے بنایا جاتا ہے یا پاک روغن سے بنایا جاتا ہے جب اس سے کوئی نجس جالایا جائے تو راکھ کی طرح پاک ہے، اور اس کی تھوڑی مقدار معاف ہے، کیونکہ مشقت سے احکام میں آسانی پیدا ہوتی ہے (۱)۔

راکھ سے تیمم:

۱۰- ہر دو چیز جس کو اس طرح جالایا گیا کہ وہ راکھ ہو گئی اس سے

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ص ۷۷ حاشیہ ابن طاہرین ص ۳۲۵، حاشیہ الدسوقی ص ۵۸، مثنیٰ المحتاج ص ۸۱، نہایۃ المحتاج ذی شرح اسمعاج مع حاشیہ اشیر المصنفی ص ۲۲۹-۲۳۰، ۲۳۲/۲، رد المحتار لکھنؤ ص ۶۱/۲۔

جلی ہوئی میت کو غسل دینا:

۱۲- نختہاء کا مسلک یہ ہے کہ جلے ہوئے مرد کو اگر غسل دینا ممکن ہو تو دوسرے مردوں کی طرح اسے بھی غسل دیا جائے گا، اس لئے کہ غسل نہ دیا جانا معرکہ جنگ میں قتل ہونے والے شہید کی خصوصیت ہے اگرچہ وہ میدان جنگ میں اپنے کسی قتل کی وجہ سے جل گیا ہو، جو شخص معرکہ کے باہر جام ہو وہ اثرات کے اعتبار سے شہید ہے، اس پر معرکہ جنگ کے شہداء کے احکام جاری نہ ہوں گے (۱)۔

اگر یہ شرط ہو کہ غسل دینے سے نعش نکلے نکلے ہو جائے گی تو اس پر پانی بیا دیا جائے گا، نعش کو چھو نہیں جائے گا، اور اگر صرف پانی بہانے سے بھی نعش کے نکلے ہوئے کا خطرہ ہو تو اس پر پانی نہیں ڈالا جائے گا، اگر ممکن ہو تو اس زندہ شخص کی طرح تیمم کرا دیا جائے جسے پانی سے تکلیف پہنچتی ہو، اگر جلی ہوئی نعش کے بعض حصہ کو غسل دینا ممکن ہے اور بعض حصہ کو غسل دینا دشوار ہے تو جتنے حصہ کو غسل دینا ممکن ہوا اسے غسل دیا جائے اور باقی کو تیمم کرا دیا جائے گا زندہ شخص کی طرح (۲)۔

جو شخص جل کر راکھ ہو گیا ہو اس کی نماز جنازہ:

۱۳- مالکیہ میں سے ابن حبیب اور حنابلہ اور بعض متأثرین شافعیہ اس طرف گئے ہیں کہ جو نعش جل کر خاکستر ہوئی ہو اس کو غسل دینا اور تیمم کرنا اگرچہ ممکن ہے لیکن اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی، کیونکہ نماز جنازہ نہ پڑھنے کی کوئی وجہ نہیں ہے، جو چیز آسان اور قائل عمل ہو وہ اس چیز کی وجہ سے ساقط نہیں ہوگی جسے کرنا مشکل اور

بالاجماع تیمم جائز نہیں ہے، اور جس چیز کو اتنا جلا یا گیا کہ ابھی وورا کھ نہیں ہوئی اس کے بارے میں حنفیہ کا مسلک اور شافعیہ کا اصح قول یہ ہے کہ اس سے تیمم کرنا جائز ہے، کیونکہ جام نے کی وجہ سے وہ چیز اپنی اصل سے باہر نہیں ہوئی۔

مالکیہ کا مسلک، حنابلہ کا معتد قول اور شافعیہ کا ایک قول یہ ہے کہ جو چیز جلا دی گئی اس سے تیمم جائز نہیں، کیونکہ جام نے کی وجہ سے وہ چیز ”صعید“ (پاک مٹی) ہونے سے خارج ہوئی۔

کس سے تیمم صحیح ہے اور کس سے صحیح نہیں، اس کی تفصیل ”تیمم“ کی اصطلاح میں دیکھی جائے (۱)۔

جلنے کی وجہ سے کھال کے نیچے جمع ہونے والا پانی (آبلہ):

۱۱- کھال کے نیچے آبلہ میں جو پانی ہے، نہ وہ پاک ہے، نہ اس کی وجہ سے فسوٹوٹا ہے، لیکن جب آبلہ سے پانی باہر آگیا تو اس کے پاک ہونے پر اجماع ہے لیکن اس کی تھوڑی مقدار معاف ہے، قلیل اور کثیر کے بارے میں ہر مذہب کا الگ ضابطہ ہے۔

آبلہ کا پانی نکلنے سے فسوٹوٹا حنفیہ کا مسلک ہے بشرطیکہ وہ اپنی جگہ سے بہہ پڑے، اور حنابلہ اس وقت ناقض فسوٹوٹا ہے جب زیادہ مقدار میں آبلہ کا پانی نکلا ہو، مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک آبلہ سے پانی نکلنا ناقض فسوٹوٹا نہیں ہے جیسا کہ ان کے اس عمل سے مستفاد ہوتا ہے کہ انہوں نے اس کا ذکر ناقض فسوٹوٹا میں نہیں کیا ہے (۲)۔

= المغنی لابن قدامہ ۱/۶۹۔

(۱) ابن عابدین ۱/۳۳۱، حاشیہ الدسوقی ۱/۱۵۶، نہایۃ المحتاج ۱/۳۶۱، ۳۷۳، ۳۷۵، المغنی لابن قدامہ ۱/۳۳۹-۳۵۰، مغنی المحتاج ۱/۹۶، روضۃ المائیں ۱/۱۰۹۔

(۲) المحیطاوی علی مرقاۃ الاحلال ۱/۳۸، الدسوقی ۱/۵۶، ۵۷، ۵۸، نہایۃ المحتاج ۱/۳۷۳، روضۃ المائیں ۱/۱۰۸، حاشیہ الدسوقی ۱/۳۱۰، المغنی لابن قدامہ ۲/۳۰۷۔

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۲/۳۳۹، الفتاویٰ الہندیہ ۱/۱۶۷-۱۶۸، فتح القدیر ۲/۴۷۳، مبدیۃ المحتاج ۱/۳۳۳، المغنی ۲/۳۰۱، حاشیہ الدسوقی ۱/۳۰۷۔
(۲) المروط للسرحدی ۲/۵۲، مبدیۃ المحتاج ۱/۳۴۰، نہایۃ المحتاج ۱/۳۷۳، مغنی المحتاج ۱/۳۵۸، روضۃ المائیں ۲/۱۰۸، حاشیہ الدسوقی ۱/۳۱۰، المغنی لابن قدامہ ۲/۳۰۷۔

اس کی تفصیل "جنایات" میں ملے گی (۱)۔

جلانے کے ذریعہ قصاص:

۱۶- شافعیہ کا مذہب، مالکیہ کا مشہور قول اور حنابلہ کی ایک روایت ہے کہ قاتل اسی چیز سے قتل کیا جائے گا جس سے اس نے قتل کیا تھا، خود وہ آگ ہی ہو، اور آگ کے ذریعہ قصاص لینا اس حدیث سے مستثنیٰ ہوگا جس میں آگ کے ذریعہ سزا دینے سے روکا گیا ہے، اس بارے میں ان حضرات نے درج ذیل آیات اور احادیث سے استدلال کیا ہے: "وَابْنِ غَالِبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا غَوَّيْتُمْ بِهِ" (۲) (اور اگر تم لوگ بدلہ لینا چاہو تو انہیں اتنا ہی دکھ پہنچاؤ جتنا وہ انہوں نے تمہیں پہنچایا ہے)۔ "فَمَنْ اغْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ فَلَاغْدِيُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اغْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ" (۳) (تو جو کوئی تم پر زیادتی کرے تم بھی اس پر زیادتی کر دہی اس نے تم پر زیادتی کی ہے)۔ پہلی اور ہزار نے حضرت برائہ سے روایت کی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "مَنْ حَرَقَ حَرْقًا" (۴) (جس نے جلا یا، تم بھی اس کو جلاؤ گے)۔ حنفیہ کا مسلک، مالکیہ کا غیر مشہور قول اور حنابلہ کا معتد قول یہ ہے کہ قصاص کو اسی کے ذریعہ لیا جائے گا خواہ قاتل نے کسی بھی چیز سے قتل کیا ہو، اگر مقتول کے درمیان آگ میں ڈال کر قصاص لیا تو انہیں تعزیر کی جائے گی، ان حضرات کا استدلال نعمان بن بشیرؓ کی اس

ما قابل عمل ہے، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا یہ ارشاد صحیح طور پر ثابت ہے: "وَإِذَا أَمَرْتُمْ بِالْمَعْرِفَةِ فَمَنْ غَوَّيْتُمْ بِهِ" (۱) (جب میں تمہیں کسی چیز کا حکم دوں تو اس سے استطاعت بھر کر دو)، نیز اس لئے کہ نماز جنازہ کا مقصد میت کے لئے دعا اور سفارش کرنا ہے۔

حنفیہ اور جمہور شافعیہ و مالکیہ کے نزدیک اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی، کیونکہ بعض حضرات کے نزدیک نماز جنازہ درست ہونے کے لئے پہلے میت کو غسل دینا شرط ہے، اور بعض کے نزدیک پوری نعش یا اس کے اکثر حصہ کی موجودگی شرط ہے، جب اسے غسل دینا اور تمیم کرنا ناممکن ہو گیا تو شرط مفقود ہونے کی وجہ سے نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی (۲)۔

تابوت میں دفن کرنا:

۱۴- میت کو تابوت میں دفن کرنا بالاجماع مکروہ ہے، اس لئے کہ یہ بدعت ہے، اس بارے میں میت کی ہیئت مانند نہیں کی جائے گی۔ مصلحت کی بنا پر ایسا کرنا مکروہ نہیں ہے، مثلاً میت جلی ہوئی ہو اور اسے تابوت میں دفن کرنے کی ضرورت ہو (۳)۔

حدود، قصاص اور تعزیر میں جلا

دائستہ جلا:

۱۵- دائستہ آگ سے جلا یا جلدت عمدہ ہے، اس پر دائستہ جرم کے احکام جاری ہوں گے، کیونکہ آگ دھاردار اختیار کا کام کرتی ہے،

(۱) حدیث: "وَإِذَا أَمَرْتُمْ بِالْمَعْرِفَةِ..." کی روایت امام احمد، مسلم، نسائی و دیگرین ماجد نے کی ہے (الفتح الکبیر ۳/۱۳۰)۔

(۲) حرائق الاخلاص مع حاشیہ الخطاوی ۳/۱۹۹۔

(۳) ابن ماجہ ۲/۳۳۳-۳۳۵، حاشیہ المدنی ۱/۱۹۹، مفتی الحاج ۱/۳۶۰، نہایہ الحاج ۳/۳۰۳، مفتی ۲/۹۷۲، ۳/۱۵۵۔

(۱) مفتی لاہور قدس سرہ ۳۲۵-۳۲۶، نتائج الافکار ۸/۲۳۵، حاشیہ ابن ماجہ ۲/۵۲۷-۵۲۸، مفتی الحاج ۳/۸، المدنی ۳/۳۱۲۔

(۲) سورہ نمل ۱۲۶۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۹۳۔

(۴) حدیث: "مَنْ حَرَقَ حَرْقًا" کے بارے میں ابن حجر کہتے ہیں: پہلی نے "معرفۃ السنن والآثار" میں اس کی روایت کی ہے اور کتبہ السناد میں بعض مجہول روای ہیں یہ دنیا کا قول ہے جو اس نے خطبہ میں کہا (مختصر کبیر ۱/۱۹۳)۔

روایت سے ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: "لا قود إلا بالسيف" (تصاوس تگوار ہی کے ذریعہ لیا جائے گا) اس کی روایت ابن ماجہ، بزار، طحاوی، طبرانی، بیہقی نے مختلف الفاظ کے ساتھ کی ہے (۱)۔

مالک کا اپنے غلام کو آگ کی سزا دینے کا حکم:

۱۷- آقا کو اپنے غلام کو آگ سے جلا دینے کی صورت میں غلام کی رائے مختلف ہے، اکثر کی رائے یہ ہے کہ اس کی وجہ سے غلام آزاد نہیں ہوگا، امام مالک، اوزاعی اور لیث اس عمل کی وجہ سے غلام کی آزادی کے قائل ہیں۔ کہتے ہیں کہ اس کا دلا، اس کے آقا کو ملے گا اور سلطان اسے اس فعل پر سزا دے گا، ان حضرات نے حضرت عمر کے اثر سے استدلال کیا ہے، اس کی تخریج امام مالک نے موصاح میں کی ہے، الفاظ یہ ہیں: "إن وليمة نخت عمر بن قنطضر ضربها سبدها بنار فاصابها بها فاعتقها عليه" (ایک باندی حضرت عمر کی خدمت میں حاضر ہوئی جسے اس کے آقا نے آگ سے مارا تھا، اس باندی کو سیدنا عمر نے آزاد کر دیا)۔ اس حدیث کو حاکم نے بھی المستدرک میں روایت کیا ہے (۲)۔

(۱) نیل الاوطار ۱۶۰/۷-۱۶۵، حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۵۳، البدیع ۲۳۵/۷، تبیین الاطلاق ۱۰۶/۱، المستدرک ج ۱ ص ۱۲۵-۱۲۶، حاشیہ البدیع ج ۱ ص ۲۶۵، الخرش ۲۹۸، مجمع و لا تلخیص ۵۶۱/۱، مفتی الحجاج ج ۳ ص ۲۴، نہادہ الحجاج ۲۹۰، المفتی ج ۹ ص ۹۰، کشف القناع ج ۵ ص ۵۳۸، حدیث "لا قود إلا بالسيف" کی روایت ابن ماجہ نے نعمان بن بشیر سے کی ہے۔ حنفیہ بصری نے ابروہہ میں لکھا ہے اس کی سند میں جامع ہیں وروہ کذاب ہیں۔ یہ حدیث حضرت ابو بکر سے بھی مروی ہے اس کی سند میں مبارک بن فضالہ ہیں وروہ مدلس ہیں وروہ عن حدیث بیان کرتے ہیں وروہی طرح حسن بھی ہیں (سنن ابن ماجہ تحقیق محمد و ابو عبد اللہ ج ۳ ص ۱۳۰ طبع عین النکاح ۳۷۵) وروہ حدیث مکرور معطل ہے (فیض القدیر ج ۱ ص ۲۳۶)۔

(۲) نیل الاوطار ۱۶۵/۱، ۲۰۷، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلام فساد کی کس

لواطت میں جلانے کی سزا:

۱۸- امام ابو حنیفہ کے نزدیک لواطت کی سزا لواطت کرنے والے اور جس کے ساتھ لواطت کی جائے دونوں کے لئے تعزیر ہے، حاکم کو یہ بھی اختیار ہے کہ تعزیری سزا جلانے کی صورت میں دے، ابن القیم کی بھی یہی رائے ہے۔

ابن حبیب مالکی نے کہا ہے کہ دونوں کو جلا نا واجب ہے، اس کے برخلاف جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ لواطت کرنے والے دونوں مجرموں کو جلا نے کی سزا نہیں دی جائے گی، اس کی تفصیل "حدود" میں دیکھی جائے۔

جو لوگ لواطت کی سزا میں جلانے کی بات کہتے ہیں ان کا استدلال صحابہ کرام کے عمل سے ہے، ان میں سرفہرست حضرت ابو بکرؓ ہیں۔ لواطت کی سزا میں حضرت علیؓ نے بھی بہت سختی کی ہے (۱)۔

وہی کئے گئے چوپایہ کو جلا نا:

۱۹- چوپایہ سے بلی کرنے کی وجہ سے کسی شخص پر حد نہیں جاری کی جائے گی بلکہ تعزیر کی جائے گی "چوپایہ کو ذبح کر دیا جائے گا، پھر جلا دیا جائے گا اگر وہ ان جانوروں میں سے ہو جن کا گوشت نہیں کھایا جاتا، تاکہ اس چوپایہ کو دیکھ کر اس گھناؤنے واقعہ کا بار بار تپ چاند ہو لیکن "لہذا یہ" کے مطابق یہاں کرنا واجب نہیں ہے، اور اگر چوپایہ ایسا ہو جس کا گوشت کھایا جاتا ہو تو امام ابو حنیفہ اور فقہاء مالکیہ کے نزدیک اس کا کھانا جائز ہے اور حنفیہ میں سے امام ابو یوسف، اور امام محمد کے

= قدر گریم کرنا ہے خود غلام ہی کیوں نہ ہو، جن لوگوں کی رائے میں غلام آزاد نہیں ہوا انہوں نے تعزیر واجب کی ہے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۱۵۳-۱۵۵، مغالب علی ابی اہلی ۱۷۵/۱، فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۳ ص ۳۵۳، البصرۃ بپاشی فتاویٰ علیہ ج ۲ ص ۲۶۱، مجمع الجلیل ج ۲ ص ۲۶۱۔

اجراق ۲۰-۲۲

والمستخذین علیہا السرج“ (اللہ تعالیٰ قبروں کی زیارت کرنے والی عورتوں اور قبروں پر چڑھنے والوں کو اپنی رحمت سے دور کر دیتا ہے) ^(۱) قبرستان میں آگ جانے میں اگر کوئی واضح مصلحت ہو، مثلاً رات میں میت کو دفن کرنا تو ایسا کرنا جائز ہے ^(۲)۔

میت کے پاس دھونی سلگانا:

۲۲- جمہور فقہاء کے نزدیک یہ مستحب ہے کہ میت کے کفنوں میں عود کی دھونی دی جائے، اس کی شکل یہ ہے کہ اگر دان میں آگ پر عود ڈال دی جائے، پھر کفن میں اس کا دھواں پہنچایا جائے یہاں تک کہ اس کی خوشبو کفن میں بس جائے اور کپڑا خوشبو دار ہو جائے، اس عمل سے پہلے کفن پر گلاب کا پانی چھڑک دیا جائے، تاکہ خوشبو اس سے وابستہ ہو جائے، میت کو کفن پہنانے سے پہلے طاق مرتبہ اس میں دھونی دی جائے گی، اس کی بنیاد حضرت جابرؓ کی یہ روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”إذا أجمرت الميت فاجمروہ ثلاثاً“ (جب تم میت کو دھونی دو تو تین بار دھونی دو)، اس حدیث کی روایت امام احمد نے کی ہے، بیہقی اور بنی ہار نے بھی اس کی روایت کی ہے، کہا

(۱) حدیث: لعن اللہ ذنوات... کی روایت ابو داؤد ترمذی، نسائی اور حاکم نے ابن مہاسن سے کی ہے ترمذی نے اس کو صحت قرار دیا ہے لیکن اس سے اختلاف اس بنیاد پر کیا گیا ہے کہ اس میں حضرت ام ہانی کے غلام ابو صالح ہیں محدث کہتے ہیں یہ محدثین کے نزدیک ضعیف ہیں، منذری نے کہا اگر حدیث کی ایک جماعت نے اس پر کلام کیا ہے ایک قول یہ ہے کہ انہوں نے اس میں اس سے نہیں سنا، اس مدعی کہتے ہیں مجھے اس کا علم نہیں کہ حدیث میں اس سے کوئی من سے خوش رہا ہو۔ ابن عساکر نے اس کا بھروسہ نہ کیا ہے (فیض القدیر ۵/۲۷۲ تا ۲۷۳، رد المحتار ۵/۱۳۵۶)۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۲/۳۶۷، ۳/۵۳، ۳/۳۹، ۳/۳۰، بدائع الصنائع ۲/۳۶۶، ۳/۳۶۵، حاشیہ الدروقی ۳/۱۷۱-۱۷۲، نہایہ المحتاج ۵/۳۶۶، ۳/۳۳۵، ۳/۳۳۶، مفتی محمد شفیع ۳/۳۶۰، مفتی محمد شریع کبیر ۱/۱۹۱، ۱/۱۹۳، ۲/۲۳۶-۲۳۷، ۳/۳۷۳، ۳/۳۸۸، ۳/۳۸۹، ۳/۳۹۱۔

نزدیک اس کا گوشت بھی جایا جائے گا، قادیہ میں ہے کہ اس کو ذبح کر دیا جائے گا اور مستحب یہ ہے کہ جایا دیا جائے، اس کا گوشت کھانا حرام نہیں ہے، امام احمد اور امام شافعی کا ایک قول یہ ہے کہ ذبح کئے بغیر اسے قتل کر دیا جائے گا، اس لئے کہ اگر جانور زندہ رہا تو اس گھناؤنے کام کی یاد دہانہ رہے گی اور اس چوپایہ کے ذریعہ عار و لافائی جائے گی ^(۱)۔ ان حضرات کا دوسرا قول یہ ہے کہ اس چوپایہ کو اسی طرح زندہ چھوڑ دینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

جلانے کے ذریعہ تجبیر:

۲۰- جس شخص نے بغير زمین کی اس طرح تجبیر کی کہ اپنی کوئی بستانی قائم کر کے دوسروں کو اس میں تصرف سے روک دیا تو وہ اس زمین کا دوسروں سے زیادہ حقدار ہے، تجبیر ہی کی ایک شکل یہ ہے کہ زمین کو قابل کاشت بنانے کے لئے اس میں جو کائنات پرورشت ہیں انہیں جایا دیا جائے ^(۲)۔

مساجد اور مقابر میں آگ جلانا:

۲۱- کسی ضرورت اور مصلحت کے بغیر مسجد میں آگ جلانا مکروہ ہے، اور ضرورت اور مصلحت کے لئے جائز ہے، مثلاً دھونی سلگانا، چڑا اٹھانا، گرمی حاصل کرنا، کیونکہ ضرورت و مصلحت کے بغیر آگ جلانا آتش پرستوں کے ساتھ مشابہت ہو جائے گی، ایسی صورت میں یہ عمل حرام ہوگا۔

قبروں کے پاس آگ جلانا، اسی طرح چڑھا کر جائز نہیں، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”لعن اللہ ذنوات القبور“ (۱) حاشیہ ابن عابدین ۱/۱۶۱، ۲/۳۶۷، حاشیہ الدروقی ۳/۱۶۷، مفتی

۱۹۰/۸

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۱/۱۶۱، ۲/۳۶۷، حاشیہ الدروقی ۳/۱۶۷۔

احراق ۲۳

(ا) کو پانی اور پیری سے غسل دو، دو کپڑوں میں کفناؤ، خوشبو نہ لگاؤ، اس کے سر کو نہ ڈھانکو، کیونکہ وہ قیامت کے روز تبلیہ کہتا ہوا اٹھایا جائے گا۔

جنازہ کے پیچھے آگ لے کر چلنا:

۲۳- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ انگیٹھی یا کسی اور چیز میں آگ لے کر جنازہ کے پیچھے چلنا مکروہ ہے، خواہ دھوئی دینے کے لئے ایسا کیا جا رہا ہو، اسی طرح میت کے ساتھ آگ رکھنا مکروہ ہے، اس کراہت کی دلیل آنے والی احادیث ہیں۔

ابن المجدی وغیرہ نے کراہت پر اجماع نقل کیا ہے، کیونکہ یہ دور جاہلیت کا عمل ہے جسے نبی اکرم ﷺ نے حرام قرار دیا اور اس سے روکا، ایک روایت میں ہے: "فہ عرج فی جنازة فرأى امرأة فی بدھا معمر، فصاح علیھا وطردھا حتی تورأت بالاکام" (۱) (رسول اکرم ﷺ ایک جنازہ کے ساتھ نطے، دیکھا کہ ایک عورت کے ہاتھ میں انگیٹھی ہے، رسول اکرم ﷺ نے اسے ڈانٹ کر بھگایا، تو وہ نیلوں کے پیچھے جا کر چھپ گئی)، ابو داؤد نے اپنی سند کے ساتھ رسول اکرم ﷺ سے روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لا تتبع الجنازة بصوت ولا نادر" (۲) (جنازہ کے پیچھے نہ آواز کی جائے، نہ آگ لے کر چلا جائے)، بہت سے صحابہ کرام نے وصیت کی کہ ان کی وفات کے

گیا ہے کہ اس حدیث کے راوی صحیح کے راوی ہیں، احمد بن حنبل نے اس کے مثل و جہری حدیث بھی روایت کی ہے (۱)۔

جس شخص کا انتقال احرام کی حالت میں ہوا ہے، اس کے کفن کو دھوئی دینے کے بارے میں دو آراء ہیں:

حنفی، مالکیہ اور شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ اس کو دھوئی دینا جائز ہے جس طرح زندہ شخص کو، اس لئے بھی کہ اس کا احرام موت سے ختم ہو گیا اور وہ احکام کا مکلف نہیں رہا، حنبلیہ کا مسلک ہے کہ موت سے اس کا احرام باطل نہیں ہوتا ہے، اس لئے نہ اسے دھوئی دی جائے گی، نہ اس کے کفن کو۔

حنابلہ کی دلیل اس شخص کے ہاتھ میں رسول اکرم ﷺ کا درجہ ذیل ارشاد ہے جس کو اس کی بیوی نے گرا کر گردن توڑ دی تھی، "اغسلوه بماء وسدر، وكفنوه فی ثوبین، ولا تمسوه طبعھا، ولا تحمروا رأسه، فإنه یبعث یوم القیامة ملیھا" (۲)

(۱) نیل لاوطار ۳/۳۵۶-۳۵۷ باب مطلوب بدن المیت۔ حدیث: ۴۱۴۱ اجماع المیت... کی روایت احمد بن حنبل اور الفاظ ابن عی کے ہیں، امام بیہقی، براہِ روایت حاکم نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے مرفوعاً کیا ہے۔ نووی نے کہا کہ اس کی اسناد صحیح ہے حاکم نے کہا یہ حدیث مسلم کی شرط پر صحیح ہے لیکن شیخین نے اس کی روایت نہیں کی ہے اور وہی نے اس کا مستدرک اردیا ہے لیکن بیہقی نے اس کی اسناد میں حماد بن عمار سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا یہ مرسل حماد بن آدم کے واسطے سے مرفوع ہے۔ حماد بن عمار کہتے ہیں میں اس حدیث کو غلط خیال کرتا ہوں۔ اور ابنا ہما ملانی نے حدیث کے مرفوع ہونے کے فیصلہ کو ترجیح دی ہے (مسند احمد بن حنبل ۳/۳۵۳) صحیح کردہ المکتب الاسلامی ۱۳۹۸ھ السنن الکبریٰ للبیہقی ۳/۳۵۳ طبع المکتب الاسلامی ۱۳۵۵ھ صحیح کردہ دارالکتب العربیہ، الصحیح الربانی ۱/۱۸۸ طبع مطبعة الصحیح الربانی ۱۳۵۵ھ۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۱۶۳، السنن ۱/۳۱۸، المجموع ۵/۲۰۹، السنن ۲/۳۳۲۔ حدیث: "اغسلوه بماء..." کی روایت بخاری اور مسلم نے حضرت ابن عباس سے کی ہے (صحیح الکبیر ۱/۲۰۵)۔

(۱) حدیث: "رأى امرأة..." کی روایت ابو نعیم نے کی ہے (کنز العمال ۱۵/۷۳۳) مجھے اس حدیث کی سند پر کئی کلام نہیں ملا۔

(۲) حدیث: "لا تتبع الجنازة..." کی روایت ابو داؤد نے کی ہے، عبد الحق نے کہا ہے اس کی سند منقطع ہے ابن قحطان نے کہا ہے حدیث صحیح نہیں اگرچہ اس کی سند متصل ہو (فیض الفقیر ۱/۲۸۷)۔

بعد ان کے پیچھے آگ لے کر نہ چلا جائے^(۱)، ابن ماجہ کی روایت ہے کہ جب حضرت ابوسوی اشعریؓ کی وفات کا وقت آیا تو انہوں نے فرمایا: ”لا تبعونی بمجموع، قالوا لہ: او سمعت قیہ شیئاً؟“ قال: نعم، من رسول اللہ ﷺ۔^(۲) (میرے پیچھے انکیٹھی لے کر نہ چلنا، لوگوں نے عرض کیا کیا آپ نے اس بارے میں کچھ سنا ہے؟ انہوں نے فرمایا: ہاں، رسول اکرم ﷺ سے سنا ہے۔)

اگر میت کو رات میں دفن کیا جائے، اس لئے روشنی کی ضرورت ہو تو میت کے پیچھے روشنی لے کر چلنے میں کوئی حرج نہیں، کراہت اس انکیٹھی میں ہے جس میں خوشبو ساگائی جائے^(۳)۔

کس کو جلانے پر ضامن ہے اور کس پر نہیں؟

۲۴- کسی شخص نے اپنی زمین میں یا اپنی ملیت میں یا اپنی بھری زمین میں جسے اس نے اپنے لئے مخصوص کر لیا ہے یا اس جگہ میں جس سے نفع اٹھانے کا اسے حق ہے آگ بجائی، اس سے ایک چنگاری اڑ کر پڑی وہی کے گھر پہنچ گئی، جس سے اس کا گھر جل گیا تو اگر آگ اس طرح بجائی تھی جس طرح جلانے سے آگ دہرے کی ملیت میں منتقل

(۱) لیسک وصیت کرنے والے صحابہ میں سے حضرت ابوہریرہؓ، عائشہؓ، عروہ بن الحارث رضی اللہ عنہم ہیں (المعوضہ ۱/۱۸۰)۔

(۲) حدیث ابی موسیٰ اشعریؓ کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے۔ حافظ بیہقی نے کہا اس کی اسناد ضعیف ہے اس لئے کہ عبد اللہ بن حسین جو حرج مختلف ہیں۔ اور بیہقی نے ابو حریزہ کو ثقہ اور ضعیف قرار دینے کے سلسلہ میں مارقین کے اقوال نقل کرنے کے بعد کہا کہ حضرت ابوہریرہؓ کی حدیث اس کی تائید ہے جس کی روایت امام مالک نے ملخصاً میں ہے جو داؤد نے اپنی سنن میں کی ہے (سنن ابن ماجہ ۱/۲۷۷ طبع عیسیٰ الخلیلی ۱۳۷۲ھ)۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۲۳۷، بدیع الصنائع ۱/۱۰۰، حاشیہ الدرویٰ ۱/۲۳۳، بدیع المسالك واقترب المسالك ۱/۴۰۲، نہایہ المحتاج ۳/۲۳۳، روحہ المصابین ۱/۱۱۶، المغنی لابن قدامہ وشرح الکبیر ۲/۳۷۳، مغنی المحتاج ۱/۶۰۔

نہیں ہوتی تو آگ جلانے والا ضامن نہیں ہوگا۔

پورا اگر آگ اس طرح بجائی تھی جس طرح جلانے سے دہرے کی ملیت میں اس کے منتقل ہونے کا پورا خطرہ تھا تو اس صورت میں آگ سے جو کچھ نقصان ہوا ہے آگ جلانے والا اس کا ضامن ہوگا، مثلاً آگ ایسے وقت بجائی تھی جب بہت تیز ہوا چل رہی تھی یا آگ میں کوئی ایسا مادہ ڈال دیا تھا جس سے آگ بہت تیزی کے ساتھ پھیل جاتی ہے یا اس کے علاوہ کوئی اور ایسی صورت اختیار کی تھی جس میں آگ کا پھیلنا معروف ہے۔

پہلی حالت میں ضامن نہ ہونے کی دلیل اس کا اس مسئلہ پر قیاس کرنا ہے کہ اگر قصاص میں کسی شخص کا کوئی عضو کاٹا گیا، اتفاق سے کانٹے سے جو زخم ہوا وہ پورے جسم میں سرایت کر گیا تو قصاص لینے والا اس کا ضامن نہیں ہوتا۔ دوسری حالت میں ضامن قرار دینے کی وجہ یہ ہے کہ آگ جلانے والے سے غلطی اور کوتاہی ہوتی ہے، اگر دہرے کی ملیت میں یا ایسی جگہ آگ بجائی ہے جس سے اتفاقاً کسی سے حق نہیں، تو آگ سے جو بھی نقصان ہوگا اس کا وہ ضامن ہوگا، کیونکہ آگ جلا کر اس نے زیادتی کی ہے^(۱)۔

غصب کردہ مال جو جلانے سے متغیر ہو گیا ہے اس کی ملیت:

۲۵- حنفیہ، مالکیہ کا مذہب اور امام احمد کا ایک قول ہے کہ جب غاصب کے عمل کے نتیجے میں غصب کردہ مال بالکل تبدیل ہو گیا،

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۲۲۷-۲۲۸، ۲۲۸-۲۲۹، ۲۲۹-۲۳۰، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۵۹۳، شرح الخرشنی ۱/۱۱۱-۱۱۲، مواہب الجلیل للخطاب ۶/۳۲۱، کشف المحتاج ۳/۶۷۷، المہذب ۴/۱۵۲، نہایہ المحتاج ۵/۱۵۲-۲۲۳-۲۲۴، روحہ المصابین ۵/۲۸۵، المغنی لابن قدامہ ۵/۵۳۳، ۱/۱۸۳، بدیع المسالك واقترب المسالك ۲/۷۶۔

یہاں تک کہ اس کا نام بدل گیا، اس کی سب سے بڑی منفعت تبدیل ہو گئی تو اس مال سے اصل مالک کی ملکیت ختم ہو جاتی ہے، غاصب اس کا مالک اور ضمانت قرار پاتا ہے، لیکن مالک کو اس کا بدلہ حوالہ کرنے سے پہلے غاصب کے لئے اس غصب کردہ مال سے نفع اخذ ناجائز نہیں ہوتا، مثلاً کسی شخص نے دوسرے کی بکری غصب کر کے اسے ذبح کر دیا اور بھون دیا یا پکا دیا یا لوہا غصب کر کے اس کی تلواریں یا تانبہ غصب کر کے اس کے برتن بنائے، اور ملکیت منتقل ہونے کا سبب یہ ہے کہ غاصب نے اس مال میں ایسی صنعت کا اضافہ کیا جو مقوم ہے، کیونکہ گوشت بھونے یا پکانے سے بکری کی قیمت میں اضافہ ہو جاتا ہے، اس لحاظ سے مالک کا حق ایک اعتبار سے ختم ہو گیا، کیا آپ دیکھتے نہیں کہ اس کا نام تبدیل ہو گیا اور بڑے مقاصد فوت ہو گئے اور غصب کرنے والے کا حق اس صنعت میں ہر اعتبار سے برقرار ہے، اور جو چیز ہر اعتبار سے برقرار ہے وہ اس اصل پر رائج ہوئی جو ایک اعتبار سے ہلاک ہو چکی ہے۔

اسی پر قیاس کرتے ہوئے درج ذیل صورتوں کے حکم کی بھی تخریج کی جائے گی: غصب کردہ گوشت کو بھون دیا یا پکا دیا یا لوہا غصب کر کے اس کی چھری بنائی یا قیمتی مٹی غصب کر کے اس سے مٹی کے کچے برتن بنائے۔ ان تمام صورتوں میں مالک کو اپنا مال واپس لینے کا اختیار نہیں ہوگا اور ضمانت مثلی یا ضمانت قیمت کے بدلے اس کی ملکیت زائل ہو جائے گی اور واپس لینے کا اختیار باطل ہو جائے گا جس طرح حقیقتہً ہلاک کروینے کی صورت میں ہے۔

مثلاً فعیہ کا مسلک، حنابلہ کے یہاں مذہب اور امام ابو یوسف کی ایک روایت یہ ہے کہ مذکور بالا صورتوں میں مال سے مالک کا حق زائل نہیں ہوتا، اس کی ملکیت ختم نہیں ہوتی، کیونکہ غصب کردہ مال کا باقی رہنا اس بات کا متقاضی ہے کہ اس پر مالک کی ملکیت بھی باقی ہو،

کیونکہ غصب میں اصل واجب مال کی واپسی ہے، جب کہ مال موجود ہو اور زیر بحث مسائل میں مال باقی ہے، لہذا اس پر مالک کی ملکیت برقرار رہے گی، صنعت جو بعد میں وجود میں آئی ہے اس کے تابع ہوگی، کیونکہ صنعت اصل مال کے تابع ہوتی ہے، غاصب کے فعل کا اعتبار نہیں، کیونکہ وہ حرام ہے، لہذا ملکیت کا سبب نہیں بن سکتا۔

امام محمد بن الحسن سے روایت یہ ہے کہ مالک کو اختیار ہوگا کہ یا تو قیمت لے یا مال لے اور صنعت کا تاوان (صنعت کی قیمت) دے، اور خطاب نے ذکر کیا ہے کہ غاصب مالک کے ساتھ اس مال کی ملکیت میں اس قدر شریک ہو جائے گا جس قدر اس کی صنعت سے مال کی قیمت میں اضافہ ہوا ہے، کیونکہ قیمت میں یہ زیادتی اس کے منافع کے ذریعہ ہوتی ہے اور منافع بھی اعیان کی طرح مانے گئے ہیں، تو یہ صورت اس کے مشابہ ہوئی کہ کسی نے کپڑا غصب کر کے اسے رنگ ڈھلا ہو تو اس میں بغیر رنگی ہوئی حالت میں کپڑے کی قیمت لگائی جاتی ہے، پھر رنگنے کے بعد اس کی قیمت لگائی جاتی ہے، رنگنے کے بعد قیمت میں جتنی زیادتی ہوتی ہے وہ غاصب کی ملکیت قرار پاتی ہے^(۱)۔

کس چیز کا جلا ناجائز ہے اور کس کا جلا ناجائز نہیں:

۲۶- اصل یہ ہے کہ جو مصحف پڑھنے کے لائق ہو اس کے احترام کے پیش نظر اس کو جلا ناجائز نہیں، اگر قرآن کو توہین کے لئے جالیا تو تمام فقہاء کے نزدیک جائز ہے۔

(۱) نتائج الفکار (مجلد فتح القدیر) والعتابہ ۷/ ۲۷۵-۲۷۸، ۸/ ۳۷۷، ۹/ ۳۷۷، ۱۰/ ۳۷۷، ۱۱/ ۳۷۷، ۱۲/ ۳۷۷، ۱۳/ ۳۷۷، ۱۴/ ۳۷۷، ۱۵/ ۳۷۷، ۱۶/ ۳۷۷، ۱۷/ ۳۷۷، ۱۸/ ۳۷۷، ۱۹/ ۳۷۷، ۲۰/ ۳۷۷، ۲۱/ ۳۷۷، ۲۲/ ۳۷۷، ۲۳/ ۳۷۷، ۲۴/ ۳۷۷، ۲۵/ ۳۷۷، ۲۶/ ۳۷۷، ۲۷/ ۳۷۷، ۲۸/ ۳۷۷، ۲۹/ ۳۷۷، ۳۰/ ۳۷۷، ۳۱/ ۳۷۷، ۳۲/ ۳۷۷، ۳۳/ ۳۷۷، ۳۴/ ۳۷۷، ۳۵/ ۳۷۷، ۳۶/ ۳۷۷، ۳۷/ ۳۷۷، ۳۸/ ۳۷۷، ۳۹/ ۳۷۷، ۴۰/ ۳۷۷، ۴۱/ ۳۷۷، ۴۲/ ۳۷۷، ۴۳/ ۳۷۷، ۴۴/ ۳۷۷، ۴۵/ ۳۷۷، ۴۶/ ۳۷۷، ۴۷/ ۳۷۷، ۴۸/ ۳۷۷، ۴۹/ ۳۷۷، ۵۰/ ۳۷۷، ۵۱/ ۳۷۷، ۵۲/ ۳۷۷، ۵۳/ ۳۷۷، ۵۴/ ۳۷۷، ۵۵/ ۳۷۷، ۵۶/ ۳۷۷، ۵۷/ ۳۷۷، ۵۸/ ۳۷۷، ۵۹/ ۳۷۷، ۶۰/ ۳۷۷، ۶۱/ ۳۷۷، ۶۲/ ۳۷۷، ۶۳/ ۳۷۷، ۶۴/ ۳۷۷، ۶۵/ ۳۷۷، ۶۶/ ۳۷۷، ۶۷/ ۳۷۷، ۶۸/ ۳۷۷، ۶۹/ ۳۷۷، ۷۰/ ۳۷۷، ۷۱/ ۳۷۷، ۷۲/ ۳۷۷، ۷۳/ ۳۷۷، ۷۴/ ۳۷۷، ۷۵/ ۳۷۷، ۷۶/ ۳۷۷، ۷۷/ ۳۷۷، ۷۸/ ۳۷۷، ۷۹/ ۳۷۷، ۸۰/ ۳۷۷، ۸۱/ ۳۷۷، ۸۲/ ۳۷۷، ۸۳/ ۳۷۷، ۸۴/ ۳۷۷، ۸۵/ ۳۷۷، ۸۶/ ۳۷۷، ۸۷/ ۳۷۷، ۸۸/ ۳۷۷، ۸۹/ ۳۷۷، ۹۰/ ۳۷۷، ۹۱/ ۳۷۷، ۹۲/ ۳۷۷، ۹۳/ ۳۷۷، ۹۴/ ۳۷۷، ۹۵/ ۳۷۷، ۹۶/ ۳۷۷، ۹۷/ ۳۷۷، ۹۸/ ۳۷۷، ۹۹/ ۳۷۷، ۱۰۰/ ۳۷۷، ۱۰۱/ ۳۷۷، ۱۰۲/ ۳۷۷، ۱۰۳/ ۳۷۷، ۱۰۴/ ۳۷۷، ۱۰۵/ ۳۷۷، ۱۰۶/ ۳۷۷، ۱۰۷/ ۳۷۷، ۱۰۸/ ۳۷۷، ۱۰۹/ ۳۷۷، ۱۱۰/ ۳۷۷، ۱۱۱/ ۳۷۷، ۱۱۲/ ۳۷۷، ۱۱۳/ ۳۷۷، ۱۱۴/ ۳۷۷، ۱۱۵/ ۳۷۷، ۱۱۶/ ۳۷۷، ۱۱۷/ ۳۷۷، ۱۱۸/ ۳۷۷، ۱۱۹/ ۳۷۷، ۱۲۰/ ۳۷۷، ۱۲۱/ ۳۷۷، ۱۲۲/ ۳۷۷، ۱۲۳/ ۳۷۷، ۱۲۴/ ۳۷۷، ۱۲۵/ ۳۷۷، ۱۲۶/ ۳۷۷، ۱۲۷/ ۳۷۷، ۱۲۸/ ۳۷۷، ۱۲۹/ ۳۷۷، ۱۳۰/ ۳۷۷، ۱۳۱/ ۳۷۷، ۱۳۲/ ۳۷۷، ۱۳۳/ ۳۷۷، ۱۳۴/ ۳۷۷، ۱۳۵/ ۳۷۷، ۱۳۶/ ۳۷۷، ۱۳۷/ ۳۷۷، ۱۳۸/ ۳۷۷، ۱۳۹/ ۳۷۷، ۱۴۰/ ۳۷۷، ۱۴۱/ ۳۷۷، ۱۴۲/ ۳۷۷، ۱۴۳/ ۳۷۷، ۱۴۴/ ۳۷۷، ۱۴۵/ ۳۷۷، ۱۴۶/ ۳۷۷، ۱۴۷/ ۳۷۷، ۱۴۸/ ۳۷۷، ۱۴۹/ ۳۷۷، ۱۵۰/ ۳۷۷، ۱۵۱/ ۳۷۷، ۱۵۲/ ۳۷۷، ۱۵۳/ ۳۷۷، ۱۵۴/ ۳۷۷، ۱۵۵/ ۳۷۷، ۱۵۶/ ۳۷۷، ۱۵۷/ ۳۷۷، ۱۵۸/ ۳۷۷، ۱۵۹/ ۳۷۷، ۱۶۰/ ۳۷۷، ۱۶۱/ ۳۷۷، ۱۶۲/ ۳۷۷، ۱۶۳/ ۳۷۷، ۱۶۴/ ۳۷۷، ۱۶۵/ ۳۷۷، ۱۶۶/ ۳۷۷، ۱۶۷/ ۳۷۷، ۱۶۸/ ۳۷۷، ۱۶۹/ ۳۷۷، ۱۷۰/ ۳۷۷، ۱۷۱/ ۳۷۷، ۱۷۲/ ۳۷۷، ۱۷۳/ ۳۷۷، ۱۷۴/ ۳۷۷، ۱۷۵/ ۳۷۷، ۱۷۶/ ۳۷۷، ۱۷۷/ ۳۷۷، ۱۷۸/ ۳۷۷، ۱۷۹/ ۳۷۷، ۱۸۰/ ۳۷۷، ۱۸۱/ ۳۷۷، ۱۸۲/ ۳۷۷، ۱۸۳/ ۳۷۷، ۱۸۴/ ۳۷۷، ۱۸۵/ ۳۷۷، ۱۸۶/ ۳۷۷، ۱۸۷/ ۳۷۷، ۱۸۸/ ۳۷۷، ۱۸۹/ ۳۷۷، ۱۹۰/ ۳۷۷، ۱۹۱/ ۳۷۷، ۱۹۲/ ۳۷۷، ۱۹۳/ ۳۷۷، ۱۹۴/ ۳۷۷، ۱۹۵/ ۳۷۷، ۱۹۶/ ۳۷۷، ۱۹۷/ ۳۷۷، ۱۹۸/ ۳۷۷، ۱۹۹/ ۳۷۷، ۲۰۰/ ۳۷۷، ۲۰۱/ ۳۷۷، ۲۰۲/ ۳۷۷، ۲۰۳/ ۳۷۷، ۲۰۴/ ۳۷۷، ۲۰۵/ ۳۷۷، ۲۰۶/ ۳۷۷، ۲۰۷/ ۳۷۷، ۲۰۸/ ۳۷۷، ۲۰۹/ ۳۷۷، ۲۱۰/ ۳۷۷، ۲۱۱/ ۳۷۷، ۲۱۲/ ۳۷۷، ۲۱۳/ ۳۷۷، ۲۱۴/ ۳۷۷، ۲۱۵/ ۳۷۷، ۲۱۶/ ۳۷۷، ۲۱۷/ ۳۷۷، ۲۱۸/ ۳۷۷، ۲۱۹/ ۳۷۷، ۲۲۰/ ۳۷۷، ۲۲۱/ ۳۷۷، ۲۲۲/ ۳۷۷، ۲۲۳/ ۳۷۷، ۲۲۴/ ۳۷۷، ۲۲۵/ ۳۷۷، ۲۲۶/ ۳۷۷، ۲۲۷/ ۳۷۷، ۲۲۸/ ۳۷۷، ۲۲۹/ ۳۷۷، ۲۳۰/ ۳۷۷، ۲۳۱/ ۳۷۷، ۲۳۲/ ۳۷۷، ۲۳۳/ ۳۷۷، ۲۳۴/ ۳۷۷، ۲۳۵/ ۳۷۷، ۲۳۶/ ۳۷۷، ۲۳۷/ ۳۷۷، ۲۳۸/ ۳۷۷، ۲۳۹/ ۳۷۷، ۲۴۰/ ۳۷۷، ۲۴۱/ ۳۷۷، ۲۴۲/ ۳۷۷، ۲۴۳/ ۳۷۷، ۲۴۴/ ۳۷۷، ۲۴۵/ ۳۷۷، ۲۴۶/ ۳۷۷، ۲۴۷/ ۳۷۷، ۲۴۸/ ۳۷۷، ۲۴۹/ ۳۷۷، ۲۵۰/ ۳۷۷، ۲۵۱/ ۳۷۷، ۲۵۲/ ۳۷۷، ۲۵۳/ ۳۷۷، ۲۵۴/ ۳۷۷، ۲۵۵/ ۳۷۷، ۲۵۶/ ۳۷۷، ۲۵۷/ ۳۷۷، ۲۵۸/ ۳۷۷، ۲۵۹/ ۳۷۷، ۲۶۰/ ۳۷۷، ۲۶۱/ ۳۷۷، ۲۶۲/ ۳۷۷، ۲۶۳/ ۳۷۷، ۲۶۴/ ۳۷۷، ۲۶۵/ ۳۷۷، ۲۶۶/ ۳۷۷، ۲۶۷/ ۳۷۷، ۲۶۸/ ۳۷۷، ۲۶۹/ ۳۷۷، ۲۷۰/ ۳۷۷، ۲۷۱/ ۳۷۷، ۲۷۲/ ۳۷۷، ۲۷۳/ ۳۷۷، ۲۷۴/ ۳۷۷، ۲۷۵/ ۳۷۷، ۲۷۶/ ۳۷۷، ۲۷۷/ ۳۷۷، ۲۷۸/ ۳۷۷، ۲۷۹/ ۳۷۷، ۲۸۰/ ۳۷۷، ۲۸۱/ ۳۷۷، ۲۸۲/ ۳۷۷، ۲۸۳/ ۳۷۷، ۲۸۴/ ۳۷۷، ۲۸۵/ ۳۷۷، ۲۸۶/ ۳۷۷، ۲۸۷/ ۳۷۷، ۲۸۸/ ۳۷۷، ۲۸۹/ ۳۷۷، ۲۹۰/ ۳۷۷، ۲۹۱/ ۳۷۷، ۲۹۲/ ۳۷۷، ۲۹۳/ ۳۷۷، ۲۹۴/ ۳۷۷، ۲۹۵/ ۳۷۷، ۲۹۶/ ۳۷۷، ۲۹۷/ ۳۷۷، ۲۹۸/ ۳۷۷، ۲۹۹/ ۳۷۷، ۳۰۰/ ۳۷۷، ۳۰۱/ ۳۷۷، ۳۰۲/ ۳۷۷، ۳۰۳/ ۳۷۷، ۳۰۴/ ۳۷۷، ۳۰۵/ ۳۷۷، ۳۰۶/ ۳۷۷، ۳۰۷/ ۳۷۷، ۳۰۸/ ۳۷۷، ۳۰۹/ ۳۷۷، ۳۱۰/ ۳۷۷، ۳۱۱/ ۳۷۷، ۳۱۲/ ۳۷۷، ۳۱۳/ ۳۷۷، ۳۱۴/ ۳۷۷، ۳۱۵/ ۳۷۷، ۳۱۶/ ۳۷۷، ۳۱۷/ ۳۷۷، ۳۱۸/ ۳۷۷، ۳۱۹/ ۳۷۷، ۳۲۰/ ۳۷۷، ۳۲۱/ ۳۷۷، ۳۲۲/ ۳۷۷، ۳۲۳/ ۳۷۷، ۳۲۴/ ۳۷۷، ۳۲۵/ ۳۷۷، ۳۲۶/ ۳۷۷، ۳۲۷/ ۳۷۷، ۳۲۸/ ۳۷۷، ۳۲۹/ ۳۷۷، ۳۳۰/ ۳۷۷، ۳۳۱/ ۳۷۷، ۳۳۲/ ۳۷۷، ۳۳۳/ ۳۷۷، ۳۳۴/ ۳۷۷، ۳۳۵/ ۳۷۷، ۳۳۶/ ۳۷۷، ۳۳۷/ ۳۷۷، ۳۳۸/ ۳۷۷، ۳۳۹/ ۳۷۷، ۳۴۰/ ۳۷۷، ۳۴۱/ ۳۷۷، ۳۴۲/ ۳۷۷، ۳۴۳/ ۳۷۷، ۳۴۴/ ۳۷۷، ۳۴۵/ ۳۷۷، ۳۴۶/ ۳۷۷، ۳۴۷/ ۳۷۷، ۳۴۸/ ۳۷۷، ۳۴۹/ ۳۷۷، ۳۵۰/ ۳۷۷، ۳۵۱/ ۳۷۷، ۳۵۲/ ۳۷۷، ۳۵۳/ ۳۷۷، ۳۵۴/ ۳۷۷، ۳۵۵/ ۳۷۷، ۳۵۶/ ۳۷۷، ۳۵۷/ ۳۷۷، ۳۵۸/ ۳۷۷، ۳۵۹/ ۳۷۷، ۳۶۰/ ۳۷۷، ۳۶۱/ ۳۷۷، ۳۶۲/ ۳۷۷، ۳۶۳/ ۳۷۷، ۳۶۴/ ۳۷۷، ۳۶۵/ ۳۷۷، ۳۶۶/ ۳۷۷، ۳۶۷/ ۳۷۷، ۳۶۸/ ۳۷۷، ۳۶۹/ ۳۷۷، ۳۷۰/ ۳۷۷، ۳۷۱/ ۳۷۷، ۳۷۲/ ۳۷۷، ۳۷۳/ ۳۷۷، ۳۷۴/ ۳۷۷، ۳۷۵/ ۳۷۷، ۳۷۶/ ۳۷۷، ۳۷۷/ ۳۷۷، ۳۷۸/ ۳۷۷، ۳۷۹/ ۳۷۷، ۳۸۰/ ۳۷۷، ۳۸۱/ ۳۷۷، ۳۸۲/ ۳۷۷، ۳۸۳/ ۳۷۷، ۳۸۴/ ۳۷۷، ۳۸۵/ ۳۷۷، ۳۸۶/ ۳۷۷، ۳۸۷/ ۳۷۷، ۳۸۸/ ۳۷۷، ۳۸۹/ ۳۷۷، ۳۹۰/ ۳۷۷، ۳۹۱/ ۳۷۷، ۳۹۲/ ۳۷۷، ۳۹۳/ ۳۷۷، ۳۹۴/ ۳۷۷، ۳۹۵/ ۳۷۷، ۳۹۶/ ۳۷۷، ۳۹۷/ ۳۷۷، ۳۹۸/ ۳۷۷، ۳۹۹/ ۳۷۷، ۴۰۰/ ۳۷۷، ۴۰۱/ ۳۷۷، ۴۰۲/ ۳۷۷، ۴۰۳/ ۳۷۷، ۴۰۴/ ۳۷۷، ۴۰۵/ ۳۷۷، ۴۰۶/ ۳۷۷، ۴۰۷/ ۳۷۷، ۴۰۸/ ۳۷۷، ۴۰۹/ ۳۷۷، ۴۱۰/ ۳۷۷، ۴۱۱/ ۳۷۷، ۴۱۲/ ۳۷۷، ۴۱۳/ ۳۷۷، ۴۱۴/ ۳۷۷، ۴۱۵/ ۳۷۷، ۴۱۶/ ۳۷۷، ۴۱۷/ ۳۷۷، ۴۱۸/ ۳۷۷، ۴۱۹/ ۳۷۷، ۴۲۰/ ۳۷۷، ۴۲۱/ ۳۷۷، ۴۲۲/ ۳۷۷، ۴۲۳/ ۳۷۷، ۴۲۴/ ۳۷۷، ۴۲۵/ ۳۷۷، ۴۲۶/ ۳۷۷، ۴۲۷/ ۳۷۷، ۴۲۸/ ۳۷۷، ۴۲۹/ ۳۷۷، ۴۳۰/ ۳۷۷، ۴۳۱/ ۳۷۷، ۴۳۲/ ۳۷۷، ۴۳۳/ ۳۷۷، ۴۳۴/ ۳۷۷، ۴۳۵/ ۳۷۷، ۴۳۶/ ۳۷۷، ۴۳۷/ ۳۷۷، ۴۳۸/ ۳۷۷، ۴۳۹/ ۳۷۷، ۴۴۰/ ۳۷۷، ۴۴۱/ ۳۷۷، ۴۴۲/ ۳۷۷، ۴۴۳/ ۳۷۷، ۴۴۴/ ۳۷۷، ۴۴۵/ ۳۷۷، ۴۴۶/ ۳۷۷، ۴۴۷/ ۳۷۷، ۴۴۸/ ۳۷۷، ۴۴۹/ ۳۷۷، ۴۵۰/ ۳۷۷، ۴۵۱/ ۳۷۷، ۴۵۲/ ۳۷۷، ۴۵۳/ ۳۷۷، ۴۵۴/ ۳۷۷، ۴۵۵/ ۳۷۷، ۴۵۶/ ۳۷۷، ۴۵۷/ ۳۷۷، ۴۵۸/ ۳۷۷، ۴۵۹/ ۳۷۷، ۴۶۰/ ۳۷۷، ۴۶۱/ ۳۷۷، ۴۶۲/ ۳۷۷، ۴۶۳/ ۳۷۷، ۴۶۴/ ۳۷۷، ۴۶۵/ ۳۷۷، ۴۶۶/ ۳۷۷، ۴۶۷/ ۳۷۷، ۴۶۸/ ۳۷۷، ۴۶۹/ ۳۷۷، ۴۷۰/ ۳۷۷، ۴۷۱/ ۳۷۷، ۴۷۲/ ۳۷۷، ۴۷۳/ ۳۷۷، ۴۷۴/ ۳۷۷، ۴۷۵/ ۳۷۷، ۴۷۶/ ۳۷۷، ۴۷۷/ ۳۷۷، ۴۷۸/ ۳۷۷، ۴۷۹/ ۳۷۷، ۴۸۰/ ۳۷۷، ۴۸۱/ ۳۷۷، ۴۸۲/ ۳۷۷، ۴۸۳/ ۳۷۷، ۴۸۴/ ۳۷۷، ۴۸۵/ ۳۷۷، ۴۸۶/ ۳۷۷، ۴۸۷/ ۳۷۷، ۴۸۸/ ۳۷۷، ۴۸۹/ ۳۷۷، ۴۹۰/ ۳۷۷، ۴۹۱/ ۳۷۷، ۴۹۲/ ۳۷۷، ۴۹۳/ ۳۷۷، ۴۹۴/ ۳۷۷، ۴۹۵/ ۳۷۷، ۴۹۶/ ۳۷۷، ۴۹۷/ ۳۷۷، ۴۹۸/ ۳۷۷، ۴۹۹/ ۳۷۷، ۵۰۰/ ۳۷۷، ۵۰۱/ ۳۷۷، ۵۰۲/ ۳۷۷، ۵۰۳/ ۳۷۷، ۵۰۴/ ۳۷۷، ۵۰۵/ ۳۷۷، ۵۰۶/ ۳۷۷، ۵۰۷/ ۳۷۷، ۵۰۸/ ۳۷۷، ۵۰۹/ ۳۷۷، ۵۱۰/ ۳۷۷، ۵۱۱/ ۳۷۷، ۵۱۲/ ۳۷۷، ۵۱۳/ ۳۷۷، ۵۱۴/ ۳۷۷، ۵۱۵/ ۳۷۷، ۵۱۶/ ۳۷۷، ۵۱۷/ ۳۷۷، ۵۱۸/ ۳۷۷، ۵۱۹/ ۳۷۷، ۵۲۰/ ۳۷۷، ۵۲۱/ ۳۷۷، ۵۲۲/ ۳۷۷، ۵۲۳/ ۳۷۷، ۵۲۴/ ۳۷۷، ۵۲۵/ ۳۷۷، ۵۲۶/ ۳۷۷، ۵۲۷/ ۳۷۷، ۵۲۸/ ۳۷۷، ۵۲۹/ ۳۷۷، ۵۳۰/ ۳۷۷، ۵۳۱/ ۳۷۷، ۵۳۲/ ۳۷۷، ۵۳۳/ ۳۷۷، ۵۳۴/ ۳۷۷، ۵۳۵/ ۳۷۷، ۵۳۶/ ۳۷۷، ۵۳۷/ ۳۷۷، ۵۳۸/ ۳۷۷، ۵۳۹/ ۳۷۷، ۵۴۰/ ۳۷۷، ۵۴۱/ ۳۷۷، ۵۴۲/ ۳۷۷، ۵۴۳/ ۳۷۷، ۵۴۴/ ۳۷۷، ۵۴۵/ ۳۷۷، ۵۴۶/ ۳۷۷، ۵۴۷/ ۳۷۷، ۵۴۸/ ۳۷۷، ۵۴۹/ ۳۷۷، ۵۵۰/ ۳۷۷، ۵۵۱/ ۳۷۷، ۵۵۲/ ۳۷۷، ۵۵۳/ ۳۷۷، ۵۵۴/ ۳۷۷، ۵۵۵/ ۳۷۷، ۵۵۶/ ۳۷۷، ۵۵۷/ ۳۷۷، ۵۵۸/ ۳۷۷، ۵۵۹/ ۳۷۷، ۵۶۰/ ۳۷۷، ۵۶۱/ ۳۷۷، ۵۶۲/ ۳۷۷، ۵۶۳/ ۳۷۷، ۵۶۴/ ۳۷۷، ۵۶۵/ ۳۷۷، ۵۶۶/ ۳۷۷، ۵۶۷/ ۳۷۷، ۵۶۸/ ۳۷۷، ۵۶۹/ ۳۷۷، ۵۷۰/ ۳۷۷، ۵۷۱/ ۳۷۷، ۵۷۲/ ۳۷۷، ۵۷۳/ ۳۷۷، ۵۷۴/ ۳۷۷، ۵۷۵/ ۳۷۷، ۵۷۶/ ۳۷۷، ۵۷۷/ ۳۷۷، ۵۷۸/ ۳۷۷، ۵۷۹/ ۳۷۷، ۵۸۰/ ۳۷۷، ۵۸۱/ ۳۷۷، ۵۸۲/ ۳۷۷، ۵۸۳/ ۳۷۷، ۵۸۴/ ۳۷۷، ۵۸۵/ ۳۷۷، ۵۸۶/ ۳۷۷، ۵۸۷/ ۳۷۷، ۵۸۸/ ۳۷۷، ۵۸۹/ ۳۷۷، ۵۹۰/ ۳۷۷، ۵۹۱/ ۳۷۷، ۵۹۲/ ۳۷۷، ۵۹۳/ ۳۷۷، ۵۹۴/ ۳۷۷، ۵۹۵/ ۳۷۷، ۵۹۶/ ۳۷۷، ۵۹۷/ ۳۷۷، ۵۹۸/ ۳۷۷، ۵۹۹/ ۳۷۷، ۶۰۰/ ۳۷۷، ۶۰۱/ ۳۷۷، ۶۰۲/ ۳۷۷، ۶۰۳/ ۳۷۷، ۶۰۴/ ۳۷۷، ۶۰۵/ ۳۷۷، ۶۰۶/ ۳۷۷، ۶۰۷/ ۳۷۷، ۶۰۸/ ۳۷۷، ۶۰۹/ ۳۷۷، ۶۱۰/ ۳۷۷، ۶۱۱/ ۳۷۷، ۶۱۲/ ۳۷۷، ۶۱۳/ ۳۷۷، ۶۱۴/ ۳۷۷، ۶۱۵/ ۳۷۷، ۶۱۶/ ۳۷۷، ۶۱۷/ ۳۷۷، ۶۱۸/ ۳۷۷، ۶۱۹/ ۳۷۷، ۶۲۰/ ۳۷۷، ۶۲۱/ ۳۷۷، ۶۲۲/ ۳۷۷، ۶۲۳/ ۳۷۷، ۶۲۴/ ۳۷۷، ۶۲۵/ ۳۷۷، ۶۲۶/ ۳۷۷، ۶۲۷/ ۳۷۷، ۶۲۸/ ۳۷۷، ۶۲۹/ ۳۷۷، ۶۳۰/ ۳۷۷، ۶۳۱/ ۳۷۷، ۶۳۲/ ۳۷۷، ۶۳۳/ ۳۷۷، ۶۳۴/ ۳۷۷، ۶۳۵/ ۳۷۷، ۶۳۶/ ۳۷۷، ۶۳۷/ ۳۷۷، ۶۳۸/ ۳۷۷، ۶۳۹/ ۳۷۷، ۶۴۰/ ۳۷۷، ۶۴۱/ ۳۷۷، ۶۴۲/ ۳۷۷، ۶۴۳/ ۳۷۷، ۶۴۴/ ۳۷۷، ۶۴۵/ ۳۷۷، ۶۴۶/ ۳۷۷، ۶۴۷/ ۳۷۷، ۶۴۸/ ۳۷۷، ۶۴۹/ ۳۷۷، ۶۵۰/ ۳۷۷، ۶۵۱/ ۳۷۷، ۶۵۲/ ۳۷۷، ۶۵۳/ ۳۷۷، ۶۵۴/ ۳۷۷، ۶۵۵/ ۳۷۷، ۶۵۶/ ۳۷۷، ۶۵۷/ ۳۷۷، ۶۵۸/ ۳۷۷، ۶۵۹/ ۳۷۷، ۶۶۰/ ۳۷۷، ۶۶۱/ ۳۷۷، ۶۶۲/ ۳۷۷، ۶۶۳/ ۳۷۷، ۶۶۴/ ۳۷۷، ۶۶۵/ ۳۷۷، ۶۶۶/ ۳۷۷، ۶۶۷/ ۳۷۷، ۶۶۸/ ۳۷۷، ۶۶۹/ ۳۷۷، ۶۷۰/ ۳۷۷، ۶۷۱/ ۳۷۷، ۶۷۲/ ۳۷۷، ۶۷۳/ ۳۷۷، ۶۷۴/ ۳۷۷، ۶۷۵/ ۳۷۷، ۶۷۶/ ۳۷۷، ۶۷۷/ ۳۷۷، ۶۷۸/ ۳۷۷، ۶۷۹/ ۳۷۷، ۶۸۰/ ۳۷۷، ۶۸۱/ ۳۷۷، ۶۸۲/ ۳۷۷، ۶۸۳/ ۳۷۷، ۶۸۴/ ۳۷۷، ۶۸۵/ ۳۷۷، ۶۸۶/ ۳۷۷، ۶۸۷/ ۳۷۷، ۶۸۸/ ۳۷۷، ۶۸۹/ ۳۷۷، ۶۹۰/ ۳۷۷، ۶۹۱/ ۳۷۷، ۶۹۲/ ۳۷۷، ۶۹۳/ ۳۷۷، ۶۹۴/ ۳۷۷، ۶۹۵/ ۳۷۷، ۶۹۶/ ۳۷۷، ۶۹۷/ ۳۷۷، ۶۹۸/ ۳۷۷، ۶۹۹/ ۳۷۷، ۷۰۰/ ۳۷۷، ۷۰۱/ ۳۷۷، ۷۰۲/ ۳۷۷، ۷۰۳/ ۳۷۷، ۷۰۴/ ۳۷۷، ۷۰۵/ ۳۷۷، ۷۰۶/ ۳۷۷، ۷۰۷/ ۳۷۷، ۷۰۸/ ۳۷۷، ۷۰۹/

إحراق ۲۷-۲۸

اختلاف ہونا کفر ہے، اسی طرح اللہ تعالیٰ کے نام اور انبیاء کے وہ نام جن کے ساتھ نبی ہونے کی علامت مثلاً (علیہ الصلوٰۃ والسلام) لگی ہو کفر ہے۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ یہ کتابیں اگر ناقابل انتفاع ہوگئی ہوں تو ان سے اللہ تعالیٰ کے نام، فرشتوں اور رسولوں کے نام منادینے جائیں گے، اس کے بعد باقی کو جلا دیا جائے گا^(۱)۔

مچھلی اور ہڈی وغیرہ کا جلانا:

۲۷- مالکیہ کا مسلک ہے کہ بھوننے کے لئے مچھلی کو زندہ حالت میں آگ میں ڈالنا جائز ہے، اسی طرح مالکیہ کے نزدیک نفع اٹھانے کے لئے ہڈی وغیرہ کو جلا کر بھی جائز ہے، فقہاء شافعیہ اپنے رائج قول میں ہڈی کے جلانے میں مالکیہ سے متفق ہیں، امام احمد کے نزدیک زندہ مچھلی کو بھوننا مکروہ ہے لیکن اسے کھانا مکروہ نہیں۔

حنابلہ نے مباحثہ کی ہے کہ ہڈی کو زندہ بھوننا مکروہ نہیں ہے، کیونکہ منقول ہے کہ صحابہ کرام نے حضرت عمرؓ کے سامنے ایسا کیا تھا اور اس پر کسی نے تکیہ نہیں کی۔

تمام فقہاء کے نزدیک جلا کر مال وغیرہ ضائع کرنا ناجائز ہے^(۲)۔

آگ کے ذریعہ داغ کر علاج کرنا^(۳):

۲۸- اگر داغ کر علاج کرنے کی ضرورت نہ ہو تو ایسا کرنا حرام ہے،

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ص ۱۲۵، الدر المنثور ص ۱۸۱-۱۸۰، نہایہ المحتاج ص ۱۱۳، شرح طرمذی ص ۶۲۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۵۳، ص ۵۴، ص ۵۵، ص ۵۶، ص ۵۷، نہایہ المحتاج ص ۳۲۔

(۳) ”سہی“ (دغنا) کا مطلب یہ ہے کہ لوہا کوئی اور چیز گرم کر کے جسم کے اس حصہ پر رکھی جائے جسے بیماری لاحق ہے تاکہ بیماری ختم ہو جائے یا جس رگ

اس بارے میں بعض جزوی مسائل ہیں، ان میں سے بعض کو یہاں ذکر کیا جا رہا ہے:

حنفیہ کہتے ہیں کہ مصحف (قرآن) جب پرانا ہو جائے اور اس میں پڑھنا دشوار ہو جائے تو اسے آگ سے جلا یا نہیں جانے گا بلکہ مسلمان کی طرح اسے دفن کیا جائے گا، اس کا طریقہ یہ ہے کہ پاک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیا جائے اور ایسے درنم کو پکھانا مکروہ ہے جس پر آیت قرآن نقش ہو، لایہ کہ درنم ٹوٹ گیا ہو تو اسے پکھانا مکروہ نہیں رہتا، کیونکہ ٹوٹنے کے بعد آیت کے حروف بکھر جاتے ہیں، یا اس لئے کہ باقی حصہ ایک آیت سے سم رو جاتا ہے۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ پامال ہونے سے بچانے کے لئے پرانا مصحف جلا دیا جائے گا، کیونکہ اس میں کوئی ضرر نہیں، بلکہ بعض اوقات ایسا کرنا واجب ہوتا ہے^(۱)۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ جس لکڑی پر قرآن نقش ہو، اس کے جلانے کی چار حالتیں ہیں:

۱- کھانا پکانے کی ضرورت سے اس کو جلا مکروہ ہے، ۲- اگر قرآن کی آیات کو بے حقیقی سے بچانے کے لئے جلا یا ہے تو مکروہ نہیں ہے، ۳- اگر کسی ضرورت (پکا یا وغیرہ) کے بغیر بے مقصد جلا یا تو جلا حرام ہے، ۴- اگر قرآن کی بے حقیقی کرنے کے لئے جلا یا ہے تو ظاہر یہ ہے کہ جلانے والا کافر قرار پائے گا۔

حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ جو مصحف پڑھنے کے لائق نہ رہا ہو اس کو جلا نا جائز ہے^(۲)۔

حدیث اور فقہ وغیرہ کی کتابوں کے بارے میں مالکیہ نے کہا ہے کہ اگر اختلاف کے طور پر جلا یا ہے تو کفر ہے جس طرح قرآن کو بطور

(۱) الدر المنثور ص ۳۹۱۔

(۲) لغزوع ص ۱۱۵، کتاب المحتاج ص ۳۷۔

(کیا تم تک یہ بات نہیں پہنچی ہے کہ میں نے ایسے شخص پر لعنت کی ہے جس نے چوپایہ کے چرواہے کو آگ سے داغنا)۔

انسان کے علاوہ دوسرے جانوروں کے باقی جسم کو داغنا جہور فقہاء کے نزدیک جائز ہے بلکہ مستحب ہے، کیونکہ روایات میں ہے کہ صحابہ کرام نے زکوٰۃ اور جزیرہ کے جانوروں کے ساتھ ایسا کیا، امام ابوحنیفہ اس کو بھی مکرہ قرار دیتے ہیں، کیونکہ اس میں جانور کی تعذیب اور اسے مثلہ کرنا (صورت بگاڑنا) ہے^(۱)۔

موت کے ایک سبب سے اس سے آسان سبب کی طرف منتقلی:

۳۔ اگر کسی کشتی وغیرہ میں آگ لگ گئی تو اگر کشتی میں رہنے میں جان بچنے کا ظن غالب ہو تو کشتی میں رہے اور اگر کشتی سے سمندر یا دریا میں کود جانے میں جان بچنے کا ظن غالب ہو تو کشتی چھوڑ دے۔

اگر دونوں صورتوں میں برآمد خطرہ ہے تو امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک کشتی کے سوار جو صورت چاہیں اختیار کریں اور امام ابوہاشم کے نزدیک یہ دونوں موت کی روشنیوں ہیں، ان میں جو آسان ہو اس کو اختیار کریں۔

مالکیہ نے سراحۃ کی ہے کہ موت کا جو سبب آپڑا ہے اس سے دوسرے سبب کی طرف منتقل ہونا واجب ہے، اگر اس سے زندگی ملے یا زندگی کے طویل ہونے کی امید ہو، خواہ اس کے ساتھ ایسے حالات سے دوچار ہو جو موت سے بھی زیادہ سخت ہیں، اس لئے کہ حتی الامکان جانوں کی حفاظت واجب ہے^(۲)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۸۸/۶۱، المغنی لابن قدامہ ص ۵۷۳، نیل الاوطار ص ۹۲، ۹۰/۸ طبع اہلی۔

(۲) حاشیہ الدرر ص ۸۳/۲، ۸۲، نہایۃ المحتاج ص ۳۰/۸، المغنی لابن قدامہ مع الشرح الکبیر ص ۵۵۳-۵۵۵۔

کیونکہ یہ آگ کے ذریعہ سزا دینا ہے اور آگ کے ذریعہ سزا دینے کا اختیار صرف آگ کے پیدا کرنے والے کو ہے^(۱)۔

لیکن جب دغے کے سوا کوئی علاج نہ ہو تو داغ کر علاج کرنا جائز ہے، خواہ لوہے سے داغ جائے یا کسی اور چیز سے۔ اس کی تفصیل ”مداوی“ کی اصطلاح میں ملے گی۔

آگ سے داغنا (الوسم)^(۲):

۲۹۔ انسان کے علاوہ دوسرے جانوروں کے چرواہوں کو آگ سے داغنا بالاجماع حرام ہے تو انسان کے چرواہے پر آگ سے نشان لگانا اس کی تکریم کی وجہ سے بدرجہ اولیٰ حرام ہے، اس لئے بھی کہ اس کی کوئی ضرورت نہیں ہے اور انسان کی تعذیب جائز نہیں ہے، فقہاء کی ایک جماعت کا خیال ہے کہ غیر انسانوں میں چرواہے کو دغے کی ممانعت کراہت کے معنی میں ہے اور دوسری جماعت کی رائے ہے کہ ممانعت حرام قرار دینے کے لئے ہے، دوسری رائے زیادہ قوی ہے، کیونکہ رسول اکرم ﷺ نے ایسا کرنے والے پر لعنت بھیجی ہے اور لعنت بھیجنا حرمت کا متقاضی ہے، حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”أما بلفکم فی لعنت من وسم البہیمۃ فی وجہہا“^(۳)

= سے خون بہا رہا ہے اس کا بہنا بند ہو جائے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۸۸/۶۱-۸۹، المغنی لابن قدامہ ص ۵۷۳، نیل الاوطار ص ۹۲، ۹۰/۸ طبع اہلی۔

(۲) الوسم داغ کے نشان۔

(۳) حدیث: ”أما بلفکم فی لعنت من وسم البہیمۃ فی وجہہا“ کی روایت مسلم، ترمذی اور ابوداؤد نے حضرت جابر سے مرفوعاً کی ہے الفاظ ابوداؤد کے ہیں (صحیح مسلم تحقیق محمد فواد عبدالمبارک ص ۱۷۳، طبع عیسیٰ الحلی ص ۱۳۷، سنن ترمذی تحقیق محمد فواد عبدالمبارک ص ۲۱۰-۲۱۱، طبع مصطفیٰ الحلی ص ۱۳۹، جون المبرور ص ۲۳۲، تاریخ کردہ المکتبۃ الشریعہ ص ۳۹۹)۔

جنگ کے موقع پر آگ لگانا:

۳۱- اگر دشمن پر غالب ہونے کی قدرت ہو تو اس بات پر اتفاق ہے کہ ایسی صورت میں دشمن کو آگ سے جلا جائے نہیں، اس بارے میں کوئی اختلاف معلوم نہیں، کیونکہ حضرت حمزہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے انہیں ایک سر یہ کامیر مقرر کیا، وہ فرماتے ہیں کہ میں سر یہ کے ساتھ آکا تو نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: "بن اخلدتم فلانا فاحرقوه بالنار" (اگر تم لوگ فلاں شخص کو پکڑو تو اسے آگ سے جلا دو) یہ ہدایت سن کر میں پیچھے پھیر کر جانے لگا تو نبی اکرم ﷺ نے مجھے آواز دی، میں واپس آیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "بن اخلدتم فلانا فاحرقوه ولا تحرقوه فانه لا یعلب بالنار الا رب النار" (۱) (اگر تم لوگ فلاں شخص کو پکڑو تو اسے قتل کرو، جلاؤ نہیں، اس لئے کہ آگ کے ذریعہ سزا آگ کا رب ہی دے سکتا ہے)۔

دشمنوں کو آگ پھینک کر مارا جب کہ آگ کا استعمال کئے بغیر ان پر قابو پایا جاسکتا تھا جائز ہے، اس لئے جب آگ کے بغیر وہ لوگ قابو میں آسکتے تھے تو وہ قابو میں آئے ہوئے شخص کی طرح ہیں، ہاں اگر آگ کے بغیر دشمنوں پر قابو پانا ممکن نہ ہو تو اکثر اہل علم کے نزدیک ان پر آگ سے حملہ کرنا جائز ہے، کیونکہ صحابہ اور تابعین نے اپنی جنگوں میں ایسا کیا تھا۔

اگر دشمنوں نے جنگ میں بعض مسلمانوں کو ڈھل بتایا تو اگر ہم

ان مسلمانوں کو آگ پھینک کر مارنے پر مجبور ہوئے تو جمہور فقہاء کے نزدیک ایسا کرنا جائز ہے، اس کی بنیاد مصلحت عامہ کا اصول ہے، اس مسئلہ میں باغیوں اور مرتدین کا حکم حالت جنگ میں کفار کی طرح ہے (۱)۔

جنگ میں خار کے درختوں کو جلانا:

۳۲- اگر درختوں کو جلا نے میں دشمن کو زک پہنچے اور یہ امید نہ ہو کہ وہ درخت مسلمانوں کے قبضہ میں آئیں گے تو بلا اتفاق جلا دینا جائز ہے، بلکہ مالکیہ اس طرف گئے ہیں کہ احرار ہی متعین ہے، رہی وہ صورت جب مسلمانوں کے لئے اس کے حصول کی امید ہو اور اس کے جلا نے میں دشمن کا کوئی خاص نقصان نہ ہو تو جلا نا ممنوع ہے اور مالکیہ نے اس کے حرام ہونے کی تصریح کی ہے۔

وہ صورت جس میں جلا نے میں دشمن کو نقصان پہنچے اور مسلمانوں کے لئے اس کے حصول کی امید ہو تو حنفیہ اور شافعیہ نے اسے مکروہ قرار دیا ہے، بلکہ شافعیہ نے حق فائزین کی حفاظت کے لئے اس کو باقی رکھنا مندوب قرار دیا ہے، اور مالکیہ اس طرف گئے ہیں کہ باقی رکھنا واجب ہے، اور جب اس کو جلا نے میں دشمن کا کوئی خاص نقصان نہ ہو اور مسلمانوں کے لئے اس کے حصول کی امید نہ ہو تو حنفیہ اور مالکیہ اس کے جواز کی طرف گئے ہیں، اور مذہب شافعیہ کا تقاضا کراہت ہے، اس لئے کہ ان کے نزدیک یہی اصل ہے (۲)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۱۲۹/۳-۱۳۱-۱۳۵، فتح القدیر ۱۲/۳-۱۲۸۸، ۳۰۸ حاشیہ الدرر ۲/۲۹۹، ۸۷۷/۲، نہایہ المحتاج ۸/۶۱، ۶۲، جلیہ الجہد فیما یجب المقتصد ۱/۳۰۱، المغنی لابن قدامہ ۱۰/۸۲-۵۰۳، ہدایہ لہما لک اقرب لہما لک ۱/۳۵۷، مغنی المحتاج ۳/۱۲۷-۱۲۸-۱۳۰، بدائع الصنائع ۷/۱۰۰۔

(۲) فتح القدیر ۱۲/۳-۲۸۷-۳۰۸، بدائع الصنائع ۷/۱۰۰، حاشیہ الدرر ۲/۳۰۸، نہایہ المحتاج ۸/۷۳، جلیہ الجہد ۱/۳۰۲، المغنی مع الشرح الکبیر

(۱) اس حدیث کی روایت ابن القضا میں ابو داؤد نے حضرت حمزہؓ سے کی ہے اس حدیث کے بارے میں سندوی نے سکوت اختیار کیا ہے۔ اور اسی معنی میں حدیث کی روایت بخاری نے ابو داؤد اور ترمذی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کی ہے (عون المیود ۸، طبع البند، فتح الباری ۱۱/۵، طبع الشیخ، سند احمد بن حنبل ۳۰۷، شائع کردہ المکتب الاسلامی ۱۳۳۷ھ تحت الاخذی ۵/۱۹۳، شائع کردہ المکتبہ الشیخ)۔

إحراق ۳۳

اس مسئلہ میں حنا بلہ کے نزدیک اصل یہ ہے کہ دشمن ہمارے ساتھ جو ہرماناؤ کریں ہم ان کے ساتھ ویسا ہی ہرماناؤ کریں اور جنگ میں مسلمانوں کی مصلحت کا لحاظ رکھا جائے۔

جن ہتھیاروں اور جانوروں وغیرہ کو مسلمان منتقل نہ کر سکتے ہوں ان کو جلا دینا:

۳۳- مذکورہ بالا چیزیں کو جلا دینے اور ضائع کرنے کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، حنفیہ اور مالکیہ کہتے ہیں کہ جب نام میدان جنگ سے واپسی کا ارادہ کرے اور مسلمانوں یا دشمنوں کے ہتھیاروں، سامانوں اور چوپایوں کو منتقل کرنا بہرین سے نفع اٹھانا اس کے پس میں نہ ہو تو انہیں جلا دیا جائے، جو چیزیں چلنے والی نہ ہوں، مثلاً لوہا وغیرہ انہیں ضائع کر دیا جائے یا کسی پوشیدہ جگہ دفن کر دیا جائے جس کی اطلاع کفار کو نہ ہو سکے، ویسا ہی لئے کیا جائے گا کہ کفار ان چیزوں سے نفع نہ اٹھا سکیں۔

موسیٰ، بہائم اور حیوانات کو ذبح کر کے جلا دیا جائے گا، کفار کے لئے نہیں چھوڑا جائے گا، اس لئے کہ صحیح مقصد سے ذبح کرنا جائز ہے، اور دشمنوں کی قوت و شوکت توڑنے اور انہیں ہلاکت اور موت کے خطرہ سے دوچار کرنے سے زیادہ صحیح کیا مقصد ہو سکتا ہے، ذبح کرنے کے بعد ان جانوروں کو جلا دیا جائے گا تاکہ کفار ان سے کسی قسم کا نفع نہ اٹھا سکیں، یہ اقدام اسی مقصد کے لئے عمارتوں کو اجازت دینے اور جہاز کی طرح ہو گیا، اس کے برخلاف ذبح کئے بغیر جانوروں کو جلا دیا جائز نہیں ہے، کیونکہ اس سے روکا گیا ہے، اس کے بارے میں بہت ساری احادیث وارد ہوئی ہیں، انہیں میں سے ایک حدیث کی روایت

= ۵۰۹/۱۰-۵۱۰، نیل الاوطار ۷/۲۶۳-۲۶۶، حاشیہ ابن ماجہ ۱۲۹/۳

ہمارے اپنی مسند میں عثمان بن حیان سے کی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں ام دردد اور رضی اللہ عنہا کے پاس تھا، میں نے ایک پھوپھڑ کر آگ میں ڈال دیا تو انہوں نے کہا: "میں نے ابو دردد اور رضی اللہ عنہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "لا یعلب بالنار الا رب النار" (۱) (آگ کے ذریعہ عذاب آگ کا رب ہی دے سکتا ہے)۔

مالکیہ نے اس مسئلہ میں تفصیل کی ہے، انہوں نے کہا ہے کہ جانور کو مار ڈالنا واجب ہے تاکہ کسی اور طریقہ سے اس کی جان لینے یا اس کی کوچیں کاٹنے یا شرعی طور پر ذبح کرنے سے اس کو جو تکلیف ہوگی اس سے بچ جائے، اس کو مار ڈالنے کے بعد جلا ڈالنا مستحب ہے اگر یہ ظلم یا ظمان ہو کہ دشمن قوم کے لوگ مردار کھانے کو اجازت سمجھتے ہیں، تاکہ وہ لوگ اس کے گوشت سے نفع نہ اٹھا سکیں، اور اگر وہ لوگ مردار کھانے کو اجازت نہ سمجھتے ہوں تو اس صورت میں جلا دیا جائز تو ہے لیکن مطلوب نہیں ہے، اور مذہب مالکی کا زیادتی قول یہ ہے کہ اس کو جلا دیا مطلقاً مطلوب ہے خود وہ لوگ مردار کھانے کو اجازت سمجھتے ہوں یا اجازت، کیونکہ یہ احتمال بہر حال ہے کہ وہ لوگ حالت خطرہ میں اسے کھائیں، اور ایک قول یہ ہے کہ جلا دیا واجب ہے، اور اس قول کو راجح قرار دیا گیا ہے۔

نعمی کہتے ہیں کہ اگر یہ اندازہ ہو کہ دشمن لوگ ان مردہ جانوروں کے پاس ان کا گوشت خراب ہونے سے پہلے پہنچ جائیں گے تو جلا دیا واجب ہے، ورنہ واجب نہیں ہے، کیونکہ مقصد یہ ہے کہ دشمن ان

(۱) حدیث عثمان بن حیان کی روایت طبرانی اور بزار نے کی ہے، نعمی نے کہا اس میں سعید لمبر وہیں جنہیں میں نہیں جانتا، اور اس کے بغیر رجال ثقہ ہیں۔ اور حدیث "وان النار لا یعلب بها الا اللہ" کی روایت بخاری نے حضرت ابو ہریرہ سے مرفوعاً کی ہے (مجمع الزوائد ۶/۲۵۰-۲۵۱، تاریخ کریم مکتبہ اہل سنت ۱۳۵۳ھ، فتح الباری ۴/۳۹۹ طبع المستقر)۔

جانوروں سے مستفیع نہ ہوں، اور یہ مقصد جانے سے حاصل ہوگا۔

۳۴- شافعیہ، حنابلہ اور عام اہل علم جن میں یوزاقی اور لیث بن سعد بھی ہیں، کہتے ہیں کہ حالت جنگ کے علاوہ میں دشمن کے جانوروں کو ذبح کرنا، شہد کی مکھیوں کو اور ان کے چھتوں کو جاننا صرف اس مقصد سے کہ کفار کو غصہ آئے اور ان کی چیز شراب ہو جائے نہیں ہے، خواہ یہ ڈر ہو کہ کفار انہیں لے لیں گے یا یہ ڈر نہ ہو، اس کے برخلاف حالت جنگ میں جب مشرکین کو قتل کرنا اور ان کو آگ سے پھینک کر مارا جائز ہے تو ان کے چوپایوں کو ضائع کرنا بدرجہ اولیٰ جائز ہوگا، کیونکہ چوپایوں کو تلف کرنا دشمنوں کے قتل کا ذریعہ بنتا ہے۔

ان حضرات کا استدلال قرآن پاک کی اس آیت سے ہے:

”وَإِذَا قُلْتُمْ لِلْمُشْرِكِينَ لِتُفْسِدُوا فِيهَا وَيُهْلِكُوا الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقَ“ (۱) (اور جب پیچھے پھیر جاتا ہے تو اس دور دھوپ میں رہتا ہے کہ زمین پر فساد کرے، اور ہیتی اور جانوروں کو تلف کرے، درآئیکہ اللہ فساد کو (بالکل) پسند نہیں کرتا)۔

ان حضرات کا استدلال مذکورہ بالا آیت کے علاوہ درج ذیل احادیث سے بھی ہے: حضرت ابو بکر صدیق نے حضرت یزید بن ابوسفیان کو جب امیر بنا کر بھیجا تو انہیں وصیت کی: ”یا یزید لا تقتل صبیاً ولا امرأۃ ولا هروماً ولا تخربن عامراً ولا تعقرن شجراً مثمرأً ولا دابة عجماء ولا شاةً الا لما کلفه، ولا

تعقرن نحلاً ولا تفرقنه، ولا تغلل ولا تجبن“ (۱) (اے یزید کسی بچے کو، عورت کو اور کسی بوڑھے شخص کو قتل نہ کرنا، اور نہ کسی آبادی کو ویران کرنا، نہ کسی چال دار درخت کو کاٹنا، اور نہ کسی بے زبان چوپایہ اور بکری کو ذبح کرنا سوائے اس کے کہ کھانے کے لئے ذبح کرو، نہ شہد کی مکھیوں کو جاننا نہ ڈبوا، نہ مال غنیمت میں خیانت کرنا، اور نہ بزدلی دکھانا)۔

ایک روایت میں ہے: ”ان النبی ﷺ نہی عن قتل شیء من الدواب صبراً“ (۲) (نبی اکرم ﷺ نے کسی جانور کو باندھ کر قتل کرنے سے منع فرمایا)، نیز اس لئے کہ وہ کامل احترام جانور ہے، محض مشرکین کو غصہ دلانے کے لئے اسے قتل کرنا جائز نہیں ہے (۳)۔

مال غنیمت میں خیانت کرنے والے کی کیا چیز جلائی جائے گی اور کیا چیز نہیں جلائی جائے گی:

۳۵- ”غال“ وہ شخص ہے جو مال غنیمت میں سے کچھ لے کر چھپاتا ہے، امام کو اس کی اطلاع نہیں ہوتی اور امام اسے مال غنیمت میں شامل نہیں کر پاتا۔

مال غنیمت میں خیانت کرنے والے کا مال جانے کے بارے میں فقہاء میں اختلاف ہے، حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور لیث کے نزدیک اس کا مال جلا یا نہیں جائے گا، ان حضرات نے رسول اکرم ﷺ کے عمل اور آپ ﷺ کے مال نہ جانے سے استدلال کیا ہے،

(۱) حضرت ابو بکر صدیق کی وصیت الموطا میں ہے (۲/۲۸۸)، بخاری نے بھی اس کی روایت کی ہے، بخاری کی روایت میں ہے (قتل الاوطار ۸/۲۵)۔
(۲) یہ حدیث بخاری و مسلم دونوں میں ہے (قتل الاوطار ۸/۹۰)۔
(۳) فتح البکر ۳۸۳-۳۰۹، ص ۳۰۹، ص ۳۰۹، حاشیہ الدعوتی ۱/۲۸۱، نہایۃ الحاج ۸/۳۳، البغوی ۱۰/۵۰۶۔

(۱) یہ تفصیلات فقہاء نے ذکر کی ہیں یہ سب باتیں ان کے زمانہ کے حالات کے اعتبار سے مناسب تھیں، ”الموسم الفقہیہ“ کی کئی کی رائے یہ ہے کہ فوج کے کمانڈر انچیف کو اختیار ہے کہ شریعت کے عمومی قواعد کی حدود میں رنج ہوع مسلمانوں کی مصلحت (جلب منفعت و دفع مضرت) کے پیش نظر جو اقدام مناسب سمجھے کرے آیت از سورہ بقرہ ۲۰۵۔

حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ ایک شخص بال کی بیٹی ہوئی ایک نکاح لے کر حاضر ہوا اور عرض کیا: اے اللہ کے رسول! یہ نکاح ہمیں مال غنیمت میں حاصل ہوئی تھی، آپ ﷺ نے دریافت فرمایا: "سمعت بلالاً نادى ثلاثاً؟" (کیا تم نے بلال کو تین بار اعلان کرتے ہوئے سنا تھا؟) اس شخص نے عرض کیا: "جی ہاں، آپ ﷺ نے فرمایا: "فما منعك من تعجيبه؟" (پھر تمہیں اس کو لانے میں کیا چیز مانع ہوئی تھی؟) وہ شخص معذرت کرنے لگا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "كن انت نجيباً به يوم القيامة فلن اقبله منك" (تم ہی اس کو لے کر قیامت کے روز آنا، میں تم سے اسے قبول نہیں کروں گا)، اس حدیث کی روایت ابو داؤد نے کی ہے (۱)۔ دوسرا استدلال یہ ہے کہ مال کو جہاں اس کو ضائع کرنا ہے اور رسول اللہ ﷺ نے اضاعت مال سے منع فرمایا ہے (۲)۔

حنابلہ اور فقہاء شام (جن میں سے مکحول، ابو زاعی، ولید بن ہشام ہیں) کا مسلک یہ ہے کہ مال غنیمت میں خیانت کرنے والے کا مال جاپا جائے گا، سعید بن عبد الملک کے پاس غنیمت میں خیانت کرنے والا ایک شخص لایا گیا، انہوں نے اس کا مال اکٹھا کر کے جہاں دیا، وہاں حضرت عمر بن عبد العزیز موجود تھے، انہوں نے اس پر کوئی تئیر نہیں کی (۳)، یزید بن یزید بن جابر فرماتے ہیں: مال غنیمت میں خیانت کرنے والے کے بارے میں سنت یہ ہے کہ اس کا کچاؤ جہاں دیا جائے، ان دونوں آثار کی روایت سعید بن منصور نے اپنی سنن میں کی ہے، ان حضرات کا استدلال درج ذیل روایات سے ہے:

- (۱) مندری نے اس حدیث پر سکوت اختیار کیا ہے حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے (مشیل لاوطار ۳۱۸)۔
- (۲) اضاعت مال سے روکنے والی حدیث بخاری و مسلم دونوں میں ہے۔
- (۳) صحیح مسلم بن عبد الملک ہے اس کی سند کے ایک روای احاق بن عبد اللہ متروک ہیں (تقریب احمد ص ۱)۔

۱۔ صالح بن محمد بن زائد کہتے ہیں کہ میں مسلمہ کے ساتھ سرزمین روم میں داخل ہوا، ان کے پاس ایک آدمی لایا گیا جس نے مال غنیمت میں خیانت کی تھی، انہوں نے اس شخص کے بارے میں حضرت سالم سے دریافت کیا، حضرت سالم نے فرمایا: "میں نے اپنے والد کو حضرت عمر بن خطابؓ سے یہ روایت کرتے ہوئے سنا کہ حضرت عمرؓ نے نبی اکرم ﷺ کا یہ ارشاد نقل کیا: "إذا وجدتم الرجل قد غل فأحرقوا مئاعه واضربوه" (جب تم کسی آدمی کو پائے کہ اس نے مال غنیمت میں خیانت کی ہے تو اس کا سامان جلاؤ اور اسے مارو)، ہم لوگوں نے اس کے سامان میں ایک قرآن پایا، اس کے بارے میں حضرت سالم سے دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا: "بعه وتصلق بمنعنه" (۱) (اسے فروخت کر کے اس کی قیمت صدقہ کر دو)۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ نے مال غنیمت میں خیانت کرنے والے کا سامان جاپا کیا۔ (۲)

۳۶۔ امام احمد کہتے ہیں کہ اگر اس کا کچاؤ نہیں جاپا گیا یہاں تک کہ اس نے نیا سامان تیار کر لیا، اسی طرح اگر اپنے شہر واپس آ گیا تو بھی اس کے پاس مال غنیمت میں خیانت کرتے وقت جتنا سامان تھا اسے جہاں دیا جائے گا۔

۳۷۔ سامان جہاں نے کی مزاجاری کرنے کے لئے یہ شرط ہے کہ مال غنیمت میں خیانت کرنے والا غنص عاقل بالغ آزاد ہو، لہذا مخنث،

- (۱) اس حدیث کی روایت امام احمد اور ابو داؤد نے کی ہے ابو داؤد نے اس کے موقوف ہونے کو صحیح قرار دیا ہے ترمذی نے بھی اس کی روایت کی ہے، اس کے ایک روای صالح بن ابی زائد کہہ سنیف ہیں، دارقطنی فرماتے ہیں: محفوظ یہ ہے کہ سالم نے اس کا حکم دیا (تحفیس الخیر ص ۱۱۴)۔
- (۲) اس کی روایت ابو داؤد حاکم و ترمذی نے کی ہے اس کا موقوف ہونا رائج ہے (مشیل لاوطار ۳۰۰)۔

عورت اور ذمی پر سامان جلائے کی سزا جاری کی جائے گی، اس لئے کہ یہ لوگ سزا کے اہل ہیں اور حنا بلہ اور امام اوزاعی کے نزدیک مال غنیمت میں خیانت کرنے والا اگر بچہ ہے تو اس کا سامان نہیں جلا یا جائے گا، اس لئے کہ جلائے سزا ہے اور بچہ سزا کا اہل نہیں ہے۔

۳۸- امام احمد نے صراحت کی ہے کہ اگر کجاودہ نے سے پہلے خیانت کرنے والے کا انتقال ہو گیا تو سامان جلائے کی سزا ساتھ ہو جائے گی، اس لئے کہ یہ ایک سزا ہے، لہذا احدہ کی طرح موت سے ساتھ ہو جائے گی۔ سزا جاری نہ ہونے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ وفات ہوتے ہی اس کے سامان کی ملیت ورثہ کی طرف منتقل ہوگئی، لہذا اب اس سامان کو جلائے غیر مجرم کو دینا ہوگا۔

اگر سامان جلائے جانے سے پہلے مال غنیمت میں خیانت کرنے والے نے فروختگی یا بیہ کے ذریعہ اس سامان کی ملیت کسی دوسرے شخص کی طرف منتقل کر دی تو یہاں دو امکان ہیں، ایک امکان یہ ہے کہ اس سامان کو نہ جلا یا جائے، کیونکہ یہ سامان دوسرے کا ہو چکا ہے، لہذا ایسا ایسے ہی ہو گیا جیسے موت کی صورت میں ملیت وارث کی طرف منتقل ہوگئی ہو، دوسرا امکان یہ ہے کہ فروختگی اور بیہ کو منسوخ قرار دیتے ہوئے سامان جلا یا جائے، کیونکہ فروختگی اور بیہ سے پہلے ہی اس سامان سے ایک حق وابستہ ہو چکا تھا، لہذا اس سے مقدم رکھنا واجب ہوگا جس طرح جرم کرنے کے بارے میں قصاص کے مسئلہ میں ہوتا ہے۔

۳۹- مال غنیمت میں خیانت کرنے والے کی دو چیزیں بالاتفاق نہیں جائی جائیں گی: ۱- مصحف، ۲- جانور، مصحف تو اس کے احترام کے پیش نظر نہیں جلا یا جائے گا، اور اس لئے بھی کہ اس کے بارے میں حضرت سالم کا قول اوپر گزر چکا ہے، اگر خیانت کرنے والے کے پاس حدیث یا علم کی کچھ کتابیں ہوں تو مناسب یہ ہے کہ ان کو بھی نہ جلا یا جائے، کیونکہ ان کا فائدہ دین ہی کو لوٹتا ہے اور اس سزا کا مقصد

اس کے دین کو نقصان پہنچانا نہیں ہے بلکہ کچھ دنیاوی نقصان پہنچانا ہے، اور یہ گنجائش ہے کہ قرآن سچ کر اس کو صدقہ کر دیا جائے، کیونکہ اس کے بارے میں حضرت سالم کا قول گزر چکا ہے۔

۴۰- جانور کو نہ جلائے کی ایک وجہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے کہ آگ کے ذریعہ سزا آگ کا پیدا کرنے والا ہی دے سکتا ہے، آپ ﷺ نے آگ کی سزا دینے سے منع فرمایا ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ جانور اپنی جگہ خود کامل احترام ہے، تیسری وجہ یہ ہے کہ جانور "متاع" میں شامل نہیں ہے، جس کے جلائے کا حکم دیا گیا ہے۔

۴۱- مال غنیمت میں خیانت کرنے والے کے جسم پر جو پٹے ہیں انہیں بھی نہیں جلا یا جائے گا، کیونکہ اس کو برہنہ کر دینا جائز نہیں، نہ ہی اس کا ہتھیار جلا یا جائے گا، کیونکہ جنگ کے لئے اس کی ضرورت پیش آتی ہے اور نہ اس کا نقدہ جلا یا جائے گا، کیونکہ عادی اس سے نہیں جلا یا جاتا اور اس لئے بھی کہ اسے شرفی کرنے کی ضرورت ہے۔

۴۲- مال غنیمت میں خیانت کر کے جو مال اس نے لیا اسے بھی نہیں جلا یا جائے گا، کیونکہ وہ مسلمانوں کے مال غنیمت کا حصہ ہے اور مقصد خیانت کرنے والے کے مال کو نقصان پہنچانا ہے، امام احمد سے دریافت کیا گیا کہ وہ مال کیا کیا جائے گا جو اس نے خیانت کر کے لے لیا تھا؟ انہوں نے کہا: "مال غنیمت میں شامل کر دیا جائے گا"۔

۴۳- چوپایہ کے سامان کے بارے میں اختلاف ہے، امام احمد نے صراحت کی ہے کہ اسے نہیں جلا یا جائے گا، کیونکہ چوپایہ سے نفع اٹھانے کے لئے اس کی ضرورت پیش آتی ہے، نیز اس لئے کہ وہ سامان اس جانور کے تابع ہیں جس کو نہیں جلا یا جائے گا، لہذا وہ مصحف کی جلد اور جزدوں کے مشابہ ہو گیا، اس لئے بھی کہ یہ جانور کا لباس ہے، لہذا خیانت کرنے والے کے لباس کی طرح اسے بھی نہیں جلا یا جائے گا، امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں: "اس کی زین اور پالان جاوے جائیں گے"۔

جو چیزیں نہیں جلائی جائیں گی ان کی ملکیت:

۴۴- وہ تمام چیزیں جن کے بارے میں ذکر کیا جا چکا ہے کہ انہیں نہیں جالایا جائے گا اور جو کچھ جانے کے بعد بچے یعنی لوہا وغیرہ ان سب کا مالک وہی خیانت کرنے والا ہوگا، کیونکہ ان سب پر اس کی ملکیت ثابت ہے، ملکیت زائل کرنے والی کوئی چیز نہیں پائی گئی ہے، اس کا سامان جلا کر اسے سزا دی گئی ہے، لہذا جو کچھ نہیں جلا وہ حسب سابق اس کی ملکیت رہے گا^(۱)۔

إحرام

پہلی فصل

تعریف:

۱- لغت میں احرام کا ایک معنی ہے: حج یا عمرہ کے لئے آواز بلند کرنا، اور ان دونوں کے اسباب کو اختیار کرنا اور حرمت میں داخل ہو جانا، کہا جاتا ہے: ”أحرم الرجل“ جب کوئی شخص حرمت والے مہینے میں داخل ہو، حرم میں داخل ہونے کے لئے ”أحرم“ کا فعل استعمال ہوتا ہے، اسی سے ”حرم مکہ“ اور ”حرم مدینہ“ بولا جاتا ہے، احرام کا ایک معنی یہ بھی ہے کہ محابہ دیامیاق کی حرمت میں داخل ہوا۔

الخوم (حاء کے ضمہ اور راء کے سکون کے ساتھ) بھی حج کا احرام باندھنا ہے، اور الحوم (حاء کے کسرہ کے ساتھ) اس شخص کو کہتے ہیں جس نے احرام باندھا ہو، کہا جاتا ہے: ”أنت حلّ وانت حرم“ (تم بلا احرام کے ہو اور تم احرام باندھے ہوئے ہو)۔

فقہاء کی اصطلاح میں بصورت اطلاق لفظ احرام سے مراد حج یا عمرہ کا احرام باندھنا ہے، کبھی کبھی نماز میں داخل ہونے کے لئے بھی لفظ احرام کا استعمال ہوتا ہے، ایسی صورت میں احرام کے ساتھ تعبیر اولیٰ بھی استعمال ہوتا ہے، کہتے ہیں: ”تکبیرة الإحرام“ (نماز شروع کرنے کی تعبیر)، اور ”تکبیرة الإحرام“ کو تحریمہ بھی کہا جاتا ہے^(۱) اس کی تفصیل ”صلاة“ کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

(۱) حنفی لفظ احرام کا استعمال بوقت حاج ملاء کے معنی میں کرتے ہیں اور نہ احرام



(۱) ابن نجیم ۵/۸۳، الریشی ۳/۲۲۲، الخطاب ۳/۵۴۳، الام ۳/۵۱۴، المنی لابن تہامہ و الشرح الکبیر ۱۰/۵۳۲، ۵۳۵، تیل و کوٹار ۳/۱۸۳، ۳۱۹ طبع کلنی، باب فیما یجوز فی الحول تحریر دحل القال۔

احرام ۲-۳

شافعیہ^(۱) اور حنبلیہ^(۲) کے نزدیک احرام حج و عمرہ کی حرمت میں داخل ہونے کی نیت کرنا ہے۔

احرام کا حکم:

۳- علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ احرام حج اور عمرہ کے فرائض میں سے ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”إنما الأعمال بالنيات“^(۳) (بھاری و مسلم) (اعمال کا دار و مدار نیتوں پر ہے)، لیکن اس بابت اختلاف ہے کہ احرام حج اور عمرہ کے ارکان میں سے ہے یا شرائط میں سے۔

مالکیہ^(۴)، شافعیہ^(۵)، اور حنبلیہ^(۶) کا مسلک یہ ہے کہ احرام حج و عمرہ کا ایک رکن ہے اور حنفیہ کے نزدیک احرام محض حج کی ایک شرط ہے، لیکن حنفیہ بھی اسے ایک اعتبار سے شرط اور ایک اعتبار سے رکن مانتے ہیں^(۷)، مایوں کہا جائے کہ حنفیہ کے نزدیک احرام

فقہاء شافعیہ لفظ احرام کا اطلاق حج یا عمرہ کے اعمال شروع کرنے پر بھی کرتے ہیں، امام نووی نے لمبہات میں جو ”باب الاحرام“ قائم کیا ہے اس کی تشریح شافعیہ نے یہی کی ہے^(۱)۔

حنفیہ کے یہاں احرام کی تعریف:

۲- حنفیہ کے نزدیک احرام کی حقیقت ہے مخصوص حرمتوں میں داخل ہونا۔

مگر یہ لفظ احرام اسی صورت میں صادق آتا ہے جب نیت ذکر کے ساتھ ہو یا کسی خصوصی عمل کے ساتھ^(۲)۔

حرمتوں میں داخل ہونے سے مراد حرمتوں کی پابندی ہے، اور ذکر سے مراد تلبیہ اور اس طرح کے جملے ہیں جس میں اللہ تعالیٰ کی تعظیم ہو، مخصوص عمل سے مراد وہ کام ہیں جو نیت کے قائم مقام ہوتے ہیں، جیسے ہدیٰ ساتھ لے جانا، مایہ نہ کو قنارہ پہنانا^(۳)۔

مذہب شافعیہ میں احرام کی تعریف:

۳- مذہب شافعیہ مالکیہ (راجح قول کے مطابق)^(۴)،

= کی اضافت بکیرۃ الانتکاح کی طرف کرتے ہیں مگر مذاہب فاری، مثلاً حاشیہ الفہم علی تبیین الحقائق للدرمینی ۱۰/۱۰۳ میں لفظ ”بکیرۃ احرام“ کا استعمال نماز شروع کرنے کے معنی میں آیا ہے۔

(۱) شرح المسماح بہا مش حامیہ القلیبی و عمیرہ ۹۶/۲ طبع محمد علی مسیح ۱۳۷۰ھ نہایہ المحتاج للطلی ۳۹۳/۲ طبع میر یوسف قزوینی ۱۲۹۲ھ

(۲) رد المحتار ۲/۲۱۳ طبع استانبول۔

(۳) حوالہ سابق۔

(۴) لشرح الکبیر علی مختصر فہم و حامیہ الدرر ۲/۲۱۳-۲۱۶، حامیہ الفہم علی شرح احشاوریر ۱۹۲، المطبوعہ العامرة لشریہ ۳۰۳ھ اس تعریف کے بارے میں طویل مناقشہ کے لئے ملاحظہ فرمائیے سواہب الجلیل شرح مختصر فہم للطلاب ۱۳۳۸-۱۳۳۹ھ

(۱) شرح المسماح لکھنؤ ۱۲۶/۲، نہایہ المحتاج للطلی ۳۹۳/۲-۳۹۴/۲

(۲) الکافی ۱/۵۳۰ طبع الملک لاسلای، الکافی میں ہے کہ ”نیت ہی احرام ہے“، نیز دیکھئے مفتی ۲۸۱/۳-۲۸۲، طبع سوم، المجموع ۳۹۳/۱ طبع استنبول ۱۳۷۲ھ، ان دونوں کتابوں میں ہے کہ احرام نیت ہی سے منعقد ہوتا ہے نیت کے ساتھ کوئی چیز احرام کے لئے واجب نہیں ہوتی۔

(۳) یہ بخاری کی سب سے پہلی روایت ہے، مسلم میں باب لا مالہ میں آئی ہے ۳۸/۱ مطبوعہ العامرة، استنبول ۱۳۳۰ھ

(۴) مختصر فہم بشرحہ لشرح الکبیر و حامیہ ۲/۲۱۶، سواہب الجلیل ۳/۱۳-۱۵، سواہب الجلیل میں احرام کے رکن کا شرط ہونے پر بحث ہے شرح الررکاتی و حامیہ البانی ۳۹۳/۲ طبع مصطفیٰ محمد۔

(۵) شرح المسماح ۲۶۶/۲، نہایہ ۳۹۳/۲

(۶) مطالب اولیٰ ۲/۲۶۶ طبع الملک لاسلای، دمشق ۱۳۸۰ھ

(۷) یہ شرح للباب کی تعبیر ہے شرح للباب سے مراد لعلی قاری کی ”امسک المصنوع فی شرح امسک المتوسط“ کسی والباب لعلی اللہ سندھی ہے ص ۵۵

احرام ۵-۷

مشروعیت احرام کی حکمت:

۵- حج و عمرہ کے لئے احرام کی فرضیت میں بہت سی عظیم الشان حکمتیں، کثیر اسرار اور تشریحی مقاصد ہیں، ان میں سب سے اہم اللہ تعالیٰ کی عظمت کا احساس پیدا کرنا ہے، اور حج و عمرہ ادا کرنے کے بارے میں اللہ کے حکم پر لبیک کہنا ہے، احرام باندھنے والا یہ نیت کرتا ہے کہ وہ اللہ کے حکم کی اطاعت کرے گا اور اس کی بندگی بجالائے گا۔

احرام کی شرطیں:

۶- فقہاء نے احرام کی محنت کے لئے مسلمان ہونے اور نیت کرنے کی شرط لگائی ہے، حنفیہ اور مالکیہ کے مرجوح قول میں تلبیہ یا اس کے قائم مقام کی شرط کا اضافہ کیا گیا ہے۔

۷- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ فرض حج کی نیت میں اس کے فرض ہونے کی تعیین شرط نہیں، اگر اس نے مطلق حج کی نیت کی اور ابھی تک حج فرض ہو نہیں سکا تھا تو اس کا یہ حج بالاتفاق حج فرض شمار ہوگا، ہاں اگر اس نے مطلقاً نیت نہیں کی بلکہ حج نفل کی نیت کی تو مالکیہ کا مذہب اور حنفیہ کا معتد قول یہ ہے کہ حج نفل ادا ہوگا، سفیان ثوری اور ابن المذہب کا بھی یہی مسلک ہے، امام احمد کی بھی ایک روایت اسی طرح ہے^(۱)۔

اس کے برخلاف شافعیہ^(۲) اور حنبلیہ^(۳) کا مسلک یہ ہے کہ جس شخص نے ابھی تک حج فرض ادا نہ کیا ہو اگر اس نے نفلی حج کا

”بند اعثرط ہے اور انتہاء اسے رکن کا حکم حاصل ہے“^(۱)۔

حنفیہ کے نزدیک احرام کے شرط ہونے پر مشابہ رکن ہونے پر کچھ مسائل متفرع ہیں جن میں سے چند یہ ہیں:

۱- حنفیہ نے کراہت کے ساتھ حج کے مہینوں سے پہلے حج کا احرام باندھنے کی اجازت دی ہے، کیونکہ احرام ان کے نزدیک شرط ہے، لہذا اس کو وقت پر مقدم کرنا جائز ہے^(۲)۔

۲- اگر کسی متمتع نے حج کے مہینوں سے پہلے عمرہ کا احرام باندھا، لیکن عمرہ کے سارے اہل یا عمرہ کا رکن یا رکن کا اکثر حصہ (یعنی طواف کے چار شرط) حج کے مہینوں میں ادا کئے، پھر حج کیا تو یہ شخص حنفیہ کے نزدیک متمتع ہوگا^(۳)۔

۳- حنفیہ کے نزدیک احرام کے مشابہ رکن ہونے پر یہ مسئلہ متفرع ہے کہ اگر بچہ نے احرام باندھا، پھر احرام باندھنے کے بعد بالغ ہو گیا، تو اگر اسی احرام سے اس نے حج کے اہل انجام دے دینے تو حج فرض کی طرف سے کافی نہیں ہوگا، لیکن اگر قوف عرفہ سے پہلے یا احرام باندھا اور حج فرض کی نیت کی تو حنفیہ کے نزدیک اس سے حج فرض ادا ہو جائے گا، اس مسئلہ میں حنفیہ نے عبادت میں احتیاط کے پہلو کو ملحوظ رکھتے ہوئے احرام کو مشابہ رکن مان کر حکم لگایا ہے^(۴)۔

(۱) یہ الدر المختار ۲/۲۰۲ کی عبارت ہے، نیز حاشیہ فتح القدیر لابن ابراہیم ۱۳۰۲ طبع الامیر یہ ۳۱۵ ص ۵۰۔

(۲) شرح المصاب ۵/۳۵، رد المحتار ۲/۲۰۲-۲۰۶، اس مسئلہ پر مزید بحث سرائیت (نفرہ ۳۳) میں آئے گی۔

(۳) بدائع الصنائع ۲/۱۶۸-۱۶۹ طبع مشرکہ المطبوعات الطبیعیہ ۱۳۲۷ھ اس پر مزید بحث ”تمتع“ میں آئے گی۔

(۴) فتح القدیر ۲/۳۰۲، نیز حاشیہ شرح المصاب ۵/۳۵، رد المحتار ۲/۲۰۲۔

(۱) فتح القدیر ۲/۳۰۲، شرح المصاب ۲/۳۹۰، نیز دیکھئے الشرح الکبیر ۲/۵۱، الخزانہ فی ۲/۳۳۳، المغنی ۳/۲۲۳، المسک الممتع ۲/۴۲، البدائع ۲/۱۳۳، نیز مختصر فہم کی شرحوں کے ساتھ مقامات دیکھ جائیں۔

(۲) المجموع للوئی ۷/۹۸ مطبعہ انجمن الاصلاح بحلیہ ابن حجر البیہقی ۱۱۸-۱۱۹۔

(۳) المغنی ۳/۲۲۵-۲۲۶، کافئی ۱/۵۲۲-۵۲۳۔

احرام ۷

احرام باندھا یا حج نذر کا احرام باندھا تو بھی حج فرض ادا ہوگا، حضرت ابن عمرؓ اور انس بن مالکؓ بھی اسی کے قائل ہیں۔

شافعی اور حنبلی فقہاء کہتے ہیں کہ جس شخص نے دوسرے کی طرف سے حج کیا حالانکہ ابھی اس نے اپنا حج نہیں کیا تھا، تو اس نے حج پر بھیجنے والے سے جو رقم لی تھی اس کو واپس کر دے، یہ حج خود اسی کی طرف سے واقع ہوگا۔ امام اوزاعیؒ بھی اسی کے قائل ہیں^(۱)۔

حنفیہ اور ان کے ہم خیال فقہاء کا استدلال یہ ہے کہ مطلقاً مکہ مکرمہ کی طرف لوٹنا ہے، لہذا اگر اس پر حج فرض باقی ہے تو ظاہر مذہب^(۲) کے اعتبار سے اتھارنا اس کا یہ حج، حج فرض شمار ہوگا، یعنی جبکہ نیت مطلق ہو اور کوئی تعین نہیں کی ہے (پس بدلائیے حال اس کی یہ مطلق نیت حج فرض پر محمول کی جائے گی)۔

احسان کی بنیاد: یہ ہے کہ جس آدمی پر حج فرض واجب ہو ظاہر یہی ہے کہ وہ ایسا نہیں کرے گا کہ حج کا احرام باندھ کر حج نفل کا ارادہ کرے اور اپنے ذمہ فرض کی ادائیگی باقی رکھے، تو یہاں پر مطلق نیت کرنا حج فرض کی تعین کے درجہ میں ہے، جس طرح رمضان کے روزے میں^(۳)۔

مغض مذکور نے اگر حج فرض کے علاوہ کسی اور حج کی متعین نیت کی، مثلاً حج نفل یا حج نذر تو اسے معتبر ماننے کے سلسلہ میں حنفیہ کہتے ہیں کہ ہم نے ”مطلق نیت کی صورت میں دلالت حال کی بنیاد پر اسے حج فرض مان لیا تھا، لیکن دلالت حال اس وقت مؤثر نہیں ہوتی جب اس کے خلاف صراحت موجود ہو“^(۴)۔ اس نقطہ نظر کی تائید

مشہور صحیح حدیث: ”وانما لكل امرئ ما نوى“^(۱) (ہر انسان کے لئے وہی چیز ہے جس کی اس نے نیت کی ہے) سے ہوتی ہے۔

زیر بحث مسئلہ میں شافعیہ اور حنابلہ کا استدلال حضرت ابن عباسؓ سے مروی اس حدیث سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی کو یہ کہتے ہوئے سنا: ”لیک عن شبرمة“ (شبرمہ کی طرف سے ایک)، حضور ﷺ نے دریافت فرمایا: ”من شبرمة؟“ (شبرمہ کون ہے؟) اس نے کہا: میرا بھائی ہے، یا یہ کہا کہ میرا رشتہ دار ہے، حضور ﷺ نے دریافت کیا: ”حججت عن نفسك؟“ (تم نے اپنی طرف سے حج کر لیا ہے؟) اس شخص نے جواب دیا کہ نہیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”حج عن نفسك ثم حج عن شبرمة“ (پہلے اپنی طرف سے حج کرو پھر شبرمہ کی طرف سے حج کرو)، اس حدیث کی روایت ابو داؤد اور ابن ماجہ وغیرہ نے کی ہے^(۲)، ایک روایت کے مطابق حضور ﷺ نے فرمایا: ”اجعل هذه عن نفسك...“ (اس حج کو تم اپنی طرف سے کر لو...)، اس روایت سے شافعیہ اور حنابلہ نے استدلال کیا ہے۔

نوہی نے اس حدیث کی سندوں کو صحیح قرار دیا ہے، لیکن دوسرے حضرات نے ان سندوں میں کلام کیا ہے اور اس حدیث کے مرسل اور موقوف ہونے کو راجح قرار دیا ہے^(۳)۔

- (۱) اس حدیث کی تحریر حج گزرونگی (فقرہ ۲) میں گزرونگی۔
- (۲) ابو داؤد نے یہ حدیث ”باب الرجل یحج عن غیرہ“ (۱۶۲/۲) کے تحت درج کیا ہے، ابن ماجہ نے ”کج من اہل بیت“ میں اس کی روایت کی ہے، مسرور ۹۶۷ نمبر ۲۹۰۳، طبع مبینی، طبعی ۷۳۷ دار فطی نے اس حدیث کی بہت سی سندیں ذکر کی ہیں ۲۶۷/۲-۲۷۱، تحقیق: ایبائی، شرکت المطابع العربیہ مصر، لکھنؤ، باب من لبس لہ ان یحج عن غیرہ ۳۳۶/۲، طبع المند۔
- (۳) المجموع ۹۹/۷، دہلی نے تحصیل کے ساتھ اور متعدد طرق سے اس حدیث کے معطل ہونے کا ذکر کیا ہے، نصب الراية ۵۵۳، طبع دار الماسون ۱۳۵۷ھ نیز طبع حکیمۃ الدرایہ ۹۷۲ھ مطبعہ اکیاد۔

(۱) ملاحظہ ہو: ماہذ دونوں حاشیوں کے مراجعہ عبارت المغنی کی ہے۔

(۲) المسندک المتحد ط شرح لباب المسندک، ص ۴۷۔

(۳) بدائع الصنائع ۲/۳۳۱۔

(۴) حوالہ سابق۔

احرام ۸-۹

تنبیہ:

۸- لغت میں تلبیہ کا معنی ہے پکارنے والے کا جواب دینا، حج کے بیان میں تلبیہ سے مراد حرم کا یہ الفاظ کہنا ہے: ”لبیک اللہم لبیک...“ یعنی اے رب میں آپ کی پکار پر حاضر ہوں۔

لبیک کا استعمال ہمیشہ تثنیہ ہی کی صورت میں ہوتا ہے لیکن اس سے مراد تکثیر ہوتی ہے۔

مفہوم یہ ہوا کہ میں بار بار بے شمار بار آپ کی پکار پر لبیک کہنے کے لئے حاضر ہوں^(۱)۔

تنبیہ کا حکم:

۹- امام ابو حنیفہ، امام محمد اور امام حسیب ماکلی کے نزدیک تلبیہ احرام میں شرط ہے، ان حضرات کے نزدیک محض نیت کرنے سے احرام صحیح نہیں ہوتا جب تک کہ اس کے ساتھ تلبیہ یا اس کے قائم مقام کوئی عمل جو قصد کی تعظیم پر دلالت کرنے والا یعنی ذکر و دعا یا ہدیٰ کو لے جانا شامل نہ کر لیا جائے، جب حج یا عمرہ کرنے والے شخص نے حج یا عمرہ کی نیت سے یاد دہنوں کی نیت سے تلبیہ کہہ لیا تو وہ محرم ہو گیا اور اس کے ذمہ احرام کے سارے احکام (جن کی تفصیل آگے آرہی ہے) لازم ہو گئے، اسی طرح جس چیز کا احرام باندھا ہے اس کی ادائیگی بھی ضروری ہوئی۔

ان حضرات کے نزدیک معتقد قول یہ ہے کہ: ”وہ شخص محرم تو نیت کی وجہ سے ہوگا، لیکن تلبیہ کہنے پر ہوگا، جس طرح انسان نیت کے ذریعہ نماز شروع کرنے والا ہو جاتا ہے، لیکن تکبیر کہنے کی شرط کے

شافعیہ اور حنابلہ نے ابن عباسؓ کی اس حدیث سے بھی استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”لا صرورة فی الاسلام“ (اسلام میں ضرورت (بے نکاح یا بے حج شخص) نہیں ہے) اس حدیث کی روایت احمد اور ابو داؤد نے کی ہے^(۱)، اور اس کی صحت بھی مختلف فیہ ہے^(۲)۔

خطابی نے معالم السنن^(۳) میں کہا ہے کہ اس حدیث سے دو لوگ استدلال کرتے ہیں جن کا مسلک یہ ہے کہ ضرورت (جس نے کبھی حج نہ کیا ہو) کے لئے یہ جائز نہیں کہ دوسرے کی طرف سے حج کرے، ان لوگوں کے نزدیک اس حدیث میں کلام کی تقدیر یہ ہے کہ ضرورت شخص جب دوسرے کی طرف سے حج شروع کرے گا تو یہ حج اس کی ذات کی طرف سے ہو جائے گا اور اسی کا حج فرض بن جائے گا، یہ تقدیر کلام ماننے کی ضرورت اس لئے ہے تاکہ نگی کا معنی پیدا ہو جائے، پس ضرورت نہیں رہے گا، ابوزامی، شافعی، احمد و اسحاق کا یہی مذہب ہے۔

ان حضرات نے اپنے مسلک پر عقلی استدلال یہ پیش کیا ہے کہ نفل اور نذر حج فرض سے کمزور ہیں، لہذا ان دونوں کو حج فرض پر مقدم کرنا جائز نہیں، جس طرح دوسرے کے حج کو اپنے حج پر مقدم کرنا درست نہیں۔

اس طرح یہ حضرات نفل اور نذر کو اس شخص کے مسئلہ پر قیاس کرتے ہیں جس نے دوسرے کی طرف سے حج کا احرام باندھا، حالانکہ خود اس کے ذمہ حج فرض ہے^(۴)۔

(۱) مسند احمد بن حنبل ۴/۳۰۳، حدیث ۱۸۲۵، تحقیق: احمد رضا کی ابو داؤد (باب لا صرورة) ۱۲/۱۲۰، نیز دیکھئے معالم السنن ۲/۲۷۸۔

(۲) مندرجہ نے مختصر السنن ۲/۲۷۸ میں اسے ضعیف قرار دیا ہے۔

(۳) معالم السنن ۲/۲۷۹، مختصر السنن للمدنی کے نسخہ مطبوعہ مطبعہ خضارہ سنہ ۱۳۰۲ھ اقتباس لیا گیا ہے۔

(۴) المیزاب والمجموع ۷/۹۸۔

(۱) التلبیۃ لابن الاثیر ۱/۱۰۳ (لب) ۴/۷۴، نیز لسان العرب ۲/۲۲۵، ۲/۲۳۰، التلویس نیز اس کی شرح تاج المعرب ۱/۶۳، ۲/۶۸ میں بھی یہی مانا ملاحظہ کیا جائے۔

ساتھ، نہ کہ صرف تکبیر سے“ (۱)۔

تلبیہ کے الفاظ کی واجب مقدار:

۱۰۔ فقہاء نے تلبیہ کے یہ الفاظ ذکر کئے ہیں: ”لیک اللہم لیک، لیک لا شریک لک لیک، بن الحمد والنعمة لک والملک، لا شریک لک“۔

حجۃ الوداع میں رسول اللہ ﷺ نے ان الفاظ کی پابندی کی، ان پر اضافہ نہیں کیا (۱)، حنفیہ کے نزدیک احرام میں تلبیہ کی ادائیگی اتنے الفاظ سے ہو جاتی ہے جن سے اللہ کی تعظیم ظاہر ہو، اس لئے کہ در حقیقت حنفیہ کے نزدیک صرف اتنی بات شرط ہے کہ نیت کے ساتھ کوئی بھی ایسا ذکر شامل ہونا چاہئے جس کا مقصد تعظیم ہو، مثلاً تسبیح، تہلیل (۲)، اگرچہ اس کے ساتھ دعا بھی پڑھی گئی ہو (۳)۔

تلبیہ کے الفاظ زبان سے کہنا:

۱۱۔ تلبیہ کی ادائیگی کے لئے الفاظ تلبیہ کو زبان سے کہنا شرط ہے، اگر محض دل سے تلبیہ کا ذکر کیا تو اس کا وہ فقہاء اعتبار نہیں کرتے جو تلبیہ کو احرام کے لئے شرط قرار دیتے ہیں، اسی طرح جو فقہاء تلبیہ کو واجب کہتے ہیں، یا سنت قرار دیتے ہیں ان کے نزدیک بھی زبان سے تلفظ کے بغیر محض دل سے تلبیہ کہنے کا اعتبار نہیں۔

یہ مذہب حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت عائشہ، ام ایمن، عائشہ، طاؤس، مجاہد، عطاء سے بھی نقل کیا گیا ہے، بلکہ اس کے بارے میں سلف کے اتفاق کا دعویٰ کیا گیا ہے (۲)۔

دوسرے فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ احرام میں تلبیہ شرط نہیں ہے جب انسان نے نیت کر لی تو محض نیت کی وجہ سے وہ حرم ہو گیا، اور اس کے ذمہ احرام کے احکام اور جس چیز کا احرام بائد ہے اس کی ادائیگی لازم ہو گئی۔

تلبیہ کو احرام میں شرط نہ قرار دینے والے ائمہ کے درمیان پھر اختلاف ہو جاتا ہے، مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ تلبیہ اصلاً واجب ہے، اسے احرام کے ساتھ جوڑنا سنت ہے (۳)، لہذا اگر نیت اور تلبیہ میں طویل فصل ہو گیا تو دم لازم ہوگا، اور اگر اس نے دوبارہ نیت کر کے تلبیہ کہہ لیا تو اس کے ذمہ سے دم ساقط نہیں ہوگا، ثوبو تلبیہ نہ کہنا یا طویل فصل کے بعد کہنا درست ہو یا بھول کر ہو (۴)۔

شافعیہ (۵) اور حنابلہ (۶) کا مسلک اور امام ابو یوسف سے منقول (۷) یہ ہے کہ تلبیہ احرام میں مطلقاً سنت ہے۔

(۱) متن الکون مع شرح ابن ابراہیم ۹۰، شرح اللباب ۶۲، رد المحتار ۲/۲۳۔

۲/۱۳، اور دیکھئے المسوط ۶۳، ۸۷، مطبوعہ المطبعة ۳۲۳، شرح الوضوئیں ۲/۱۱ اور احباب الجلیل ۳۹، نیز دیکھئے احرام کی تعریف میں ساتھ مراجع۔

(۲) یہ بات ابو بکر صاوی دازی نے احکام القرآن میں لکھی ہے ۱/۱۶۱، مطبوعہ بیہیمہ مصر یہ۔

(۳) شرح رسالہ ابن ابی ذریعہ المیر وانی مع حاشیہ الھدی ۱/۶۰۔

(۴) لشرح الکبیر ۲/۴۰، نیز ساتھ مراجع۔

(۵) المجموع مع المجموع ۶/۲۲۶-۲۲۷۔

(۶) المغنی ۳/۲۸۸، الکافی ۱/۵۳۱، المتق ۱/۹۸۔

(۷) شرح الکون مع شرح ابن ابراہیم ۹۰، المسک المصنوع ۶۲۔

(۱) اس کی مراعات حضرت جابر کی اس طویل حدیث میں موجود ہے جس میں

رسول اللہ ﷺ کے حج کا حال بیان کیا گیا ہے یہ حدیث درج ذیل کتابوں میں ہے صحیح مسلم، باب حجۃ النبی ﷺ ۳/۳۸، ۳۳، ابو داؤد ۲/۱۸۲۔ ۱۸۶، ابن ماجہ حدیث نمبر ۴۰۷۴، ۴۰۷۵، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، دائی (باب فی سبہ طہاج) ۲/۳۳۳، طبع دمشق ۱۳۳۹ھ۔

(۲) رد المحتار ۲/۲۱۷، نیز دیکھئے اس کا حاشیہ ۲/۲۱۸، شرح الکون مع شرح ابن ابراہیم ۲/۱۱۔

(۳) صحیح قول یہی ہے دیکھئے شرح اللباب ۲/۷۰، رد المحتار ۲/۲۱۷۔

اس پر متفرع ہونے والے حنفیہ کے دو جزئیات:

۱۲- پہلا جزئیہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص عربی زبان میں تلبیہ نہیں کہہ سکتا، لہذا اس نے عربی کے علاوہ کسی اور زبان میں تلبیہ کہا تو بالاتفاق یہ تلبیہ درست اور کافی ہوگا، لیکن اگر وہ عربی میں تلبیہ کہہ سکتا ہے اور اس کے باوجود غیر عربی میں تلبیہ کہا تو جمہور فقہاء کے نزدیک تلبیہ درست نہیں ہوگا، حنفیہ کے ظاہر مذہب میں درست ہوگا۔

جمہور فقہاء کی دلیل یہ ہے کہ تلبیہ ایک مشروع ذکر ہے، لہذا عربی زبان کے علاوہ کسی اور زبان میں اس کی مشروعیت نہیں ہوگی، جس طرح اذان اور نماز کے اذکار میں ہوتا ہے (۱)۔ حنفیہ کی دلیل یہ ہے کہ تلبیہ کا مقصود اللہ کی تعظیم ہے، جب یہ مقصد حاصل ہو گیا تو تلبیہ اور ہو جانا چاہئے، خواہ عربی کے علاوہ کسی اور زبان میں کہا گیا ہو۔

۱۳- دوسرا جزئیہ کوئے شخص کے بارے میں ہے، حنفیہ کے نزدیک زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ کوئے شخص کے لئے احرام کی نیت کرتے وقت الفاظ تلبیہ کے ساتھ اپنی زبان کو حرکت دینا مستحب ہے، واجب نہیں، ایک قول یہ ہے کہ زبان کو حرکت دینا واجب ہے، کیونکہ امام محمد نے اس کی شرط ہونے کی صراحت کی ہے (۲)۔

اس بنیاد پر مناسب یہ ہے کہ (۳) حج میں ہر چہ ابلی اس کے لئے زبان کو حرکت دینا لازم نہ ہو، کیونکہ حج کے باب میں زیادہ معجزائش ہے، حالانکہ قرأت متفق علیہ قطعاً فریضہ ہے، اس کے برخلاف تلبیہ مختلف فیہ ظنی معاملہ ہے (۴)۔

تلبیہ کا وقت:

۱۴- حنفیہ (۱) اور حنابلہ (۲) کے نزدیک افضل یہ ہے کہ دو رکعت سنت احرام کی نماز پڑھنے کے فوراً بعد حج یا عمرہ کی نیت سے یا دونوں کی نیت سے تلبیہ کہے، اگر اس نے کیا وہ درست کرنے کے بعد یا سواری پر سوار ہونے کے بعد تلبیہ کہا تو بھی جائز ہے، میقات آنے سے پہلے پہلے تلبیہ کہہ لیا جائے، اگر حج یا عمرہ کی نیت سے تلبیہ کہے بغیر میقات سے آگے بڑھ گیا تو حنفیہ کے نزدیک احرام کے بغیر میقات سے تجاوز کرنے واپس مایا جائے گا، اور ایسی صورت میں ان کے نزدیک جو کچھ لازم ہوتا ہے وہ اس کے ذمہ لازم ہوگا۔

جمہور فقہاء (۳) کے نزدیک مستحب یہ ہے کہ اپنی سواری پر سوار ہو کر تلبیہ کا آغاز کرے، لیکن ماکلفہ کے نزدیک اگر احرام اور تلبیہ کے درمیان طویل فصل ہو گیا، یا اس نے تلبیہ ترک کر دیا تو دم لازم ہوگا، جیسا کہ گذر چکا (دیکھئے فقرہ نمبر ۹)۔

ثانیہ اور حنابلہ کے نزدیک چونکہ تلبیہ سنت ہے اس لئے تلبیہ ترک کرنے یا اس میں تاخیر کی وجہ سے کچھ لازم نہیں ہوتا۔

تلبیہ کے قائم مقام عمل:

۱۵- احرام کی درنگی کے لئے حنفیہ کے نزدیک دو چیزیں تلبیہ کے قائم مقام ہوتی ہیں:

بول نہ ہو ذکر جس میں اللہ کی تعظیم ہو، مثلاً تسبیح، تہلیل، تکبیر، خواہ عربی کے علاوہ کسی اور زبان میں ہو جیسا کہ اس کی وضاحت گذر چکی (دیکھئے فقرہ نمبر ۱۰)۔

(۱) المغنی ص ۲۹۲۔

(۲) فتح القدیر ۱۳۹/۲ شرح اللباب ص ۷۰، حاکم بیروت المستدرک ص ۲۱۷۔

(۳) جیسا کہ ملا علی قاری نے حج اور عمرہ کے موضوع پر اپنی کتاب "شرح اللباب" ص ۷۰ میں لکھا ہے۔

(۴) المسوط ص ۱۸۸۔

(۱) الہدایہ ص ۳۶۲-۳۷۷۔

(۲) غایۃ المنتہی ص ۲۱۲، نسخہ مطالب ولی اٹلی۔

(۳) مختصر فہرست و المشرک لکیر ص ۹۲، المصباح ص ۹۹، نکاتی ص ۵۲۲۔

دوسری فصل

نیت کے ابہام و اطلاق کے اعتبار سے احرام کے حالات
احرام کا ابہام

تعریف:

۱۷- مبہم احرام یہ ہے کہ مطلق نیک کی نیت کرے تعین کے بغیر، مثلاً کہے کہ میں نے فقہ کے لئے احرام باندھا پھر تبدیلیہ کہہ لے، حج یا عمرہ کی تعین نہ کرے، یا کہے: میں نے اللہ تعالیٰ کے لئے احرام کی نیت کی، لیکن اللہم لیکن... یا نیک کی حرمتوں میں داخل ہونے کی نیت کرے اور کوئی چیز متعین نہ کرے۔

تمام فقہاء مذاہب کا اتفاق ہے کہ یہ احرام درست ہے، اس پر احرام کے سارے احکام مرتب ہوں گے، جس شخص نے ایسا احرام باندھا اس کے لئے لازم ہے کہ ان تمام چیزوں سے اجتناب کرے جو احرام کی حالت میں ممنوع ہوتی ہیں، جس طرح معین احرام میں کرنا ہوتا ہے۔

اسے احرام مبہم کہا جاتا ہے، اس کا نام احرام مطلق بھی ہے۔

نیک کی تعین:

۱۸- اس محرم کے لئے ضروری ہے کہ حج یا عمرہ کے افعال شروع کرنے سے پہلے ان میں سے کسی ایک کی تعین کرے، اسے عمرہ کا یا حج کا یا دونوں کا احرام قرار دے لے، جیسی اس کی مرضی ہو۔

کس صورت کو اختیار کرنا افضل ہے؟ اس کا تعلق مذاہب فقہیہ کے اختلاف سے ہے کہ احرام کی کون سی قسم افضل ہے، قرآن یا تمتع یا فرائض اسی طرح اگر حج کے مہینوں سے پہلے یہ احرام باندھا گیا

دوم: ہدی کو قلاود پہنا، اس کو بانگنا اور اس کے ساتھ مکہ کا رخ کرنا۔

”ہدی“ میں اونٹ، گائے، بیل، بھیڑ، بکری آتے ہیں لیکن قلاود پہنانے سے بھیڑ بکری مستثنیٰ ہیں، کیونکہ حنفیہ کے نزدیک انہیں قلاود پہنانا مسنون نہیں ہے^(۱) (دیکھئے: ”ہدی“۔)

قلاود پہنانے کا مطلب یہ ہے کہ اونٹ یا گائے، بیل کی گروں میں ایسی کوئی علامت باندھ دی جائے جس سے معلوم ہو کہ وہ ”ہدی“ ہے۔

تبدیلیہ کا ہدی کو قلاود پہنانے اور اسے بانگنے کے قائم مقام ہونے کی شرطیں:

۱۶- اس کے لئے درج ذیل شرطیں ہیں:

۱- نیت۔

۲- ہد نہ کو حرم کے لئے بانگنا، اور خود اس کے ساتھ چلنا۔

۳- اگر ہد نہ کو بھیج دیا، خود اس کے ساتھ روانہ نہیں ہوا تو شرط یہ ہے کہ میقات سے پہلے ہد نہ کو پالے اور اسے بانگے، والا یہ کہ تمتع یا قرآن نیک کے لئے ہد نہ بھیجا ہو، اور حج کے مہینوں میں جانور کو قلاود پہنایا ہو، ایسی صورت میں جب وہ احرام کی نیت سے حرم کی طرف سفر شروع کرے گا تو محرم ہو جائے گا، خواہ ہد نہ کو میقات سے پہلے نہ پائے، یہ مسئلہ احناف کی بنیاد پر ہے^(۲)۔

(۱) الہدایہ ۲/۲۶۲ سنن ترمذی، شرح الکفر للعلی ۲/۲۶۲-۲۶۳، بدائع الصنائع ۱/۲۶۲۔

(۲) شرح الملباب ۲/۴۲-۴۳، تبیین الحقائق ۲/۲۹۲ طبع الامیریہ ۱۳۱۳ھ الدر المختار مع حاشیہ ۲/۲۹۲-۲۴۰۔

احرام ۱۹

خو لو اس نے حج کے مینوں میں احرام باندھا ہو یا ان کے باہر، تو اس احرام کو حج نماز کی طرف پھیرنا واجب ہے، احرام کی تعیین اور اسے کسی جانب پھیرنے سے پہلے اس نے جو طواف کیا ہے وہ طواف قدیم ہوگا، چونکہ طواف قدیم حج کا رکن نہیں، لہذا احرام کے کسی ایک جانب پھیرے جانے سے پہلے اس طواف کا واقع ہونا مضرت نہیں ہوگا، اس احرام کو عمرہ کا احرام قرار دینا درست نہیں ہوگا، اس لئے کہ طواف عمرہ کا رکن ہے اور یہ طواف عمرہ کی تعیین سے پہلے واقع ہوا ہے (۱)۔

ثانیہ (۲) اور ثالثہ (۳) احرام مبہم میں یہ شرط لگاتے ہیں کہ حج یا عمرہ کا کوئی عمل شروع کرنے سے پہلے احرام کی تعیین ضروری ہے، اگر اس نے تعیین سے قبل حج یا عمرہ کا کوئی عمل کیا تو وہ کفایت نہیں کرے گا اور نہ درست ہوگا۔

دوسرے کے احرام کے مطابق احرام باندھنا

۱۹- اس کی شکل یہ ہے کہ احرام باندھنے والا اپنے احرام میں یہ نیت کرے کہ ”جو احرام فلاں کا وہی میرا“ بایں طور کہ وہ اس کے ساتھ جانے کا ارادہ رکھتا ہے یا اس کے ظلم و بغض کی وجہ سے اس کی اقتدا کرنا چاہتا ہے، پس کہتا ہے: اے اللہ میں تلبیہ کہتا ہوں، میں احرام باندھتا ہوں، میں نیت کرتا ہوں جیسا فلاں نے تلبیہ کہا یا نیت کی، یہ کہہ کر وہ ایک کہے۔

پس یہ احرام صحیح ہے، جمہور فقہاء کے نزدیک اور مالکیہ کے ظاہر مذہب میں اسی شخص کے احرام کے مطابق اس کا احرام

(۱) الشرح المکیر مع حاشیہ ۴۶/۲، نیز ملاحظہ ہوہ الاطاب ۶/۳، الرضا ۲۵۶/

(۲) المنہاج مع الشرح ۹۶/۳، المصباح ۱۵۷، المجموع ۷/۲۳۰، نہایت المحتاج ۳۵۳/

(۳) الکافی ۱/۵۳۱، المغنی ۳/۲۸۵، مطالب ولی ۱/۱۶۲/

ہو اور اشہر حج سے پہلے ہی اس کی تعیین کرنا چاہے تو فقہاء کے اس اختلاف سے بھی اس کا تعلق ہے کہ حج کے مینوں سے پہلے حج کا احرام باندھا جاسکتا ہے یا نہیں (۱)۔

احرام مبہم کی تعیین کس طرح کی جائے گی اس کے بارے میں بھی فقہاء کا اختلاف ہے۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر طواف سے پہلے تعیین کر دی تو اس تعیین کا اعتبار ہوگا، اور اگر تعیین کئے بغیر عمرہ کی نیت سے یا مطلق نیت سے طواف کر لیا خواہ ایک ہی شوط کیا ہو تو اس کا احرام عمرہ کا ہو جائے گا، وہ عمرہ کے اہمال پورے کرے گا، پھر حج کا احرام باندھ کر تمتع کرنے و طواف ہو جائے گا۔ مذکور بالا صورت میں عمرہ کا احرام ہو جانے کی سبب یہ ہے کہ ”طواف عمرہ میں رکن ہے اور طواف قدیم حج میں رکن نہیں ہے بلکہ سنت ہے، لہذا اس طواف کو رکن ماننا قائل ترجیح ہے، اور عمرہ جس طرح اس کے ارادہ سے متعین ہو جاتا ہے اسی طرح اس کے فعل سے بھی متعین ہو جاتا ہے“۔

اگر اس نے احرام کی تعیین نہیں کی، نہ خانہ کعبہ کا طواف کیا بلکہ طواف سے پہلے عرفہ میں قوف کیا تو اس کا احرام حج کا ہو جائے گا، اگر قوف عرفہ کرتے ہوئے حج کا ارادہ نہ کیا ہو تو بھی یہ قوف از روئے شرع حج کا مانا جائے گا اور اس کے ذمہ اہمال حج کا پورا کرنا لازم ہوگا، یہ مذہب حنفی کا معتد قول ہے (۲)۔

مالکیہ کا مذہب، امام ابو یوسف اور امام محمد کی ایک روایت یہ ہے کہ مبہم احرام باندھنے والے کو تعیین کے بعد ہی حج یا عمرہ کرنا چاہئے، اگر اس نے احرام کو کسی ایک کے لئے متعین کرنے سے پہلے طواف کیا

(۱) حج کے مینوں سے پہلے احرام حج کے حکم کی مختلف مذہب میں تفصیل فقرہ ۳۵۸ میں دیکھی جائے۔

(۲) بدائع الصنائع ۱۱۳/۳، فتح القدیر ۴۰۳/۳، شرح المصاب ۷۳-۷۴، رد المحتار ۲۱۷/۳۔

ہو جائے گا^(۱)۔

ساتھ ہوگا تو ہدی وہب ہوگی، اور اگر ہدی کی شرط نہ لگائی ہو تو ہدی اس پر لازم نہ ہوگی، ان تفصیلات کے مطابق جو احصار کی بحث میں آئیں گی۔

حنبلیہ نے اس مسئلہ میں توسع سے کام لیتے ہوئے کہا ہے کہ جو شخص حج یا عمرہ کا احرام باندھے اس کے لئے مستحب ہے کہ اپنے احرام کے وقت شرط لگالے، حنبلیہ کے نزدیک اس شرط کے دو فائدے ہوں گے:

ایک فائدہ یہ ہوگا کہ جب کسی رکاوٹ کی وجہ سے احرام ختم کرے گا، خواہ یہ رکاوٹ دشمن ہو یا مرض یا ان کے علاوہ کچھ اور، تو اس کے لئے حائل ہونا جائز ہوگا۔ دوسرا فائدہ یہ ہے کہ جب وہ اس شرط کی وجہ سے حائل ہو گیا تو نہ اس پر دم ہے نہ روزہ، چاہے مانع دشمن ہو یا بیماری یا کچھ اور۔

حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک احرام میں شرط لگانا درست نہیں ہے، اور اگر شرط لگائی تو اس سے رکاوٹ پیش آنے پر احرام ختم کرنا صحیح نہ ہوگا بلکہ جو رکاوٹ پیش آتی ہے اس کے سلسلہ میں "احصار کی بحث" میں آتی ہوئی تفصیلات کے مطابق عمل کرنا ہوگا۔

شافعیہ اور حنبلیہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ انہوں نے کہا: "دخل النبي ﷺ علي ضباعة بنت الزبير، فقالت: يا رسول الله اني اريد الحج وانا شاكية، فقال النبي ﷺ: حججي واشترطي ان معلمي حيث حبستني" (نبی اکرم ﷺ ضباۃ بنت زبیر کے پاس تشریف لے گئے، انہوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میں حج کا ارادہ رکھتی ہوں لیکن مجھے کچھ تکلیف ہے۔ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: حج کرو اور یہ شرط لگا دو کہ میرے احرام ختم کرنے کی جگہ وہ ہے جہاں مجھے رکاوٹ پیش آجائے)، یہ حدیث بخاری اور مسلم دونوں میں

ان حضرات کی دلیل حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی یہ حدیث ہے کہ وہ یمن سے آئے اور نبی اکرم ﷺ کو حجۃ الوداع میں پایا، ان سے نبی اکرم ﷺ نے دریافت کیا: "بم اهللت" (تم نے کس چیز کا احرام باندھا؟) انہوں نے عرض کیا: اس چیز کا احرام باندھا جس کا احرام نبی ﷺ نے باندھا ہے۔ یہ سن کر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لولا ان معي الهدي لاحللت" (اگر میرے ساتھ ہدی نہ ہوتی تو میں احرام سے باہر آ جاتا)۔ ایک روایت میں یہ اضافہ ہے: "فلهذا وامكث حراماً كما انت" (۲) (ہدی کرو ورنہ جس طرح تھے اسی طرح احرام کی حالت میں رہو)۔

احرام میں شرط لگانا

۲۰۔ احرام میں شرط لگانا یہ ہے کہ احرام باندھتے وقت انسان کہے: "اگر مجھے کوئی رکاوٹ پیش آتی تو میرے احرام ختم کرنے کی جگہ وہی ہوگی جہاں مجھے رکاوٹ پیش آتی"۔

۲۱۔ شافعیہ کے نزدیک اس طرح کی شرط لگانا صحیح ہے، اس کا فائدہ یہ ہوگا کہ کوئی رکاوٹ مثلاً بیماری پیش آتی ہی احرام سے آزاد ہونا جائز ہوگا، اور اگر شرط نہیں لگائی ہے تو رکاوٹ پیش آنے پر احرام ختم کرنا درست نہ ہوگا، پھر اگر یہ شرط لگائی تھی کہ احرام ختم کرنا ہدی کے

(۱) شرح المصاب ۳، رد المحتار ۴۷۷، الإيضاح ۱۳، غمازہ المحتاج ۳۹۵، شروحات المصباح ۹۱، المجموع ۲۳۱، المغنی ۲۸۵، کافی ۵۳۱، المشرع الكبير مع حاشیہ ۲۷، مواہب الجلیل ۳۹۳، شرح الفرقانی ۲۷۷۔

(۲) بخاری (باب من اهل في زمن النبي كجلال النبي ﷺ) ۱۲۰، طبع الامير ۳۱۳، مسلم ۵۹۳، الفتاوى بخاری کے ہیں اسی کے مثل صحیح مسلم میں مذکور حضرت جابر کی اس طویل حدیث میں ہے جس کی روایت انہوں نے حضرت علی سے کی ہے۔

احرام ۲۲-۲۳

ہے (۱)۔

بارے میں ان کی آراء کے مطابق تفصیلات ہیں۔

حنفیہ کے نزدیک تفصیل یہ ہے کہ حرم یا تو کی ہوگا یا آفاقی (۱)۔

جس حالت میں دوسرا احرام باندھا گیا ہے اس کے اعتبار سے

درج ذیل شکلیں بنتی ہیں:

۲۲- پہلی شکل: پہلی شکل یہ ہے کہ عمرہ کا طواف کرنے سے پہلے حج

کا احرام باندھا ہے۔

الف۔ ایسا کرنے والا شخص اگر آفاقی ہے تو اس کا ایسا کرنا

بالا کرابت صحیح ہے، تمام مذاہب (۲) کے مطابق ایسا کرنے سے وہ

کارن ہو جائے گا، بلکہ حنفیہ کی صراحت کے مطابق ایسا کرنا مستحب

ہے، کیونکہ حجۃ الوداع کے موقع پر حضور اکرم ﷺ کے عمل کو اسی شکل

پر محمول کیا گیا ہے، جیسا کہ ابن ترمذی وغیرہ کی تحقیق ہے، نووی وغیرہ

نے بھی ابن ترمذی کی پیروی کی ہے (۳)۔

اس کا جواز نبی اکرم ﷺ کے حج کے سلسلہ میں حضرت عائشہ کی

حدیث سے بھی معلوم ہوتا ہے، "وذرانی ہیں: "و كنت ممن اهل

بعمرہ فحضت قبل ان ادخل مكة، فاذرکني يوم عرفة

وانا حائض، فشكوت الى رسول الله ﷺ فقال: "دعي

عمرتك وانقضي نسكك وامشطی، واهلی بالحج..."

(۱) کسی سے مراد وہ شخص ہے جو مکہ میں ہو یا سواہر کے اندر رہتا ہو، خواہ وہ مکہ کا

باغیچہ ہو لیکن وہ وہاں آگیا ہو اور وہیں ٹھہر گیا ہو لہذا اگلی کے لئے اس سے

دعوتی تعبیر بیانی کی ہے اور آفاقی وہ لوگ ہیں جو مکہ کے علاوہ ہوں (دیکھئے

"آفاقی" کی اصطلاح)۔

(۲) فتح القدیر ۲/۲۸۸، البدایہ ۲/۱۶۹، طبایع اور اس کی شرح المسک

المختصر ۲/۱۹۷، المجموع ۲/۱۸۲، الشرح الکبیر ۲/۲۷۷-۲۸۷، مواہب الجلیل

۳/۵۰۳، شرح البرقانی ۲/۲۵۸، شروح المنہاج ۲/۱۲۷، النہایہ

۲/۲۲۲، کفاۃ ۱/۵۳۳، الايضاح و المہذب ۷/۱۶۳، المجموع

۷/۱۴۳، المغنی ۳/۷۲، (۳) شرح اللباب ۱/۹۷۔

حنفیہ اور مالکیہ کا استدلال قرآن کریم کی اس آیت سے ہے:

"فَإِنْ أُخْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ" (۲) (پھر اگر گھرجاؤ،

تو جو بھی قربانی کا جانور ملے، ہوا سے پیش کر دو)۔

اس سلسلے میں تفصیل ہے جو "احصار" کی اصطلاح کے تحت ذکر کی

جائے گی۔

ایک احرام پر دوسرا احرام باندھنا

اول

عمرہ کے احرام پر حج کا احرام باندھنا

۲۲- اس کی شکل یہ ہے کہ پہلے عمرہ کا احرام باندھا ہے، پھر عمرہ کا

طواف کرنے سے پہلے یا عمرہ کا طواف کرنے کے بعد اس کا احرام شتم

کرنے سے پہلے حج کا احرام باندھا ہے۔

عمرہ کے احرام پر حج کا احرام باندھنے کی مختلف شکلیں بنتی ہیں،

جس حالت میں دوسرا احرام باندھا گیا ہے اس کے اعتبار سے اور حرم

کی حالت کے اعتبار سے، ہر شکل کا سلجھ دھم ہے۔

۲۳- حنفیہ چونکہ مکہ کے لئے قرآن کو مکہ و مکرہ قرار دیتے ہیں اور کہتے

ہیں کہ اگر کسی نے قرآن کیا تو وہ ہلو جائے گا لیکن اس نے بُرا کیا، اور

اس کے ذمہ جانور ذبح کرنا لازم ہوگا تاکہ اس بُرائی کی تلافی ہو سکے،

اس لئے حنفیہ کے یہاں اس مسئلہ میں ایک خاص قسم کی تفصیل ہے،

جیسا کہ دیگر مذاہب میں احرام کے مسائل اور اس کی صورتوں کے

(۱) بخاری ۲/۱۹۷، کتاب الحج باب ۱۱، کتاب الدین ۷/۷۷، مسلم ۲/۱۹۷، کتاب الحج باب

جواز اشتراط الحرام ۲/۱۹۷، ہذاؤد ۲/۱۵۱-۱۵۲، ترمذی ۳/۲۷۸-۲۷۹

۲/۲۷۹، تحقیق احمد شاہ کراچی وغیرہ طبع معصنہ لکھنؤ، مجلس مدائن مع حاشیہ ہندی و اسلامی

۱/۱۶۷، ابن ماجہ ۱/۹۷۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

احرام ۲۵

مالکیہ کے یہاں عمرہ کے احرام پر حج کا احرام باندھنے کی تمام شکلوں کی صحت کے لئے عمرہ کے صحیح ہونے کی شرط ہے، حنفیہ کے یہاں یہ شرط صرف قرآن کی صحت کے لئے ہے، شافعیہ نے اس شرط کا اضافہ کیا ہے کہ عمرہ پر حج کا احرام باندھنا حج کے مہینوں میں ہو۔

۲۵- دوسری شکل: دوسری شکل یہ ہے کہ عمرہ کا کچھ طواف کرنے کے بعد حج کا احرام باندھا ہو، کچھ طواف کرنے سے مراد یہ ہے کہ ابھی عمرہ کے طواف کا صرف تین چکر یا اس سے بھی کم چکر لگایا ہو۔

اس شکل کے بارے میں حنفیہ کا مسلک درج ذیل ہے:

الف۔ اگر آفاقی ہو تو کارن ہو جائے گا۔

ب۔ اگر رکعی (میتاقی) ہو تو فقہاء حنفیہ^(۱) کی عبادتوں کا غور سے مطالعہ کرنے کے بعد معلوم ہوتا ہے کہ حج اور عمرہ میں سے کسی ایک کو ترک کرنا واجب ہے، پھر اس میں اگر حنفیہ میں اختلاف ہے کہ حج کو ترک کرنا افضل ہے یا عمرہ کو ترک کرنا۔

امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ حج کو ترک کر دے، اس ترک کی وجہ سے اسے ایک جانور ذبح کرنا ہوگا اور آئندہ ایک حج اور ایک عمرہ کرنا لازم ہوگا^(۲)، کیونکہ یہ شخص اس آدمی کی طرح ہے جس کا حج فوت ہو گیا ہو، اور جس کا حج فوت ہو گیا ہو اس کا حکم یہ ہے کہ عمرہ کر کے احرام ختم کر لے، پھر آئندہ سال حج کرے^(۳) حتیٰ کہ اگر اس نے اسی سال حج کر لیا تو عمرہ ساقط ہو گیا، کیونکہ اب وہ اس شخص کی طرح نہیں رہا جس کا حج فوت ہو گیا ہو بلکہ احصار والے شخص کی طرح ہو گیا جس نے احرام ختم کر لیا پھر اسی سال حج کر لیا، اس صورت میں اس پر عمرہ

(میں ان لوگوں میں تھی جنہوں نے عمرہ کا احرام باندھا تھا، مجھے مکہ پہنچنے سے پہلے حیض آگیا، عرفہ کا دن آگیا اور میرا حیض ختم نہیں ہوا، میں نے رسول اکرم ﷺ سے عرض حال کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: اپنا عمرہ چھوڑ دو، سر کا بال کھول لو اور کنگھی کر دو اور حج کا احرام باندھو)۔ یہ حدیث بخاری اور مسلم میں ہے^(۱)۔

مالکیہ نے عمرہ پر حج کا احرام باندھنے کی درستگی کی یہ علت بیان کی ہے کہ ”حج قوی ہے اور عمرہ ضعیف ہے“۔

ب۔ ایسا کرنے والا اگر رکعی (یا میتاقی) ہو تو حنفیہ کے نزدیک بالائے اتفاق اس کا عمرہ چھوٹ جائے گا اور عمرہ چھوڑنے کی وجہ سے اسے ایک جانور ذبح کرنا ہوگا، اس لئے کہ حنفیہ کے نزدیک رکعی کے لئے حج اور عمرہ کو جمع کرنا غیر مشروع ہے^(۲) اور ”معصیت سے بظنا لازم ہے“۔ عمرہ کے ترک کرنے کی وجہ یہ ہے کہ عمرہ میں اعمال کم ہیں اور حج میں اعمال زیادہ ہیں، لہذا عمرہ میں آخر اجابت کم ہیں، اس کو چھوڑنا زیادہ آسان ہوگا۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ عمرہ ہی کی وجہ سے نساہ ہوگا، کیونکہ عمرہ ہی حج کے بخت داخل ہوگا، لہذا اسی کو چھوڑنا زیادہ بہتر ہوگا۔ وہ شخص اپنا حج پورا کر لے گا۔ عمرہ چھوڑنے کی وجہ سے ایک جانور ذبح کرنا ہوگا اور آئندہ عمرہ کی قضا کرنی ہوگی^(۳)۔

حنفیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء کے نزدیک اس مسئلہ میں آفاقی اور رکعی کا حکم یکساں ہے، دونوں کے احرام صحیح ہو جائیں گے اور دونوں قارن ہو جائیں گے، کیونکہ ان حضرات کے نزدیک رکعی کے لئے قرآن جائز ہے، جیسا کہ اس کی تفصیل (نقرہ نمبر ۳۰) میں آئے گی۔

لینکن مالکیہ اور شافعیہ کے یہاں شرط یہ ہے کہ عمرہ صحیح ہو، اور

(۱) بخاری: کتاب الحج، باب الاضاحہ بعد الحج، خیر ج ۱، ۳۸-۵، مسلم ۲۸۹-۲۷۳۔

(۲) فتح القدیر ۲/۳۸۸-۳۸۹۔

(۳) بدائع الصنائع ۱/۱۹۷، حنفیہ کی عبادتوں میں ”فرض“ سے مراد ترک کرنا ہے۔

(۱) رد المحتار ۵/۲۱۵، تبیین الفتاویٰ ۷/۷۵۔

(۲) جیسا کہ رد المحتار ۳/۳۱۵ میں اس کی وضاحت کی ہے، البسوط ۳/۱۸۲ کی ظاہر عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ ان حضرات کا اختلاف متعین طور پر کسی ایک کھڑک کرنے میں ہے۔

(۳) الہدایہ ۳/۲۸۹۔

احرام ۲۶-۲۷

واجب نہیں ہوگا، اس کے برخلاف اگر اگلے سال یا اس کے بعد حج کیا (۱) تو حج کے ساتھ عمرہ بھی واجب ہوگا۔

امام ابو یوسف اور امام محمد فرماتے ہیں کہ عمرہ کا ترک کرنا زیادہ پسندیدہ ہے، اسی عمرہ کی قضا کرے گا، کوئی دوسرا عمرہ لازم نہ ہوگا، اور نہ عمرہ کو ترک کرنے کی وجہ سے جانور ذبح کرنا لازم ہوگا، اگر یہ حرم حج کے بجائے عمرہ کو ترک کرے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک بھی یہی حکم ہوگا (۲)۔

ترک حج کے مستحب ہونے پر امام ابو حنیفہ کا استدلال یہ ہے کہ عمرہ کے بعض اعمال ادا کر لینے کی وجہ سے عمرہ کا احرام پختہ ہو چکا ہے، اور حج کا احرام ابھی پختہ نہیں ہوا ہے، اور غیر پختہ کو ترک کرنا زیادہ آسان ہے۔ دوسرا استدلال یہ ہے کہ موجودہ حالت میں عمرہ کو ترک کرنے میں عمل کو باطل کرنا ہے، اور حج کو ترک کرنے میں عمل سے روکنا ہے، اور روکنا باطل کرنے سے اولیٰ ہے (۳)۔

صاحبین نے ترک عمرہ کے افضل ہونے پر اس طرح استدلال کیا ہے کہ عمرہ کا درجہ حج سے کم ہے، اس کے اعمال کم ہیں، قضا کرنا زیادہ آسان ہے، کیونکہ عمرہ کے لئے کوئی وقت مقرر نہیں (۴)۔

مالک (۵) اور حنابلہ (۶) فرماتے ہیں کہ عمرہ کے احرام پر حج کا احرام باندھنے کی یہ مثل بھی صحیح ہے، وہ شخص کارن ہو جائے گا عمرہ حج

میں داخل ہو جائے گا۔

شافعیہ (۱) اور شہب مالکی کا قول ہے کہ عمرہ پر حج کو داخل کرنا عمرہ کا طواف شروع کرنے سے قبل درست ہے، لیکن جب عمرہ کا طواف شروع کر دیا تو ایک قدم ہی چلا ہو تو اس کا حج کا احرام باندھنا درست نہیں ہوگا۔

ان حضرات کا استدلال یہ ہے کہ "عمرہ کا احرام اپنے مقصد سے جڑ چکا ہے، کیونکہ طواف عمرہ کا سب سے اہم عمل ہے، لہذا وہ کسی اور عمل کی طرف نہیں پھر سکتا۔"

لیکن شافعیہ نے اس کی تقریر یوں کی ہے کہ "اگر اس شخص نے طواف کی نیت سے جراسو کا اسلام کر لیا تو زیادہ قوی یہ ہے کہ عمرہ کے احرام پر حج کا احرام داخل کرنا جائز ہوگا، کیونکہ اسلام طواف کی تشبیہ ہے، طواف جائز نہیں ہے۔"

۲۶- تیسری مثل: تیسری مثل یہ ہے کہ عمرہ کے طواف کے اکثر چکر لگانے کے بعد حج کا احرام باندھے۔

اس کا حکم حنفیہ کے نزدیک اس شخص کی طرح ہے جس نے طواف پورا کر لیا ہو، اس کی تفصیل چوتھی صورت میں آرہی ہے، اس لئے کہ حنفیہ کے یہاں اکثر کوکل کا حکم حاصل ہوتا ہے (۲)۔

جمہور فقہاء کے نزدیک تیسری مثل کا وہی حکم ہے جو اوپر ذکر کردہ دوسری مثل کا ہے (۳)۔

۲۷- چوتھی مثل: چوتھی مثل یہ ہے کہ عمرہ کا طواف مکمل کرنے کے بعد احرام ختم کرنے سے پہلے حج کا احرام باندھے، حنفیہ کے مذہب

(۱) رد المحتار ۵/۲۴۱، تہذیب المتقن ۵/۲۴۱، حنفیہ "حج" کی اصطلاح۔

(۲) نوہ الاصل مع حاشیہ ۳/۱۵۳۔

(۳) الہدایہ ۲/۲۹۰، حنفیہ المصنوع ۵/۱۸۲۔

(۴) الہدایہ ۲/۲۹۰، تہذیب المتقن ۵/۲۴۱، اس میں دلائل کی مزید تفصیل ہے، البدائع ۲/۱۶۹-۱۷۰ میں بھی اسی طرح ہے۔

(۵) الشرح الکبیر مع حاشیہ ۲/۲۸۸، شہب، الجلیل ۵۰-۵۱، شرح الفرقانی ۲/۲۵۸-۲۵۹، المدونہ ۲/۲۳۱، روایت بخون سے موازنہ کریں، مطبوعہ لہذا ۱۳۲۳ھ۔

(۶) المغنی ۳/۲۷۲، الکافی ۱/۵۳۳۔

(۱) بیضاور اس پر تہذیب کا حاشیہ ۱۵۶-۱۵۷، الہدایہ مع الشرح ۷/۱۶۳،

۱۶۵، ۱۶۴، شروع البہاج ۲/۲۷۲، الہدایہ ۲/۲۲۲، مغنی الحاج ۱/۵۱۳، طبع المجلد، سیاق و سباق مغنی الحاج اور الہدایہ کے ہیں۔

(۲) شرح المکر للفتی ۱/۱۰۸۔

(۳) سابق عمل میں مذکور مذہب کے مراجع کا مطالعہ کیا جائے۔

احرام ۲۷

تو اس کا یہ احرام صحیح ہے، اور بین حج مستأنف ہے، اور اس کو عمرہ کے لئے حلق کرنا ممنوع ہے، اس لئے کہ یہ احرام حج میں حلق پہنچانا ہے، اور اس پر ہدی لازم ہوگی، اس لئے کہ حلق عمرہ کو جو اس پر واجب تھا احرام حج کی وجہ سے مؤخر کر دیا، اور نہ یہ قارن ہوگا نہ متمتع^(۱)، اگرچہ اس نے اشج حج سے پہلے اپنا عمرہ پورا کر لیا تھا، بلکہ یہ مفرد ہوگا، اور اگر اس نے بعض ارکان وقت حج میں پورے کر لیے تھے تو وہ متمتع ہوگا۔

اگر اس شخص نے حج کا احرام باندھنے کے بعد اعمال حج سے فارغ ہونے سے پہلے ہی عمرہ کا حلق کر لیا تو بھی ہدی (ایک جانور ذبح کرنا) لازم رہے گی، اس کے ذمہ سے ساقط نہیں ہوگی، اس صورت میں مالکیہ کے نزدیک اس پر ہدی بھی لازم ہو جائے گا، یہ میل کچیل دور کرنے کا ذریعہ ہوگا^(۲)۔

شافعیہ^(۳) اور حنبلیہ^(۴) کا مسلک یہ ہے کہ عمرہ کا طواف کرنے کے بعد عمرہ پر حج داخل کرنا یعنی حج کا احرام باندھنا درست نہیں ہوتا (اس کی سلسلہ سابقہ صورت کے تحت گزر چکی ہے) لہذا اسی کر لینے کے بعد توبہ رچہ ہوئی عمرہ پر حج کو داخل کرنا درست نہیں ہوگا۔

لیکن حنبلیہ نے اس شخص کا استثناء کیا ہے جس کے پاس ہدی ہو، حنبلیہ کہتے ہیں^(۵)، جس کے ساتھ ہدی ہو وہ عمرہ کی سعی کرنے کے بعد بھی عمرہ پر حج کا احرام داخل کر سکتا ہے بلکہ اس کے ذمہ ایسا کرنا

میں اس فعل کے بارے میں وہی تفصیل ہے جو دوسری شکل میں ہے۔ مالکیہ^(۱) نے اس مسئلہ میں ایک اور تفصیل کی ہے جو درج ذیل ہے:

الف۔ عمرہ کا طواف کرنے کے بعد طواف کی دو رکعتیں پڑھنے سے پہلے عمرہ کے احرام پر حج کا احرام باندھنا مکروہ ہے، لیکن اگر احرام باندھ لیا تو احرام صحیح ہو گیا اور لازم ہو گیا، وہ شخص قارن ہو گیا، اس پر دم قرآن لازم ہے۔

ب۔ عمرہ کا طواف کرنے اور طواف کی دو رکعتیں پڑھنے کے بعد سعی شروع کرنے سے پہلے عمرہ پر حج کا احرام باندھنا مکروہ ہے، یہ احرام صحیح نہیں ہوگا، اور وہ شخص قارن نہیں ہوگا۔

اسی طرح کچھ سعی کرنے کے بعد حج کا احرام باندھنا اور ایسا ہی سعی کی حالت میں احرام باندھنا، اگر سعی کے بعض شوط کر لئے اور عمرہ پر حج کا احرام باندھ لیا تو اس کے لئے یہ مکروہ ہے، اگر ایسا کر لیا تو اپنی سعی پوری کرے، پھر حال ہو جائے، اس کے بعد پھر از سر نو حج کا احرام باندھے، چاہے وہ کی ہو یا آفاقی۔

چونکہ طواف کی دو رکعتیں پڑھنے کے بعد سعی سے پہلے اور سعی کے دوران عمرہ پر حج کا احرام باندھنا صحیح نہیں ہوا، لہذا مشہور قول کے اعتبار سے اس نے جس چیز کا احرام باندھا اس کی قضا لازم نہیں ہے^(۲)۔

ج۔ سعی عمرہ کرنے کے بعد طواف سے پہلے عمرہ پر حج کا احرام باندھنا، ایسا کرنا ابتداً جائز نہیں، اس لئے کہ اس کا نتیجہ حلق کو مؤخر کرنا ہے^(۳)، پس اگر اس نے اس حالت میں احرام حج کا قدام کیا

(۱) الشرح الکبیر مع حاشیہ ۲۸/۲-۲۹، مواہب الجلیل ۵۳-۵۴، شرح الفرقانی و حاشیہ البانی ۲۵۹/۲-۲۶۰۔

(۲) مواہب الجلیل ۵۳۔

(۳) مالکیہ کے دوسرے قول کے مطابق اس سے حلق ساقط ہو جاتا ہے ملاحظہ ہو:

= حوالہ سابق، ۵۴-۵۵۔

(۱) اس لئے کہ عمرہ پر حج داخل کرنا صحیح نہیں ہوا بلکہ حج کا احرام صحیح ہوا۔

(۲) مالکیہ کے یہاں ایک قول ہدی ساقط ہونے کا بھی ہے اس بارے میں بحث مواہب الجلیل ۵۵/۲ میں دیکھی جائے۔

(۳) المہذب ۷/۳۳۱، حاشیہ ۲۲۲/۲، مغنی المحتاج ۱/۵۱۳۔

(۴) فکائی ۱/۵۳۳-۵۳۴، المغنی ۳/۸۴، غایۃ المنتہی اور اس کی شرح

مطالب ولی ائسی ۲/۳۰۷-۳۰۸۔

(۵) یہ عبارت مطالب ولی ائسی کی ہے معمولی تبدیلی کے ساتھ۔

احرام ۲۸-۳۰

حنفیہ اور مالکیہ کی صراحت کے مطابق یہ عمل مکروہ ہے لیکن حنفیہ کے نزدیک احرام درست ہو جائے گا، اس تفصیل کے مطابق جس کو ہم آئندہ ذکر کریں گے۔

سوم

ایک ساتھ دو حج یا دو عمروں کا احرام باندھنا

۲۹- اگر دو حج یا دو عمروں کا احرام باندھا تو ایک کا احرام منعقد ہوا، دوسرے کا احرام لغو ہو گیا، یہ مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کا مسلک ہے، اس لئے کہ یہ دونوں ایسی عبادتیں ہیں جن کا پورا کر دینا اس پر لازم نہیں، لہذا ایک ساتھ دونوں کا احرام بھی صحیح نہیں ہوگا، اسی بنا پر اگر وہ اپنے حج یا اپنے عمرہ کو فاسد کر دے تو بس اسی ایک کی قضا لازم ہوگی۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ دونوں کا احرام منعقد ہو جائے گا اور ان میں سے ایک کی قضا اس کے ذمہ لازم ہوگی، کیونکہ اس کا احرام باندھ کر وہ اسے مکمل نہیں کر سکتا تھا۔ اس موضوع کی کچھ تفصیلات اور تجزیات ہیں، انہیں یہاں ذکر کرنے کی ضرورت نہیں، اس لیے کہ یہ ماہر الوقت ہیں (۱)۔

تیسری فصل

احرام کے حالات

۳۰- محرم جس نیک کا ارادہ رکھتا ہے اس کے اعتبار سے احرام کی تین قسمیں ہیں: تنہا حج یا تنہا عمرہ کا احرام باندھنا، یا دونوں کو جمع کرنا، جمع کرنے کی دو صورتیں ہیں: تمتع قرآن۔

(۱) المغنی ۳/ ۵۵۳، مواہب الجلیل ۳/ ۵۸، المجموع ۷/ ۲۳۵، فتح القدیر ۲/ ۲۹۷۔

لازم ہے جیسا کہ آئندہ آئے گا، کیونکہ وہ اس کے لئے درج ذیل آیت کی وجہ سے مجبور ہے: "وَلَا تَحْلِفُوا رُبًّا وَمَنْكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ" (۱) اور جب تک قربانی اپنے مقام پر نہ پہنچ جائے اپنے سر نہ منڈاؤ (۲)۔ مذہب حنبلی کے مطابق وہ شخص قارن ہو جائے گا (۲)۔

”مقروہ“ اور ”شرح المستنبی“ میں ایک دوسرے مقام پر ہے کہ وہ شخص قارن نہیں ہوگا، اگر حج کے مہینوں کے علاوہ میں عمرہ پر حج داخل کیا ہو تو مذہب حنبلی کے مطابق صحیح ہوگا، کیونکہ حنبلیہ کے نزدیک حج کے مہینوں سے پہلے حج کا احرام باندھنا درست ہے۔

دوم

حج کے احرام پر عمرہ کا احرام باندھنا

۲۸- مالکیہ (۳)، حنبلیہ (۴) کا مسلک اور شافعیہ (۵) کا قول جدید (جو فقہ شافعی میں اصح قول قرار دیا گیا ہے) یہ ہے کہ حج کا احرام باندھنے کے بعد عمرہ کا احرام باندھنا درست نہیں ہے، لہذا وہ قارن نہیں ہوگا، نہ اس پر دم قرآن لازم ہوگا نہ اس عمرہ کی قضا لازم ہوگی جس کا احرام باندھا تھا، اسحاق بن راہویہ، ابو ثور اور ابن المنذر کا بھی یہی مسلک ہے۔

(۱) سورہ بقرہ کی آیت نمبر ۱۹۶ کا کوا ہے، اس کے بارے میں تفصیل ”انصار“ کی اصطلاح میں دیکھئے، یہ آیت اس میں بامبارائی ہے۔
(۲) ابن تہامہ نے الکافی اور المغنی میں اس قول پر اکتفا کیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مذہب حنبلی میں یہی قول مستند ہے۔
(۳) مختصر ظیل، شروہ: مواہب الجلیل ۳/ ۵۸، شرح الزورقانی ۲/ ۵۵۷، شرح الکبیر وحامیۃ الدسوقی ۲/ ۵۷۷، ورد یکھتۃ المدونہ ۲/ ۱۳۰۔
(۴) المغنی ۳/ ۵۸۳، الکافی ۱/ ۵۳۳-۵۳۴، مطالب ولی المغنی ۳/ ۳۰۳۔
(۵) شرح المحلی للمصنف ۲/ ۵۲۷، نہایت المساج ۲/ ۵۲۲، الايضاح ۲/ ۵۷۷، المہرب ۷/ ۱۶۳، المجموع ۳/ ۱۶۶، مفتی الحاج ۲/ ۵۳۔

احرام ۳۰

بغیر او:

حنبلیہ کے نزدیک بھی قرآن کی وہی تعریف ہے جو شافعیہ کے یہاں ہے، اس فرق کے ساتھ کہ حنبلیہ حج کے مہینوں میں احرام باندھنے کی شرط نہیں لگاتے ہیں^(۱)۔

اصطلاح میں امر او کا مطلب یہ ہے کہ اپنے احرام میں صرف حج یا صرف عمرہ کی نیت کرے۔

قرآن:

تمتع:

حنفیہ کے نزدیک تمتع یہ ہے کہ ایک ہی سال میں اشہر حج میں دونوں نیک کی ادائیگی سے فائدہ اٹھائے گا، بغیر اس کے کہ دونوں عبادتوں کے درمیان اپنے اہل کے ساتھ امام صحیح کیا ہو^(۲)۔
"امام صحیح" یہ ہے کہ عمرہ کے بعد حج شروع کرنے سے پہلے حائل ہو کر رہے^(۳)۔

مالکیہ کے نزدیک تمتع یہ ہے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھے، پھر عمرہ سے فارغ ہو، اس کے بعد حج کرے^(۴)۔
شافعیہ کے نزدیک تمتع یہ ہے کہ اپنے شہر کے میقات سے عمرہ کا احرام باندھے، پھر عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد حج کرے^(۵)۔
حنابلہ کے نزدیک تمتع یہ ہے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھے، پھر عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد جہاں سے چاہے حج کا احرام باندھے^(۶)۔

حنفیہ کے نزدیک قرآن یہ ہے کہ آفاقی ایک ساتھ یا الگ الگ حج اور عمرہ کو جمع کرے، الگ الگ جمع کرنے کا مطلب یہ ہے کہ عمرہ کا اکثر طواف کرنے سے پہلے حج کا احرام باندھ لے، ثلوث مکہ سے ہی، اور عمرہ حج کے مہینوں میں او کرے^(۱)۔

مالکیہ کے نزدیک قرآن یہ ہے کہ ایک ساتھ حج اور عمرہ کا احرام باندھے، ایک نیت کے ساتھ یا ترتیب وار دونوں کے ساتھ جس میں عمرہ کی نیت پہلے ہو، یا عمرہ کا احرام باندھے اور عمرہ کا طواف کرنے سے پہلے یا طواف کرنے کے ساتھ عمرہ کے احرام پر حج کا احرام باندھے^(۲)۔

شافعیہ کے نزدیک قرآن یہ ہے کہ ایک ساتھ حج و عمرہ کا احرام باندھے، یا حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھے، پھر عمرہ کا طواف کرنے سے پہلے عمرہ کے احرام پر حج کا احرام داخل کرے^(۳)۔

- (۱) المغنی ص ۳۸۳، مطالب ولی امی ۲/۳۰۷، اس میں صراحت ہے "طواف حج کے مہینوں میں باندھو۔"
- (۲) لباب التماسک ص ۷۷۔
- (۳) شرح اللباب ص ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳۔
- (۴) متن فلیل مع لشرح الکبیر ص ۲۹۲، وراہی کے مثل رسالہ اھیر وانی مع الشرح میں ص ۳۹۳۔
- (۵) منهاج الطالبین للحوئی ص ۲۷۷، نسخہ شرح لکھنؤ میں ان کے قول سے "من مکہ ص ۷۷ وف ہے کیونکہ اسے احرام باندھنا تمتع کے لئے شرط نہیں ہے۔"
- (۶) غایۃ المنتقى ص ۳۰۷۔

- (۱) لباب التماسک ص ۷۷، اس کا سزاوندہ بدائع الصنائع ص ۱۷۷ سے کیجئے، البدائع میں ہے "شریعت کے عرف میں قرآن اس آفاقی کا نام ہے جو جمع کرے۔۔۔۔۔۔" لیکن شرح اللباب ص ۷۷ میں صراحت کی ہے کہ آفاقی کی شرط قرآن سنون کے لئے ہے ایک ساتھ حج و عمرہ کے احرام کی صحت کے لئے نہیں ہے۔
- (۲) یہ تعریف معمری تہذیبی کے ساتھ متن فلیل اور الشرح الکبیر ص ۲۸۲ سے لی گئی ہے اس کا سزاوندہ رسالہ اھیر وانی ص ۳۹۳ سے کیجئے۔
- (۳) منهاج ص ۲۷۷، اللہ ب ص ۱۶۳، سیاق منهاج کا ہے اس میں "حج کے مہینوں میں" کی شرط صراحتاً مذکور ہے۔

احرام ۳۱-۳۳

احرام کے واجبات:

۳۱- احرام کے واجبات^(۱) دو بنیادی چیزوں میں منحصر ہیں:

اول: احرام کا میقات سے ہونا۔

دوم: احرام کا ممنوعات سے محفوظ رکھنا۔

ان دونوں کی تفصیل ذیل کے صفحات میں درج کی جا رہی ہے:

چوتھی فصل

احرام کی میقات

۳۲- میقات توثیق سے ماخوذ ہے، میقات وہ وقت ہے جو کسی چیز کے لئے مخصوص کیا جائے، پھر اس کے استعمال میں وسعت کرتے ہوئے اس کا اطلاق جگہ پر بھی ہونے لگا، اور کسی چیز کی جو مکانی حد مقرر کر دی جائے اس کو بھی میقات کہا جانے لگا^(۲)۔

اصطلاح میں موایت کی تعریف اس طرح کی گئی ہے کہ: ”مخصوص عبادت کے لئے متعین زمانوں اور متعین جہوں کا امام موایت ہے“^(۳)۔

اس اصطلاحی تعریف سے معلوم ہوا کہ احرام کے لئے دو قسم کی میقات ہیں:

(۱) واجب سے وہ عمل مرد ہوتا ہے جس کو دامن چھوڑنے سے گناہ ہوتا ہے حج کے باب میں واجب سے وہ عمل مرد ہے جس کے ترک کی خلاف ورزی (جانور ذبح کرنے) سے ہو جاتی ہے اور اس کے فوت ہونے سے حج کی صحت پر اثر نہیں پڑتا (ابن عابدین ۲/۴۰۰، الخرشبی ۲/۲۸۱، المجلد ۱/۲۷۷، المغنی ۴/۳۳۳، القواعد بن الخادم ۳۳)۔

(۲) الکہلیۃ فی غریب الحدیث، مادہ (وقت) ۴/۳۳۸، تاج المعروض شرح القاسوس ۱/۵۹۳، تاج المعاصح للرازی ۲/۳۱۱۔

(۳) غایۃ المنتقى ۲/۴۹۵-۴۹۶۔

پہلی قسم: زمانی میقات۔

دوسری قسم: مکانی میقات۔

زمانی میقات

زمانی میقات یا توجج کے احرام کی میقات ہوگی یا عمرہ کے احرام کی میقات ہوگی، اس طرح زمانی میقات کی دو قسمیں ہو جاتی ہیں:

اول۔ احرام حج کی زمانی میقات:

۳۳- ائمہ ثلاثہ امام ابو حنیفہ^(۱)، امام شافعی^(۲) اور امام احمد اور ان کے شاگردوں کا مسلک ہے کہ حج کے احرام کا وقت شوال، ذیقعدہ اور ذی الحجہ کے ابتدائی دس دن ہیں۔ یہ جمہور صحابہ، تابعین، تبع تابعین وغیرہم کا مذہب ہے^(۳)۔

امام مالک کا مسلک یہ ہے کہ حج کا وقت شوال، ذیقعدہ اور پورا ذی الحجہ ہے، یہ مرد نہیں کہ یہ پورا زمانہ احرام کے جائز ہونے کا وقت ہے بلکہ مرد یہ ہے کہ اس میں سے بعض زمانہ احرام شروع کرنے کے جواز کا وقت ہے، یہ آغاز شوال سے شروع ہو کر دسویں ذی الحجہ کی طلوع فجر تک رہتا ہے، اور کچھ زمانہ احرام ختم کرنے کے جواز کا ہے، یہ دس ذی الحجہ کی فجر سے ذی الحجہ کے آخر تک رہتا ہے^(۴)۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ حج کا احرام باندھنے کے لئے زمانی میقات متفق علیہ ہے، جمہور فقہاء سے مالکیہ کا اختلاف صرف اس بارے میں ہے کہ مالکیہ کے نزدیک احرام ختم کرنے کو ذی الحجہ کے

(۱) اہل بیت ۲/۴۲۰، رد المحتار ۲/۴۰۶-۴۰۷۔

(۲) شرح المصلی علی الصباغ ۲/۹۱، غایۃ المحتاج ۲/۳۸۷۔

(۳) المغنی ۴/۳۳۳، طالع لب ولی النبی ۲/۳۰۱۔

(۴) المشرع الکبیر مع حاشیہ ۲/۳۱، بیاق المشرع الکبیر کا ہے، شرح الرزقانی

۲/۴۲۹، شرح المرسل مع حاشیہ فقہوی ۱/۴۵۷۔

آخر تک موخر کرنا جائز ہے، جیسا کہ آئندہ آئے گا۔

اس بارے میں مالکیہ کا جو مسلک ہے ”وہ عاؤس، مجاہد، عمرو بن زبیر، ربیع بن انس اور قتادہ سے بھی منقول ہے“ (۱)۔

فریقین کی دلیل یہ آیت ہے: ”الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ، فَمَنْ لَوَضَعَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَدَّ وَلَا مُسْقُوفٌ وَلَا جِدَالٌ فِي الْحَجِّ“ (۲) (حج کے (چند) مہینے معلوم ہیں جو کوئی ان میں اپنے اوپر حج مقرر کرے تو پھر حج میں نہ کوئی خش بات ہونے پائے اور نہ کوئی بے حکمی اور نہ کوئی جھگڑا)۔

جمہور اس آیت کی تفسیر اس طرح کرتے ہیں کہ ”اشھر معلومات“ سے مراد وہ مہینے اور تیسرے مہینہ کا کچھ حصہ ہے، اس سلسلہ میں جمہور نے صحابہ کرام کے آثار سے استدلال کیا ہے، ان کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ اس مدت کے دوران حج کے ارکان ادا کئے جاتے ہیں۔

اس آیت سے مالکیہ کا استدلال واضح ہے، آیت کا ظاہری مفہوم وہی ہے، کیونکہ آیت میں ”اشھر“ جمع کا صیغہ استعمال کیا گیا ہے، اور جمع کی کم سے کم مقدار تین ہے، لہذا پورے ذی الحجہ کا حج کے مہینوں میں داخل ہونا ضروری ہے تاکہ تین کی تعداد پوری ہو۔

جمہور کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ ذی الحجہ کا دن حج کے مہینوں میں شامل ہے یا نہیں؟

حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک شامل ہے، اور شافعیہ کے نزدیک حج کے مہینے ذی الحجہ کی رات گزرنے پر ختم ہو جاتے ہیں، امام ابو یوسف سے بھی یہی قول مروی ہے، ذی الحجہ کی رات کے بارے میں شافعیہ کا ایک قول یہ تھا کہ وہ حج کے مہینوں میں شامل نہیں

(۱) تفسیر ابن کثیر ۱/۲۳۶۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۹۷۔

ہے، لیکن یہ باقول صحیح اور مشہور ہے (۱)۔

حنفیہ اور حنابلہ کا استدلال حضرت ابن عمرؓ کی اس حدیث سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ حجۃ الوداع کے موقع پر قربانی کے دن جمرات کے درمیان رکے اور دریافت فرمایا: ”ہی یوم ہذا“ (یہ کون دن ہے؟) لوگوں نے عرض کیا: یوم النحر (قربانی کا دن، ذی الحجہ) آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ہذا یوم الحج الاکبر“ (یہ بڑے حج کا دن ہے)، اس کی روایت ابو داؤد اور ابن ماجہ نے کی ہے (۲)۔

حنفیہ اور حنابلہ نے کہا ہے: ”یہ بات نہیں ہو سکتی کہ حج اکبر کا دن حج کے مہینوں میں سے نہ ہو“ (۳)۔ اس کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے حضرت ابو ہریرہؓ کو لوگوں کے درمیان ذی الحجہ کو یہ اعلان کرنے کے لئے بھیجا کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے، اس لئے کہ حضرت ابو بکرؓ کا یہ عمل اس ارشادِ ربانی کی قلیل قبل ”وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ اللَّهِ وَنَسُوهُ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ“ (اور سنایا ہے اللہ کی طرف سے اور اس کے رسول کی طرف سے لوگوں کو دن بڑے حج کے) یہ حدیث متفق علیہ ہے (۴)۔

(۱) المجموع ۷/۱۳۲، حاکم بیہق فتح القدیر ۲/۲۲۱، نہایہ المحتاج ۲/۳۸۸۔

(۲) حدیث مہملہ یوم الحج الاکبر... کی روایت ابو داؤد (عون المعبود ۳۹۴ طبع دہلہ) اور ابن ماجہ (۱۰۶۲ طبع بیروت) نے کی ہے اور بخاری نے اس کی روایت ترمذی کی ہے اور ابن حجر نے اس کے بارے میں سکوت اختیار کیا ہے (فتح الباری ۳/۵۷۴ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع انتقادی)۔

(۳) المغنی ۳/۴۹۵، نیز حاکم بیہق مطالب ولی النبی ۲/۳۰۱۔

(۴) حضرت ابو بکرؓ کا حضرت امیرؓ کو بھیجے والی حدیث کی روایت بخاری اور مسلم نے حضرت امیرؓ سے کی ہے اور بخاری کے الفاظ یہ ہیں ”إِنَّ أَبَا بَكْرٍ الصَّادِقَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَعَثَ فِي الْحَجَّةِ النَّبِيَّ أَمْرًا عَلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَبْلَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ يَوْمَ النُّحْرِ فِي رَهْطِ يَوْزَنَ فِي النَّاسِ“

حج کی زمانی میقات کے احکام:

۳۴- حنفی^(۱)، مالکی^(۲) اور حنبلی^(۳) کے نزدیک حج کے مہینوں سے پہلے حج کا احرام باندھنا صحیح ہے، اس احرام سے حج ہو جائے گا لیکن کراہت کے ساتھ، اور یہی ابراہیم نخعی، سفیان ثوری، اسحاق بن راہویہ اور لیث بن سعد کا بھی قول ہے^(۴)۔

شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ حج کے مہینوں سے پہلے حج کا احرام منعقد نہیں ہوتا ہے، لہذا اگر شوال کا چاند ہونے سے پہلے حج کا احرام باندھا تو وہ حج کا احرام نہیں ہوا بلکہ شافعیہ کے صحیح قول کے مطابق عمرہ کا احرام ہو گیا، عجا، حادس، مجاہد اور ابو ثور بھی اسی کے قائل ہیں^(۵)۔

۳۵- زیر بحث مسئلہ کی بنیاد اللہ تعالیٰ کا قول: "الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّغْلُوبَاتٌ" ہے، دونوں فریقوں نے اس آیت سے اپنے اپنے موقف پر استدلال کیا ہے، دوسرے دلائل سے بھی ہر فریق نے اپنے موقف کو مضبوط کیا ہے، یہ ایسا اختلاف ہے جو اہل عربیت کے درمیان بھی واقع ہوا ہے^(۶)۔

اگرچہ ۱۴ نے اس طرح استدلال کیا ہے کہ آیت کا معنی ہے: "الْحَجُّ (حَجٌّ) أَشْهُرٌ مَّغْلُوبَاتٌ" (حج تو متعین مہینوں کا حج

ان حضرات نے عقلی دلیل سے بھی استدلال کیا ہے، وہ یہ ہے کہ یوم النحر (دس ذی الحجہ) میں حج کا ایک رکن ادا کیا جاتا ہے، وہ رکن طواف زیارت ہے، اس دن حج کے بہت سے اعمال ادا کئے جاتے ہیں، مثلاً جمرہ عقبہ کی رمی، قربانی، طلق، طواف، سعی، منیٰ کی طرف واپسی^(۱)۔ اور یہ بات مستند ہے کہ "ایک عبادت کا رکن ادا کرنے کے لئے ایسا وقت مقرر کیا جائے جو اس عبادت کا وقت نہ ہو، نہ اس کے وقت کا جز ہو"^(۲)۔

شافعیہ نے مانع سے مروی حضرت ابن عمرؓ کی اس روایت سے استدلال کیا ہے کہ انہوں نے کہا: "أشهر الحج شوال وذی القعدة وعشر من ذی الحجة" (حج کے مہینے ہیں: شوال، ذیقعدہ اور ذی الحجہ کے دس) یعنی دس راتیں۔ ابن مسعود، ابن عباس اور ابن زبیر رضی اللہ عنہم سے بھی اسی طرح کی روایات منقول ہیں۔ یہی نے ان تمام آثار صحابہ کی روایت کی ہے، ابن عباسؓ کی روایت کو صحیح قرار دیا ہے، ابن عمرؓ کی روایت بھی صحیح ہے^(۳)۔

□ "ألا لا یحج بعد العام مشرک ولا بطوف بالیت حرمان" (حضرت ابوبکر صدیقؓ نے حضرت ابومرہؓ کو اس حج میں جس میں رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع سے پہلے ان کو میر بنایا تھا، حج کے دن لوگوں میں یہ اعلان کرنے کے لئے بھیجا کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے ورنہ کوئی شخص بیت اللہ کا پرہیز ہو کر طواف کرے) (فتح الباری ۳/۲۸۳ طبع الشیخ محمد صالح المنجد، مؤلفہ محمد باقر ۹۸۲ طبع مکتبۃ المدینہ)

(۱) المغنی ۳/۲۹۵۔

(۲) فتح القدیر ۲/۳۱۲۔

(۳) المجموع ۷/۱۳۳، نیز مکتبۃ المدینہ کی السنن الکبریٰ (باب بیان أشهر الحج) ۳/۳۲۲ میں آثار کی روایت دارقطنی نے بھی کی ہے ۲۲۶-۲۲۷، ۲۲۷، دارقطنی میں ابن عمرؓ کی روایت عبد اللہ بن دینار کے طریق سے ہے مانع کی روایت مستدرک حاکم ۲/۲۷۱ میں ہے حاکم نے اسے بخاری و مسلم کی شرط کے مطابق صحیح قرار دیا ہے وہی نے بھی اس سے اتفاق کیا ہے۔

(۱) مہدیہ ۲/۲۲۱، رد المحتار ۲/۲۰۶-۲۰۷، المسک ۱/۵۳۔

(۲) شرح المسک فی ۲/۲۲۹، المشرح للکیر مع حاشیہ ۲/۲۲۲، حامدہ العدوی ۱/۵۵۷۔

(۳) المغنی ۳/۲۹۵، مطالب ولی المغنی ۲/۳۰۱۔

(۴) المغنی ۳/۲۹۵، تفسیر ابن کثیر ۲/۲۳۵ طبع مکتبۃ المدینہ، تفسیر ابن کثیر میں لیث بن سعد کا ذکر ہے۔

(۵) المجموع ۷/۳۰۷۔

(۶) جیسا کہ ابن کثیر نے اپنی تفسیر (۲/۲۳۵، طبع مکتبۃ المدینہ) میں ذکر کیا ہے ہم نے آیت کی توجیہ کے سلسلہ میں ہر فریق کا نقطہ نظر تفسیر ابن کثیر سے نقل کیا ہے۔

احرام ۳۶-۳۸

میں سے ایک عبادت ہے، لہذا ایقوف اور طواف کی طرح اس میں بھی وقت کی بندش ہوگی^(۱)۔

۳۶- احرام کے مسئلہ میں اختلاف کے باوجود فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ اگر حج کا کوئی عمل حج کے مہینوں سے پہلے کر لیا تو معتبر نہیں ہوگا، حتیٰ کہ اگر تمتع یا قرآن کرنے والے نے حج کے مہینوں سے پہلے تین دنوں کے روزے رکھ لئے (دم تمتع یا دم قرآن کے تعلق سے) تو اس کا اعتبار نہیں ہوگا، اسی طرح طواف قدیم کے بعد صفا ہرود کے درمیان سعی کر لی تو یہ حج کی سعی نہیں ہوگی، لہذا یہ کہ اشہر حج میں سعی کی گئی ہو۔

دوم: احرام عمرہ کی زمانی میقات:

۳۷- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ عمرہ کی زمانی میقات پورا سال ہے، لہذا عمرہ پورے سال کیا جاسکتا ہے، جب بھی اس کا احرام باندھیں منعقد ہو جائے گا، کیونکہ اس کے لئے کوئی وقت مخصوص نہیں ہے۔

اسی طرح فقہاء نے یہ بات بھی واضح کر دی ہے کہ رمضان کے مہینہ کا عمرہ دوسرے مہینوں کے عمرہ سے افضل ہے، اس کی تعبیر حنفیہ نے اس طرح کی ہے: "رمضان میں عمرہ کرنا مندوب ہے" کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "عمرة في رمضان تفضي حجة" (رمضان کا عمرہ حج کے قائم مقام ہے) (بخاری و مسلم)^(۲)۔

۳۸- چند اوقات کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ ان اوقات میں عمرہ کا احرام کرنا جائز ہے یا نہیں؟ وہ اوقات یہ ہیں:

الحج - عرفہ کا دن (۹ ذی الحجہ) قربانی کا دن (یوم النحر، دس

ہے)، آیت کی اس تقدیر عبارت سے یہ معلوم ہوا کہ ان مہینوں میں حج کا احرام باندھنا دوسرے مہینوں کے احرام کے مقابلہ میں زیادہ کامل ہے، اگرچہ دوسرے مہینوں کا احرام بھی صحیح ہوتا ہے^(۱)، دوسرا استدلال یہ ہے کہ حج قرآن کی دو عبادتوں میں سے ایک ہے، لہذا عمرہ کی طرح اس کا احرام بھی پورے سال باندھنا جائز ہوگا یا یوں کہا جائے کہ حج کے مہینے دو میقاتوں میں سے ایک ہیں، لہذا اس سے پہلے احرام باندھنا صحیح ہونا چاہئے، جس طرح مکافی میقات سے پہلے حج کا احرام باندھنا درست ہوتا ہے^(۲)۔

حنفیہ نے اس مسئلہ کی توجیہ اپنے مذہب کی بنیاد پر کی ہے، حنفیہ کے نزدیک احرام شرط ہے رکن نہیں ہے، لہذا احرام اس اعتبار سے طہارت کے مشابہ ہو گیا کہ دنوں کو بوقت سے پہلے کرنا جائز ہے، لیکن احرام کو چونکہ رکن کے ساتھ بھی مشابہت ہے لہذا اس سے حج کے مہینوں سے پہلے کرنا مکروہ ہوگا^(۳)۔

شافعیہ کا استدلال بھی ارشاد ربانی: "الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّغْلُوبَاتٌ"^(۴) سے ہے، طریق استدلال یہ ہے کہ بظاہر اس آیت کی تقدیر ایک دوسری معلوم ہوتی ہے جسے نحویوں نے اختیار کیا ہے، وہ یہ ہے: "وقت الحج أشهر معلومات" (حج کا بوقت متعین مہینے ہیں)، اللہ تعالیٰ نے سال کے تمام مہینوں میں سے چند مہینوں کو حج کے لئے مخصوص کیا، اس سے معلوم ہوا کہ ان مہینوں سے پہلے حج صحیح نہیں ہوگا، جس طرح نماز کے وقت سے پہلے نماز برا نہیں ہوتی۔

شافعیہ نے عقلی استدلال یہ پیش کیا ہے کہ احرام حج کی عبادتوں

(۱) الشرح الکبیر مع حاشیہ ۲۲/۲۔

(۲) المغنی ۳/۲۷۱۔

(۳) فتح القدیر ۲/۲۲۱۔

(۴) سورہ بقرہ ۱۹۷۔

(۱) المہذب ۷/۱۲۳-۱۲۵۔

(۲) صحیح بخاری (باب عمرة في رمضان) ۳/۳۳، مسلم ۴/۶۱-۶۲ طبع مکتبہ

مسلم کی روایت میں یہ الفاظ ہیں: "حجة معي" یعنی رمضان کا عمرہ میرے

مراہج کرنے کے لیے ہے۔

احرام ۳۹

ذی الحجہ (ایام تشریق)۔

رمی سے فارغ ہو چکا ہو^(۱)، یا جو شخص منی سے ۱۲ رومی الحجہ ہی کو کوچ کر جائے اس کے لئے ضروری ہوگا کہ عمرہ کا احرام باندھنے کے لئے اتنا انتظار کرے کہ ۳ رومی الحجہ کے دن زوال کے بعد اتنا وقت گزر چکا ہو جس میں رمی کی جاسکتی ہو۔

اسی بنیاد پر مالکیہ نے لکھا ہے کہ اگر اس وقت سے پہلے جس کا ہم نے ذکر کیا ہے، عمرہ کا احرام باندھ لیا تو اس کا احرام منعقد نہیں ہوگا، اور عمرہ کا احرام تمام افعال حج سے فراغت ہونے کے بعد اور چوتھے دن سورج کے غروب ہونے سے پہلے باندھنا مکروہ ہے^(۲)۔

مکانی میقات

مکانی میقات کی بھی دو قسمیں ہیں: احرام حج کے لئے مکانی میقات، احرام عمرہ کے لئے مکانی میقات۔

اول۔ احرام حج کی مکانی میقات:

۳۹۔ احرام حج کی مکانی میقات مختلف جگہوں کے لوگوں کی الگ الگ ہے، مکانی میقات کے اعتبار سے لوگوں کی چار قسمیں ہیں: پہلی قسم: آفاقی۔ دوسری قسم: میقاتی۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ ان دنوں میں بھی عمرہ کو مکروہ نہیں قرار دیتے، لیکن شیخ ربیع شافعی نے فرمایا ہے: ”عرفہ کے دن، عید الاضحیٰ کے دن اور ایام تشریق میں عمرہ کرنے کی اتنی فضیلت نہیں ہے جتنی اور دنوں میں ہے، کیونکہ ان دنوں میں حج کے اعمال افضل ہیں۔“

ان حضرات نے کراہت نہ ہونے پر اس بات سے استدلال کیا ہے کہ اصل کراہت نہ ہوتا ہے اور کراہت پر کوئی دلیل نہیں ہے۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ عرفہ کے دن (۹ رومی الحجہ) سے لے کر اس کے بعد چار دن (۳ رومی الحجہ) تک عمرہ کرنا مکروہ تحریمی ہے، حتیٰ کہ ان دنوں میں عمرہ کرنے والوں پر دم (ایک جانور ذبح کرنا) واجب ہوتا ہے، حنفیہ کا استدلال حضرت عائشہ کے اس ارشاد سے ہے: ”حلت العمرة في السنة كلها إلا أربعة أيام، يوم عرفة ويوم النحر ويومان بعد ذلك“ (عمرہ پورے سال حلال ہے سوائے چار دنوں کے، عرفہ کا دن، قربانی کا دن، روزہ دن اس کے بعد)، یہ روایت بیہقی نے ذکر کی ہے^(۱)، حنفیہ کا ایک استدلال یہ ہے کہ ”یہ ایام اداء حج کی مشغولی کے ایام ہیں، ان دنوں میں عمرہ کرنا انہیں حج سے مشغول کر دے گا، اور ہسابات حج میں خلل واقع ہو جائے گا، لہذا ان ایام میں عمرہ مکروہ ہوگا۔“

ب۔ مالکیہ نے عمرہ کے احرام میں وسعت ہونے سے اس شخص کا استثناء کیا ہے جس نے حج کا احرام باندھ رکھا ہو، مالکیہ کے نزدیک اس کے عمرہ کا احرام باندھنے کا وقت حج کا احرام ختم ہو جانے کا وقت ہے، اس طور سے کہ وہ حج کے تمام افعال طواف، سعی، چوتھے دن کی

(۱) حلق اس حکم سے مستثنیٰ ہے کہ حج کے افعال کرنے سے پہلے عمرہ کا احرام باندھنا صحیح نہیں ہے یعنی حلق سے پہلے عمرہ کا احرام باندھا جاسکتا ہے، ملاحظہ ہو: مواہب الجلیل ۲۵۳، شرح الزرقانی ۲/۲۵۰-۲۵۱۔

(۲) عمرہ کی زمینی میقات کے لئے درج ذیل کتابیں ملاحظہ ہو: اہدای معنی القدر ۲/۳۰۳، البدیع ۲/۳۲۷، المسلك المنقظ ۲/۳۰۸، رد المحتار ۲/۲۰۷-۳۰۸، مواہب الجلیل ۳/۲۲-۲۶، شرح الزرقانی ۲/۳۵۰، الشرح الکبیر مع حاشیہ ۲/۳۲، شرح الرسالة مع حاشیہ فقہوی ۱/۳۹۷-۳۹۸، امرباب مع المجموع ۷/۳۳-۳۶، شرح المسباح ۲/۹۳، نہایہ الحاج ۲/۳۸۹، مکانی ۱/۵۲۸، طالب ولی فی ۲/۳۰۱-۳۰۲-۳۰۳۔

(۱) حضرت عائشہؓ نے سو قوافل روایت کی ہے (المسنن الکبریٰ للبیہقی ۳۳۶، طبع البند ۳۵۰، نصب الراية ۳/۱۳۶-۱۳۷)۔

تیسری قسم: حرمی۔

چوتھی قسم: مکی۔

مکی اور حرمی کئی چیزوں میں ایک ہیں، لہذا دونوں کا ایک مسئلہ ہوگا۔

ایک پانچویں قسم بھی ہے، یہ وہ لوگ ہیں جن کی جگہ تبدیل ہوئی ہے، سوال یہ ہے کہ ان کی میقات کون سی ہے؟

آفاقی کی میقات:

آفاقی وہ شخص ہے جس کا مکان موقت (میقاتوں) کے علاقہ کے باہر ہے۔

۴۰۔ علماء اس بات پر متفق ہیں کہ ذیل میں آنے والے مقامات ان کے مقابل رہنے والوں کے لئے میقات ہیں، وہ مقامات یہ ہیں:

الف۔ ذوالخلیفہ: یہ اہل مدینہ کی میقات ہے، اور ان تمام لوگوں کی جو غیر اہل مدینہ ہیں اگر اس میقات سے گزریں یہ مقام آج کل ”آبار علی“ کے نام سے مشہور ہے (۱)۔

ب۔ جحفہ: یہ اہل ثمام کی میقات ہے، اور ثمام کے راستہ سے مکہ مکرمہ آنے والے تمام لوگوں کی میقات ہے، مثلاً اہل مصر، اہل مغرب۔

حاجی لوگ عام طور پر ”ربیع“ سے احرام باندھتے ہیں، یہ مقام جحفہ سے پہلے سمندر کی سمت میں پڑتا ہے، لہذا ”ربیع“ سے احرام باندھنے والا میقات سے پہلے احرام باندھنے والا ہوا، بعض لوگوں

(۱) ایک بے بنیاد قصہ میں جو حضرت علی کی طرف منسوب کیا گیا ہے مذکور ہے کہ حضرت علی نے اس مقام کے ایک کنویں میں جنوں سے قال کیا، یہاں تک جھوٹی بات ہے اس مقام پر شجر احرام کے علاوہ کوئی اور درخت و دروازہ کرنے سے پرہیز کیا جائے، مگر حنفیہ سواہب باطلیل ۳۰۳۔

نے کہا ہے کہ ربیع سے احرام باندھنا زیادہ احتیاط کی بات ہے، کیونکہ

یقین سے معلوم نہیں ہو پاتا کہ ”جحفہ“ کا محل وقوع کیا ہے۔

ج۔ قرن المنازل: اسے ”قرن“ بھی کہا جاتا ہے، جو اہل نجد کی میقات ہے، ”قرن“ عرفات کے پاس ایک پہاڑ ہے، یہ مکہ سے قریب ترین میقات ہے، اسے آج کل ”سیل“ کہا جاتا ہے۔

د۔ یلملم: یہ باقی اہل یمن، تہامہ اور ہندوستان والوں کی میقات ہے، یہ مکہ حرمہ کے جنوب میں تہامہ کا ایک پہاڑ ہے۔

ح۔ ذات عرق: یہ اہل عراق اور تمام اہل شرق کی میقات ہے۔

مختلف مقامات کے لئے میقاتیں مقرر کرنے کے دلائل:

۴۱۔ اس بات کی دلیل کہ مذکور بالا مقامات کو احرام کے لئے میقات مقرر کیا گیا ہے سنت اور اجماع ہے:

الف۔ ان موقت کے بارے میں بہت سی احادیث ہیں جن میں سے دیکھیں یہاں ذکر کرتے ہیں:

حضرت ابن عباسؓ کی حدیث ہے، ”فرماتے ہیں: ”إن رسول الله ﷺ وقت لأهل المدينة ذا الحليفة، ولأهل الشام الجحفة، ولأهل نجد قرن المنازل، ولأهل اليمن يلملم، هن لهن ولهن أقي عليهن من غير أهلهن، ممن أراد الحج والعمره، ومن كان دون ذلك فمن حيث أنشأ، حتى أهل مكة من مكة“ (رسول اللہ ﷺ نے اہل مدینہ کے لئے ذی الخلیفہ مقرر فرمایا، اہل ثمام کے لئے جحفہ مقرر فرمایا، اہل نجد کے لئے قرن المنازل مقرر فرمایا اور اہل یمن کے لئے یلملم مقرر فرمایا، یہ مقامات ان مقامات کے باشندوں کے لئے ہیں اور ان تمام لوگوں کے لئے جو حج اور عمرہ کے ارادہ سے ان مقامات سے گزریں، وہاں

احرام ۴۲

خفیہ^(۱)، حنابلہ^(۲) اور جمہور شافعیہ^(۳) نے اس بات کو صحیح قرار دیا ہے کہ ذات عرق کی تعیین بھی رسول اکرم ﷺ سے مصرح ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو یہ تعیین نہیں پہنچی تھی تو انہوں نے اپنے اجتہاد سے تحدید کی، ان کا اجتہاد نص کے موافق ہو گیا۔

ب۔ جہاں تک ان موافقت پر اجماع ہونے کی بات ہے تو اس بابت نووی نے المجموع^(۴) میں لکھا ہے: "ابن المنذر وغیرہ نے کہا ہے کہ ان موافقت پر علماء کا اجماع ہے۔"

ابو عمر بن عبد البر کہتے ہیں: "اہل نلم کا اس بات پر اجماع ہے کہ عراقی کا ذات عرق سے احرام باندھنا میقات سے احرام باندھنا ہے۔"^(۵)

موافقت سے متعلق احکام:

۴۲۔ چند احکام یہ ہیں:

الف۔ جو شخص حج یا عمرہ کے ارادہ سے میقات سے گزرے اس کے لئے بلا اجماع میقات سے احرام باندھ لینا واجب ہے اور احرام کو اس سے مؤخر کرنا حرام ہے^(۶)۔

(۱) خفیہ نے ذات عرق کو حدیث سے ثابت کیا ہے، ملاحظہ ہو: السوطی ۱/۶۶۳، الہدایہ ۲/۱۳۱، رد المحتار ۲/۲۰۷، رد المحتار میں "الہدایہ" کے حوالہ سے اس حدیث کو مستقر اندیا گیا۔

(۲) حتی کہ عیادہ التنتبی مع الشرح (۲۹۹/۲۰) میں مراحت کی ہے کہ: "یہ تمام موافقت نص سے ثابت ہیں نہ کہ حضرت عمرؓ کے اجتہاد سے۔"

(۳) جیسا کہ نووی نے المجموع میں ذکر کیا ہے ۷/۱۹۳، نووی نے یہ بھی مراحت کی ہے کہ یہ امام شافعی کا قول ہے ص ۱۹۵۔

(۴) المجموع للنووی ۷/۱۹۳۔

(۵) المغنی ص ۲۵۷۔

(۶) المجموع ۷/۲۰۶ اور المسالك المستوطر ۵۵ میں اجماع کی مراحت کی گئی ہے اس حکم پر علماء کا اتفاق فقہی مراجع کی عبارتوں سے ظاہر ہے۔

کے باشندوں کے علاوہ، اور جو لوگ ان مقامات کے اندر رہتے ہوں وہ اپنے مقام سے احرام باندھیں، حتیٰ کہ اہل مکہ مکہ سے، یہ حدیث بخاری اور مسلم دونوں میں ہے^(۱)۔

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "يَهْلُ أَهْلُ الْمَدِينَةِ مِنْ ذِي الْحَلِيفَةِ، وَأَهْلُ الشَّامِ مِنَ الْجَحْفَةِ، وَأَهْلُ نَجْدٍ مِنْ قُرُونٍ۔ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ - يَعْنِي ابْنَ عُمَرَ - وَبَلَغَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: وَيَهْلُ أَهْلُ الْيَمَنِ مِنْ يَمَلُطٍ" (اہل مدینہ ذی الحلیفہ سے احرام باندھیں، اہل شام جحفہ سے، اہل نجد قرن سے، عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں: مجھے یہ بات بھی پہنچی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: اہل یمن یملط سے احرام باندھیں) (بخاری و مسلم)^(۲)۔

یہ احادیث ذات عرق کے علاوہ دوسرے موافقت کے بارے میں ہیں، اس بابت اختلاف ہے کہ ذات عرق کی تحدید نص سے ہوئی یا اجتہاد اور اجماع سے ہوئی۔

علماء کی ایک جماعت (جس میں امام شافعی اور امام مالک بھی ہیں) کا قول یہ ہے کہ ذات عرق کی تعیین حضرت عمرؓ نے اپنے اجتہاد سے کی، صحابہ نے بھی اسے تسلیم کیا، لہذا اجماع ہو گیا۔

(۱) صحیح بخاری، کتاب الحج (باب مہل اہل مکہ للحج والعمرة) ۱۳۲/۲ اور دوسرے مقامات، مسلم ۵/۱۰۵۔

(۲) صحیح بخاری (باب مبقات اہل المدینہ) ۳۳/۲، مسلم ۶/۶۳، یہ روایت "مالک عن النبی عن ابن عمرؓ" کی سند سے مروی ہے جو سلسلہ قدیم (سونے کی زنجیر) ہے، یہ حدیث بخاری و مسلم دونوں میں غلوہا لا سفحات میں "ذہری عن سالم عن ثوبہ" کی سند کے ساتھ ہے اس سلسلہ سند کو بھی اسح الامانیہ قرار دیا گیا ہے۔

احرام ۴۳-۴۸

صحابہ نے اسے برقرار رکھا، لہذا معلوم ہوا کہ صحابہ محاذِ اہ کا تعداد اختیار کرنے میں متفق تھے۔

احکامِ مواقیت سے متفرع جزئیات:

۴۶- جو شخص ایسی راہ سے مکہ کے لئے روانہ ہوا جس راستہ میں کوئی متعین میقات نہیں ہے، خواہ وہ خشکی کا راستہ ہو یا سمندر کا یا انسانی، وہ اجتہاد سے کام لے، اور جب مذکورہ مواقیت میں سے کسی کے مقابل آنے تو احرام باندھ لے، اس میں اسے احتیاط سے کام لینا چاہئے، تاکہ بلا احرام کے میقات سے آگے نہ بڑھ جائے، خاص طور سے ہوائی جہاز کے مسائل کو زیادہ احتیاط سے کام لینا چاہئے۔

۴۷- اگر محاذِ اہ کا ظلم نہ ہوئے (۱) تو وہ مکہ سے دو مرحلہ کے فاصلہ پر احرام باندھ لے، مکہ سے قریب ترین میقات کی مسافت پر قیاس کرتے ہوئے، اس لئے کہ وہ مکہ سے دو منزل کی دوری پر ہے۔ اسی بنیاد پر فقہاء نے نکاحِ جدہ مواقیت کے اندر داخل ہے، کیونکہ دو قرن المتنازل سے بھی زیادہ مکہ مکرمہ سے قریب (۲) ہے (۳)۔

۴۸- اسی پر متفرع ایک مسئلہ یہ ہے کہ جو شخص دو میقاتوں سے گزرے وہ کس میقات سے احرام باندھے، مثلاً شامی جب مدینہ

جس جگہ کو میقات مقرر کیا گیا ہے اس کے آغاز سے یعنی مکہ سے دور والے کنارہ سے احرام باندھنا افضل ہے، تاکہ وہ شخص میقات کے کسی حصہ سے احرام کے بغیر نہ گزرے، لیکن اگر میقات کے آخر سے یعنی مکہ سے قریب تر کنارہ سے احرام باندھا تو بھی بالاتفاق جائز ہے، کیونکہ اس مقام سے احرام باندھنا ہو گیا۔

۴۳- ب۔ جو شخص حج یا عمرہ کے علاوہ کسی اور ضرورت سے حرم میں جانے کے لئے مواقیت سے گذرا اس کے بارے میں اختلاف ہے: حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کا مسلک ہے کہ اس کے لئے دخول مکہ یا مکہ کے چاروں طرف جو قائل تنظیم حرم کا علاقہ ہے اس میں داخل ہونے کے لئے احرام واجب ہے، اس نے اگر حج کا احرام نہیں باندھا ہے تو اس کے لئے عمرہ کرنا لازم ہے۔

شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ جب وہ مکہ یا حرم کے علاقہ میں حج یا عمرہ کے لئے نہیں بلکہ کسی اور ضرورت سے جا رہا ہے تو اس کے لئے احرام نہ باندھنا جائز ہے (اس بابت دلائل اور جزئیات ”حرم“ کی اصطلاح میں دیکھی جائیں)۔

۴۴- ج۔ ان مواقیت میں ان جعبوں کا اعتبار ہے، گاؤں کے کام یا عمارت کا اعتبار نہیں ہے، لہذا اگر کسی میقات میں تعمیر شدہ عمارت منہدم ہوئی، اور وہ عمارت کسی اور جگہ اس سے قریبی مقام پر منتقل کر دی گئی اور اس عمارت کا پہلا واپسی نام رکھ دیا گیا تو اس سے حکم میں تبدیلی نہیں ہوگی بلکہ پہلی وہی جگہ ہی کا اعتبار ہوگا (۱)۔

۴۵- د۔ یہ شرط نہیں ہے کہ عینہ ان مواقیت سے احرام باندھا جائے بلکہ ان مواقیت سے یا ان کے محاذی و مقابل مقامات سے احرام باندھنا کافی ہوگا، کیونکہ ذاتِ عرق کی تحدید کے بارے میں یہ گذر چکا ہے کہ حضرت عمرؓ نے اس کی تحدید محاذِ اہ کی بنیاد پر کی اور

(۱) اس موضوع پر بحث و مناقشہ ہوا کہ کیا ایسی کوئی جگہ ہو سکتی ہے جس کے محاذِ اہ میں کوئی میقات نہ ہو، اس کا غلط کرتے ہوئے ہم نے یہ مسئلہ لکھا ہے، ہم خود اس بحث میں نہیں پڑے، کیونکہ فقہاء جس کا ذکر کرتے ہیں اس کا کوئی خاص عملی فائدہ نہیں ہے۔

(۲) میقات سمندر تک پہنچتا ہے، اسی طرح جب ہم جدہ کو محاذِ اہ کے اعتبار سے دیکھتے ہیں تو جدہ کی محاذِ اہ سے مواقیت کے اندر گرتی ہے اور مواقیت سمندر کی چوٹی تک محدود جاتے ہیں۔

(۳) فتح الباری ۲/۵۱، طبع مطبعہ المدینۃ المنیرۃ للکتاب ۱۳۱۹ھ۔

(۱) المجموع ۱/۲۵۷۔

احرام ۴۹

ہو کر آئے، اور مدنی جب حجہ سے گزرے تو ان کا دو میقاتوں پر گزر ہوگا۔

شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ اس پر دور وہی میقات سے احرام باندھنا واجب ہے، مثلاً: شام، عصر اور مغرب والوں کی میقات حجہ ہے، جب یہ لوگ مدینہ منورہ سے گزریں گے تو ان پر اہل مدینہ کی میقات ذوالحلیفہ سے احرام باندھنا واجب ہوگا۔ اگر یہ لوگ احرام کے بغیر ذوالحلیفہ سے آگے بڑھ کر حجہ تک پہنچ گئے تو ان کا حکم اس شخص کی طرح ہوگا جو احرام باندھے بغیر میقات سے آگے بڑھ گیا۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اس شخص کے لئے پہلی میقات سے احرام باندھنا مستحب ہے لیکن اس کی میقات دوسری میقات ہے، اس لئے پہلی میقات سے احرام باندھنا واجب نہیں ہے، کیونکہ اس کی میقات آگے ہے۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ دو میقاتوں سے گزرنے والے شخص کے لئے افضل یہ ہے کہ پہلی میقات سے احرام باندھے، دوسری میقات جو مکہ سے قریب تر ہے، تک احرام کو موخر کرنا مکروہ ہے، لیکن حنفیہ نے اپنے اصح قول کے اعتبار سے یہ پابندی نہیں لگائی ہے کہ دوسری میقات ہی اس کی میقات ہے، شافعیہ اور حنابلہ کا استدلال حدیث موایت میں رسول اکرم ﷺ کے ارشاد: ”ہن لھن ولعن اخی علیھن من غیر اھلھن“ (یہ میقاتیں اوپر ذکر کردہ لوگوں کے لئے ہیں اور ان لوگوں کے لئے ہیں جو وہاں سے گزریں، وہاں کے لوگوں کے علاوہ) سے ہے، کیونکہ یہ ارشاد اپنے عموم کے اعتبار سے اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اگر شامی شخص ذوالحلیفہ آئے تو یہ ذوالحلیفہ اس کی میقات ہے، اس کے لئے وہاں سے احرام باندھنا واجب ہوگا، یہ جائز نہیں کہ وہاں سے بلا احرام آگے بڑھ جائے۔

مالکیہ اور حنفیہ کا استدلال مذکورہ علاقوں کے باشندوں کے لئے توقیت کے عموم سے ہے، اسی کے ساتھ اس عموم سے بھی جس سے شافعیہ نے استدلال کیا ہے، اس سے دونوں چیزوں کا جواز ہو جائے گا۔

حنفیہ نے دونوں عبارتوں میں عموم کو اس کے ظاہر پر محمول کرتے ہوئے دونوں میقاتوں سے احرام باندھنے کو جائز قرار دیا ہے، لیکن پہلی میقات سے احرام کو موخر کرنے کو مکروہ قرار دیا ہے، اس کی دلیل حضرت ابن عمر کا یہ اثر بھی ہے کہ ”انہوں نے فرما سے احرام باندھا“ جو ذوالحلیفہ اور مکہ کے درمیان ایک مقام ہے (۱)۔

مالکیہ نے یہ چیز اہل مدینہ کے علاوہ کے لئے مخصوص کر دی ہے، ان کی دلیل رسول اکرم ﷺ اور صحابہ کرام کا عمل ہے کہ ان حضرات نے ذوالحلیفہ سے احرام باندھا، حنفیہ نے ان حضرات کے اس عمل کو افضل عمل پر محمول کیا ہے۔

حنفیہ اور مالکیہ کی عقلی دلیل یہ ہے کہ میقات کا مقصد حرم محترم کی تعظیم ہے، یہ مقصد کسی بھی ایسی میقات سے احرام باندھنے سے حاصل ہو جاتا ہے جس کا شریعت مطہرہ نے اعتبار کیا ہو، اس میں نزدیک اور دور کی میقات برابر ہے۔

۴۹- مکانی میقاتوں سے پہلے احرام باندھنا بالاجماع جائز ہے، ان موایت کی تعیین صرف اس لئے کی گئی کہ لوگ احرام کے بغیر ان سے آگے نہ بڑھیں۔

لیکن اس بارے میں اختلاف ہے کہ ان میقاتوں سے احرام باندھنا افضل ہے یا ان سے پہلے احرام باندھنا افضل ہے:

(۱) اس کی روایت نام مالک نے الموطا میں کی ہے (موایت لا ہلال) ۴۴۲، نسخہ تحریر المصنف طبع معینی المصنف ۳۲۹، یہ روایت ”نافع عن ابن عمر“ کی سند کے ساتھ ہے اس کا جواب مجموعہ ۲۰۳ میں دیکھا جائے۔

احرام ۵۰-۵۱

مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ میقات سے پہلے احرام باندھنا مکروہ ہے۔

اس کے برخلاف حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ مکانی میقات سے پہلے احرام باندھ لینا افضل ہے بشرطیکہ اپنے بارے میں احکام احرام کی مخالفت نہ کرنے کا اطمینان ہو۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کی دلیل یہ ہے کہ نبی اکرم ﷺ اور صحابہ کرام نے میقات سے احرام باندھا، وہ حضرات افضل ہی کام کیا کرتے تھے، دوسرا استدلال یہ ہے کہ میقات سے پہلے احرام باندھنا ایسے ہی ہے جیسے حج کے مہینوں سے پہلے احرام باندھ لیا جائے، لہذا اسی کی طرح مکروہ بھی ہوگا۔

حنفیہ کا استدلال ابو داؤد ابن ماجہ میں مذکور حضرت ام سلمہؓ کی اس حدیث سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من اهل من المسجد الأقصى بعمرة او حجة غفر له“ (۱) جس نے مسجد اقصیٰ سے عمرہ یا حج کا احرام باندھا اس کی مغفرت کر دی گئی۔

حضرت علیؓ سے ارشاد باری: ”واتموا الحج والعمرة لله“ کے بارے میں دریافت کیا گیا تو آپؐ نے کہا: ”فی تحرم من دويرة اهلك“ (حج و عمرہ کا اتمام یہ ہے کہ اپنے وطن سے احرام باندھو)، اس اثر کی روایت حاکم نے کی ہے اور اسے صحیح قرار دیا ہے (۲)۔

حنفیہ کا عقلی استدلال یہ ہے کہ ”اس میں مشقت زیادہ اور تعظیم بھی

(۱) سنن ابی داؤد باب المواقیت ۴۳/۲ ابن ماجہ ۹۹۹، حدیث ۵۰۹۱ مندرجہ نے تہذیب السنن (۲۸۵/۳) میں لکھا ہے کہ اس روایت کی متن اور سند کے بارے میں روایوں میں کافی اختلاف ہے۔

(۲) مستدرک حاکم ۲/۶۱ طبع المند، حاکم نے کہا ہے کہ ”یہ حدیث بخاری و مسلم کی شرائط کے مطابق صحیح ہے“ ورنہ بھی نے بھی حاکم سے اتفاق کیا ہے۔

بھر پور ہے“ اس لئے وہ زیادہ افضل ہوگا۔

۵۰- جو شخص حج یا عمرہ یا قرآن کے ارادہ سے بغیر احرام میقات سے آگے بڑھ گیا وہ گنہگار ہو، اس پر لازم ہے کہ میقات واپس آ کر وہاں سے احرام باندھے۔

اگر میقات پر واپس نہیں آیا تو اس پر دم (جانور ذبح کرنا) واجب ہوا، خواہ اس نے میقات سے واپس نذر کی وجہ سے ترک کی ہو یا بلا نذر کے، خواہ وہ مسئلہ سے واقف ہو یا ناواقف ہو، دانستہ کیا ہو یا نادانی سے یا بھول کر۔

لیکن جو شخص نذر کی وجہ سے میقات واپس نہ آ سکا وہ واپس نہ آنے کی وجہ سے گنہگار نہیں ہوگا، چند انداز یہ ہیں: وقت کی نقل کی وجہ سے خوف عرفہ چھوٹنے کا خوف، سخت مرض، رفق و سفر کے چھوٹ جانے کا خوف۔

یہ بات تمام فقہی مذاہب میں متفق علیہ ہے۔

میقاتی (بستانی) کی میقات:

۵۱- میقاتی وہ شخص ہے جو موسمیّت کے علاقوں میں یا اس کے محاذات میں یا ایسی جگہ میں رہتا ہو جو کہ حرم مکی سے باہر ہو، جیسے قدیہ، مسلمان، مزالخمران۔

مالکیہ (۱)، شافعیہ (۲) اور حنابلہ (۳) کا مسلک یہ ہے کہ میقاتی

(۱) مہذب الجلیل ۴۳/۲ شرح المواقیت ۲/۲۵۲، المشرع الکبیر مع حاشیہ ۴۳/۲ شرح المصابیح مع حاشیہ العدوی ۴۵۹/۲۔

(۲) شرح المصابیح ۴۳/۲، نہایۃ الحاج ۴۳/۲، المجموع ۴/۱۹۳، ۲۰۱، ۲۰۲۔

(۳) المغنی ۳/۳۶۳، مطالب ولیٰ السنن ۲/۴۹۷، بعض حنابلہ نے اس کی تعبیر اس طرح کی ہے کہ: ”اس کی میقات اس کا گھر ہے“ جیسا کہ الکافی ۱/۵۲۳، ورنہ یہ انتہائی کے کھولے بلا سند پر ہے لیکن المغنی میں اسی طرح ہے جس طرح ہم نے لکھا ہے یہی خیال صاحب تہذیب السنن کا بھی ہے انہوں نے اپنی شرح مطالب ولیٰ السنن میں بھی اس سے اتفاق کیا ہے۔

احرام ۵۲

کے اس ارشاد سے ہے: ”ومن كان دون ذلك فمن حيث انشأ“ (جو میقات کے اس پار رہتا ہے تو وہ وہاں سے احرام باندھے جہاں رہتا ہے)۔ اس کو مالکیہ نے اس کے گھر پر محمول کیا ہے اور انہوں نے کہا ہے کہ مسجد احرام کے لئے وسعت رکھتی ہے ”کیونکہ وہ نماز کی جگہ ہے، اور اس لئے بھی کہ اہل مکہ مسجد میں آکر وہاں سے احرام باندھتے ہیں، اسی طرح اہل ذوالخلیفہ اپنی مسجد میں آکر احرام باندھتے ہیں“ (۱)۔

شافعیہ اور حنابلہ نے اس کی تشریح اس گاؤں اور نر و دگاد سے کی ہے جہاں اس کی رہائش ہے، کیونکہ وہیں اس کی نشوونما ہوتی ہے۔
حنفیہ کہتے ہیں کہ میقاتی کے حق میں حرم سے باہر کا پورا علاقہ ایک جگہ کی طرح ہے، اس کے حق میں حرم کی وہی حیثیت ہے جو آفاق کے لئے میقات کی حیثیت ہے، لہذا وہ حرم میں احرام کے بغیر داخل نہ ہو (۲)۔

حرمی اور مکی کی میقات:

۵۲- الف۔ تمام فقہی مذاہب اس بات پر متفق ہیں کہ جس شخص کا گھر حرم کے علاقہ میں ہو، یا مکہ مکرمہ میں ہو، خواہ وہاں کا باشندہ ہو یا وہاں آکر رہ رہا ہو، جس جگہ رہتا ہے وہیں سے حج کا احرام باندھے گا، کیونکہ حدیث موقتہ میں رسول اکرم ﷺ کا یہ ارشاد گندر چکا ہے: ”فمن كان دون ذلك فمن حيث انشأ حتى اهل مكة من مكة“ (۳) (جو لوگ موقتہ کے اندر ہوں وہ جہاں رہتے ہیں وہیں سے احرام باندھیں گے حتیٰ کہ اہل مکہ مکہ سے)۔

کے لئے حج کا احرام باندھنے کی جگہ خود وہ مقام ہے جہاں وہ رہتا ہے، لیکن مالکیہ کہتے ہیں کہ: ”پتہ گھر سے یا اپنی مسجد سے احرام باندھے گا، اس کو مؤثر نہیں کرے گا“۔ زیادہ بہتر یہ ہے کہ گھر اور مسجد میں سے جو مکہ سے زیادہ دور ہو وہاں سے احرام باندھے۔

شافعیہ اور حنابلہ کا قول یہ ہے کہ میقاتی کی میقات وہ گاؤں یا شہر ہے جس میں اس کی سکونت ہے، اور اگر وہ بدوی (خانہ بدوش) ہے تو اس کی میقات وہ نر و دگاد ہے جہاں وہ پراوڑاتا ہے، لہذا اگر وہ اپنے گاؤں یا شہر کی آبادی سے مکہ کی جانب آگے بڑھ گیا پھر احرام باندھا تو گنہگار ہو گیا، ہر اکام کرنے کی وجہ سے اس پر دم (جانور ذبح کرنا) لازم ہوگا، اور اگر پھر اس نے اپنی آبادی میں واپس آکر احرام باندھا تو مذکورہ بالا تفصیل کے مطابق دم ساتھ ہو گیا، اسی طرح اگر احرام باندھے بغیر مکہ کی طرف نیموں سے آگے بڑھ گیا تو بھی گنہگار ہوگا اور دم لازم ہوگا، اگر وہ شخص خشکی میں اکیلے رہتا ہو تو اپنے گھر سے احرام باندھے گا۔

مستحب یہ ہے کہ گاؤں یا خیمہ کے اس کنارہ پر احرام باندھے جو مکہ سے بعید تر ہے لیکن اگر نزدیک والے کنارے پر احرام باندھا تو بھی درست ہوا۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ میقاتی کی میقات عمل کا منطلقہ ہے (۱) یعنی وہ پوری مسافت جو میقات سے لے کر عمل کے آخری کنارہ تک ہے، اپنے شہر، گاؤں یا خیمے سے بلا احرام آگے بڑھنے سے اس پر کنارہ لازم نہیں ہوگا، بشرطیکہ حرم کی حدود میں بلا احرام داخل نہ ہو گیا ہو۔ افضل یہ ہے کہ وہ اپنے وطن سے احرام باندھے۔

تمام فقہاء کا استدلال حدیث موقتہ میں رسول اکرم ﷺ

(۱) مواہب الجلیل ۳۳۳۔

(۲) تبیین الحقائق ۴۸۴، اس کا سواۓ نہ الہدایہ سے کریں ۱۳۴/۲۔

(۳) اس حدیث کی تخریج (تقریباً ۲۱) میں گذری ہے۔

(۱) الہدایہ ۱۳۴/۲، بدائع الصالح ۱۶۶/۲، تبیین الحقائق شرح کتر الدقائق ۸۶۲، المسئدک المختصر ۵۷، رد المحتار ۳۱۴۔

احرام ۵۲

ب۔ پھر اس کی تفصیلات کے بارے میں اختلاف ہے:
حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ جو شخص مکہ میں رہتا ہو یا جس کا گھر حرم کے علاقہ میں ہو، مثلاً منی کے باشندے، تو اس کی میقات حج اور قرآن کے لئے حرم ہے، اس کا مسجد حرام سے یا اپنے مکانات سے احرام باندھنا افضل ہے، صرف مکی کے بارے میں امام شافعی کا بھی یہی ایک قول ہے۔

حرم سے احرام باندھنا ان حضرات کے نزدیک واجب ہے، حتیٰ کہ اگر اس نے منطقہ حرم کے باہر احرام باندھا تو اس کے لئے حرم واپس آنا لازم ہوگا ورنہ دم (جانور ذبح کرنا) واجب ہوگا^(۱)۔

اس کی دلیل حجۃ الوداع کے بارے میں حضرت جابرؓ کی حدیث ہے: "فاهلنا من الابطح" (ہم نے اٹح سے احرام باندھا)، نیز انہیں کی دوسری حدیث ہے: "وجعلنا مكة بظهر اهلنا بالبحج" (ہم نے مکہ کی طرف پیچ کر کے حج کا احرام باندھا)، ان دونوں کی روایت مسلم نے کی ہے، بخاری نے صیغہ بزم کے ساتھ تعلیقاً دونوں کا ذکر کیا ہے^(۲)۔

مالکیہ تنہا حج کا احرام باندھنے والے اور حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھنے والے میں فرق کرتے ہیں، پس جو شخص ایک ساتھ حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھے اس کی میقات عمرہ وہی میقات قراردی ہے جس کی تفصیل آئندہ آئے گی، یہی شافعیہ کا بھی ایک قول ہے۔

اور مکہ یا حرم کا جو باشندہ تنہا حج کا احرام باندھے وہ تو وہیں کا متوطن ہوگا یا آفاقی ہوگا جو فی الحال مکہ یا حرم میں آیا ہو ہوگا۔

مکہ یا حرم کے متوطن کے لئے مستحب ہے کہ مکہ سے احرام

باندھے، مسجد حرام سے احرام باندھنا زیادہ افضل ہے، اس کا مکہ سے باہر حرم سے یا محل سے احرام باندھنا خلاف اولیٰ ہے لیکن اس میں کوئی ناوٹیں ہے، لہذا مکہ سے احرام باندھنا واجب نہیں ہے۔

ربا آفاقی اگر اس کے پاس وقت میں گنجائش ہو۔ اس کی تعبیر لوگوں نے "ذی النفس" سے کی ہے۔ تو اس کے لئے اپنی میقات تک نکل کر احرام باندھنا مندوب ہے، اور اگر اتنا وقت نہ ہو تو وہ اس شخص کی طرح ہے جس نے مکہ کو وطن بنالیا ہو^(۱)۔

شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک ہے کہ حرمی (جو مکہ میں نہیں رہتا ہو) کا حکم میقاتی کی طرح ہے^(۲)۔

اور مکی (جو مکہ میں مقیم ہو خواہ مکہ کا باشندہ نہ ہو) کے بارے میں احرام حج کے تعلق سے شافعیہ کے دو قول ہیں، خواہ وہ مفرد ہو یا تارن: اصح یہ ہے کہ اس کی میقات خود مکہ مکرمہ ہے، کیونکہ حدیث موافقت میں گزر چکا ہے: "حتى اهل مكة من مكة" (۳) (حتیٰ کہ اہل مکہ مکہ سے احرام باندھیں گے)۔

دوسرا قول یہ ہے کہ اس کی میقات پورا حرم ہے، کیونکہ حرمت میں مکہ اور اس کے علاوہ حرم کے علاقے برابر ہیں^(۴)۔

حنابلہ کے نزدیک مکی مکہ مکرمہ سے مسجد حرام کے اندر میزاب کے نیچے سے احرام باندھے گا، حنابلہ کے نزدیک یہی افضل ہے۔

مکہ والوں کا پورا منطقہ حرم سے احرام باندھنا حنفیہ کی طرح حنابلہ کے نزدیک بھی جائز ہے^(۵)۔

(۱) سوانح الجلیل ۲۶۸-۲۸۸، شرح المرقاۃ ۲/۵۱۲، اشرع الکبیر ۲/۵۲،

شرح الرسالہ مع حاشیہ القدوی ۱/۵۷۷۔

(۲) المجموع ۷/۳۸۹، نہایۃ الحاج ۲/۳۸۹-۳۹۰، شرح المکمل مع حاشیہ اہلبیہ وغیرہ ۲/۹۲۔

(۳) اس کی تخریج (فخر نمبر ۲۱) میں گذر چکی۔

(۴) شرح المکمل مع حاشیہ اہلبیہ وغیرہ ۲/۹۲۔

(۵) المغنی ۳/۲۵۹-۲۶۱، غایۃ المستملی مع شرحہ طالب علی ائس ۲/۲۹۷-۲۹۸۔

(۱) الہدایہ ۲/۳۳۳، بدائع ۲/۱۶۷، تبیین الحقائق ۲/۸، مسلک المنقذ

۵۸-۵۹، اللہ راہقار ۲/۲۱۳۔

(۲) مسلم ۳/۳۶۷-۷۷۷ بخاری ۲/۱۶۰۔

دوم۔ عمرہ کی مکافی میقات:

۵۳- آثاقی اور میقاتی کے لئے عمرہ کی میقات مکافی وہی ہے جو حج کی مکافی میقات ہے، اور جو شخص مکہ مکرمہ میں رہتا ہو خواہ مکہ کا باشندہ ہو یا نہ ہو، اس کے عمرہ کی مکافی میقات ”حل“ کا پورا علاقہ ہے خواہ منطقہ حرم سے ایک ہی قدم کے فاصلہ پر ہو۔

اہل مکہ کے لئے کس مقام سے عمرہ کا احرام باندھنا افضل ہے؟ اس بابت فقہاء کا اختلاف ہے، جمہور فقہاء کے نزدیک مدینہ سے احرام باندھنا افضل ہے، اور حنفیہ کے نزدیک ”تعمیم“ ہے، اکثر مالکیہ کا قول ہے کہ دونوں کی فضیلت برابر ہے۔ اس سلسلہ میں اصل حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے: ”قالت: یا رسول اللہ انطلقون بعمرۃ وحجۃ وانطلق بالحج“ فامر انھا عبد الرحمن بن ابی بکر ان یمخرج معها الی التعمیم فاعتمرت بعد الحج فی ذی الحجۃ“ (حضرت عائشہؓ نے کہا: اے اللہ کے رسول! کیا آپ عمرہ اور حج دونوں کر کے چلیں گے اور میں صرف حج کر کے چلوں گی؟ تو حضور اکرم ﷺ نے ان کے ہمراہی عبد الرحمن بن ابی بکر کو حکم فرمایا کہ انہیں ”تعمیم“ لے کر جائیں، چنانچہ حضرت عائشہؓ نے حج کے بعد ذی الحجہ میں عمرہ کیا) بخاری: مسلم۔

عقلی استدلال یہ ہے کہ احرام کی شان یہ ہے کہ حل اور حرم کے درمیان سفر ہو، چونکہ تمام ارکان عمرہ حرم میں ہوا کئے جاتے ہیں، اس لئے ضروری ہے کہ احرام حل میں ہو، اس بارے میں علماء کے درمیان کسی اختلاف کا علم نہیں۔

پانچویں فصل

احرام کے ممنوعات

حالات احرام میں بعض مباح چیزوں کے ممنوع کئے جانے کی حکمت:

۵۴- اس بارے میں شرع کی حکمتوں میں سے ایک حکمت حرم کو یاد دلانے رکھنا ہے اس نکتہ کو جس کو اس نے شروع کیا، اور نفوس کو سادگی اور تقشف کی تربیت دینا ہے، اور نبی ﷺ کی سنت تھی کہ آپ ﷺ حالت نیش میں بھی سادگی و فطرت اور آرام و راحت کی حیات میں فرق کرتے تھے، دوسری حکمت لوگوں کے درمیان مساوات کو بچھڑ کرنا اور بیعت پیدا کرنا ہے کہ انسان اپنے مخصوص روز مرد کے معاملات میں بھی اپنا محاسبہ کرے، اس کی حکمتوں میں سے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اپنی ذلت اور محتاجی کا اظہار اور پد فی عبادت کے چند پہلوؤں کی تکمیل بھی ہے، حدیث شریف میں ہے: ”ان اللہ عز وجل یمہی ملانکتہ عشیۃ عرفۃ باہل عرفۃ، فبقول: انظروا الی عبادی اتونی شعباً غبراً“ (۱) (اللہ عز وجل عرفہ کی شام اہل عرفہ پر اپنے فرشتوں کے سامنے فخر کرتا ہے اور فرماتا ہے: میرے بندوں کو دیکھو، میرے دربار میں پر الٰہند ہمال، غبار آلود حالت میں آئے ہیں)۔

لباس سے متعلق ممنوعات احرام

۵۵- سردوں کے لئے لباس کے ممنوعات الگ ہیں اور عورتوں کے لئے الگ۔

(۱) مسند احمد بن حنبل ۴/۲۲۲، فتح الباری ۲/۲۲۲

احرام ۵۶-۵۷

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی ایک دوسری روایت میں اتنا اضافہ ہے:
”ولا تنتقب المرأة المحرمة ولا تلبس القفازین“ (احرام
اولیٰ عورت خناب اور دستاں نہ پہنے)، اس کی روایت بخاری،
ابوداؤد، ترمذی اور نسائی نے کی ہے^(۱)۔

ان ممنوعات کے احکام کی تفصیل:

یہ بنیادی چیزیں جن کی حرمت پر اتفاق ہے بہت ہی چیزوں
کو حاوی ہیں، ان میں سے چند چیزیں ہم ذیل میں بیان کرتے
ہیں۔

قباء، پانچاے وغیرہ پہننا:

۵۷- ہلہ، اُرقباء اور اس طرح کا کوئی لباس اس کی آستینوں میں
باتھ، اُخل کے بغیر جسم پر ڈال لیا گیا تو مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک
باقاعد پہننے کی طرح یہ بھی منوٹ ہے، مابعد کا بھی معتد قول یہی ہے،
کیونکہ رسول اکرم ﷺ نے محرم کو اس کے پہننے سے منع فرمایا ہے،
ابن المنذر نے اس کی روایت کی ہے، نجاد نے حضرت نئیؓ سے اس کی
روایت کی ہے، اور اس لئے کہ یہ عادت اس کا پہننا ہی مانا جاتا ہے
کرتے کی طرح^(۲)۔

= ۵۸، الفاظ مسلم کے ہیں، سنن ابی داؤد (باب ما لبس المحرم) ۱۶۵/۲،
ترمذی ۱۹۳، ۱۹۵، سنن ابی داؤد ۱۳۱/۵-۱۳۵، ابن ماجہ حدیث ۲۹۲۹ ص
۷۷، من سب کلہوں میں حضرت ابن عمرؓ سے مختلف منکلوں میں سے ایک
سند ہے جو ب من مافع من من عمر، یہ من اسانید میں سے ہے جن کو صحیح ترین
قرار دیا گیا ہے۔

(۱) بیہدے بخاری ۱۵۳۳ من مافع من من ابن عمرؓ کے ساتھ ہے، باقی
کلہوں میں سوپردہ کردہ مقامات میں ہے۔

(۲) اس سلسلے میں آثار و رد قیاس سے استدلال کے لئے ملاحظہ ہو مطالب اولیٰ
اُمی ۳۱/۲ اور اس کی تفصیل المجموع ۲۵۹/۷-۲۶۸ میں ہے، نیز
ملاحظہ ہو شرح الدرر ۵۵/۳۔

الف۔ مردوں کے حق میں لباس سے متعلق ممنوعات احرام:

۵۶- ان ممنوعات کا ضابطہ یہ ہے کہ احرام والے مرد کے لئے سلعے
ہوئے لباس، یا احاطہ کرنے والے لباس سے پورا جسم چھپا یا جسم کا
بعض حصہ چھپا یا ایک عضو چھپا جائز نہیں ہے، احاطہ کرنے والے
لباس کی مثال وہ کپڑے ہیں جو جسم کی حرمت کے مطابق ایک ہی
ٹکڑے میں لئے جاتے ہیں، ان میں کوئی سائی نہیں ہوتی، یہ مانعت
اس وقت ہے جب ایسے کپڑے کا استعمال معاً طریقہ پر کرے۔

ان کے علاوہ کپڑوں سے محرم اپنا جسم چھپا سکتا ہے، چنانچہ وہ ایک
چادر جسم کے اوپری آدھے حصہ پر اور ایک ازار باقی جسم پر لپیٹ سکتا
ہے یا اس کے مثل کوئی لباس استعمال کر سکتا ہے۔

مذکورہ کپڑوں کے منوٹ ہونے کی دلیل حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی
مشہور حدیث ہے: ”ان رجلاً سأل رسول الله ﷺ ما لبس
المحرم من الثياب؟ فقال رسول الله ﷺ: لا تلبسوا
القميص ولا العمام ولا السراويلات ولا البرانس ولا
الخفاف إلا أحد لا يجد النعلين فلبس الخفين
وليقطعهما أسفل من الكعبين ولا تلبسوا من الثياب شيئاً
مسه الزعفران ولا الورس“ (ایک شخص نے رسول اکرم ﷺ
سے دریافت کیا کہ محرم کون سے کپڑے پہنے؟ تو رسول اکرم ﷺ
نے فرمایا: ”تم لوگ نہ کرتے پہنو، نہ عمامے باندھو، نہ پانچاے پہنو،
نہ لمبی ٹوپیاں (برانس) پہنو، نہ موزے پہنو، والا یہ کہ کوئی نعلین نہ
پائے تو موزے پہن لے اور کعبین سے نیچے کا حصہ نھیں میں سے
کاٹ دو، کوئی ایسا کپڑا نہ پہنو جس میں زعفران اور ورس (ایک قسم کی
گھاس جو رنگائی کے کام آتی ہے) کا استعمال ہوا ہو، اس حدیث کی
تخریج صحاح ستہ میں کی گئی ہے^(۱)۔

(۱) صحیح بخاری (باب ما لبس المحرم) ۱۳۷۷ مسلم (کتاب الحج کا ۱۴۲)

نہیں ہے، یہ قول مستند ہے (۱)۔

ذہنین وغیرہ کا پہننا:

۵۹- سوم: جس کو نعلین (جوتے) نہ لیں وہ شخصیں کو کعبہ میں کے نیچے سے کاٹ کر پہن لے گا، جیسا کہ حدیث میں صراحت ہے، یہی تینوں مذہب حق (۲)، مالکی (۳)، شافعی (۴) کا قول ہے، یہی امام احمد کی ایک روایت ہے، عمرو بن زبیر، سفیان ثوری، اسحاق بن راہویہ اور ابن منذر کا بھی یہی قول ہے (۵)، یہی بات حضرت عمر بن الخطاب، عبداللہ بن عمرؓ اور ابوہریرہؓ سے مروی ہے (۶)۔

امام احمد بن حنبل کا قول (جو غریب میں معتقد ہے) یہ ہے کہ وہ شخص انہیں نہیں کاٹے گا، بلکہ انہیں اسی طرح چھین لے گا، یہ عطاء، مکرمہ، سعید بن سالم القداح کا بھی قول ہے بلکہ حنا بلہ نے کہا ہے: ”حرم کے لئے انہیں کاٹنا حرام ہے“ (۷)۔

جمہور فقہاء کا استدلال حضرت ابن عمرؓ کی اس حدیث سے ہے جس کا ذکر منوعات احرام کے تحت آچکا ہے، حنا بلہ کا استدلال حضرت ابن عباسؓ کی حدیث سے ہے، حنا بلہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ کی حدیث میں ٹھیس کا نئے کا اضافہ مختلف فیہ ہے، اگر اس

(۱) جے ڈی اے فیل ۳۳ میں دونوں اقوال ذکر کئے گئے ہیں، قول معتقد کی مراعت جوتی نے اپنے حاشیہ میں کی ہے ۵۷/۲، ۵۷/۵۔

[illegible]

(۳) المشرح الكبير ۵/۶، الرسالة بشرح علي بن الحسن ۳۸۹-۳۹۰.

(۳) شرح المکمل ۱۳۱۲ھ، التہذیب ۱۳۲۹ھ، المہرب والنجوع ۱۳۵۳ھ۔
۲۶۴-۲۶۵۔

(۵) انجمنی سرگودھا

(۶) $\frac{1}{2} \frac{d}{dt} \left(\frac{1}{2} \frac{d^2}{dt^2} \right)$

(۷) انجمنی سر ۰۱ سے ۰۲ تک مطالبہ ہولی اٹھی ۲/۳۲۸۔ حجابہ کی ویل کی عبادت ہم نے اسی سے لی ہے۔

حفیہ نے اس مسئلہ میں تفصیل کرتے ہوئے کہا ہے کہ اگر قبایا عبا یا اس طرح کا کوئی اور لباس اپنے دونوں کندھوں پر ڈال لیا، اس کی دونوں آستینوں میں یا کسی ایک آستین میں ہاتھ نہیں داخل کیا اور نہ اس کی گھنڈی لگائی تو کراہت کے ساتھ جائز ہے، اس پر کوئی نکتہ نہیں، یہ خرقہ حبلی کا قول ہے ^(۱)، اور اگر اس کی گھنڈی لگا دی یا دونوں ہاتھ یا ایک ہاتھ اس کی آستین میں داخل کر دیا تو ایسا کرنا ممنوع ہے، جزاء لازم ہونے میں اس کا حکم ہاتھ دھو پینے کی طرح ہے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ قبائلی وقت بدن کا احاطہ نہیں کرتی جب آستین میں ہاتھ داخل کئے بغیر اسے کندھوں پر ڈال لیا جائے، جس طرح کرتے کو پکے کی طرح جسم پر ڈالنے سے جسم کا احاطہ نہیں ہوتا۔

۵۸- دوم: جس کے پاس ازار (لنگی) نہ ہو وہ ازار ملنے تک پانچواں پہن سکتا ہے، ایسی صورت میں ثنائیہ اور حناجلہ کے نزدیک اس پر فہم نہیں ہے۔

حقیقہ نے تفصیل کرتے ہوئے لکھا ہے: کہ اگر پانچواں اس لائق نہیں ہے کہ اسے پھار کر لنگی بنایا جاسکے تو پانچواں پہننا جائز ہے ورنہ ازار بند کی جگہ کے علاوہ اسے کھول کر لنگی کی طرح استعمال کیا جائے گا اور اگر ویسے ہی استعمال کر لیا تو اس پر دم (جانور ذبح کرنا) لازم ہوگا بلایہ کہ اتنا تک ہے کہ لنگی بنانے کے لائق نہیں ہے تو اس صورت میں نہ یہ لازم ہوگا جس میں اسے اختیار ہوگا۔

اس مسئلہ میں مالکیہ کے دو قول ہیں: ایک قول یہ ہے کہ اگر ازار نہ ہونے کی صورت میں پانچامہ پہننا جائز ہے اور پانچامہ پہنتے پر فہم یہ ہوا کرنا ہوگا، دوسرا قول یہ ہے کہ ازار نہ ہو تو بھی پانچامہ کا استعمال جائز

(۱) ملاحظہ ہو: مفتی سہ ۳۰۷ اسی میں مذکور ہوا کہ توجیہ ہے، نیز ملاحظہ ہو: المصلک المقتطع ص ۸۲، رد المحتار ص ۲۴۳۔

اضافہ کو صحیح مان بھی لیا جائے تو حضور اکرم ﷺ نے یہ بات مدینہ منورہ میں فرمائی، کیونکہ امام احمد کی روایت میں ابن عمرؓ کی حدیث کے آغاز میں ان کا یہ جملہ ہے: "سمعت رسول اللہ ﷺ يقول علیٰ ہذا المنبر" (میں نے رسول اللہ ﷺ کو اسی منبر پر فرماتے سنا)، اور حضرت ابن عباسؓ کی روایت میدان عرفات کی ہے، اگر انھیں کا ثناء واجب ہوتا تو نبی اکرم ﷺ اسے اس عظیم مجمع کے سامنے ضرور بیان فرماتے جن میں سے اکثر لوگ مدینہ منورہ میں موجود نہیں تھے۔

جس "کعب" کے نیچے سے "خف" کو کاٹا جائے گا اس کی تشریح جمہور فقہاء نے ان دو ابھری ہوئی ہڈیوں سے کی ہے جو پنڈلی اور قدم کے جوڑ کے پاس ہیں (یعنی نخع) اور حنفیہ نے اس کی تشریح اس جوڑ سے کی ہے جو قدم کے وسط میں قسمہ باندھنے کی جگہ پر ہے۔ حنفیہ نے اس تشریح کی یہ وجہ بیان کی ہے کہ: "چونکہ لغت میں کعب کا اطلاق دونوں معنوں پر ہوتا ہے اس لئے ہم نے احتیاطاً دوسرا معنی مراد لیا" (۱)۔

۶۰- چہارم: مالکیہ (۲)، شافعیہ (۳) اور حنبلیہ (۴) نے انھیں کے ساتھ ہر اس چیز کو ملحق کیا ہے جو قدمین کو احاطہ کے ساتھ چمپالے، پس انہوں نے ایسے موزوں کو پہننے کی اجازت نہیں دی بلا یہ کہ جو تے موجود نہ ہوں، اور اگر جو تے موجود ہوں تو اس کے لئے ایسے موزوں کا پہننا جائز نہیں ہوگا اور اگر پہن چکا ہے تو ان کو اتار دینا اس پر واجب ہے، اگر عذر کی وجہ سے اس نے یہ موزے پہنے، مثلاً بیماری

(۱) المسئلۃ المختصرۃ، ۸۱، فتح القدیر ۳/۴۲۳، نیز بحکمہ مفتی مبارک ۲۵۹/۲، ۲۶۰۔

(۲) المرآۃ الوافیۃ الصدیۃ ۸۹، ۹۰، شرح الکبیر ۵۵/۳۔

(۳) شرح المکلی ۳/۱۳۱، النہایہ ۳/۲۹۳، مفتی الحاج ۱۹/۵۔

(۴) المغنی ۳/۳۰۳، ۳۰۴، مطالب ولی ۱/۳۲۹۔

کی وجہ سے تو دو گنہ گار نہیں ہوگا اور اس پر نذ یہ واجب ہوگا۔
فتہاء حنفیہ (۱) کا کہنا ہے کہ ہر دو چیز جس سے دونوں قدموں پر ابھری ہوئی ہڈیاں نہ چھیں اس کا استعمال حرم کے لئے جائز ہے۔

نتیجہ رکنکنا:

۶۱- ہجم: مالکیہ (۲) اور حنبلیہ (۳) نے حرم کے لئے بلا ضرورت گلے میں لٹکاؤں کا ممنوع قرار دیا ہے، یہی حکم دور حاضر کے ہتھیاروں کو لٹکانے کا ہے، بے ضرورت لٹکانے کی صورت میں مالکیہ نے نذ یہ واجب قرار دیا ہے اور انہوں نے کہا ہے کہ یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس کا پلٹ چوز اندہ ہو اور نہ ایک سے زیادہ ہو، ورنہ ہر حال میں نذ یہ لازم ہوگا اور حالت عذر میں گنہ گار نہیں ہوگا۔

حنفیہ (۴) اور شافعیہ (۵) نے مطلقاً لٹکاؤں کی اجازت دی ہے۔ ضرورت کی قید نہیں لگائی ہے، گویا ان حضرات نے اس بات کو مدنظر رکھا کہ یہ ایسا لباس نہیں ہے جو عادتاً پہنا جاتا ہو جو حرم کے لئے ممنوع ہے۔

سر چھپانا اور سایہ حاصل کرنا:

۶۲- ششم: علماء اس بات پر متفق ہیں کہ حرم کے لئے پورا سر یا سر کا کوئی حصہ ڈھکنا حرام ہے، یہ حرمت عماموں اور ٹوپیوں کے استعمال کی حرمت سے ماخوذ ہے، پھر اس ڈھانکنے کے ضابطہ کے بارے میں

(۱) المسئلۃ المختصرۃ، ۸۱، الدر المختار و حاشیہ رد المحتار ۲/۲۲۳۔

(۲) الشرح الکبیر مع حاشیہ ۵۵/۳۔

(۳) الاکافی ۱/۵۶۰، مطالب ولی ۱/۳۳۰۔

(۴) المسئلۃ المختصرۃ، ۸۳، اس میں مطلقاً لٹکانے کے جواز کا ذکر ہے ضرورت کی قید نہیں۔

(۵) نہایۃ المحتاج ۳/۲۹۹، اس میں بلا ضرورت لٹکانے کے جواز کی صراحت موجود ہے۔

احرام ۶۳

فقہاء کے درمیان اختلاف ہو گیا ہے۔

حنفیہ (۱) اور حنابلہ (۲) کے نزدیک سر کا چھپانا چیز سے حرام ہوگا جس سے عاۃً ڈھلکا مقصود ہوا کرتا ہے اور مالکیہ (۳) کے نزدیک حرم کا اپنے سر کا ہر چیز سے ڈھلکا حرام ہے جسے مطلقاً سائر شمار کیا جاتا ہے، اسی سے قریب شافعیہ کا مذہب ہے (۴)۔ مگر ان حضرات نے کہا ہے: ”جس چیز کو عرف میں سائر شمار کیا جاتا ہو اس سے سر ڈھلکا حرام ہوگا، اگر اسے عرف میں سائر نہ مانا جاتا ہو لیکن سر چھپانے کے ارادہ سے اس کو سر پر رکھا گیا ہے تو بھی حرام ہوگا۔“

اسی طرح اس چیز سے سر کے بعض حصہ کا ڈھلکا بھی حرام ہوگا جس کو سائر مانا جاتا ہے، یا جس سے ستر مقصود ہے، اس اختلاف کے ساتھ جس کا ہم نے اوپر ذکر کیا، لہذا حرم کے لئے اپنے سر پر پٹی یا تسمہ باندھنا جائز نہیں ہوگا اور نہ سر پر کوئی چیز چپکا جائز ہے، مالکیہ نے اس کی تحدید اس طرح کی ہے کہ جو چیز درہم کے قدر یا اس سے زیادہ جگہ چھپا دے اس کا سر پر رکھنا جائز نہیں، حنفیہ نے چوقافی سر سے کم ڈھکنے کو مکروہ قرار دیا ہے اور صدق لازم کیا ہے، وہم کی اس شرط کے ساتھ جس کا آئندہ ذکر آئے گا، اور دھاکہ یا اس کے برابر کوئی چیز سر پر رکھنے کے جواز پر سب حضرات متفق ہیں۔

(۱) جیسا کہ اسمک المصنوع میں ہے ۸۰ نیز ۵۷۵ حکم ۵۷۵ ص ۲۰۶-۲۰۷، متن الشوریہ ورد المختار ۲۴ ص ۲۲۲۔

(۲) جیسا کہ ان کی تعلیمات سے معلوم ہوتا ہے ۵۷۵ حکم ۵۷۵ ص ۲۲۲، الکافی ۵۳۹ ص ۱، جگہ مطالبہ اولیٰ امین میں جوڑی گڑبوی ہوگی ہے یہ بتایا اثر کی طرف سے تحقیق کی غلطی ہے دیکھئے ۲۴ ص ۲۲۷۔

(۳) جیسا کہ اس کی صراحت المشرح الکبیر ۵۵۸ ص ۱۱۱ کی تحقیق ہے نیز ۵۷۵ حکم ۵۷۵ ص ۲۲۲، شرح الرسائل مع حاشیہ اللہوی ۲۸۸-۲۸۹ ص ۲۸۹۔

(۴) جیسا کہ دلی کی شرح المہاج ۲۸۸ ص ۲۸۸ سے معلوم ہوتا ہے اس کی صراحت شبراہی نے اپنے حاشیہ میں کی ہے المجموع ۲۵۷-۲۵۸ ص ۲۵۸ اور المہاج ۲۵۳ ص ۲۵۳ میں ”الحمل علی الرأس“ (سر پر اٹھانا) کی تعبیر ہے۔

مالکیہ کے نزدیک حرم کے لئے سر پر ہاتھ رکھنا حرام ہے، کیونکہ ہاتھ مطلقاً (۱) سائر ہے، شافعیہ کے نزدیک اس شرط کے ساتھ حرام ہے کہ اس نے سر ڈھکنے کے لئے ہاتھ رکھا ہو ورنہ حرام نہیں ہوگا، حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک حرم کے لئے سر پر ہاتھ رکھنا حرام نہیں ہے۔

۶۳- سر پر کوئی بوجھ اٹھانا: حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک یہ عمل حرام ہے اگر اس سے عاۃً سر کا چھپلا مقصود ہوتا ہو، جیسا کہ کسی شخص نے اپنے سر پر کپڑوں کا ٹکڑا رکھا، اس لئے کہ یہ اس صورت میں سر کا ڈھلکا ہوا (۲)، اور اگر اس کا مقصود عاۃً سر چھپانا نہیں ہوتا تو یہ عمل حرام نہیں ہے (۳)، جیسے طبق، سینی، ڈلیا، ٹوکری یا پانی لانے والا برتن اور گن، خواہ اسے ستر چھپانے کی نیت سے سر پر رکھا ہو، کیونکہ ان چیزوں کے سر پر رکھنے سے عموماً سر کا ڈھلکا مقصود نہیں ہوتا، لہذا ان کا سر پر رکھنا ہاتھ رکھنے کی طرح ہے۔

یہ بات شافعیہ کے مسلک سے ہم آہنگ ہے لیکن شافعیہ کے نزدیک جب ایسی چیز سر پر لا دی جسے سائر نہیں مانا جاتا مثلاً ٹوکری، اور ستر پوشی کے ارادہ سے اسے سر پر رکھا تو حرام ہوگا اور نہ یہ لازم ہوگا۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی آدمی نہ ملے جو حرم کا توشہ دان اور جھولا اہت لے کر یا بلا اہت لے کر چلے تو حرم اپنا ضروری سامان توشہ دان وغیرہ اپنے سر پر لا سکتا ہے، اگر دوسرے کا سامان لا دے، یا اپنا سامان تجارت سر پر لے جا رہا ہے تو اس پر نہ یہ لازم ہے، شہب مالکی اس میں استثناء کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ”الا یہ کہ وہی اس کی

(۱) یہ بات جزم کے ساتھ المشرح الکبیر مورعہ الرسائل میں لکھی ہوئی ہے لیکن دوتی نے اپنے حاشیہ میں اس پر متراض کرتے ہوئے لکھا ہے کہ قول معتد بہ ہے کہ سر پر ہاتھ رکھنا حرام نہیں ہے لہذا غور کر لیجئے۔

(۲) جیسا کہ اللہ والحقار ۲۲۲ ص ۲۲۲ میں ہے۔

(۳) جیسا کہ الباب الماسک اور اس کی شرح میں ہے ۲۰۶ ص ۲۰۶۔

روزی کا ذریعہ ہو، یعنی اگر دوسرے کا سامان لانا یا اپنا سامان تجارت لے کر جانا ہی اس کا ذریعہ معاش ہو تو اسے سر پر لادنے میں مذیہ اور کرنا لازم نہیں ہوگا اور نہ وہ شخص گنہگار ہوگا، مذہب مالکی میں یہ قول معتقد ہے^(۱)۔

۶۴- ایسی چیز کے سائے میں آنا جو اس کے سر کو مس نہ کرے اور وہ مستقل طور پر کسی اصل سے جڑی ہوئی ہو اس کے تابع ہو بالاتفاق جائز ہے، مثلاً خیمہ کی چھت، گھر کی چھت، خواہ گھر اور خیمہ کے اندر جا کر سایہ حاصل کرے، یا باہر سے ان کا سایہ حاصل کرے، اسی طرح کھاؤ کی چھتری اگر اس پر مستقل طور پر فٹ ہے تو محرم اس کا سایہ حاصل کر سکتا ہے۔

اس بنیاد پر چھت والی بسوں اور گاڑیوں پر سوار ہونا محرم کے لئے بالاتفاق جائز ہے، کیونکہ ان کی چھتیں ان کی اصل بناؤں کا حصہ ہوتی ہیں، لہذا ان کی حیثیت گھر اور خیمہ کی ہوگی۔

اور اگر سایہ کرنے والی چیز مستقل طور پر کسی اصل سے جڑی ہوئی اور اس کے تابع نہ ہو تو بھی حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک مطلقاً اس کا سایہ حاصل کرنا جائز ہے، حنابلہ کا بھی ایک قول یہی ہے۔

مالکیہ^(۲) کہتے ہیں کہ جو چھتری (سایہ اس) کھاؤ پر مستقل طور پر فٹ نہ ہو اس کا سایہ حاصل کرنا محرم کے لئے جائز نہیں ہے، اسی کے مشابہ حنابلہ کا بھی ایک قول ہے جسے ثرقی نے اختیار کیا ہے، اس کی حد بندی ثرقی نے اپنے اس قول میں کی ہے: ”اس نے اپنے سر کو اس چیز سے چھپایا ہے جو ہمیشہ یا اکثر اس کے ساتھ رہتی ہے، لہذا یہ ایسے ہی ہو گیا جیسے اپنے سر سے مس کرنے والی کسی چیز سے سر کو چھپایا“^(۳)۔

لاٹھی یا کنڑیوں پر کپڑا ڈال کر (جس سے کپڑا سر سے اونچا رہے) سایہ حاصل کرنے کے بارے میں تین قول ہیں۔ جن میں سب سے زیادہ کامل قبول قول جواز کا ہے، اس حدیث کی بنا پر جس کا ذکر جمہور فقہاء کی دلیل میں آنے والا ہے، بارش سے بچنے کے لئے بھی ایسا کیا جاسکتا ہے، عمارات اور خیمہ وغیرہ میں تو سردی، گرمی، بارش سب سے بچاؤ کے لئے پناہ لی جاسکتی ہے^(۱)۔

مذکورہ بالا طریقہ سے کپڑا وغیرہ سے سایہ حاصل کرنے کو حنابلہ نے بھی جائز کہا ہے، ایسے ہی حنفیہ اور شافعیہ جیسا کہ ان کا اصل مذہب آپ جان چکے۔ ان حضرات کا استدلال حضرت ام المصین کی اس حدیث سے ہے، ام المصینؓ نے فرمایا: ”حججعت مع رسول اللہ ﷺ حجة الوداع، فرأيت أسامة وبلالا، وأحمدهما أخذ بعظام نافذة النبي ﷺ والآخر رافع ثوبه يستتره من الحر حتى دمي جمرۃ العقبة“ (میں نے رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ حجۃ الوداع کیا، میں نے اسامہ اور بلالؓ کو دیکھا کہ ان میں سے ایک نبی اکرم ﷺ کی اونٹنی کی کھال پکڑے ہوئے ہے اور دوسرا شخص حضور اکرم ﷺ کو دھوپ سے بچانے کے لئے اپنا کپڑا بلند کئے ہوئے ہے، یہاں تک کہ حضور اکرم ﷺ نے جمرۃ عقبہ کی رمی کی)، اس حدیث کی روایت مسلم نے کی ہے^(۲)۔

جمہور کی دوسری دلیل یہ ہے (جیسا کہ ابغنی^(۳) میں ہے) کہ جو چیز غیر محرم کے لئے جائز ہے وہ محرم کے لئے بھی جائز ہے سوائے اس کے جس کی حرمت پر دلیل موجود ہو۔

(۱) الشرح الكبير ص ۵۶۲-۵۶۳، مواہب الجلیل ص ۱۳۳۔

(۲) مسلم کتاب الحج (باب استحباب رمي جمرۃ العقبة يوم النحر)

۸۰-۷۹۳

(۳) ابغنی ص ۳۰۷۔

(۱) جیسا کہ حاشیہ صفحہ ۳۸۹ میں مراحت ہے۔

(۲) سیاق عدوی کے حاشیہ کا ہے ص ۳۸۹-۳۹۰۔

(۳) ابغنی ص ۳۰۷-۳۰۸۔

چہرہ چھپانا:

۶۵- ہشتم: حنفیہ (۱) اور مالکیہ (۲) کے نزدیک حرم کے لئے اپنا چہرہ چھپانا ممنوع ہے، شافعیہ (۳) کے نزدیک ممنوع نہیں ہے، حنبلیہ (۴) کے نزدیک بھی ممنوع نہیں، نووی نے اجموع میں اس مسلک کو جمہور کی طرف منسوب کیا ہے۔

حنفیہ اور مالکیہ کا استدلال حضرت ابن عباسؓ کی اس حدیث سے ہے کہ ایک شخص احرام کی حالت میں اپنی سواری سے گر کر مر گیا، رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "اغسلوا بقاء و مسلم و کفنوه فی ثوبہ ولا یحتمروا راسہ ولا وجہہ، فبانہ یبعث یوم القیامہ ملیئاً" (پانی اور پیر کی پتی سے اسے غسل دو، اسی کے دونوں کپڑوں میں اسے کفنا دو، اس کے سر اور چہرے کو نہ چھپاؤ، کیونکہ وہ قیامت کے روز تلبیہ کہتے ہوئے اٹھایا جائے گا)، اس حدیث کی روایت مسلم نے کی ہے (۵)۔

وجہ استدلال یہ ہے کہ: "اس حدیث سے معلوم ہوا کہ چہرہ نہ ڈھکنے میں بھی احرام کا اثر ہے، ان حضرات کا عقلی استدلال یہ ہے کہ احرام کی حالت میں عورت اپنا چہرہ نہیں ڈھکتی، حالانکہ چہرہ

کھولنے میں فتنہ ہے تو مرد کو بدرجہ اولیٰ نہیں ڈھکنا چاہئے (۱)۔

شافعیہ اور حنبلیہ کا استدلال بعض صحابہؓ کے ان آثار سے ہے جن سے صحابہؓ کے فعل یا قول سے حرم کے لئے چہرہ ڈھکنے کی بابت ثابت ہوتی ہے، یہ تیز عثمان بن عفان، عبدالرحمن بن عوف، زید بن ثابت، ابن زبیر، سعد بن ابی وقاص اور جابر رضی اللہ عنہم سے مروی ہے (۲)، صحابہ کے علاوہ کاسم، طاؤس اور ثوری سے بھی جواز کی روایت ہے۔

دستائے پہننا:

۶۶- ہشتم: علماء کا اتفاق ہے کہ حالت احرام میں مرد کے لئے دستائے پہننا حرام ہے، جیسا کہ نووی نے صراحت کی ہے، دوسرے فقہی مذاہب کی بنیادی کتابوں میں بھی اس کی صراحت ہے (۳)۔

ب۔ عورتوں کے حق میں لباس سے متعلق ممنوعات احرام: عورتوں کے حق میں لباس سے متعلق احرام کے ممنوعات صرف دو چیز ہیں محدود ہیں: چہرہ، اور دونوں ہاتھ، ان دونوں پر ہم ذیل میں بحث کرتے ہیں۔

(۱) الہدایہ ۱۳۲/۲، لہاب الناسک وشرحہ ۸۱، تہذیب البصائر شرح وشارحہ ۲۲۱/۲۔

(۲) متن فہمیل وشرح الکبیر ۵۵/۱، المرسلہ لابن ابی ذیہ وشرحہ ۸۹/۳۔

(۳) المجموع ۲۶۹/۷۔

(۴) الکافی ۵۵۰/۱، غلیۃ التنبی وشرحہ ۳۲۷/۲، المغنی ۳۲۵/۳۔

(۵) ملاحظہ ہو: جامع الاصول ۱۱۲-۱۱۱، نیز درج ذیل کتابیں ملاحظہ ہو: ۱۔ صحیح بخاری کتاب الحج، (باب المحرم یموت بعوفۃ) ۴۷/۳، (باب مدۃ المحرم إذا مات) صفحہ ۳۰، صحیح مسلم ۳۳-۴۶، سنن ابی داؤد کتاب الجنائز (باب المحرم یموت کیف یصنع بہ) ۳۱۹/۳، ابوداؤد کی روایت میں "چہرہ" کا ذکر نہیں ہے۔ جامع ترمذی ابواب الحج ۳۸۶/۳، اس میں بھی چہرہ کا ذکر نہیں ہے۔ سنن ابی داؤد ۱۹۵/۵-۱۹۷، اس میں دونوں طرح کی روایتیں ہیں۔

(۱) الہدایہ ۱۳۳/۲۔

(۲) المغنی ۳۲۵/۳ یہ آثار من کتابوں میں دیکھے جائیں: مؤطا امام مالک ۱/۳۲۷، سنن ابی یوسف ۵۲/۵، المجموع ۷/۳۰، فتح القدیر ۱۳۲/۱ میں ابن عمرؓ کی یہ حدیث ذکر کی ہے: "احرام الموال فی وجہہا و احرام الوجہ فی وجہہ" (عورت کا احرام اس کے چہرے میں ہے اور مرد کا احرام اس کے سر میں ہے) اس حدیث کی روایت دارقطنی (۲۹۳/۲) اور ترمذی (۳۷/۵) نے حضرت ابن عمرؓ سے موقوف کی ہے لیکن دارقطنی میں مرفوعاً بھی ہے۔

(۳) رد المحتار ۱۳۲/۲، المسک لمصنفہ ۸۱/۸۴، متن فہمیل ۵۵/۱، اس میں ان کا قول "محیط بعضو" ہے، المجموع ۷/۳۶۳، مطالب ولی اللہ ۳۲۷/۳۔

چہرہ ڈھکنا:

۶۷۔ علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ احرام کی حالت میں عورت کا اپنا چہرہ ڈھکنا حرام ہے، اس بارے میں ان کے درمیان کوئی اختلاف نہیں۔

اس کی نقلی دلیل وہ حدیث ہے جو گذر چکی: "ولا تستقب المروة المحرمة ولا تلبس القفازین" (۱) (احرام والی عورت نہ نقاب پہنے گی نہ دستاں استعمال کرے گی) تمام فقہی مسالک میں اس سائر کا بھی وہی ضابطہ ہے جو مرد کے لئے سر چھپانے کے بارے میں گذر چکا (۲)۔

اگر کوئی احرام والی عورت مردوں سے اپنا چہرہ چھپانا چاہے تو اس کے لئے ایسا کرنا تمام علماء کے نزدیک جائز ہے، والا یہ کہ تشکیک یا ظن غالب ہو تو چہرہ چھپانا واجب ہو جاتا ہے۔

اس استثناء کی دلیل حضرت عائشہ کی حدیث ہے: "وہرمانی ہیں: "كان الركبان يمرون بنا ونحن مع رسول الله ﷺ محرمات، فإذا حاذوا بنا سدلت إحدانا جلبابها من رأسها على وجهها، فإذا جاوزونا كشفناه" (سورہ ہمارے پاس سے گذرتے تھے اور ہم لوگ رسول اکرم ﷺ کے ہمراہ احرام کی حالت میں ہوتی تھیں، جب وہ ہمارے سامنے آتے تو ہم میں سے ایک اپنی چادر سر سے چہرہ پر لٹکا لیتی، جب وہ آگے بڑھ جاتے تو ہم لوگ چہرہ کھول دیتیں)، اس حدیث کی روایت ابو داؤد نے کی ہے (۳)۔

(۱) اس حدیث کی تخریج (فہرہ ۵۱۸) میں گذر چکی۔

(۲) فہرہ نمبر ۶۲، ۶۳۔

(۳) سنن ابی داؤد (باب فی المحرمۃ لھطی وجھہا) ۴/۵۷۷، اس حدیث کی سند میں یزید بن ابی زبیا کوئی ہیں جن کے حافظہ کے بارے میں کلام کیا گیا ہے، وہ بہت سچے ہیں لیکن کبھی انہیں وہم ہو جاتا ہے آخری عمر میں ان کے حافظہ میں تغیر آ گیا تھا تو وہ دوسروں کا قلم لئے لکھتے تھے، ان سے بخاری نے

فاطمہ بنت المنذر کہتی ہیں: "کنا نختم وجوہنا ونحن محرمات، ونحن مع أسماء بنت أبي بكر الصديق" (ہم لوگ اسماء بنت ابوبکر کے ساتھ احرام میں تھیں، اسی حالت میں اپنے دوپٹوں سے چہروں کو چھپا لیا کرتے تھے)، اس کی روایت امام مالک اور حاکم نے کی ہے (۱)۔

یہاں ان کی مراد نقاب کے بغیر چہرہ چھپانا ہے پر وہ کے طور پر (۲)۔

حنفیہ اور شافعیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ چھپانے والی ہنی چہرہ کو مس نہ کرے، جیسے اپنے سر پر اس چھپانے والی ہنی کے نیچے لٹری یا کوئی اور چیز رکھ لے جو اس کو چہرے کے مس کرنے سے دور رکھے، اس لیے کہ یہ ٹیمل (کجاوہ) سے سایہ حاصل کرنے کے درجہ میں ہے، جیسا کہ بدایہ میں ہے۔

مالکیہ نے احرام والی عورت کو یہ اجازت دی ہے کہ اگر وہ اپنے چہرہ کو لوگوں کی نگاہوں سے چھپانا چاہے تو سر کے اوپر سے ایک کپڑا لٹکا لے لیکن اس کپڑے کو نہ باندھے، نہ اس میں سوئی وغیرہ نہ بھونے۔ متبادل کا مسلک بھی اسی کے مثل ہے، لیکن حنابلہ نے اس کی تعبیر یوں کی ہے: "اگر عورت کو چہرہ چھپانے کی ضرورت ہو" کیونکہ جو چھپانا حرام ہے اس کی غلط یہ ہے کہ وہ ان چیزوں میں سے ہو جسے باندھنا

تعلیقا اور مسلم نے مرقاۃ روایت کی ہے، اسی طرح چاروں اصحاب سنن نے بھی ان سے روایت کی ہے مرقاۃ مجددیہ ۱۱/۳۲۹-۳۳۱ طبع الہند المغنی فی القضاۃ، حدیث ۱۰۱ (تحقیق نور الدین اعظمی حلب مطبعہ ابلقہ) لیکن ان سب کے باوجود ان کی روایات اپنی ہی جیسی دیگر روایات کی عین قوی ہو جاتی ہیں۔

(۱) الموطا (باب تخیر الحرم وجہہ) ۱۱/۲۳۰-۲۳۱، اس حدیث کی سند صحیح ہے، حاکم نے اس حدیث کو اس سے بخاری اور مسلم کی شرائط کے مطابق صحیح کہا ہے ۵۳/۵۳، ذہبی نے حاکم سے اتفاق کیا ہے۔

(۲) المغنی للبیہقی ۳/۲۰۰، مطبعہ الحارثیہ ۳۳۲ھ۔

محرم کے جسم سے متعلق ممنوعات:

۶۹- ان ممنوعات کا ضابطہ یہ ہے کہ ہر وہ چیز جس کا تعلق جسم کو خوشبودار بنانے یا پرانگندہ بال دور کرنے یا میل کچیل ختم کرنے سے ہو وہ حرام ہے۔

ان کے حرام ہونے کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے:

”وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَلْيَلْبَسْهُ مِّنْ صِبَاغٍ أَوْ صُلْفَةٍ أَوْ نُسُكٍ“^(۱) (اور جب تک تری بالی اپنے مقام پر نہ پہنچ جائے اپنے سر نہ منذ اولین اگر تم میں سے کوئی بیمار ہو یا اس کے سر میں کچھ تکلیف ہو، تو وہ روزوں سے یا خیرات سے یا ذبح سے نہ یہ دے دے)۔

سنت سے حرمت کی دلیل رسول اکرم ﷺ کا یہ ارشاد ہے:

”وَلَا تَلْبَسُوا شَيْئًا مِنَ الثِّيَابِ مِمَّا زَعَفَرَانٌ وَلَا الْوَرْدُ“
(کوئی ایسا کپڑا نہ پہن جو جس میں زعفران اور وردس (کسم) لگا ہو)، یہ روایت صحاح ستہ میں ہے، اس طرح محرم کے جسم سے تعلق رکھنے والی درج ذیل چیزیں حرام ہوں گی:

الف۔ سر کے بال مونڈنا۔

ب۔ جسم کے کسی حصہ سے بال دور کرنا۔

ج۔ ناخن تراشنا۔

جائے، اور یہاں باندھا نہیں جا رہا ہے، جیسا کہ مالکیہ کی عبارت سے اشارہ ملتا ہے۔

دستانوں کا پہننا:

۶۸- مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک احرام والی عورت کے لئے دستان پہننا ممنوع ہے، شافعیہ کا بھی معتد قول یہی ہے، حنفیہ کا مسلک اور امام شافعی کی ایک روایت یہ ہے کہ احرام والی عورت کا ہتھیلیوں سمیت ہاتھ میں دستان وغیرہ پہننا جائز ہے، عورت کے احرام کا اثر پس اس کے چہرہ تک محدود رہتا ہے۔

جمہور حضرت ابن عمرؓ کی حدیث کے اس نگرے سے استدلال کرتے ہیں: ”وَلَا تَنْتَقِبُ الْمَرْأَةُ الْمُحْرَمَةُ وَلَا تَلْبَسُ الْقَفَازِينَ“^(۱) (احرام والی عورت نہ نقاب پہنے گی نہ دستان پہنے گی)۔

حنفیہ نے حضرت ابن عمرؓ کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”احرام المرأة في وجهها“^(۲) (عورت کا احرام اس کے چہرے میں ہے)، اسی طرح حنفیہ نے صحابہ کرام کے دوسرے آثار سے بھی استدلال کیا ہے، سعد بن ابی وقاصؓ اپنی بیٹیوں کو حالت احرام میں دستان پہناتے تھے، اور اس بارے میں سیداعلیٰ ہرغانی نے اجازت دی ہے، اور یہی قول عطاء، سفیان اور ڈری کا ہے۔

احرام والی عورت کے لئے جائز ہے کہ صرف اپنا ہاتھ ڈھک لے باندھے بغیر، اپنی آستینوں اور اپنی قمیص میں اپنا ہاتھ بھی داخل کر سکتی ہے^(۳)۔

(۱) اس حدیث کی تخریج (نقحر ۵۶) میں گذر چکی۔

(۲) اس کی روایت دارقطنی اور ترمذی نے منقولاً حضرت ابن عمرؓ سے کی ہے اس کی توجیہ کے لئے ملاحظہ ہو فتح القدیر ۳/۳۲۲۔

(۳) لباس کے بارے میں عورت کے احرام کی تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو ہدایہ وفتح القدیر ۲/۱۹۳-۱۹۵، بدائع الصنائع ۱۸/۱۶۳، المسک المصنوع ۱۸۱۔

= کا حاشیہ ادوات دساری ۲۰۷، رد المحتار ۲/۲۲۱-۲۲۲، اس میں بعض حنفیہ کی ایک غلطی کی تردید میں ائمہ مجتہدین نے ملاحظہ ہو متن الطیور والشرح الکبیر اور اس کا حاشیہ ۳/۵۳-۵۵، شرح الرسائل جامعہ القدوی ۱/۸۹، المجموع ۷/۳۶۵، ۳۶۶، شرح المہاج ۲/۱۳۱-۱۳۲، النہایہ ۲/۵۰، جامعہ البیرونی ۱/۵۵، المغنی ۳/۳۲۵-۳۲۷، مطالب اولیٰ الثانی ۸/۳۵۲-۳۵۳۔

(۱) سورۃ بقرہ ۱۹۶۔

احرام ۷۰-۷۱

و۔ تیل لگانا۔

ھ۔ خوشبو لگانا۔

فقہاء میں اختلاف ہے، حنفیہ نے اسے ممنوع قرار دیا ہے، مالکیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، اور مالکیہ نے دوسرے قول میں نیز ثانیہ اور حنابلہ نے اسے جائز قرار دیا ہے۔

جائز قرار دینے والوں کی دلیل یہ ہے کہ حرم نے ایسے بال کو موڈا ہے جس کا احرام کے اعتبار سے کوئی احترام نہیں ہے، لہذا ممنوع نہیں ہوگا، نہ اس پر کوئی جزاء ہوگی (۱)۔

حنفیہ کا استدلال اس بات سے ہے کہ حرم پر جس طرح اپنا سر موڈنے کی پابندی ہے اسی طرح دوسرے کا سر موڈنے کی بھی پابندی ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَخْلُقُوا زُفًا وَنَسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ" (اور جب تک قربانی اپنے مقام پر پہنچ جائے اپنے سر نہ منڈاؤ)۔ انسان اپنا سر عادتاً خود نہیں موڈا کرتا، مگر چونکہ اس کے لئے دوسرے کا سر موڈنا حرام ہے تو اپنا سر موڈنا مابعد رجبہ کوئی حرام ہوگا، حنفیہ کے نزدیک حرم کے لئے دوسرے کا سر موڈنا بھی حرام ہے خواہ وہ شخص حرم ہو یا غیر حرم، جیسا کہ ہم نے اس سے پہلے ذکر کیا (۲)۔

جسم کے کسی بھی حصہ سے بال دور کرنا:

۷۱۔ سر کے بال پر قیاس کرتے ہوئے جسم کے کسی بھی حصہ سے بال دور کرنا ممنوع ہے، کیونکہ دونوں میں حصول راحت ہے (۳)۔

(۱) جیسا کہ مجموعہ ۱/۵۶، ۳/۵۶، ۵/۵۶ میں ہے، مالکیہ کے یہاں مسئلہ کی تحقیق کے لئے ۱۰ حکیمہ مطالبہ اولیٰ ۱/۳۶۲، اس میں قدیر کی نفی ہے، الکافی ۱/۵۲، اس میں مراحت کے ساتھ حرمت کی نفی ہے۔

(۲) البدائع ۲/۱۹۳، نیز ۱۰ حکیمہ المسالك المستعظرة ۸۰۔

(۳) حواشی سے پہلے غائبہ بھیہ کی جن کتابوں کے حوالے ہیں ان کے محولہ صفحات دیکھے جائیں۔

ان ممنوعات کے احکام کی تفصیل:
سر کے بال موڈنا:

۷۰۔ حرم کے لئے اپنا سر موڈنا یا کسی دوسرے حرم کا سر موڈنا حرام ہے، اسی طرح اگر کوئی دوسرا شخص خواہ حرم ہو یا غیر حرم اس کا سر موڈے تو اس کا سر موڈنے دینا حرام ہے، حرمت میں بال کتر وانا منڈوانے کے مثل ہے، اسی طرح تھوڑے بال کا موڈنا یا کاٹنا بھی ممنوع ہے، یہی حکم کسی بھی اور طریقہ سے سر کا بال دور کرنے کا ہے، مثلاً اکھاڑ کر، جا کر، بال دور کرنے والا پاؤں استعمال کر کے، اسی طرح بال کو ختم کرنے والا ہر عمل ممنوع ہے۔

یہ حرمت اس وقت تک کے لئے ہے جب تک سر موڈنے والا اور منڈوانے والا دونوں حج یا عمرہ کی ہوائگی سے فارغ نہ ہوئے ہوں، اگر دونوں فارغ ہو چکے ہوں تو ممنوع نہیں ہوگا، فارغ ہونے کے بعد خود ان میں سے بھی ایک دوسرے کا سر موڈنا سنتا ہے، اس پر تمام مذاہب کے فقہاء کا اتفاق ہے۔

مذکورہ بالا تمام چیزوں کی حرمت کی دلیل ہی آیت ہے جو اوپر گزر چکی۔ اس آیت میں اگرچہ صرف سر موڈنے کا ذکر ہے، لیکن دوسری چیزیں بھی چونکہ حصول راحت میں سر موڈنے کے مثل ہیں، لہذا انہیں بھی اسی پر قیاس کرتے ہوئے حرام قرار دیا جائے گا (۱)۔

حرم شخص کے لئے غیر حرم کا سر موڈنا کیسا ہے؟ اس بارے میں

(۱) الباب مع الشرح ۸۰، رد المحتار ۲/۲۲۳، اس میں سر کا بال دور کرنے کے بارے میں مراحت ہے، المشرع الکبیر ۲/۶۰-۷۳، مواہب الجلیل ۲/۱۶۳-۱۶۴، شرح المکمل مع حاشیہ ۱/۱۳۲-۱۳۵، نہایۃ المحتاج ۲/۵۲-۵۳، الکافی ۱/۵۲، مطالبہ اولیٰ ۱/۳۶۲۔

ناخن کترنا:

۷۲- بال موڈ نے پر قیاس کرتے ہوئے حرم کے لئے ناخن کترنا بھی ممنوع ہے، کیونکہ دونوں میں حصول راحت اور میل و تکمیل کا اثر ملتا ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے^(۱)، حرم غیر حرم کا ناخن کاٹ سکتا ہے یا نہیں؟ اس بارے میں وہی اختلاف ہے جو حرم کے لئے غیر حرم کا سر موڈ نے کے بارے میں ہے۔

اڈھان (جسم پر روغن استعمال کرنا):

۷۳- ”دھن“ روغن حیوانات یا نباتات سے نکلنے والا تھوڑی دار (روغنی) مادہ ہے۔

حرم کے لئے بلا خوشبو والے روغن^(۲) کے استعمال میں کے بارے اختلاف ہے۔ امام احمد کو چھوڑ کر جمہور فقہاء مطلق روغن کے استعمال کو ممنوع قرار دیتے ہیں، خو لو ہے خوشبو والا ہو مثلاً زیتون کا تیل، کیونکہ اس میں حصول راحت، تزکین اور بال کی آرائش ہے، یہ چیز حرم کی شان کے منافی ہے، اس کے لئے تو واجب ہے کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں حد درجہ چمکتا جی اور تامل ظاہر کرنے کے لئے پراگندہ بال اور غبار آلود رہے۔

جمہور فقہاء روغن وغیرہ کے استعمال کی ممانعت پر حضرت ابن عمرؓ کی اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا: ”ایک شخص نے حضور اکرم ﷺ سے کھڑے ہو کر سوال کیا: اے اللہ کے رسول! حاجی کون ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”الشعث النفل“، اس حدیث کی روایت ترمذی اور ابن ماجہ نے کی ہے^(۳)۔

(۱) ملاحظہ ہو: (نقرہ ۷۷)۔

(۲) لباب المناسک اور اس کی شرح ۸۰۶، ذخیرۃ البصار و رد المحتار ۳۲۱/۲، بشرح المکیر ۱۰، ۵۶۲، انہیۃ المحتاج ۵۲/۲، مطالب ولی النہی ۳۲۵/۲۔

(۳) جامع ترمذی (باب تفسیر سورۃ آل عمران) ۳۲۵/۵، ابن ماجہ

الشعث: عین پر زیر کی صورت میں صفت کا صیغہ ہے، اور عین پر زیر کی صورت میں مصدر ہے، اس کا معنی ہے کم دیکھ بھال کی وجہ سے بالوں کا پراگندہ اور غبار آلود ہونا۔

النفل: ”نفل“ سے ماخوذ ہے، اس کا معنی ہے خوشبو کا استعمال ترک کر دینا یہاں تک کہ انسان سے ماگوار ہو آنے لگے^(۱)، لہذا یہ روغن ترک کرنے کو بھی شامل ہے۔

خفیہ^(۲)، رمالکیہ^(۳) مذکور بالا استدلال کے عموم کے پیش نظر حرم کے لئے سر میں، داڑھی میں اور تمام جسم میں روغن کے استعمال کو ممنوع قرار دیتے ہیں۔

شافعیہ^(۴) کے نزدیک مرد اور عورت دونوں کے لئے سر کے بالوں میں تیل لگانا ممنوع ہے، مرد کے لئے خاص طور سے داڑھی اور اس کے تعلقات موچھ، داڑھی بچہ میں تیل لگانا ممنوع ہے، حتیٰ کہ اگر انسان مہنجا ہو تو اپنے سر پر تیل لگا سکتا ہے، اور اگر سر اور داڑھی موڈ رکھی ہو تو ان پر تیل نہیں لگا سکتا، کیونکہ اس تیل سے آئندہ اگنے والے بالوں کی آرائش ہوگی، شافعیہ کے نزدیک سر، داڑھی اور اس کے تعلقات کے علاوہ باقی جسم پر تیل لگانا جائز ہے، اور ممنوع نہیں ہے خو لو جسم کے ظاہری حصوں پر لگایا جائے یا اندرونی پر، سر اور داڑھی کے علاوہ جسم کے تمام بالوں پر تیل لگا سکتا ہے، تیل کھا بھی سکتا ہے بشرطیکہ داڑھی، موچھ اور داڑھی بچہ پر نہ لگے۔ شافعیہ کا استدلال یہ

= (باب ما یوجب الحج)، ترمذی نے کہا ہے کہ ہم ابن عمرؓ کی اس حدیث کو صرف ہریم بن یزید غزالی کی سند سے جانتے ہیں، اور بعض محدثین نے ہریم بن یزید کے حافظہ کے بارے میں کلام کیا ہے۔

(۱) انہیۃ علی الہدیۃ ۲/۲۱۱، اسی طرح انہیۃ فی غریب اللہ: مادہ (نفل) اور شعث میں بھی ہے۔

(۲) شرح اللباب ۸۱۔

(۳) بشرح المکیر مع حاشیہ ۶۰/۲-۶۱۔

(۴) انہیۃ للری ۲/۲۵۳-۲۵۴۔

حنابلہ کے نزدیک "طیب" وہ ہے جس کی بو اچھی ہو اور اسے سونگھنے کے لئے بنایا جائے^(۱)۔

مالکیہ نے "طیب" کی دو قسمیں کی ہیں: مذکر اور مؤنث۔

مذکر: وہ "طیب" ہے جس کا اثر یعنی جس کپڑے یا بدن کو وہ چھوئے اس سے اس کا تعلق غنی رہے اور صرف بو ظاہر ہو، اس سے مراد مختلف قسم کے خوشبو دار پھول ہیں، مثلاً ریحان، گلاب، اور تمبلی۔ ان پھولوں سے جو عرق نکالا جاتا ہے وہ مؤنث میں شمار نہیں ہوتا۔

مؤنث: وہ "طیب" ہے جس کا رنگ اور اثر نمایاں ہو، یعنی جس چیز میں وہ گئے اس سے اس کا تعلق شدید ہو، مثلاً مشک، کافور اور زعفران^(۲)۔ جو طیب مؤنث ہے اس کو سونگھنا، ساتھ میں رکھنا اور جس جگہ وہ ہو وہاں نمبر ماحرم کے لئے مکروہ ہے، اور اس کو چھونا حرام ہے۔

ہے کہ اس تیل میں خوشبو نہیں ہے اور باقی جسم میں استعمال کرنے سے آرائش بھی نہیں ہے^(۱)، لہذا حرمت واقع نہ ہوگی مگر ان ہی چیزوں میں جن کا ہم نے ذکر کیا، کیونکہ ان کے ذریعہ آرائش حاصل ہوتی ہے، اصلاً شریعت نے خوشبو کے استعمال پر پابندی عائد کی ہے، اس میں خوشبو نہیں ہے۔ لہذا حرام نہیں ہوگا^(۲)۔

حنابلہ کا معتقد قول یہ ہے کہ پورے بدن میں روغن استعمال کیا جاسکتا ہے، کیونکہ ہندو کا واجب ہونا دلیل کا محتاج ہے، اور اس بارے میں نص اور اجماع سے کوئی دلیل نہیں ہے۔ خوشبو پر قیاس کرنا اس لئے درست نہیں ہے کہ خوشبو وہی چیز کے استعمال سے ہندو واجب ہوتا ہے خواہ مہرم پر آگندہ ہوا ہی رہے، خوشبو کے استعمال کے بارے میں سر اور دوسرے اعضاء جسم کا ایک ہی حکم ہے، روغن کا معاملہ اس کے برخلاف ہے^(۳)۔

خوشبو کا استعمال:

۷۴ - حنفیہ کے نزدیک "طیب" وہ شئی ہے جس کی بو حصول لذت کا ذریعہ ہو اور جس سے خوشبو تیار کی جائے^(۱)۔

شافعیہ کے نزدیک "طیب" وہ ہے جس کا اکثر و بیشتر مقصود اس کی خوشبو ہو خواہ کسی اور چیز کے ساتھ ملا کر ہو^(۲)، جس "طیب" کو حرم قرار دیا گیا ہے اس میں یہ شرط ہے کہ اس کا بڑا مقصد خوشبو حاصل کرنا اور اس سے خوشبو بنانا ہو یا اس میں یہ غرض ظاہر ہو۔

(۱) المغنی ۳/۳۱۵۔

(۲) المشرع الکبیر مع حاشیہ ۵۹۲۔ مالکیہ کے یہاں مذکر اور مؤنث کی ایک اور تشریح بھی ہے وہ یہ ہے کہ مذکورہ "طیب" ہے جس کا رنگ نمایاں ہو اور خوشبو ہلکی ہو مثلاً گلاب کا پھول، اور مؤنث وہ طیب ہے جس کا رنگ ہلکا ہو اور خوشبو نمایاں ہو مثلاً مشک، مدوی نے ارسالہ پر اپنے حاشیہ ۸۶/۳ میں یہی تشریح کی ہے، ورنہ کافی نے شرح طلیل میں لکھا ہے کہ یہ تشریح لیا نہ مناسب ہے ۲۷۷، پھر فرمایا ہے کہ مذکر کے بارے میں علامہ طلیل کے قول "ما ظہور لولہ" (جس کا رنگ نمایاں ہو) سے مراد یہ ہے کہ اس کا بڑا مقصد رنگ ہو، لہذا ایسا اس کے متافی نہیں ہے کہ گلاب کے پھول میں بھی خوشبو ہوتی ہے مگر خوشبو کے غنی ہونے سے مراد یہ ہے کہ اس کی خوشبو مشک کی طرح دھڑک نہیں بچھکتی، اور مؤنث کے بارے میں علامہ طلیل کے قول "ما غنی لولہ" سے مراد یہ ہے کہ اکثر و بیشتر اس کا رنگ غنی ہوتا ہے، یہ اس کے متافی نہیں ہے کہ کبھی انسان اس کو ظاہر کر دیتا ہے، ان کے قول: "و ظہور واتحہ" (اس کی بونمایاں ہو) کی مراد یہ ہے کہ اس کا بڑا مقصد خوشبو کا پھیلنا ہو، اس کے رنگ کے غلاف سے محفوظ ہونا مقصود نہ ہو جس طرح گلاب کے پھول میں ہوتا ہے، مشک کا اصل مقصد خوشبو ہے۔

(۱) المہذب متحد المجموع ۲/۲۷۵-۲۷۶۔

(۲) المجموع ۲/۲۸۳۔

(۳) المغنی ۳/۳۲۲، مطالب، ولی اللہی ۲/۳۳۲-۳۳۳ انہوں نے صرف جواز کا قول ذکر کیا ہے۔

(۴) المسک المصنوع ۲/۴۰۸، اسی کے مثل رد المحتار ۲/۲۷۵ میں بھی ہے۔

(۵) مغنی المحتاج ۱/۵۲۰، المجموع ۲/۲۷۸۔

احرام ۷۵-۷۷

مذکر طیب کو سونگھنا مکروہ ہے، سونگھنے بغیر اس کو چھونا، ساتھ میں رکھنا اور جس جگہ وہ ہو وہاں ٹھہرنا جائز ہے (۱)۔

محرم کے لئے خوشبو کے استعمال کے احکام کی تفصیل:
کپڑے میں خوشبو لگانا:

۷۵- اس بارے میں اصل حرمت کپڑے میں خوشبو استعمال کرنے کی ہے، کیونکہ اوپر جو حدیث ذکر کی گئی اس میں اس کی صراحت ہے۔ اسی لئے فقہاء نے کہا ہے کہ غرم کے لئے اپنی لنگی میں، چادر میں اور تمام کپڑوں میں، بستر میں اور جوتے میں خوشبو کا استعمال ممنوع ہے، حتیٰ کہ اگر اس کے جوتے میں کوئی خوشبودار چیز لگ گئی تو اسے جوتے سے فوراً علیحدہ کرنا واجب ہے۔ اپنے اوپر کوئی ایسا کپڑا نہیں رکھے گا جس میں دوس، زعفران یا اور کوئی خوشبودار چیز لگی ہو۔

اسی طرح غرم کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ ایسی خوشبو کو اپنے ساتھ رکھے جس کی بو پھیلتی ہے، یا اسے کپڑے کے کونے پر باندھ لے جیسے مشک، بخاف عود باندھنے یا صندل باندھنے کے۔

جس کپڑے میں احرام باندھنے سے پہلے خوشبو تلی ہو غرم کے لئے اس کا پہننا حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک جائز نہیں ہے۔

شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک اگر وہ احرام کے وقت جامہ احرام میں خوشبو لگانا جائز ہے، اور احرام باندھنے کے بعد جامہ احرام میں اگر خوشبو باقی ہے تو اس میں حرج نہیں ہے، جس طرح اگر غرم نے

(۱) حاشیہ الدسوقی ۶۰/۲، بیانی نے مالکیہ کی اس تقسیم کے درمیان ورود و ذیل حدیث کے درمیان تخیل دی ہے: ”مردوں کی بہترین خوشبو وہ ہے جس کی خوشبو نمایاں ہو رنگ پکھا ہو، ورود و ذیل کی بہترین خوشبو وہ ہے جس کا رنگ نمایاں ہو اور خوشبو ہلکی ہو“۔ اس حدیث کی روایت ترمذی نے کی ہے اور اسے حدیث حسن قرار دیا ہے، حاکم نے بھی اس کی روایت کی ہے اور اسے صحیح قرار دیا ہے، بیانی نے کہا ہے: ”مقولیات یہ ہے کہ فقہاء نے جو کچھ لکھا ہے وہ باب الحج کی ایک خاص اصطلاح ہے واللہ اعلم“ حاشیہ بیانی ۲۹۶/۲۔

احرام سے پہلے بدن پر خوشبو لگانی تھی اور احرام کے بعد بھی وہ خوشبو باقی ہے تو اس سے بالاتفاق احرام پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ شافعیہ اور حنابلہ نے کپڑے کو بدن پر قیاس کیا ہے، لیکن ان حضرات نے یہ بھی صراحت کی ہے کہ اگر جامہ احرام (جس میں احرام سے پہلے خوشبو لگانی تھی اور وہ خوشبو احرام کے بعد بھی باقی ہے) اتار دیا یا جسم سے گر پڑا تو جب تک اس میں خوشبو باقی ہے اسے دوبارہ نہیں پہن سکتا، بلکہ اس کی خوشبو دور کرنے کے بعد اسے زیب تن کر سکتا ہے۔

جسم پر خوشبو لگانا:

۷۶- حرم کے لئے جسم پر خوشبو لگانا ممنوع ہے خواہ وہ اسی کے مقصد سے ہو۔ اگر لگانا تو نذر یہ لازم ہوگا۔ اپنے سر، دائرہ می اور کسی حصہ جسم پر خضاب نہیں لگا سکتا، اور نہ خوشبو والے پانی سے جسم دھو سکتا ہے۔ حنفیہ کے نزدیک غلطی اور مہندی بھی خوشبو والی چیزوں میں ہیں، جیسا کہ اس سلسلہ میں اختلاف گذر چکا ہے۔

۷۷- خالص خوشبو کا کھانا یا چہا حرم کے لئے تمام ائمہ کے نزدیک ناجائز ہے۔

اگر خوشبودار چیز کو پکانے سے پہلے کھانے میں ملا کر پکا دیا تو اس کھانا کے کھانے سے حرم پر کچھ واجب نہیں، خواہ خوشبودار چیز تھوڑی مقدار میں مائی گئی ہو یا زیادہ مقدار میں، یہ حنفیہ اور مالکیہ (۱) کا

(۱) یہ فقہ مالکی کا محقق قول ہے ایک قول یہ ہے کہ اس کے کھانے کا جواز اس وقت ہے جب پکانے کی وجہ سے خوشبودار چیز کھانے میں بالکل تحلیل ہو جائے، اس کی صرف مہک باقی رہ جائے، درود نے الشرح الکبیر (۶۱/۲) میں اور زرقانی نے اپنی شرح (۲۹۹/۲) میں اسی کو اختیار کیا ہے اور اسے خطاب کی طرف منسوب کیا ہے ملاحظہ کیجئے: خطاب (۱۶۰/۳)، مذہب مالکی کا محقق قول وی ہے جس کو ہم نے ذکر کیا کہ جواز کے لئے یہ شرط نہیں کہ پکانے کی وجہ سے وہ خوشبودار چیز کھانے میں بالکل تحلیل ہو گئی ہو، ملاحظہ ہو شرح الخرقانی پر بیانی کا حاشیہ ورود و ذیل کا حاشیہ ۶۱/۲-۶۲۔

احرام ۷۸-۸۰

مسک ہے۔ اور مالکیہ کے نزدیک مکروہ ہے۔ اس میں کوئی جزاء لازم نہیں

ہوگی^(۱)۔

حنابلہ کے نزدیک حرم کے لئے واجبہ خوشبو سونگھنا حرام ہے، اور

اس میں نذ یہ واجب ہے، مثلاً مسک، کافور اور اس طرح کی چیزیں سونگھنا جنہیں سونگھ کر خوشبو حاصل کی جاتی ہے۔

شکار اور اس کے متعلقات

صيد کی لغوی تعریف:

۷۹- "صيد" لفظ مصدر ہے، معنی شکار کرنا اور جال میں پھنسانا، اسی طرح اس کا معنی ہے وہ جانور جس کو شکار کیا جائے، اور ہر دو معنی کے اعتبار سے "صيد" ان چیزوں میں ہے جو حالت احرام میں منوع ہیں۔

"صيد" کی اصطلاحی تعریف:

۸۰- حنفیہ^(۲) کے نزدیک "صيد" خشکی والا وہ جانور ہے جو اپنے پیر میں سے بھاگ کر یا پر میں سے اڑ کر اپنے کو پکڑنے نہیں دیتا، اور اصل خلقت کے اعتبار سے وحشی جانور ہے۔

مالکیہ^(۳) کے نزدیک "صيد" خشکی والا وہ جانور ہے جو اپنی اصل خلقت کے اعتبار سے وحشی ہے۔

شافعیہ^(۴) اور حنابلہ^(۵) کے نزدیک "صيد" خشکی والا وحشی

اسی طرح پکے ہوئے کھانے میں اگر خوشبو ملائی گئی تو بھی حرم کے لئے اس کا کھانا حنفیہ کے نزدیک جائز ہے۔

اگر ایسی کھانے کی چیز میں خوشبو ملائی جو پکی ہوئی نہیں ہے، تو اگر وہ کھانے کی چیز زیادہ ہو تو اس کے کھانے میں کوئی گناہ نہیں، نہ نذ یہ لازم ہے بشرطیکہ اس میں خوشبو نہ محسوس ہوتی ہو، اور اگر اس میں خوشبو محسوس ہوتی ہو تو حنفیہ کے نزدیک حرم کے لئے اس کا کھانا مکروہ ہے۔

اور اگر خوشبو کی مقدار زیادہ ہو تو اس کے کھانے میں دم (جانور ذبح کرنا) لازم ہوگا، خواہ خوشبو نمایاں ہو یا نمایاں نہ ہو۔

مالکیہ کے نزدیک جس کھانے کی چیز میں خوشبو والی چیز ملائی گئی اور اسے کھانے کے ساتھ پکایا نہیں گیا تو اس کی تمام شکلیں منوع ہیں، اس کے کھانے کی صورت میں نذ یہ دینا پڑے گا۔

اگر خوشبو والی چیز کو کسی مشروب میں ملا یا گیا مثلاً عرق کھاب ملا یا گیا، تو اس کو پینے میں جزاء واجب ہوگی۔ خوشبو دار چیز مشروب میں تھوڑی مقدار میں ملائی گئی ہو یا زیادہ مقدار میں۔ یہ حنفیہ اور مالکیہ کا مسلک ہے۔

شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک اگر خوشبو دار چیز کو کھانے یا پینے کی چیز میں ملا یا گیا لیکن اس میں خوشبو کی مہک یا ذائقہ نمایاں نہیں ہو تو حرم کے لئے اس کا استعمال حرام نہیں، نہ نذ یہ لازم ہوگا، اور خوشبو کی مہک یا ذائقہ نمایاں ہونے کی صورت میں اس کا استعمال حرام ہے، اور استعمال کرنے کی صورت میں نذ یہ دینا لازم ہوگا۔

خوشبو سونگھنا:

۷۸- خوشبو کو چھوئے بغیر اس کو سونگھنا حرم کے لئے حنفیہ، شافعیہ

(۱) مسلک المنتظر، ۸۲۔

(۲) مسلک المنتظر، ۲۳۱، الدر المختار، ۲/۲۹۱۔

(۳) المرقاۃ فی ۳/۳۱۱، المشرح الکبیر مع حاشیہ، ۲/۷۲۔

(۴) جیسا کہ انتہایہ، ۲/۲۵۸-۲۵۹ سے معلوم ہوتا ہے، ملاحظہ ہو: المجموع، ۴/۴۹۸، اس میں تعریف کی تحصیل ہے۔

(۵) مطالب ولی، ۲/۳۳۳ نیز ملاحظہ ہو: المغنی، ۳/۵۰۶، اس میں "معصعا" کی قید بھی ہے۔

جانور ہے جس کا گوشت کھلایا جاتا ہے۔

شکار کی حرمت کے دلائل:

۸۱- حرم کے لئے شکار کی حرمت قرآن، حدیث اور اجماع سے ثابت ہے۔

قرآن کریم میں حرمت کی دلیل یہ آیات ہیں:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ“ (۱)

(اے ایمان والو! شکار کو موت مارو جب کہ تم حالت احرام میں ہو)۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”وَحُرْمٌ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا ذَمْتُمْ حُرْمًا“ (۲) (اور تمہارے اوپر جب تک تم حالت احرام میں ہو خشکی کا شکار حرام کیا گیا)۔

یہ دونوں آیات حرمت کے بارے میں نص قطعی ہیں۔

احادیث نبویہ میں حرم کے لئے شکار کی حرمت کی دلیل متعدد

احادیث ہیں، ان میں سے ایک حدیث یہ ہے:

حضرت ابو قتادہ کا واقعہ ہے کہ ان کے ساتھی احرام باندھ چکے تھے۔ انہوں نے احرام نہیں باندھا تھا، وہ بیان کرتے ہیں: ”میں نے اپنے گھوڑے پر زین کسی اور اپنا نیزہ لیا، پھر گھوڑے پر سوار ہو گیا، میرا کوز اُگر پڑا، میں نے اپنے ساتھیوں (جو احرام کی حالت میں تھے) سے کہا: ”مجھے کوز ادا دے دو“، ان لوگوں نے کہا: ”خدا کی قسم ہم لوگ تمہارا کچھ بھی تعاون نہیں کریں گے“، میں خود اترا اور کوز ادا کر گھوڑے پر سوار ہو گیا۔“

ایک دوسری روایت میں ہے: ”سب نے پڑاؤ کیا اور شکار کا گوشت کھایا، پھر آپس میں کہا کہ کیا ہم لوگ احرام کی حالت میں شکار

کا گوشت کھا سکتے ہیں؟ ہم لوگوں نے گاؤں کا باقی گوشت اپنے ساتھ لے لیا، جب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو عرض کیا: اے اللہ کے رسول ﷺ! ہم لوگ احرام باندھ چکے تھے، ابو قتادہ نے احرام نہیں باندھا تھا، ہم لوگوں نے چند گاؤں دیکھے، ابو قتادہ نے ان پر حملہ کیا اور ایک مادہ گاؤں مارا گر لیا۔ اسے ذبح کیا، ہم لوگ اترے اور اس کا گوشت کھایا، پھر ہم نے آپس میں کہا کہ کیا ہم لوگ احرام کی حالت میں شکار کا گوشت کھا سکتے ہیں؟ ہم نے اس شکار کا باقی ماندہ گوشت اپنے ساتھ لے لیا، حضور اکرم ﷺ نے دریافت فرمایا: ”أَمِنْكُمْ أَحَدٌ نَعَرَهُ أَنْ يَحْمِلَ عَلَيْهَا أَوْ أَشَارَ إِلَيْهَا؟“ (کیا تم میں سے کسی نے اس پر حملہ کرنے کا حکم دیا یا اس کی طرف اشارہ کیا؟) لوگوں نے عرض کیا: نہیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”فَكُلُوا مَا بَقِيَ مِنْ لَحْمِهَا“ (باقی گوشت بھی کھا لو)، یہ حدیث بخاری اور مسلم دونوں میں ہے (۱)۔

جہاں تک اجماع سے استدلال کی بات ہے تو نووی اور ابن قدامہ نے اس کی حرمت پر اجماع نقل کیا ہے۔ اسی طرح ابن قدامہ نے اس بات پر اہل علم کا اجماع نقل کیا ہے کہ شکار کو قتل کرنے کی صورت میں حرم پر تہہ لازم ہوگی (۲)۔

سمندر کے شکار کا جواز:

۸۲- سمندر کا شکار حرم، غیر محرم دونوں کے لئے نص اور اجماع کی بنا پر حلال ہے۔

جواز کے بارے میں نص یہ آیت ہے: ”أَجَلٌ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَكُمْ وَلِلْمَيْتَارَةِ وَحُرْمٌ عَلَيْكُمْ صَيْدُ

(۱) بخاری ۱۲/۳۳۳، مسلم ۱۲/۳۳۳۔

(۲) المجموع ۲/۲۹۰، المغنی ۳/۳۰۹۔

(۱) سورہ مائدہ ۹۵۔

(۲) سورہ مائدہ ۹۶۔

احرام ۸۳-۸۵

ممنوع ہواں کے جزء کو تلف کرنا بھی ممنوع ہوگا، مثلاً انسان اگر اس کے کسی عضو کو تلف کر دیا تو جزء کی شکل میں اس کا ضمان دینا پڑے گا“^(۱)۔

مذکور بالا چیزوں کی ممانعت کی دلیل حرم کے شکار کو بھگانے کے ممنوع ہونے پر قیاس کرنا بھی ہے، چونکہ مکہ مکرمہ کے بارے میں رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”إِنَّ هَذَا الْبَلَدَ حَرَمٌ لِلَّهِ، لَا يَحْضُدُ شَوْكَةً، وَلَا يَنْفِرُ صَيْدَهُ، وَلَا يَنْتَقِطُ لِقَطْعَتِهِ إِلَّا مِنْ عَرَفَاتٍ“^(۲) (اس شہر کو اللہ تعالیٰ نے کامل ہتر امتر اردیا ہے، نہ اس کے کاٹنے دار درخت کاٹنے جائیں گے، نہ اس کے شکار بد کاٹے جائیں گے، نہ اس کا پڑا ہوا مال اٹھایا جائے گا، ہاں وہ شخص اٹھا سکتا ہے جو اس کا اعلان کرے)، جب حرم کے شکار کو بد کاٹنا حرام ہے تو واجب ہے کہ احرام کی حالت میں شکار کرنا بھی حرام ہو^(۳)۔

۸۴- شکار کرنے میں کسی طرح کی مدد دینا حرم کے لئے حرام ہے، مثلاً شکار کے بارے میں رہنمائی کرنا، اس کی طرف اشارہ کرنا، شکاری کو پھری یا کوزہ اور بنا، اسی طرح شکار کو قتل کرنے کا حکم دینا حرام ہے، ان چیزوں کی حرمت پر علماء کا اتفاق ہے^(۴)، اور دلیل اس کی حضرت ابو قتادہؓ کی ”پر گندری ہوئی حدیث ہے۔

شکار کا مالک بننے کی حرمت:

۸۵- حرم کے لئے حرام ہے کہ مالک بننے کے کسی طریقہ کو اختیار

الْبَرِّ مَا ذُمَّتُمْ حُرُوفًا“^(۱) (تمہارے لئے دریائی شکار ہواں کا کھانا جائز کیا گیا، تمہارے نفع کے لئے اور کانٹوں کے لئے اور تمہارے اوپر جب تک تم حالت احرام میں ہو خشکی کا شکار حرام کیا گیا)۔
جواز پر اجماع نووی^(۲) اور ابو بکر دصا ص^(۳) نے نقل کیا ہے۔

محرم کے لئے حرمت شکار کے احکام:

۸۳- حرم کے لئے شکار کی حرمت چند چیزوں کو شامل ہے، انہیں ہم نیچے مرتب طور پر بیان کرتے ہیں:

شکار کو قتل کرنے کی حرمت، کیونکہ اس کے بارے میں صریح آیات و احادیث موجود ہیں۔ شکار کو ایذا پہنچانے یا اس پر قبضہ کرنے کی حرمت، اسی ذیل میں یہ چیزیں آتی ہیں: شکار کے پیر یا بازو کو توڑنا، اس کے اڑے کو بھوننا یا توڑنا، اس کا پر اکھاڑنا، اس کا بال کاٹنا، شکار کو بانگنا یا پکڑے جانے کے بعد اسے روکے رکھنا، یا ان باتوں میں سے کسی کا سبب بننا^(۴)، ان چیزوں کے حرام ہونے کی دلیل یہ آیت ہے: ”وَحُزْمٌ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا ذُمَّتُمْ حُرُوفًا“ (اور تمہارے اوپر جب تک تم حالت احرام میں ہو خشکی کا شکار حرام کیا گیا)۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ حالت احرام میں شکار کے بارے میں ہمارے تمام افعال حرام ہیں^(۵)۔

قیاسی دلیل یہ ہے کہ ”جس چیز کو تلف کرنا حق غیر کے لئے

(۱) سورۃ مائدہ ۹۶

(۲) المجموع ۷/۳۹۸

(۳) احکام القرآن ۲/۲۷۸-۲۷۹

(۴) المسئلۃ المستطرد ۱/۸۱، شرح الکبیر مع حاشیہ ۲/۲۷۲، المہذب والمجموع

۲/۳۹۹، الکافی ۱/۵۵۳-۵۵۷

(۵) احکام القرآن

(۱) المجموع شرح المہذب ۷/۲۹۵

(۲) یہ حدیث بخاری و مسلم دونوں میں ہے، یہاں پر بخاری کے الفاظ لئے گئے

ہیں (باب فضل الحرم ۱۴۷۲، مسلم (باب تحریم مکہ ۱۰۹/۳)۔

(۳) المہذب مع شرح ۷/۲۹۵

(۴) المسئلۃ المستطرد ۱/۸۱، شرح الکبیر مع حاشیہ ۲/۲۷۲، المہذب اور اس کی شرح

المجموع ۷/۲۹۵-۲۹۶، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۹، ۳۱۰

احرام ۸۶-۸۷

شکار سے کسی قسم کے استفادہ کی حرمت:

۸۶ احرام کے لئے شکار کا گوشت کھانا، اس کا دودھ دہنا، اس کا انڈا اور بھنا ہوا گوشت کھانا حرام ہے، کیونکہ شکار کا مالک بننے کی حرمت کے بارے میں جو دلائل اوپر ذکر ہوئے ان میں عموم ہے، نیز اس لئے کہ انتفاع ملکیت کی فرع ہے، جب ملکیت حرام ہوگئی تو اس کے اثر کا کوئی عمل باقی نہ رہا۔

۸۷- جب غیر محرم نے کوئی شکار کیا تو کیا محرم اس میں سے کھا سکتا ہے؟

اس مسئلہ میں چند مذہب ہیں:

پہلا مسلک: یہ ہے کہ محرم کے لئے شکار کھانا بالکل جائز نہیں، خواہ اس نے شکار کا حکم کیا ہو یا نہ کیا ہو، شکار کرنے میں مدد کی ہو یا نہ کی ہو، غیر محرم نے اس کے لئے شکار کیا ہو یا اس کے لئے شکار نہ کیا ہو۔

یہ اہل ظلم کے ایک گروہ کا قول ہے، اس گروہ میں صحابہ کرام میں سے حضرت علی، حضرت ابن عمر اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم ہیں^(۱)، طاووس، جابر بن زید اور سفیان ثوری نے محرم کیلئے غیر محرم کے شکار میں سے کھانا مکروہ قرار دیا ہے^(۲)۔

دوسرا مسلک: یہ ہے کہ غیر محرم نے محرم کے لئے اور محرم کی وجہ سے جو شکار کیا ہے اس میں سے محرم کے لئے کھانا جائز نہیں، اور غیر محرم نے جو شکار محرم کے لئے نہیں کیا بلکہ اپنے لئے یا کسی دوسرے

کے لئے ابتداءً شکار کا مالک ہو جائے، اس کے لئے شکار کو بیچنا، خریدنا، بد بیچنا و صیت یا صدقہ میں قبول کرنا یا بطور امانت لینا حرام ہے^(۱)۔

ان چیزوں کے حرام ہونے کی دلیل یہ آیت ہے: "وَحُرْمٌ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا ذُكِّمْتُمْ حُرْمًا" (اور تمہارے اوپر جب تک تم حالت احرام میں ہو خشکی کا شکار حرام کیا گیا)۔

فتح القدیر^(۲) میں ہے: "حرمت کو عین شکار کی طرف منسوب کیا گیا ہے، لہذا وہ محرم کے حق میں مال مقوم نہیں رہا، جیسے شراب۔ اور آپ کو معلوم ہے کہ خود کسی چیز کی طرف حرمت کی نسبت کرنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس چیز سے ہر طرح کا انتفاع ممنوع ہے۔"

اس حرمت پر صعب بن جنامہ کی حدیث سے بھی استدلال کیا جاتا ہے: "انه اهدى الى رسول الله ﷺ حمار وحش، فرده عليه فلما رأى ما فيه وجهه قال: انا لم نرده عليك الا انا حرم" (صعب بن جنامہ نے رسول اکرم ﷺ کی خدمت میں ایک گاو خربہ یہ پیش کیا، حضور اکرم ﷺ نے اس کو واپس کر دیا، حضور اکرم ﷺ نے جب ان کے چہرے پر تاثر دیکھا تو فرمایا: ہم نے صرف اس لئے واپس کر دیا ہے کہ ہم احرام کی حالت میں ہیں) یہ حدیث بخاری اور مسلم میں ہے^(۳)۔ علماء کے رجحان سے بھی اس سلسلہ میں استدلال کیا جاتا ہے^(۴)۔

(۱) الہدایہ ۲/۲۸۳، المسک المصنوع ۲/۲۳۸، المہذب مع المجموع ۷/۳۱۰-۳۱۲، المشرع الکبیر ۲/۳۷، المغنی ۳/۵۲۵-۵۲۶۔

(۲) فتح القدیر ۲/۲۸۳۔

(۳) حدیث صعب بن جنامہ ۳۷ اہدای الی رسول اللہ ﷺ حمار وحش... کی روایت بخاری و مسلم نے کی ہے (المؤید للرجحان ص ۲۶۸، حدیث ۷۲۳)۔

(۴) استدلال کے لئے ملاحظہ ہو المہذب والمجموع بغیر القری، المغنی کے مذکورہ بالامفادات، حدیث کی ترجیح آئندہ تفصیل سے آئے گی۔

(۱) شرح مسلم للذہبی ۱۰/۵۸۔

(۲) المجموع ۷/۳۳۱، مطلق من التیم علی سنن ابی داؤد ۲/۳۶۳، ان تینوں کی طرف حرمت منسوب کی گئی ہے جب کہ المجموع میں ابن المذہب سے نقل کرتے ہوئے ان تینوں کی طرف کراہت منسوب کی گئی ہے، ممکن ہے کہ کراہت سے حرمت ہی مراد ہو، کیونکہ تلف کراہت کا استعمال حرمت کے لئے کیا کرتے تھے۔

احرام ۸۷

غیر محرم کے لئے کیا تو محرم کے لئے اس کا کھانا حرام نہیں ہے۔

یہ جمہور فقہاء مالکیہ^(۱)، شافعیہ^(۲) اور حنبلیہ^(۳) کا مسلک ہے، اسحاق بن راہویہ اور ابو ثور^(۴) کا بھی یہی قول ہے، ابن عبد البر لکھتے ہیں کہ اس باب میں حضرت عثمان سے صحیح روایت یہی ہے^(۵)۔

لیکن مالکیہ نے یہ تفصیل کی ہے کہ محرم کے لئے جو شکار کیا گیا وہ ہر ایک کے لئے مردار کی طرح حرام ہے، جس محرم کے لئے اس کو ذبح کیا گیا اس کے لئے حرام ہے اور دوسرے کے لئے بھی، محرم نے اگر اس میں سے یہ جانے کے باوجود کھالیا کہ اسے محرم کے لئے شکار کیا گیا ہے، خواہ اس کے علاوہ کسی اور محرم کے لئے کیا گیا ہو، تو اس پر جزاء لازم ہوگی اور اگر یہ بات نہیں جانتا تھا اور اس میں سے کھالیا تو اس پر جزاء نہیں ہے، جزاء لازم ہونے میں حنبلیہ نے بھی مالکیہ سے اتفاق کیا ہے اور جزاء میں یہ تفصیل کی ہے کہ اگر پورا شکار کھالیا تو پوری جزاء لازم ہوگی اور اگر اس کا کچھ حصہ کھالیا ہے تو اسی حساب سے جزاء کا کچھ حصہ لازم ہوگا، لیکن حنبلیہ نے اسے صرف اس شخص کے لئے حرام قرار دیا ہے جس کے لئے اسے ذبح کیا گیا ہو۔

فقہ شافعی کا جدید اور اصح قول یہ ہے کہ کھانے کی صورت میں جزاء لازم نہیں، شافعیہ نے اس محرم کے علاوہ کے لئے شکار کے گوشت کو حرام نہیں قرار دیا ہے جس کے لئے شکار کیا گیا^(۶)۔

تیسرا مسلک یہ ہے کہ محرم کے لئے غیر محرم کے کئے ہوئے شکار کو

کھانا جائز ہے، جب کہ اس نے نہ شکار کرنے کا حکم دیا ہو، نہ اس میں اعانت کی ہو، نہ شکار دیا رہنمائی کی ہو، یہ حنفیہ کا مذہب ہے^(۱)۔

ابن المنذر لکھتے ہیں: "حضرت عمر بن الخطابؓ، حضرت ابو ہریرہؓ، مجاہد اور سعید بن جبیر فرماتے تھے کہ محرم کے لئے غیر محرم کے کئے ہوئے شکار کو کھانا جائز ہے، یہی بات حضرت زبیر بن عوام سے بھی مروی ہے، اصحاب ابراہیم بھی اسی کے قائل ہیں^(۲)۔

پہلے مسلک والے جو محرم کے لئے غلیظ اطلاق شکار کے گوشت کو حرام قرار دیتے ہیں ان کا استدلال ان آیات و احادیث کے اطلاق سے ہے جن کا اوپر ذکر ہو چکا ہے^(۳)۔

دوسرے مسلک کے حاملین جمہور فقہاء جو غیر محرم کے شکار سے محرم کے لئے کھانے کو جائز قرار دیتے ہیں بشرطیکہ محرم کے لئے اس کا شکار نہ کیا گیا ہو ان کا استدلال چند احادیث سے ہے جن میں سے ایک حضرت ابو قتادہ کی وہ حدیث ہے جو اوپر گزر چکی، اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے احرام والوں کے لئے غیر محرم کے کئے ہوئے شکار کا کھانا حلال قرار دیا ہے۔

جمہور حضرت جابرؓ کی اس حدیث سے بھی استدلال کرتے ہیں جس میں حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اکرم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا: "صيد البر لكم حلال ما لم تصيدوه أو يصد لكم" (شکاری کا شکار تمہارے لئے حلال ہے، جب تک کہ تم خود اس کا شکار نہ کرو یا تمہارے لئے شکار نہ کیا جائے) اس حدیث کی

(۱) مہذب ۴/۲۴۳، باب الشکار و شرحہ اسمک المنطوق ۴/۵۳،

تجوید ۱۱۱۱، شرح الدرر کا شہرہ رد المحتار ۲/۳۰۱۔

(۲) المجموع ۷/۳۰۰ دیکھئے تعلق ابن القیم ۲/۶۳ اس کتاب میں ابن

عبد البر کے حوالہ سے حضرت عثمان بن عفان کا بھی ذکر ہے۔

(۳) الجامع ۱۱۱۱، حکام القرآن للقرطبی ۶/۲۲، طبع دار الکتب المصریہ، تفسیر ابن کثیر

۲/۱۰۳-۱۰۴، اس میں ابن تمامؒ کا مسابہ اور اقوال کا بعض کی ترجیح ہے

جن کا ہم نے ذکر کیا ہے تعلق ابن القیم ۲/۳۳۔

(۱) شرح الترغاتی ۲/۳۱۸، شرح الکبیر ۲/۸۷۔

(۲) المہذب والمجموع ۷/۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴،

روایت ابو داؤد، ترمذی اور نسائی نے کی ہے ^(۱)، حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے ^(۲)، اس کی سند میں کلام کیا گیا ہے لیکن نووی نے اس کے صحیح ہونے کو راجح قرار دیا ہے ^(۳)۔

تیسرے مسلک کے حاملین حنفیہ اور ان کے متبعو ابو حرم کے لئے غیر حرم کے شکار کئے ہوئے اور ذبح کئے ہوئے جانور کا کھانا جائز قرار دیتے ہیں، بشرطیکہ حرم نے شکار کے بارے میں رہنمائی نہ کی ہو، اور نہ شکار کیا ہو، ان حضرات کا استدلال بہت سی احادیث و آثار سے ہے، انہیں میں سے ایک حضرت ابو قتادہ کی اوپر گزری ہوئی حدیث ہے کہ حضرت ابو قتادہ نے غیر حرم ہونے کی حالت میں گاؤں کا شکار کیا، احرام باندھے ہوئے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اس میں سے کھایا، حضور اکرم ﷺ نے ان کے اس عمل کی تصویب کی، اور خود بھی اس کا گوشت کھایا ^(۴)۔

اس حدیث سے استدلال کی وجہ یہ ہے کہ جب صحابہ کرام نے نبی اکرم ﷺ سے اس بارے میں دریافت کیا تو آپ ﷺ نے ان لوگوں کے لئے جائز ہونے کی بات اس وقت تک نہیں فرمائی جب تک حلت کے موانع کے بارے میں اچھی طرح دریافت نہیں فرمایا

(۱) ابو داؤد ۱۷۱۴، ترمذی (باب ما جاء في أكل الصيد للمحرم) ۲۰۳-۲۰۴، نسائی (باب إذا أثار المحرم إلى الصيد فله الحلال) ۱۸۶/۵-۱۸۷، ابو داؤد و ترمذی کے نسخہ میں "أو يصد لكم" ہے اور مختصر السنن کی فہرست اور نسائی میں "أو يصاد" ماد کے بعد الف کے ساتھ ہے، نووی المجموع (۳۰۵/۷) میں لکھتے ہیں: اس روایت میں "يصاد" الف کے ساتھ ہے، ایک قلت کے اعتبار سے یہ جائز ہے، اسی قلت پر اللہ تعالیٰ کے ارشاد "إله من بقي وبصر" میں ایک قرأت یا مع کے ساتھ ہے۔

(۲) مستدرک میں حاکم نے اس حدیث کو بخاری اور مسلم کی شرائط کے مطابق قرار دیا ہے، ۵۲/۱، ۵۳ ذہبی نے بھی اس سے اتفاق کیا ہے۔

(۳) المجموع ۷۲/۳۰۳-۳۰۵۔

(۴) جیسا کہ بخاری کی روایت میں ہے ۵۴/۷۔

کہ کیا یہ موانع موجود تھے یا نہیں؟ حضور اکرم ﷺ نے پہلے یہ سوال کیا کہ کیا تم میں سے کسی نے ابو قتادہ کو شکار پر حملہ کرنے کا حکم دیا تھا، یا اس کی جانب اشارہ کیا تھا؟ جب ان حضرات نے جواب دیا کہ نہیں، تب آپ ﷺ نے فرمایا: "اب کھاؤ"۔ اگر حلت کے موانع میں یہ بھی ہوتا کہ "حرم کے لئے شکار کیا گیا ہو" تو رسول اکرم ﷺ موانع کی تحقیق کرتے وقت اسے بھی اپنے سوالات میں شامل فرماتے تاکہ اس مانع کے نہ ہونے کی تحقیق ہونے کے بعد حکم لگائیں، یہ بات "حرم کے لئے شکار کرنے" کے مانع حلت نہ ہونے کے لئے صراحت کے درجہ میں ہے، لہذا یہ حدیث حدیث جاہ کے معارض ہوگی، بوقت ثبوت کی وجہ سے اسے حدیث جاہ پر ترجیح ہوگی ^(۱)۔

حرم کا شکار:

۸۸- یہاں پر حرم سے مراد مکہ مکرمہ اور وہ قافلہ احترام منقطع ہے جو مکہ مکرمہ کو گھیرے ہوئے ہے، حرم کے کچھ خاص احکام ہیں، انہیں میں سے ایک یہ ہے کہ حرم میں شکار کرنا جس طرح حرم کے لئے ناجائز ہے اسی طرح غیر حرم کے لئے بھی ناجائز ہے، اس پر علماء کا اتفاق ہے، رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إن هذا البلد حرمه الله، لا يعضد شوكة، ولا ينفجر صيده، ولا يلتقط لقطته إلا من عرفها" (اللہ تعالیٰ نے اس شہر کو قافلہ احترام بنایا ہے، نہ اس کے کانٹے دار درخت کاٹے جائیں گے، نہ اس کا شکار بھگایا جائے گا اور نہ اس میں پڑا ہوا سامان اٹھایا جائے گا، نہ وہ شخص اٹھا سکتا ہے جو اس کا اعلان کرے) (بخاری و مسلم) ^(۲)۔

(۱) فتح القدیر ۲/۲۷۳۔

(۲) صحیح بخاری (باب فضل الحرم) ۳۷۷/۲، الفاظ بخاری کے ہیں، مسلم

(باب لحريم مكة) ۱۰۹/۳۔

نماء نے جس طرح حرم کے لئے شکار کی حرمت پر احکام مرتب کئے ہیں اسی طرح غیر حرم کے لئے حرم میں شکار کی حرمت پر احکام مرتب کئے ہیں^(۱)۔ اس کی بہت سی جزئیات مختلف مذاہب میں ہیں، ہم ان کی تفصیل میں جا کر بحث کو طویل نہیں کرنا چاہتے (دیکھئے: حرم)۔

شکار کے قتل کی حرمت سے متعلق جانور:

۸۹- الف۔ اس بات پر اتفاق ہے کہ درج ذیل حیوانات کا قتل کرنا حرم کے اندر اور حرم سے باہر حرم اور غیر حرم دونوں کے لئے جائز ہے، خواہ حیوانات نے خود اپنے ارسائی کا آغاز کیا ہو یا نہ کیا ہو، ان کے قتل پر کوئی جزاء لازم نہیں ہے، وہ حیوانات یہ ہیں: (۱) کوا، (۲) ذیل، (۳) بھیڑیا، (۴) سانپ، (۵) بچھو، (۶) چوہا، (۷) کانٹے والا کتا، کیونکہ ان حیوانات کو قتل کرنے کے جواز کے بارے میں مختلف احادیث وارد ہوئی ہیں۔

مالک نے مانع سے اور انہوں نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "خمسة من الدواب لمس علی المحرم فی قتلہن جناح: الغراب، والحداقة، والعقرب، والفأرة والكلب العقور" (پانچ جانور ایسے ہیں جنہیں قتل کرنے میں حرم پر کوئی گناہ نہیں ہے، کوا، ذیل، بچھو، چوہا،

(۱) الہدایہ اور اس کی شرحیں ۲/۴۷۳، لباب المصابیح اور اس کی شرح ۲/۲۳۹-۲۵۲، درمختار اور اس کا حاشیہ ۲/۲۹۷-۳۰۹، المشرح الکبیر اور اس کا حاشیہ ۲/۷۱، اور اس کے بعد کے صفحات، شرح الترغیب ۲/۳۱۰ اور اس کے بعد کے صفحات، سواہب الجلیل ۳/۱۷۰ اور اس کے بعد کے صفحات، المہذب اور اس کی شرح ۲/۲۲۳-۲۲۹، نہایت الجلیح ۲/۲۵۹ اور اس کے بعد کے صفحات، المنہج ۳/۳۲۲-۳۲۹، مطالب ولی ۱/۳۲۳-۳۲۴۔

کاٹ کھانے والا کتا) بخاری و مسلم^(۱)۔

کٹوے کا ذکر حدیث میں مطلق اور مقید دونوں طرح آیا ہے، شارحین حدیث نے اس کی تشریح سیاہ سفید دونوں والے کٹوے کے ساتھ کی ہے جو مردار کھاتا ہے۔

حافظ ابن حجر فتح الباری^(۲) میں لکھتے ہیں: "نماء حدیث میں مذکور کٹوے سے اس کٹوے کے خارج ہونے پر متفق ہیں جو چھوٹا ہوتا ہے اور دانہ کھاتا ہے، جسے (غراب الزرع) بھیتی والا کوا کہا جاتا ہے۔" یعنی وہ شکار کے قتل کی حلت میں شامل نہیں ہے بلکہ اس کا شکار حرام ہے^(۳)۔

لیکن مالکیہ نے اس میں تفصیل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ چوہا، سانپ اور بچھو کا مطلق قتل کرنا جائز ہے، خواہ چھو نے ہوں یا بڑے، انہوں نے نیز ارسائی کا آغاز کیا ہو یا نہ کیا ہو۔

کوا اور ذیل اگر اتنے چھوٹے ہوں کہ ابھی وہ اپنے ارسائی کے لائق نہ ہونے ہوں تو انہیں قتل کرنے کے بارے میں خود مالکیہ میں اختلاف ہے، ایک قول جواز کا ہے، اس بات کے پیش نظر کہ حدیث

(۱) صحیح بخاری باب ما یقتل المحرم من الدواب ۳/۱۳، صحیح مسلم باب ما یتنب للمحرم وغیرہ فقلہ ۳/۱۹، الأموطی ۲/۵۸، ابو داؤد ۲/۱۶۹-۱۷۰، ابوداؤد میں یہ حدیث "زہری عن سالم عن ابیہ" کی سند کے ساتھ ہے، سنائی ۵/۸۷، امام مالک کی سند کے ساتھ ہے، ابن ماجہ ۱۰۳۱ میں عید اللہ عن مافع عن ابن عمر کی سند کے ساتھ ہے۔

(۲) ۲/۲۶۳-۲۷۵۔

(۳) فتح الباری میں حافظ ابن حجر نے مذکورہ حدیث میں آئے ہوئے پانچ جانوروں کے علاوہ دوسرے جانوروں بھیڑیا، چیتا، سانپ، افعی (بڑا سانپ، زہریلا سانپ) کے بارے میں جو کچھ آیا ہے اس پر مفصل بحث کی ہے، بھیڑیا اور چیتا کو بعض روایوں نے "کلب عقور" (کانٹے والا کتا) کی تشریح میں ذکر کیا ہے حافظ زفر بلا جہت ان میں سے کوئی بات نقد سے خالی نہیں۔ اور آپ جان چکے کہ وہ حدیث صحیح ہے جس میں سانپ کا ذکر آیا ہے، اور وہ حدیث قوی ہے جس میں بھیڑیا کا ذکر ہے لہذا اس پر غور فرمائیں۔

میں ”غراب“ (کوا) مطلق واقع ہوا ہے جو بڑے اور چھوٹے دونوں کو شامل ہے، دوسرا قول قتل کی ممانعت کا ہے، اس بات کو دیکھتے ہوئے کہ جواز قتل کی نسلۃ ایذا ہے اور چھوٹے کو بڑے اور بڑیل میں یہ نسلۃ نہیں پائی جاتی، دوسرے قول کی بنیاد پر بھی قتل کرنے کی صورت میں جزاء نہیں لازم ہوگی جواز والے قول کی رعایت میں، پھر ان جانوروں میں سے جو ذبح کئے جاسکتے ہیں مثلاً کوا، ذیل، چوہا، بھیریا، ان کے بارے میں مالکیہ نے جواز قتل کے لئے یہ شرط عائد کی ہے کہ ان کو قتل کرنا ذبح کرنے کی نیت سے نہ ہو بلکہ ان کا شرور کرنے کے لئے ہو، اگر ذبح کرنے کی نیت سے قتل کیا تو جائز ہوگا اور اس میں جزاء لازم ہوگی (۱)۔

۹۰-ب۔ جن جانوروں کا احادیث ہو یہ میں ذکر نہیں آیا ان میں سے جو اپنی فطرت کے اعتبار سے موذی ہوں مثلاً شیر، چیتا، تیندوا اور تمام درندے، انہیں قتل کرنا حرم کے لئے جائز ہے، بلکہ شافعیہ اور حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ بلا کسی شرط کے انہیں قتل کرنا مستحب ہے، جن موذی جانوروں کا احادیث میں ذکر آیا ہے انہیں بھی قتل کرنا شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک مستحب ہے۔

مالکیہ کے یہاں چھوٹے بڑے جانور کے بارے میں ہی تفصیل ہے جو اوپر آچکی، اور یہ شرط ہے کہ انہیں قتل کرنے سے ذبح کرنے کی نیت نہ ہو، مالکیہ نے ان موذی پرندوں کے بارے میں جن کا ذکر احادیث میں نہیں ہے جواز قتل کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ ان سے جان یا مال کے بارے میں خطرہ ہو اور قتل ہی کے ذریعہ انہیں دفع کیا جاسکتا ہو۔

(۱) مالکیہ کے یہاں یہ شرط اس بنیاد پر ہے کہ قرآن نے جن جانوروں کی حرمت کی صراحت نہیں کی ہے ان سب کے کھانے کے جواز کے لئے ان کے یہاں یہ شرط ہے اس بارے میں ان کے یہاں ایک روایت کرامت کی ہے اور ایک روایت حرمت کی، ملاحظہ ہو ”الطہ“۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ درندے اور اس طرح کے جانور مثلاً باز، شکر، خولوسہ، حلیا، ہوا، ہویا نہ ہو، یہ سب شکار ہیں، انہیں قتل کرنا جائز نہیں (۱)۔ بلا یہ کہ وہ حرم پر حملہ آور ہوئے ہوں، حملہ کرنے کی صورت میں انہیں قتل کرنا جائز ہے، اور قتل کرنے پر جزاء لازم نہ ہوگی۔

حنفیہ کی ایک دوسری روایت یہ ہے کہ انہیں مطلقاً قتل کرنا جائز ہے۔ جواز قتل کا حکم ہر موذی جانور کے لئے عام ہونے پر جمہور فقہاء نے متعدد دلائل پیش کئے ہیں، ان میں سے ایک دلیل حضرت ابو سعید خدری کی روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”یقتل المعرم السبع العادی، والکلب العقور، والفأرة، والعقرب، والحدقة، والغراب“ (محرم حملہ آور درندے کو، کانٹے والے کتے کو، چوہا، بھیر، ذیل اور کتے کو قتل کرے گا) اس حدیث کی روایت ابو داؤد، ترمذی اور ابن ماجہ نے کی ہے (۲)، ترمذی نے کہا ہے: یہ حدیث حسن ہے، اہل علم کے نزدیک اس پر عمل ہے، اہل ظلم کہتے ہیں: ”محرم حملہ آور درندے کو قتل کرے گا“۔

نیز انہوں نے ان متفق علیہ احادیث سے استدلال کیا ہے جن میں کات کھانے والے کتے کو قتل کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔

امام مالک فرماتے ہیں کہ ہر وہ جانور جو لوگوں کو کالے، ان پر حملہ کرے، انہیں ڈرائے مثلاً شیر، چیتا، تیندوا، بھیریا، وہ کانٹے والا کتا ہی ہے“ (۳)۔

۹۱-ج۔ شافعیہ اور حنابلہ نے ان تمام جانوروں کو جن کا گوشت نہیں کھایا جاتا ان جانوروں کی فہرست میں شامل کیا ہے جنہیں حرم میں

(۱) سوائے کوا اور بھیریا کے، یہ دونوں حنفیہ کے نزدیک شکار نہیں ہیں، جیسا کہ رد المحتار ۳/۳۰۱ میں ہے۔

(۲) ابو داؤد (باب ما یقتل المعرم من العواہ) ۴/۷۰، ترمذی ۳/۱۹۸، ابن ماجہ ۲/۱۰۳۔

(۳) موطا امام مالک ۲/۲۵۹۔

اور حالت احرام میں قتل کیا جاسکتا ہے۔

زہر پیلے جانور اور کیڑے مکوڑے:

۹۲- و۔ حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک ہوام^(۱) (زہر پیلے جانور) اور حشرات (کیڑے مکوڑے) حرم کے لئے شکار کی حرمت کے دائرے میں نہیں آتے۔

حنفیہ کے یہاں تو اس لئے کہ وہ پیر یا پر کے ذریعہ بھاگ کر اپنا تحفظ نہیں کر سکتے، اور حنفیہ نے ”صيد“ (شکار) کی تعریف میں یہ قید لگائی تھی کہ وہ جانور پیر یا پر کے ذریعہ اپنا تحفظ کر سکتا ہو، لہذا حنفیہ کے نزدیک انہیں قتل کرنے میں جزائ نہیں ہے، لیکن حنفیہ کے نزدیک ان میں سے غیر موذی کا قتل کرنا جائز نہیں ہے، اگرچہ قتل کر دینے پر جزاء نہیں ہے^(۲)۔

شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک بھی زہر پیلے جانور اور کیڑے مکوڑے ”صيد“ (شکار) میں داخل نہیں ہیں، کیونکہ ان حضرات نے شکار (۱) الهوام: ہامہ کی جمع ہے، اس سے مراد وہ جانور ہے جو زہر پلا ہو، کبھی کبھی اس کا اطلاقی اس موذی جانور پر بھی ہوتا ہے جو زہر پلا نہیں ہوتا جیسے جوں، مور، حشرات جمع ہے حشرۃ کی، اس سے مراد زمین کے پھرنے کیڑے مکوڑے ہیں۔

(۲) حنفیہ کی مہارتوں میں یہاں صرف غوثی کا ذکر آیا ہے لیکن صاحب رد المحتار ۳۰۰/۲-۳۰۱ نے لکھا ہے کہ ”یہ حکم غیر موذی جانور کے لئے ہے، جیسا کہ فقہاء نے متعدد مقامات پر اس کی مراحت کی ہے، ذیل میں المباح اور اس کی شرح کے مطابق ان زہر پیلے جانوروں اور کیڑے مکوڑوں کی تحریرات دی جاتی ہے، جنہیں قتل کرنے میں جزائ نہیں ہے: (۱) گبریل (۲) سیاہ بھوڑا (۳) ام خمیس (گرگٹ کے مثاب ایک جانور) (۴) صیاح لیل (۵) کالی غوثی اور زرد غوثی جو موذی ہوتی ہے (۶) کچھوا (۷) کٹی چھڑی (۸) قنفذ (سبکی) (۹) پانچر بلا، جنگلی بلا کے بارے میں دو روایتیں ہیں (۱۰) نیلا (۱۱) مجھر (۱۲) ہود (۱۳) کسمی (۱۴) طم (چھوٹی یا بڑی چھڑیاں) (۱۵) ہمز (۱۶) بھکی (۱۷) کیل (۱۸) کھل (۱۹) جھنگر۔

ہونے کے لئے ماکول اللحم (جس کا گوشت کھایا جاتا ہو) ہونے کی شرط لگائی ہے، اور یہ سارے جانور غیر ماکول اللحم ہیں، ان کا گوشت نہیں کھایا جاتا، گزشتہ مسئلہ میں شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک ان کے حکم کی تفصیل آپ جان چکے۔

مالکیہ کا مسلک ہے کہ جو کیڑے مکوڑے موذی نہیں ہیں، انہیں حالت احرام میں مانا یا حرم میں مانا ممنوع ہے، ان کے مارنے میں جزاء لازم ہوگی۔

لیکن مالکیہ نے چھپکلی کے بارے میں کہا ہے کہ حرم کے لئے اسے قتل کرنا جائز نہیں، لیکن غیر حرم شخص اسے حرم کے علاقہ میں قتل کر سکتا ہے، کیونکہ اگر غیر حرم اسے حرم میں قتل نہیں کریں گے تو گھر میں ان کی بہتات ہو جائے گی اور ان سے ضرر پیدا ہوگا^(۱)۔

جماع اور اس کے محرکات:

۹۳- حرم کے لئے جماع اور محرکات جماع خواہ قولی ہوں یا فعلی، کے حرام ہونے پر اور کسی بھی طریقہ سے شہوت پوری کرنے کی حرمت پر علماء کا اتفاق اور امت کا رجحان ہے، جماع ان ممنوعات میں سب سے سنگین ہے، کیونکہ اس سے حج فاسد ہو جاتا ہے۔

ان چیزوں کے حرام ہونے کی دلیل یہ آیت قرآنی ہے: ”لَمَنْ

(۱) ان احکام کی تفصیل کے لئے درج ذیل کتابیں دیکھی جائیں: الہدایہ مع شروح ۲۶۶/۲-۲۷۱، لباب المسائل اور اس کی شرح المسئل المختص ۲۵۲-۲۵۳، تنویر البصار اور اس کی شرح نور اس کا حاشیہ، العد الخار و رد المحتار ۳۰۰/۲-۳۰۱، سواہب الجلیل ۱۷۳-۱۷۴، شرح الررکاتی ۳۱۲-۳۱۳، شرح الکبیر اور اس کا حاشیہ ۷۲/۲، مہذب اور المجموع ۳۲۰/۲-۳۲۳، شرح المنہاج للعلانی مع حاشیہ ۱۳۷/۲-۱۳۸، نہایہ الکناج ۵۹/۲، المغنی ۳۲۱-۳۲۳، مطالب اولی الی ۳۳۳/۲-۳۳۴۔

کی حرمت زیادہ پختہ اور سخت ہو جاتی ہے، اسی لئے قرآن کریم میں اس کی صراحت کر دی گئی: ”وَلَا فُسُوقٌ وَلَا جِدَالٌ فِي الْحَجِّ“^(۱) (اور نہ نفاذ کرنا اور نہ جھگڑا کرنا حج کے زمانے میں)۔

جمہور مفسرین و محققین نے اس بات کو اختیار کیا ہے کہ اس آیت میں ”فسوق“ سے مراد اللہ تعالیٰ کی فرمانوں کا ارتکاب ہے، یہی درست قول ہے، کیونکہ قرآن، حدیث اور کتب شریعت میں لفظ ”فسوق“ کا استعمال عصاحت الہی سے باہر قدم رکھنے کے معنی میں ہوتا ہے۔

”جدل“ خصامت کو کہتے ہیں، قدیم جمہور مفسرین نے جدال کا یہ معنی بیان کیا ہے کہ آپ اپنے ساتھی سے بحث کرتے رہیں یہاں تک کہ اس کو غصہ دلائیں۔ اس کا تقاضا تمام برے اخلاق اور معاملات سے ممانعت ہے، لیکن بھائی کا حکم دینے اور برائی سے روکنے کے لئے جس قدر بحث و جدل کی ضرورت ہو وہ دائرہ ممانعت میں نہیں آتے۔

چھٹی فصل

مکروہات احرام

۹۵- یہ وہ امور ہیں جن کا کرنے و لاگنے کا رہنا ہے لیکن اگر اسے کر لیا تو جزاء لازم نہیں ہوتی ہے، مکروہات احرام کے بیان میں ایک اہم تنبیہ اور کجی جو اشتباہ ہو جاتا ہے اس کا ازالہ ہے۔

۹۶- انہیں مکروہات میں حنفیہ کے نزدیک پیری کی پتیوں وغیرہ کے ساتھ پکائے ہوئے پانی سے سر، جسم اور داڑھی کا دھونا ہے، کیونکہ اس سے جسم کے موذی کیڑے مر جاتے ہیں، بال لازم ہو جاتے ہیں^(۲)۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۹۷۔

(۲) شرح اللباب ۸۲۔

فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقٌ وَلَا جِدَالٌ فِي الْحَجِّ“ (جو کوئی ان میں اپنے اوپر حج مقرر کرے تو پھر حج میں نہ کوئی فحش بات ہونے پائے اور نہ کوئی بے حکمی اور نہ کوئی جھگڑا)۔

”رفث“ کی تفسیر کی گئی ہے کہ عورتوں کے پاس جماع کا ذکر کرتے ہوئے جو کچھ کہا جاتا ہے وہ ”رفث“ ہے، نیز بے ہودجات کو ”رفث“ کہتے ہیں، یہ تفسیر حضرت ابن عباسؓ سے ثابت ہے^(۱)۔

لہذا یہ آیت دلالت الہی کے طور پر جماع کی حرمت پر دلالت کرتی ہے، یعنی جب عورتوں کی موجودگی میں جماع کا ذکر حرام ہے تو جماع بدرجہ اولیٰ حرام ہوگا۔

”رفث“ کی ایک تفسیر یہ بھی کی گئی ہے کہ ”رفث“ کا معنی ہے: عورتوں سے محاسنت کرنا، اور مردوں، عورتوں کے سامنے اس کا تذکرہ کرنا جب لوگ اس طرح کی باتوں کا ذکر کر رہے ہوں۔ یہ تفسیر حضرت ابن عمرؓ اور بعض تابعین سے منقول ہے، اس تفسیر کے مطابق جماع کی حرمت رفث کی عمومی حرمت میں داخل ہوگی۔

”رفث“ کی ایک تفسیر جماع کے ساتھ کی گئی ہے، یہ تفسیر سلف کی ایک جماعت کی طرف منسوب ہے، ان میں سے حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن عمرؓ بھی ہیں، لہذا یہ آیت جماع کی حرمت کے لئے بالکل صریح ہو جائے گی^(۲)۔

فسوق اور جدال:

۹۴- فسوق کا معنی ہے: عصاحت سے باہر قدم رکھنا، اللہ کی عصاحت سے باہر قدم رکھنا ہر حال میں حرام ہے، لیکن احرام کی حالت میں اس^(۱) اس تفسیر کی روایت ابن جریر نے کئی سندوں سے کی ہے، دیکھئے تفسیر ابن کثیر ۲۳۷/۱۔

(۲) ان اقوال کی تخریج و درجہ کے قائلین کے اسامی جاننے کے لئے دیکھئے تفسیر ابن کثیر ۲۳۶/۱-۲۳۷۔

احرام ۹۷-۱۰۱

ضرورت کی وجہ سے استعمال کر لیا، مثلاً آشوب چشم کے علاج کے لئے تو اس میں کراہت بھی نہیں۔

احرام کی حالت میں خوشبو دوسرے استعمال کرنا مردوں اور عورتوں کے لئے بالاتفاق حرام ہے۔

احرام کی حالت میں مباح امور:

۹۹- احرام کی حالت میں مرد و چیز جائز ہے جو احرام کے ممنوعات اور مکروہات میں سے نہ ہو، اس لئے کہ اشیاء میں اصل جواز ہے، ان جائز امور میں سے بعض کو ذیل میں بیان کرتے ہیں:

۱۰۰- خالص پانی سے اور صابون کے پانی وغیرہ سے محرم کے لئے غسل کرنا جائز ہے^(۱)۔

۱۰۱- حنفیہ^(۲)، شافعیہ^(۳) اور حنبلیہ^(۴) کے نزدیک حالت احرام میں مردوں اور عورتوں کے لئے انگوٹھی پہننا جائز ہے، مالکیہ^(۵) کے نزدیک محرم مرد کے لئے انگوٹھی پہننا جائز نہیں، اگر پہن لیا تو نہ یہ لازم ہوگا، عورت کے لئے ایسے کپڑے کا استعمال جائز ہے جو اندر ملامت کے نزدیک چہرہ اور دونوں ہتھیلیوں کے علاوہ اور حنفیہ کے نزدیک صرف چہرہ کے علاوہ باقی جسم کو ڈھانکے ہوئے ہو^(۶)۔

(۱) حنفیہ نے یہاں ”ماء الصابون“ (صابون کے پانی) کی تعبیر اختیار کی ہے، اس کے برخلاف ”مکروہات“ میں انہوں نے ”بالصابون“ (صابون سے) کی تعبیر اختیار کی ہے، جیسا کہ المسئلۃ المختصرہ ۸۳ میں ہے اس سے معلوم ہوا کہ جس پانی میں صابون گھل گیا ہو، اس سے غسل کرنے میں کوئی کراہت نہیں۔

(۲) المسئلۃ المختصرہ ۸۳۔

(۳) المجموع ۲/۲۶۰، نہایۃ المحتاج ۲/۲۹۲۔

(۴) مطالب ولی ائیس ۲/۵۳۔

(۵) المشرع الکبیر ۳/۵۵۔

(۶) احرام ولی عورت کے لئے دونوں ہتھیلیوں کا کھلنا واجب ہے یا نہیں؟ یہ بحث

۹۷- انہیں مکروہات میں سے طاقت سے بال میں کنگھی کرنا، سر کو کھجایا، جسم کو تیزی کے ساتھ کھجایا بھی شامل ہے، کیونکہ اس سے بال کٹ جاتے ہیں، یا اکھڑ جاتے ہیں۔

تیزی کے ساتھ بی کام کرنے جائز ہیں، اسی لئے فقہاء نے کہا کہ محرم اپنے پوروں کے اندرونی حصوں سے کھجائے^(۱)۔

امام نووی لکھتے ہیں: ”محرم کے اپنا سر کھجانے کے جواز میں مجھے کوئی اختلاف معلوم نہیں بلکہ یہ جائز ہے“^(۲)۔

۹۸- محرم کے لئے آرائش کرنا بھی مکروہ ہے، حنفیہ نے اس کے مکروہ ہونے کی صراحت کی ہے، دوسرے فقہاء کی عبارتوں سے بھی کراہت معلوم ہوتی ہے۔

زینت کے مقصد سے بلا خوشبو والا سرمہ آنکھ میں لگانے کو بھی حنفیہ مکروہ کہتے ہیں، ہاں اگر محرم نے زینت کے علاوہ کے بغیر وہاں کی غرض سے یا چٹائی کھاتے پہنچانے کے لئے بلا خوشبو والا سرمہ استعمال کیا تو جائز ہے^(۳)۔

مالکیہ کے نزدیک محرم کے لئے بے خوشبو والا سرمہ استعمال کرنا بھی ممنوع ہے، استعمال کرنے کی صورت میں نہ یہ لازم ہوگا، مالکیہ ضرورت کی وجہ سے استعمال کیا ہو تو نہ یہ لازم نہ ہوگا^(۴)۔

شافعیہ^(۵) اور حنبلیہ^(۶) کے نزدیک بغیر خوشبو والا سرمہ لگانا اگر اس میں زینت نہ ہو تو مکروہ نہیں ہے، جیسے سفید سرمہ، اور اگر اس میں آرائش ہے، مثلاً اشمہ کا سرمہ تو محرم کے لئے اس کا استعمال مکروہ ہے لیکن استعمال کرنے پر نہ یہ لازم نہیں ہوگا، اگر زینت والا سرمہ

(۱) المسئلۃ المختصرہ طبع الباب ۸۲-۸۳۔

(۲) المجموع ۲/۵۳۔

(۳) المسئلۃ المختصرہ ۸۲-۸۳۔

(۴) متن غلیل والمشرع الکبیر مع حاشیہ ۱۱/۲۔

(۵) المجموع ۲/۲۸۳، نہایۃ المحتاج ۲/۵۳۔

(۶) الکافی ۱/۵۵۹، مطالب ولی ائیس ۲/۵۳۔

احرام ۱۰۲-۱۰۷

یہ مسئلہ بھی مختلف فیہ نہیں ہے۔

۱۰۵- چاروں مسالک کے فقہاء کے نزدیک بال توڑے بغیر قصد اور تہمت جائز ہے، یہی حکم ختم کرنے کا بھی ہے۔

لیکن مالکیہ قصد کے بارے میں کچھ تحفظ سے کام لیتے ہیں، کہتے ہیں کہ ضرورت کی بنا پر قصد لگوانا جائز ہے، بشرطیکہ قصد لگائے ہوئے عضو پر پٹی نہ باندھی جائے، اگر قصد کی ضرورت نہ ہو تو قصد لگوانا مکروہ ہے اور اگر اس پر پٹی باندھ لی ہے تو اس میں نذر یہ لازم ہے^(۱)۔

۱۰۶- سلعے ٹرنے کو، یا جسم کا احاطہ کرنے والے کپڑے کو چادر یا لنگی بنایا، ایسے ہی اس کو اپنے جسم پر ڈال لینا یہ سب ائمہ کے نزدیک مباح ہے^(۲)۔

۱۰۷- ابن، گائے، قیل اور پالتو جانوروں کو ذبح کرنا محرم کے لئے بالاتفاق جائز ہے، کیونکہ یہ سب جانور بالاتفاق نہ شکار کی حرمت میں آتے ہیں اور نہ احرام کے فرائض میں ہیں۔

ساتویں فصل

احرام کی سنتیں

سنت دو امور ہیں جن کے کرنے والوں کو ثواب ملتا ہے اور چھوڑنے والوں کو گناہ ہوتا ہے، لیکن اس کے ترک پر کچھ لازم نہیں ہوتا۔ احرام کی کل سنتیں چار ہیں:

- (۱) تحویل البصر ۲۲۵/۲، شرح الکبیر ۵۸/۲-۶۰، نہایۃ المحتاج ۵۳/۲، الکافی ۵۶۰/۱۔
- (۲) المسک المتعذر ۸۳، شرح الکبیر ۵۶/۲، المجموع ۵۶۰/۲، مطالب اولیٰ ائیں ۳۳۰/۲۔

حنفیہ کے نزدیک قصی اور پٹنا باندھنا مطلقاً جائز ہے^(۱) اور ایسا ہی قول شافعیہ کا ہے^(۲)۔

مالکیہ^(۳) اور حنبلیہ^(۴) نے دونوں کے باندھنے کے جواز کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ محرم کے اشراجات رکھنے کے لئے ان کی ضرورت ہو۔

۱۰۲- محرم کے لئے آئینہ دیکھنا حنفیہ^(۵) اور شافعیہ^(۶) کے نزدیک مطلقاً جائز ہے، حنبلیہ^(۷) کے نزدیک ضرورت کے لئے آئینہ دیکھنا جائز ہے، زہدیت کے لئے نہیں، مالکیہ^(۸) کے نزدیک محرم کے لئے آئینہ دیکھنا مکروہ ہے، کیونکہ اس بات کا ڈر ہے کہ بالوں میں پاگندگی دیکھتے تو اس کو دور کر دے۔

۱۰۳- حنفیہ^(۹) نے محرم کے لئے مسواک کے مباح ہونے کی صراحت کی ہے، یہ محل اختلاف نہیں۔

۱۰۴- ٹوٹے ہوئے ناخن کا الگ کرنا تمام ائمہ^(۱۰) کے نزدیک جائز ہے، شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ ٹوٹا ہوا ناخن الگ کرنے میں اس سے تجاوز نہ کرے (یعنی جو دھڑوٹا نہیں ہے اسے الگ نہ کرے)۔

= پہلے گذر چکی ہے، اسی پر یہ اختلاف متفرع ہے، حنفیہ تھیلوں کو کھولنا واجب نہیں قرار دیتے (فقہ ۶۸)۔

- (۱) المسک المتعذر ۸۳۔
- (۲) المجموع ۵۶۰/۲، نہایۃ المحتاج ۵۳/۲۔
- (۳) شرح الکبیر مع حاشیہ ۵۸-۵۹۔
- (۴) مطالب اولیٰ ائیں ۳۳۰/۲۔
- (۵) المسک المتعذر ۸۳۔
- (۶) نہایۃ المحتاج ۵۲/۲۔
- (۷) مطالب اولیٰ ائیں ۳۳۵/۲۔
- (۸) شرح الکبیر مع حاشیہ ۶۰/۲۔
- (۹) المسک المتعذر ۸۳۔
- (۱۰) حوالہ سابق ۸۳، مطالب اولیٰ ائیں ۳۳۵/۲، نہایۃ المحتاج ۵۶/۲، شرح الکبیر ۵۶/۲۔

اول: غسل کرنا:

۱۰۸- چاروں ائمہ^(۱) کے نزدیک احرام کے لئے غسل کرنا سنت ہے، کیونکہ اس کے بارے میں متعدد احادیث آئی ہیں، انہیں میں سے ایک حدیث حضرت زید بن ثابتؓ کی ہے کہ: "انہ راى النبى ﷺ تجرد لا هلاله واغتسل" (انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نے احرام باندھنے کے لئے کپڑا اتار دیا اور غسل فرمایا)۔ اس حدیث کی روایت ترمذی نے کی ہے اور اسے حسن قرار دیا ہے^(۲)۔

علماء اس بات پر متفق ہیں کہ یہ غسل ہر احرام باندھنے والے کے لئے سنت ہے، خواہ چھوٹا ہو یا بزرگ، مرد ہو یا عورت، اگر احرام باندھنے والی عورت حیض یا نفاس کی حالت میں ہے تو بھی احرام باندھنے کے لئے اس سے یہ غسل مطلوب ہے۔

حضرت ابن عباسؓ سے مروی عامرونی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: "إن النفساء والحائض تغتسل وتحرم وتقصي المناسك كلها، غير أن لا تطوف بالبيت حتى تطهر" (نفاس اور حیض والی عورت بھی غسل کر کے احرام باندھے اور حج و عمرہ کے سارے اعمال ادا کرے، ہاں حیض اور نفاس سے پاک ہونے تک خانہ کعبہ کا طواف نہ کرے)۔ اس حدیث کی روایت ابو داؤد اور ترمذی نے کی ہے، ترمذی نے اسے حسن قرار دیا ہے، القاطب ترمذی

(۱) ابن تہامہ نے السنن اور الکافی میں غسل احرام کے لئے مستحب کی تعبیر اختیار کی ہے لیکن مستحب سے ان کی مراد ملت ہے جیسا کہ کلام کے مباح و سباق اور خود ابن تہامہ کی تفسیر سے معلوم ہوتا ہے مطالب ولی السنن میں غسل احرام کے ملت ہونے کی صراحت کی گئی ہے۔

(۲) سنن ترمذی (باب ما جاء في الاغتسال عند الاحرام) ۱۹۲/۳۔
۹۳ ترمذی نے اسے "حسن غریب" قرار دیا ہے۔

کے ہیں^(۱)۔

فقہ حنفی کے اہل قول کے اعتبار سے حنفیہ کے یہاں اس غسل کے وقت میں کافی وسعت ہے، حنابلہ اور شافعیہ کا بھی یہی مذہب ہے۔ اختلاف کا شرو یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اگر کسی نے احرام کے لئے غسل کیا، پھر اس سے حدث پیش آیا، پھر اس نے وضو کیا (اور احرام باندھا) تو اسے سنت غسل کا ثواب حاصل ہوگا، درمیان میں حدث کا پیش آ جانا اس کے لئے مضرب نہیں ہے، شافعیہ نے اس غسل کو غسل جمعہ سے ملحق کیا ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ غسل جمعہ کی طرح اس کے وقت میں بھی وسعت ہے^(۲)۔

اس کے برخلاف مالکیہ نے سنت غسل کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ یہ غسل احرام سے متصل ہو۔

دوم: خوشبو لگانا:

۱۰۹- خوشبو لگانا احرام کے ممنوعات میں سے ہے لیکن جمہور فقہاء کے نزدیک احرام کی تیاری کرتے ہوئے خوشبو لگانا مسنون ہے۔ امام مالک نے اسے مکروہ قرار دیا ہے^(۳)۔

(۱) ابو داؤد (باب الحائض تهل بالحج) ۱۳۳/۲، سنن ترمذی (باب ماقتضي الحائض من المناسك) ۲۸۲/۳، ترمذی نے اس مسئلہ کے ساتھ اسے حدیث حسن غریب قرار دیا ہے۔ نصوص میں اگرچہ غسل کے لئے امر کا صیغہ استعمال ہوا ہے لیکن یہاں امر صیغہ پر محمول ہے، ابن امیر رکبتے ہیں کہ عام مل طم کا اس پر اجماع ہے کہ غسل کے بغیر احرام باندھنا جائز ہے اور احرام کے لئے غسل واجب نہیں ہے، صرف صحن بھری سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: اگر غسل کیا بھول گیا ہو تو یاد آنے پر غسل کر لے گا، المجموع ۲۱۳/۷، نزہۃ حلقہ السنن ۲۷۱/۷-۲۷۲۔

(۲) شافعیہ کے نزدیک غسل جمعہ کا وقت فجر سے شروع ہوتا ہے لیکن جمعہ کے لئے جانے سے جتنا قریب غسل کیا جائے اتنا ہی افضل ہے، دیکھئے نہایہ الحجاج ۶۲/۲۔

(۳) بدایہ المجتہد ۳۲۸/۱ طبع مصنفی مجلس۔

بدن میں خوشبو لگانا:

۱۱۰- احرام کے لئے جسم میں خوشبو لگانے کے مسنون ہونے کی دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ حدیث ہے، وہ فرماتی ہیں: ”كنت أطيب رسول الله ﷺ لإحرامه قبل أن يحرم، ولحله قبل أن يطوف بالبيت“ (میں رسول اللہ ﷺ کے احرام کے لئے احرام سے قبل خوشبو لگاتی تھی، اور آپ ﷺ کے احرام کے حلال ہونے کے وقت خانہ کعبہ کے طواف سے پہلے خوشبو لگاتی تھی) (مشفق علیہ)۔

نیز حضرت عائشہ سے مروی ہے، انہوں نے فرمایا: ”كانني أنظر إلى وبهص^(۱) الطيب في مفارق رسول الله ﷺ، وهو معوم“ (گویا کہ میں اب بھی رسول اللہ ﷺ کی مانگوں میں خوشبو کی چمک دیکھ رہی ہوں جب کہ رسول اکرم ﷺ حالت احرام میں تھے) (بخاری و مسلم) (۲)۔

حضرت عائشہ سے مروی اس دوسری حدیث کی صراحت کے مطابق فقہاء کے نزدیک صحیح قول یہ ہے کہ انسان احرام کے لئے ایسی خوشبو لگا سکتا ہے جس کا جسم احرام کے بعد بھی باقی رہے، مالکیہ کے نزدیک یہ جائز نہیں کہ خوشبو کا جسم یا اس کی مہک محرم کے جسم میں احرام کے بعد بھی باقی رہے۔

احرام کے کپڑے میں خوشبو لگانا:

۱۱۱- احرام سے پہلے جامہ احرام میں خوشبو لگانے سے جمہور فقہاء،

نے منع کیا ہے، لیکن فقہاء شافعیہ نے اپنے معتد قول میں اس کی اجازت دی ہے، لہذا ان کے نزدیک احرام باندھنے کے بعد جامہ احرام میں خوشبو باقی رہ جانے میں کوئی حرج نہیں ہے، جس طرح احرام کے بعد محرم کے جسم میں خوشبو رو جانے میں جمہور فقہاء کے نزدیک بالاتفاق کوئی حرج نہیں ہے، شافعیہ نے کپڑے کو بدن پر قیاس کیا ہے، لیکن انہوں نے بھی یہ صراحت کی ہے کہ اگر احرام کا کپڑا اتار دیا یا جسم سے گرنے یا توجس تک اس میں خوشبو رہے گی اس کا پہننا جائز نہیں ہوگا، بلکہ خوشبو دور کرنے کے بعد ہی اس کا استعمال کر سکتا ہے (۱)۔

حنفی کا مسلک یہ ہے کہ جامہ احرام میں خوشبو لگانا جائز نہیں ہے اور نہ ہی محرم کے لئے خوشبو لگائے ہوئے جامہ احرام کو پہننا جائز ہے (۲)، اس لئے کہ وہ اس طرح خوشبودار کپڑے کو استعمال کر کے خوشبو کا استعمال کرنے والا ہو جائے گا، جو کہ محرم کے لئے ممنوع ہے۔ مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر احرام سے پہلے خوشبو لگائی ہو تو اس کا ازالہ واجب ہے، خود جسم میں لگائی ہو یا کپڑے میں، اگر احرام کے بعد بدن میں یا کپڑے پر احرام سے پہلے استعمال کی ہوئی خوشبو کے جسم میں سے کچھ باقی بچا ہو تو نہ یہ واجب ہوگا، اور اگر کپڑے میں صرف مہک باقی ہے تو کپڑے کا اتارنا واجب نہیں ہے لیکن اسے پہنے رہنا مکروہ ہے، لیکن اگر پہنے رہا تو نہ یہ واجب نہیں، اگر خوشبو کا صرف رنگ باقی ہو تو اس میں مالکیہ کے بقول ہیں، یہ سب تفصیل معمولی اثر

(۱) جیسا کہ مجموعہ ۲۲۰-۲۲۱ میں بیان کیا ہے، صاحب نہایہ الکنان نے بھی اسے حلیم کیا ہے (۳۹۹/۲)۔

(۲) الباب اور اس کی شرح کی عبارت ”اولیٰ یہ ہے کہ اپنے کپڑوں میں خوشبو نہ لگائے“ غصب حنفی کے مراجع کے خلاف ہے، اس کے باقی کلام میں بھی اضطراب ہے جسے اس کا مطالعہ کر کے جانا جاسکتا ہے۔

(۱) الوصل: چمک دکھ۔

(۲) صحیح بخاری (باب الطيب عند الإحرام) ۳۶/۳-۳۷، مسلم ۱۰۸-۱۱، الإرداد ۳۳-۳۵، سنن ترمذی ۳۶/۵-۳۷، سنن ماجہ ۶۱۶، ترمذی نے صرف پہلی حدیث کی روایت کی ہے (باب ما جاء في الطيب عند الإحلال قبل الزيارة) ۲۵۹/۳۔

باقی رہنے کی صورت میں ہے، اور اگر خوشبو کا زیادہ تر ہو تو فدیہ لازم ہوگا۔

مالکیہ کا استدلال حضرت یحییٰ بن ابراہیم رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے ہے، وہ فرماتے ہیں: ”رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک شخص آیا جو خوشبو میں لت پت تھا (یعنی بہت گہری اور زیادہ خوشبو لگانے ہوئے تھا) اس کے جسم پر ایک جیبہ تھا، اس نے سول کیا: اے اللہ کے رسول ﷺ! اس شخص کے بارے میں کیا حکم ہے جس نے عمرہ کا احرام باندھا ایسے جیبہ میں جو خوشبو سے لت پت تھا تو رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”أما الطيب الذي بك فاغسله ثلاث مرات وأما الحجبة فانزعها ثم اصنع في عمرتك ما تصنع في حجبك“ (تم کو جو خوشبو لگی ہوئی ہے اس کو تین بار دھو اور جیبہ اتار دو، پھر اپنے عمرہ میں ایسے ہی کرو جس طرح حج میں کرتے ہو) (بخاری و مسلم) (۱)۔

اس حدیث سے مالکیہ نے احرام کے لئے جسم اور کپڑے میں خوشبو کے استعمال کے ممنوع ہونے پر استدلال کیا ہے۔

سوم: نماز احرام:

۱۱۴- سارے اندک اس بات پر اتفاق ہے کہ احرام باندھنے سے

(۱) صحیح بخاری (باب غسل الخلق) ۱/۲، صحیح مسلم، کتاب الحج کی ابتداء ۴/۵۰۳، ابوداؤد (باب الرجل يحرم في ثيابه) ۴/۱۶۳-۱۶۵، سنن ترمذی مختصر، الابواب الحج (باب ما جاء في اللحي يحرم وعليه قميص أو جبة) ۳/۱۹۶-۱۹۷، سنن ترمذی (باب الخلق للمحرم) ۵/۱۳۲-۱۳۳، مؤطا امام مالک مختصر، ۴/۳۱، حضور اکرم ﷺ کے ارشاد: ”پھر اپنے عمرہ میں ایسے ہی کرو جس طرح حج میں کرتے ہو“ کا مطلب یہ ہے کہ عمرہ کے احرام میں اسی طرح منوعات احرام سے اجتناب کرو جس طرح حج کے احرام میں کرتے ہو، جیسا کہ فتح الباری ۳/۲۵۳ میں اس کی تحقیق کی گئی ہے بل جالبیت کی طرح عمرہ کے احرام میں شامل سے کام نہ لو۔

پہلے دو رکعت نماز پڑھنا مسنون ہے، کیونکہ حضرت ابن عمرؓ کی حدیث ہے: ”كان النبي ﷺ يركع بذي الحليفة ركعتين“ (نبی اکرم ﷺ ذی الحلیفہ میں دو رکعت نماز پڑھتے تھے) اس حدیث کی روایت مسلم نے کی ہے (۱)۔

اندک اس بات پر اتفاق ہے کہ احرام کی یہ دو رکعتیں وقت مکروہ میں نہیں پڑھیں گے، شافعیہ نے یہ استثناء کیا ہے کہ جس نے حرم میں احرام باندھا ہے وہ مکروہ وقت میں بھی دو رکعت پڑھیں گے (۲)۔

احرام سے پہلے اگر فرض نماز پڑھی گئی تو یہ احرام کی سنت نماز کی طرف سے کفایت کر جائے گی، جس طرح توحید المسجد کی طرف سے نماز فرض کفایت کرتی ہے، اس پر سارے اندک اتفاق ہے۔

چہارم: تلبیہ:

۱۱۳- زمانی طور پر احرام میں تلبیہ کے مسنون ہونے پر اتفاق ہے، اس بارے میں اختلاف ہے کہ نیت احرام کے ساتھ تلبیہ کو مانا فرض ہے یا واجب ہے یا سنت ہے؟

اس اختلاف کے علاوہ حرم کے لئے اس کے مسنون ہونے، تلبیہ میں زیادتی کرنے کے مستحب ہونے اور بلند آواز سے تلبیہ کے مسنون ہونے پر اتفاق ہے۔

۱۱۴- حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کے نزدیک افضل یہ ہے کہ نماز احرام کے بعد نوح یا عمرہ کی نیت کرتے ہوئے تلبیہ کہے شافعیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، شافعیہ کا دوسرا قول جو ان کے یہاں اصح قول قرار دیا گیا ہے یہ ہے کہ جب سوار ہو تب تلبیہ کہے، ان سب کے جائز ہونے میں کوئی اختلاف نہیں، کیونکہ ان سب کے بارے میں

(۱) صحیح مسلم (باب الطیبة) ۴/۸۔

(۲) ملاحظہ ہو: زاد (حرم)۔

کہے گا نہ کہ مکہ کے مکانات دیکھنے تک، اور نہ حراۃ و تنعیم سے عمرہ کا احرام باندھنے و ہلا مکہ کی آبادی میں داخل ہونے تک تلبیہ کہے گا، کیونکہ حراۃ و تنعیم سے مسافت بہت کم ہے۔

جمہور فقہاء کی دلیل حضرت ابن عباسؓ کی یہ روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”یلبی المعتمر حتی یستلم الحجر“ (عمرہ کرنے و ہلا تلبیہ کہے گا یہاں تک کہ وہ حجر اسود کا استلام کرے) اس حدیث کی روایت ابو داؤد اور ترمذی نے کی ہے، ترمذی نے اسے حدیث صحیح قرار دیا ہے^(۱)۔

امام مالک نے اس اثر سے استدلال کیا ہے^(۲) جس کی روایت انہوں نے مافع سے کی ہے: ”وکان یترک التلبیۃ فی العمرة اذا دخل الحرم“^(۳) (حضرت ابن عمرؓ حالت عمرہ میں جب حرم

(۱) ابو داؤد (باب من یقطع المعتمر التلبیۃ) ۲/۱۶۳، ترمذی ۳/۲۶۱، یہاں ابو داؤد کے الفاظ لئے گئے ہیں، ترمذی میں یہ ہے کہ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اکرم ﷺ جب عمرہ میں حجر اسود کا استلام کرتے تو تلبیہ موقوف کر دیتے، اس حدیث کو مروی ابن الجلی نے عطاء سے اور انہوں نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے، ابو داؤد نے ایک اور سند ذکر کی ہے جس کے اعتبار سے یہ حدیث حضرت ابن عباسؓ پر موقوف ہے، ابو داؤد فرماتے ہیں کہ عبد الملک ابن ابی ملیحان عورہا م نے عطاء سے، انہوں نے حضرت ابن عباسؓ سے یہ حدیث سنی ثقاف روایت کی ہے، ہم عرض کرتے ہیں کہ عبد الملک بن ابی ملیحان عورہا م کو ابن الجلی پر ترجیح حاصل ہے، کیونکہ ابن ابی الجلی کی یادداشت کے بارے میں کلام کیا گیا ہے (ملاحظہ ہو المغنی فی القضاء نمبر ۵۷۳)۔

(۲) مؤطا امام مالک ۱/۲۳۔

(۳) تلبیہ کی بحث کے لئے ملاحظہ ہو ہدایہ مع فتح القدیر ۲/۱۳۶، المسک المصنوع ۲/۵۰-۵۱، شرح الرسالة ۲/۵۹، الشرح الکبیر مع حاشیہ ۲/۳۹۲-۳۹۰، شرح المنہاج ۲/۹۹، نہایۃ المحتاج ۲/۳۰۱، المغنی ۳/۵۵، الکافی ۱/۵۳۱، مطالب ولی اللہ ۲/۳۱۲، تلبیہ ختم کرنے کی بحث کے لئے ملاحظہ ہو ہدایہ عورہا م کی شرح ۲/۵۵، رد المحتار ۲/۲۳۶، نہایۃ المحتاج ۲/۳۰۱-۳۰۲، ۳۰۳-۳۰۴، المغنی ۳/۳۰۱، الکافی ۱/۶۰۲، مطالب ولی اللہ ۲/۳۳۔

روایات آئی ہیں، حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے: ”انعتبت اہل حنین استوت بہ واحلتہ قائمۃ“ (رسول اللہ ﷺ نے اس وقت تلبیہ کے ساتھ آواز بلند کی جب آپ کی سواری ٹھیک سے کھڑی ہو گئی) (بخاری و مسلم)^(۱)۔

۱۱۵- حج کا تلبیہ کب ختم کیا جائے؟ اس کے بارے میں حنفیہ، شافعیہ^(۲) اور حنابلہ کا مسلک ہے کہ وہ ذی الحجہ کو عمرہ عقبہ کی رمی کا آغاز کرتے وقت حج کا تلبیہ ختم کر دے گا طواف اور سعی کرتے وقت تلبیہ نہیں کہے گا، بلکہ طواف و سعی کے بارے میں جو دعائیں اور اذکار وارد ہیں انہیں پڑھنے پر پوری توجہ کرے گا۔

حج کا تلبیہ ختم کرنے کے وقت کے بارے میں مالکیہ کے دو قول ہیں: پہلا قول یہ ہے کہ احرام باندھنے کے بعد مکہ پہنچنے تک تلبیہ کہتا رہے گا، مکہ پہنچنے کے بعد تلبیہ موقوف کر دے گا یہاں تک کہ طواف اور سعی سے فارغ ہو جائے، ان سے فارغ ہونے کے بعد پھر تلبیہ شروع کر دے گا یہاں تک کہ نو ذی الحجہ کا سورج دھل جائے اور وہ اپنی نماز گاہ کی طرف روانہ ہو جائے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ طواف شروع کرنے سے پہلے تک تلبیہ کہتا رہے گا۔

۱۱۶- عمرہ کے احرام کے تلبیہ کے بارے میں جمہور کا مسلک ہے کہ اس وقت تلبیہ سے رک جائے گا جب حجر اسود کے استلام کے ساتھ طواف کا آغاز کرے۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ آفاقی عمرہ کرنے والا حرم پہنچنے تک تلبیہ

(۱) صحیح بخاری (باب من اہل حنین استوت بہ واحلتہ) ۳/۳۹۲، مسلم ۹/۲۔

(۲) لیکن شافعیہ یہ کہتے ہیں کہ تلبیہ رمی کے آغاز پر ختم کر دیا جائے گا، یا اس کے علاوہ کوئی ایسا عمل شروع کرتے وقت ختم کر دیا جائے گا جس سے شافعیہ کے نزدیک احرام ختم ہو جاتا ہے۔

میں داخل ہوتے تو تلبیہ ترک کر دیتے تھے۔

ایک کہے اس طرح وہ حرم ہو جائے گا اور اس پر احرام کے وہ تمام احکام جاری ہوں گے جن کا بیان اوپر ہو چکا ہے۔

اگر کسی اور کی طرف سے حج یا عمرہ ادا کرنے جا رہا ہے تو ضروری ہے کہ دل اور زبان سے اس کی تعین کر دے۔

اس کے لئے کثرت سے تلبیہ کہنا مسنون ہے، تلبیہ کے سب سے اچھے الفاظ جو رسول اکرم ﷺ سے منقول ہیں یہ ہیں: "لیک اللهم لیک، لیک لا شریک لک لیک، ان الحمد والنعمة لک والملك، لا شریک لک" مستحب یہ ہے کہ ان الفاظ میں کوئی کمی نہ کرے^(۱)۔

طحاوی اور طبرانی کہتے ہیں کہ علماء کا اس تلبیہ پر اجماع ہے۔ تلبیہ کے مذکورہ بالا الفاظ پر زیادتی اگر رسول اکرم ﷺ سے منقول کلمات تلبیہ سے کی گئی ہو تو مستحب ہے، ورنہ جائز یا بہتر ہے، اس کی تفصیل ایک اور مقام پر کی جائے گی (دیکھئے: "تلبیہ")۔

احرام کا تقاضا:

۱۱۸- جب کسی شخص نے حج یا عمرہ کا احرام باندھا تو اس کے لئے اس حج یا عمرہ کو پورا کرنا واجب ہے، خواہ اصلاً وہ حج یا عمرہ قلی ہو، اور اس کے ذمہ وہ تمام کام لازم ہو جاتے ہیں، جس کا کرنا حرم کے لئے ضروری ہوتا ہے، اپنے احرام کو وہ اسی وقت ختم کر سکتا ہے جب اس حج یا عمرہ کی ادائیگی کر چکا ہو اور پرگندری ہوئی تفصیل کے مطابق۔ اسی سے مربوط ان چیزوں کے احکام کا بیان ہے جن سے حج باطل اور فاسد ہو جاتا ہے اور جو چیزیں حج کے اعمال انجام دینے میں مانع بن جاتی ہیں۔

۱۱۹- حج اور عمرہ کو باطل کرنے والی چیز ارثہ او ہے، جب کوئی شخص

احرام کا مستحب طریقہ:

۱۱۷- جو شخص، حج یا عمرہ یا دونوں کا احرام باندھنا چاہے اس کے لئے مستحب ہے کہ اپنے جسم سے میل کچیل دور کر لے، اور اپنے جسم کی ایسی آرائش کر لے جو شریعت کے احکام و آداب سے متصادم نہ ہو، احرام کی نیت سے غسل کرے، اگر جنابت کی حالت میں ہو تو ایک ہی غسل جنابت دور کرنے اور احرام کی سنت ادا کرنے کی نیت سے کافی ہوگا۔ اس کے بعد خوشبو لگائے، بہتر یہ ہے کہ ایسی خوشبو لگائے، جس کا جسم احرام کے بعد باقی نہ رہے اس تفصیل پر اختلاف کے پیش نظر جس کا اوپر ذکر ہو چکا ہے، پھر وہ صاف ستھرے یا سنے و جلے ہوئے کپڑے پہنے، لیکن یہ کپڑے خوشبودار رنگ میں رنگے ہوئے نہ ہوں، عورت ایسا لباس پہنے گی جو اس کے چہرے اور دونوں ہتھیلیوں کے علاوہ پورے جسم کو چھپالے۔

اس کے بعد احرام کی نیت سے دو رکعت نماز پڑھے، دونوں رکعتیں ادا کرنے کے بعد دل سے نیت کرے اور زبان سے کہے: "اللهم انی اريد الحج فیسره لی ونقبله منی" (اے اللہ میں حج کا ارادہ کر رہا ہوں اے آپ میرے لئے آسان کیجئے اور میری طرف سے اے قبول فرمائیے) اس کے بعد تلبیہ کہے اگر عمرہ کا ارادہ ہو تو کہے: "اللهم انی اريد العمرة فیسرها لی ونقبلها منی" (اے اللہ میں عمرہ کا ارادہ کر رہا ہوں، اے آپ قبول فرمائیے) اس کے بعد تلبیہ کہے۔

اگر تارن ہو تو مستحب یہ ہے کہ دعا میں عمرہ کا ذکر حج کے ذکر پر مقدم کرے تاکہ یہ شبہ پیدا نہ ہو کہ اس نے عمرہ کو حج میں داخل کر دیا، اور یوں کہئے: اے اللہ میں حج اور عمرہ کا ارادہ کر رہا ہوں۔۔۔۔۔ اور

(۱) مطالب علی ای ۲/۲۲۲

احرام ۱۴۰-۱۴۳

کا استعمال بھی ممنوع رہتا ہے، مالکیہ کے نزدیک شکار کی حرمت برقرار رہتی ہے۔

اس اختلاف کی بنیاد روایات کا اختلاف ہے، حضرت عائشہ سے مروی ہے: "انہوں نے نبی اکرم ﷺ کے طوافِ افاضہ کرنے سے پہلے آپ کو زیادہ مقدار میں مشک لگائی۔" بعض احادیث میں ہے کہ حج کرنے والے نے جب حجرۂ عقبہ کی رمی کر لی تو اس کے لئے تمام چیزیں حلال ہو گئیں سوائے عورتوں اور خوشبو کے، مؤطا امام مالک نے حضرت عمرؓ سے روایت کی ہے کہ حضرت عمرؓ نے عرفہ کے مقام پر لوگوں کے سامنے خطبہ دیا، انہیں حج کا طریقہ سکھایا، اسی میں لوگوں سے انہوں نے فرمایا: "إِذَا جِئْتُمْ لِمَنْ رَمَى الْجُمُوعَ فَقَدْ حَلَّ لَهُ مَا حَرَّمَ عَلَى الْحَاجِّ إِلَّا النِّسَاءَ وَالطَّيْبَ" (۱) (جب تم لوگ آگئے تو جس نے حجرہ کی رمی کی اس کے لئے وہ تمام چیزیں حلال ہو گئیں جو حاجی پر حرام ہیں سوائے عورتوں اور خوشبو کے)۔

امام مالک نے شکار کے حرام رہنے کی جو بات کہی ہے اس کی بنیاد یہ ہے کہ انہوں نے اس آیت کے عموم کو اختیار کیا ہے: "لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ" (۲) (شکار کو مت مارو جب کہ تم حالت احرام میں ہو) آیت سے استدلال اس طور پر ہے کہ حج کرنے والا طوافِ افاضہ سے پہلے حرمِ عیسا جاتا ہے۔

تحلل اکبر:

۱۴۳- تحلل اکبر وہ تحلل ہے جس سے بلا استثناء تمام ممنوعات احرام حلال ہو جاتے ہیں۔

وہ وقت جن میں تحلل اکبر کے اعمال صحیح ہوتے ہیں حنفیہ اور

احرام باندھنے کے بعد (نعوذ باللہ) مرتہ ہو گیا تو اس کا حج اور عمرہ باطل ہو گیا، اب وہ حج یا عمرہ انجام نہیں دے گا۔

۱۴۰- حج اور عمرہ کو ناسد کرنے والی چیز جماع ہے، جماع کی وجہ سے اگر حج ناسد ہو جائے تو وہ شخص حج کے اعمال پورے کرے گا، پھر اگلے سال اس کی قضاء کرے گا، جیسا کہ اس کی وضاحت آئندہ آئے گی، اور اگر جماع کی وجہ سے عمرہ ناسد ہوا ہے تو اس کے ذمہ لازم ہے کہ عمرہ کے اعمال پورے کرے، پھر آئندہ اس عمرہ کی قضاء کرے، خواہ اسی سال قضاء کرے جیسا کہ اس کی تفصیل آئندہ آئے گی۔

۱۴۱- حج اور عمرہ کے جاری رکھنے میں وہ چیزیں مافح ہوتی ہیں:

(۱) ادصار، (۲) نوات، ان دونوں کے احکام دوسری جگہ آئیں گے (دیکھئے "ادصار" و "نوات")۔

آٹھویں فصل

احرام سے نکلنا (تحلل)

"تحلل" سے مراد احرام سے نکلنا اور ان چیزوں کا حلال ہو جانا ہے جو حالت احرام میں احرام کی وجہ سے ممنوع ہوئی تھیں، "تحلل" کی دو قسمیں ہیں: (۱) تحلل اصغر، (۲) تحلل اکبر۔

تحلل اصغر:

۱۴۲- تحلل اصغر (مچھوہ تحلل) تین کاموں میں سے دو کام انجام دے لینے سے ہوتا ہے، وہ تینوں کام یہ ہیں:

(۱) حجرۂ عقبہ کی رمی، (۲) تربائی کرنا، (۳) سر کے بال مونڈا یا کترنا، اس تحلل کی وجہ سے سارے ہوئے کپڑے پہننا اور تمام ممنوعات احرام جائز ہو جاتے ہیں، ہاں عورتوں سے ازدواجی تعلق قائم کرنا کسی کے نزدیک جائز نہیں ہوتا، بعض فقہاء کے نزدیک خوشبو

(۱) ترمذی ۱۹۱/۳-۱۹۲، سنن ابی داؤد ۳۴/۵، ابوداؤد ۱۶۳۔

(۲) سورعہ ۹۵۔

مالکیہ کے نزدیک یم نحر کے طلوع فجر سے شروع ہوتا ہے اور ثانیہ و حنابلہ کے نزدیک شب قربانی کی آدھی رات سے، یہ اختلاف اس اختلاف کا نتیجہ ہے کہ تحلل اکبر کس چیز سے حاصل ہوتا ہے؟

جہاں تک اس کے وقت کی ابتداء کا تعلق ہے تو یہ اس عمل کے مطابق ہوگا جس کے ذریعہ وہ حلال ہو رہا ہو، لہذا وہ ختم نہیں ہوگا مگر اس فعل سے جس کو کر کے وہ احرام سے نکلے، اس لئے کہ یہ وقت فوت نہیں ہوتا جیسا کہ آپ عنقریب جانیں گے اور وہ (فعل) طواف ہے، رہے ثانیہ اور حنابلہ تو ان کے نزدیک بھی اگر تحلل اکبر طواف یا حلق یا سعی پر موقوف ہو تو یہی حکم ہے، رہی رمی تو اس کا وقت آخر یام تشریق کے سورج کے غروب ہونے تک معین ہے، لہذا اگر حلال ہونا رمی پر موقوف ہو جائے اور اس نے آخر یام تشریق تک رمی نہیں کی تو رمی کا وقت بالکل فوت ہو جائے گا تو حنابلہ کے نزدیک محض وقت کے فوت ہوجانے سے وہ حلال ہو جائے گا اگرچہ اس کے عوض اس پرندہ یا واجب رہے گا، ثانیہ کا بھی ایک قول یہی ہے لیکن ثانیہ کا دوسرا قول جو ان کے یہاں اصح قرار دیا گیا ہے یہ ہے کہ رمی کا وقت فوت ہونے سے تحلل اکبر اس کے کفارہ کی طرف منتقل ہو جاتا ہے، جب تک وہ شخص رمی فوت ہونے کا کفارہ ادا نہیں کر دے گا مکمل طور پر اس کا احرام ختم نہیں ہوگا۔

تحلل اکبر کس عمل سے حاصل ہوتا ہے؟

۱۴۳- حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک تحلل اکبر طواف افاضہ سے حاصل ہوتا ہے بشرطیکہ اس نے طلق کرایا ہو جس (طلق کے شرط ہونے) پر حنفیہ اور مالکیہ کا اتفاق ہے، اگر اس نے طواف افاضہ کیا لیکن حلق نہیں کر لیا تو جب تک وہ حلق نہیں کرائے گا مالکیہ اور حنفیہ دونوں کے نزدیک حلال نہیں ہوگا، لہذا مالکیہ نے یہ شرط بھی لگائی

ہے کہ طواف سے پہلے سعی بھی کر چکا ہو ورنہ سعی کرنے تک حلال نہیں ہوگا، اس لئے کہ مالکیہ کے نزدیک سعی رکن ہے۔

حنفیہ کا مسلک ہے کہ تحلل میں سعی کا کوئی دخل نہیں ہے، کیونکہ سعی مستقل واجب ہے، ثانیہ اور حنابلہ کے نزدیک تحلل اکبر ان افعال کے مکمل کرنے سے ہوتا ہے جن کا ہم اوپر ذکر کر چکے ہیں، حلق کو حج و عمرہ کے افعال میں شمار کیا جائے تو افعال تحلل تین ہیں اور دوسرا قول جو غیر مشہور ہے اس کے مطابق حلق حج و عمرہ کے افعال میں سے نہیں ہے، اگر اس قول کو اختیار کیا جائے تو افعال تحلل دو ہیں۔

علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر یہ تین اعمال مکمل کر لئے گئے: (۱) جرہ عقبہ کی رمی، (۲) طلق، (۳) طواف افاضہ جس سے پہلے سعی کر لی گئی ہو تو تحلل اکبر حاصل ہو جاتا ہے، اور اس کے نتیجہ میں بلاجماع احرام کے تمام ممنوعات حلال ہو جاتے ہیں۔

۱۴۵- اگر پہلے دن (یعنی دس ذی الحجہ کو) تحلل اکبر حاصل ہو گیا، یہ بہ طور مثال ہے، کیونکہ پہلے دن تحلل اکبر حاصل ہو سکتا ہے، تو اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ حج کے سارے اعمال ختم ہو گئے، بلکہ احرام ختم ہونے کے باوجود اس کے ”پر حج کے باقی اعمال کو ادا کرنا واجب ہے، فقہاء نے اس کی بڑی خوبصورت مثال دی ہے جس سے دونوں تحلل سے فارغ ہونے کے بعد باقی اعمال حج کا برسوخ ہونا واضح ہو جاتا ہے، مثلاً رٹی لکھتے ہیں:

”اس کے غیر محرم ہوجانے کے باوجود اس کے ذمہ باقی اعمال حج (یعنی رمی اور منی میں رات گزارنا) کی ادائیگی لازم رہتی ہے، جس طرح پہلا سلام پھیرتے ہی نمازی نماز سے باہر ہو جاتا ہے پھر بھی اس سے یہ مطلوب رہتا ہے کہ دوسری جانب بھی سلام پھیرے“ (۱)۔

(۱) تحلل اکبر کے لئے دیکھئے: ہدایہ فی فتح الفقہ ۲/ ۱۸۳، امسک المستط ۱۵۵، الدر المختار و رد المحتار ۲/ ۲۵۱، شرح لمرسالہ وحاشیۃ العدوی ۱/ ۴۷۹،

احرام ۱۳۶-۱۳۸

عمرہ کے احرام سے نطنا:

۱۳۶- تمام فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ عمرہ کا ایک ہی تحلل ہے، اس کے ذریعہ عمرہ کا احرام باندھنے والے کے لئے تمام ممنوعات احرام حائل ہو جاتے ہیں۔
یہ تحلل سر کے بال منڈوانے یا کتروانے سے حاصل ہو جاتا ہے، اس پر تمام مذاہب کے فقہاء کا اتفاق ہے^(۱)، اگرچہ اہل عمرہ کے بارے میں ان میں کچھ اختلاف ہے^(۲)۔

احرام کو اٹھا دینے والی چیزیں

۱۳۷- وہ چیزیں احرام کو اٹھا دیتی ہیں، اس طور سے کہ حرم کی کی ہوئی نیت سے احرام کو پھیر دیتی ہیں، وہ دونوں چیزیں یہ ہیں:

(۱) فسخ احرام۔

(۲) رخص احرام۔

جمہور فقہاء کے برخلاف فقہاء حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ مفرد یا قارن (پہر طیکہ قارن ہدی لے کر نہ آیا ہو) دونوں کے لئے مستحب ہے کہ اگر ان دونوں نے طواف اور سعی کر لی ہو تو حج کی نیت فسخ کر دیں اور تنہا عمرہ کی نیت کر لیں، پھر اس کے بعد حج کا احرام باندھیں، حنابلہ کا یہ قول اس بات پر مبنی ہے کہ ان کے نزدیک تمتع افضل ہے۔

حنابلہ کا استدلال حضرت ابن عمرؓ سے مروی اس حدیث سے

= شرح الرقاعی ۲/۲۸۱، ۲۸۰، الشرح المکبیر مع حاشیہ ۲/۳۶۴، ۳۶۵، المجموع ۸/۲۸۱، ۲۸۰، المسماج مع شرح کمال وحاشیہ ۲/۱۲۰، ۱۲۱، المحتاج للدری ۲/۳۳۱، الکافی ۱/۹۰۸، المغنی ۳/۳۳۲، مطالب ولی ائیں ۲/۳۲۷، ۳۲۸ (۱) المسئلک المصنوع ۲/۳۰۷، رد المحتار ۲/۳۰۷، حاشیہ النہوی علی شرح المرآۃ ۱/۳۸۳، اس میں اس بات کی صراحت ہے کہ حلق شرط کمال میں سے ہے مطالب ولی ائیں ۲/۳۳۳۔

(۲) ملاحظہ ہو: (عمرہ)۔

ہے: ”من کان منکم اھدی فإنه لا یحل من شیء حرم منه حتی یقضی حجه، ومن لم یکن منکم اھدی فلیطف بالبت وبالصفاء والمروة، ولیقصر، ولیحل، ثم لیهل بالحج، ولیہد“ (حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ جب مکہ مکرمہ تشریف لائے تو لوگوں سے فرمایا: تم میں سے جو لوگ ہدی لے کر آئے ہوں ان کے لئے حج کرنے سے پہلے ایسی کوئی چیز حائل نہ ہوگی جو (احرام کی وجہ سے) حرام ہو چکی ہے اور جو لوگ ہدی لے کر نہ آئے ہوں وہ بیت اللہ کا طواف اور صفا و مروہ کی سعی کر کے بال کتر وائیں اور حائل ہو جائیں، پھر حج کا احرام باندھیں اور ہدی دیں)، اس حدیث کی روایت بخاری و مسلم نے کی ہے^(۱)۔
حج فسخ کرنے کے ممنوع ہونے پر جمہور نے چند دلائل پیش کئے ہیں، ان میں سے ایک اللہ تعالیٰ کا ارشاد: ”وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ“^(۲) (اللہ کے لئے حج اور عمرہ کو پورا کرو) بھی ہے، اللہ تعالیٰ نے حج اور عمرہ شروع کرنے والوں کو حکم دیا ہے کہ حج کے افعال اور عمرہ کے افعال پورے کریں اور فسخ کرنا پورا کرنے کی ضد ہے، لہذا فسخ کرنا شروع نہیں ہوگا، دلائل میں وہ احادیث بھی ہیں جن کے ذریعہ فرار و قارن شروع ہوئے ہیں، ان احادیث کو پہلے ذکر کیا جا چکا ہے۔

رخص احرام

۱۳۸- رخص احرام کا مطلب یہ ہے کہ اس غلط فہمی کی بنیاد پر کہ میرا احرام ختم ہو چکا ہے حج یا عمرہ کے اعمال مکمل کرنے سے پہلے ان کی

(۱) حدیث ابن عمرؓ کی روایت بخاری و مسلم نے کی ہے (الموطا والبیہقی و ابن ماجہ)

(۲) ۲۸۰، حدیث ۷۶۸۰۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

احرام ۱۲۹-۱۳۳

انفراد کے مخصوص حالات کی بنا پر یا بعض ہنگامی حالات پیش آ جانے کی بنا پر عمومی احکام سے ان احکام کا استثناء ہوتا ہے، جیسا کہ درج ذیل فہرست سے واضح ہوتا ہے:

الف۔ عورت کا احرام۔

ب۔ بچے کا احرام۔

ج۔ غلام اور باندی کا احرام۔

د۔ بیہوش شخص کا احرام۔

ہ۔ یہ بھول جانا کہ کس چیز کا احرام باندھا تھا؟

ان میں سے بعض پر پہلے گفتگو ہو چکی ہے، باقی کے احکام کا مطالعہ ذیل میں پیش کیا جاتا ہے، ہر ایک کو علاحدہ علاحدہ۔

بچے کا احرام

بچے کے حج کی مشروعیت اور اس کے احرام کی صحت:

۱۳۱- علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ بچے کا حج اور عمرہ صحیح ہوتا ہے، اور بچہ جو بھی عبادت کرے حج کرے یا عمرہ کرے وہ قطعی عبادت ہوگی، جب بچہ بالغ ہوگا تو اس پر حج فرض ماند رہے گا، جب بچے کا حج و عمرہ ہو اس کا درست ہے تو اس کا احرام بھی قطعی طور پر صحیح ہوگا (۱)۔

بچے کے احرام کا حکم:

۱۳۲- بچپن کے مرحلوں کے اعتبار سے بچوں کی دو قسمیں ہیں:

(۱) باشعور بچہ، (۲) بے شعور بچہ، باشعور بچہ وہ ہے جو بات سمجھ لے اور اس کا جواب دے سکے، اس میں کسی خاص عمر کا اعتبار نہیں۔

۱۳۳- حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک باشعور بچہ خود احرام باندھ سکتا ہے، اس کا کیا ہوا احرام منعقد ہو جاتا ہے، احرام میں اس کی طرف

(۱) رد المحتار ۲/۱۳۳-۱۳۴۔

انجام دی ترک کر دے۔

رخص احرام کے لغو ہونے پر تمام علماء کا اتفاق ہے، اس سے احرام باطل نہیں ہوتا، اور نہ اس کی وجہ سے محرم احکام احرام سے باہر ہوتا ہے (۱)۔

احرام کو باطل کرنے والی چیز:

۱۲۹- تمام علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ احرام صرف ایک چیز سے باطل ہوتا ہے اور وہ ہے: نعوذ باللہ مرتہ ہو جانا اور اسلام سے پھر جانا، یہ اس لئے کہ تمام فقہاء کے نزدیک حج اور عمرہ کی صحت کے لئے اسلام شرط ہے۔

ارتداد سے احرام باطل ہونے پر یہ مسئلہ متفرع ہوتا ہے کہ اس شخص نے ارتداد سے پہلے جس چیز کا احرام باندھا (حج یا عمرہ) اس کے اعمال کی انجام دہی نہیں کرے گا، اس کے برخلاف احرام کے فاسد ہونے پر اعمال کی انجام دہی کی جاتی ہے، ارتداد کے بعد اگر اس نے پھر اسلام قبول کر لیا اور ارتداد سے توبہ کر لی تو بھی حج یا عمرہ کے احرام جاری نہیں رکھے گا، کیونکہ اس کا احرام باطل ہو چکا ہے (۲)۔

نویں فصل

احرام کے مخصوص احکام

۱۳۰- یہ وہ احکام ہیں جو احرام کے عمومی احکام سے مستثنیٰ ہیں، بعض

(۱) المسئک المستطرد ۲/۴۷۲، الدرر النوری علی المشرع الکبیر ۲/۴۷۲، نیز ملحقہ مع سواہب الجلیل ۳/۳۸۳-۳۸۹ مشرع المرقاۃ ۲/۲۷۷۔

(۲) لوائح فی حل القضاۃ فی فروع المصلیٰ المشرعین وصاحبہ للبحر ۲/۶۶۲ مشرع کے الفاظ "لا یبطل فی فاسد" کی تصحیح کرتے ہوئے حاشیہ میں لکھا ہے "الصواب فی باطلہ"، اور حاشیہ کے نسخہ میں ایک مطبعی غلطی ہے کہ "صواب" کے بجائے "توب" ہو گیا ہے۔

احرام ۱۳۴-۱۳۵

انجام دے سکتا ہو ان میں نیابت درست نہیں، ہاں جن اعمال کی انجام دہی پر بچہ قادر نہ ہو ان کی ادائیگی اس کی طرف سے اس کا ولی کرے گا۔

۱۳۴- بے شعور بچہ اور دو مجنون جس کا جنون مستقل (جنون مطبق) ہے، ان کی طرف سے ان کا ولی احرام باندھے گا، مثلاً وہ کہے گا: ”میں نے اس بچے کو حج کی حرمتوں میں داخل کرنے کی نیت کی“ یہ مراد نہیں ہے کہ ولی خود احرام باندھے گا اور بچے کی طرف سے نیابت کا ارادہ کرے گا، اس بات پر اتفاق ہے کہ بے شعور بچہ اگر خود احرام باندھے تو یہ احرام منعقد نہیں ہوتا ہے۔

۱۳۵- ولی بے شعور بچے کو حج و عمرہ کے اعمال ادا کرائے گا، اگر وہ لڑکا ہے تو اس کے جسم سے سلا ہوا کپڑا اور احاطہ کرنے والا کپڑا اتار دے گا اور لڑکی ہے تو اس کا چہرہ اور دونوں ہتھیلیاں کھول دے گا جس طرح بالغ عورت کو کرنا ہوتا ہے جس کی تفصیل گذر چکی^(۱)، اس کو طواف اور سعی کرائے گا، اس کے ساتھ عرفہ اور مزدلفہ میں بقوف کرے گا، اس کی طرف سے رمی کرے گا، ممنوعات احرام سے اچھائے گا، لیکن اس کی طرف سے احرام یا طواف کی دو رکعتیں نہیں پڑھے گا، بلکہ حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک یہ دونوں نمازیں بے شعور بچے کے ذمہ سے ساقط ہو جاتی ہیں، ثنافیہ کے نزدیک ولی یہ دونوں نمازیں بے شعور بچے کی طرف سے پڑھے گا، حنابلہ کے ظاہر کھام سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے^(۲)۔

تمر مالکیہ نے بے شعور بچے کے احرام میں اور اس کے جسم سے غیر احرامی کپڑے اتارنے میں تخفیف سے کام لیا ہے، مالکیہ کہتے ہیں

(۱) ملاحظہ ہو: فقہرہ، ۶۷، ۶۸۔

(۲) اس لئے کہ حنابلہ نے علی الاطلاق ورنہ استثنائے بات کہی ہے کہ بچہ جن کاسوں سے عاجز ہو اس کی طرف سے ولی ان اعمال کو ادا کرے گا۔

سے نیابت صحیح نہیں، کیونکہ اس کی ضرورت نہیں ہے، اس کے احرام کی درستگی ولی کی اجازت پر موقوف نہیں ہے، بلکہ اس کا احرام ولی کی اجازت سے درست ہوگا، اور ولی کی اجازت کے بغیر بھی درست ہوگا، لیکن مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر باشعور بچہ نے ولی کی اجازت کے بغیر احرام باندھا ہے تو ولی کو اس کا احرام ختم کرانے کا اختیار ہے، اور اگر چاہے تو حج کرنے دے اور احرام باقی رہنے دے، جیسی مصلحت سمجھے، اگر اس کے مانع ہونے کی امید ہو تو ولی کے لئے زیادہ بہتر یہ ہے کہ اس کا احرام کھلو دے تاکہ مانع ہونے کے بعد حج فرض کا احرام باندھے، اگر ولی کی اجازت سے بچے نے احرام باندھا تو اسے احرام ختم کرانے کا اختیار نہیں ہے، اگر اجازت دینے کے بعد بچے کے احرام باندھنے سے پہلے ولی اجازت سے رجوع کرنا چاہے تو خطاب کہتے ہیں: ”ظاہر یہ ہے کہ ولی کو اجازت سے رجوع کا اختیار ہے، خصوصاً جب کہ یہ رجوع کرنا بچے کے مفاد میں ہو“۔

حنفیہ نے اس مسئلہ کی صراحت نہیں کی ہے، شاید حنفیہ کے یہاں یہ مسئلہ سلطان کے روکنے سے احصار کے ذمہ سے آئے^(۱)۔

ثنافیہ اور حنابلہ کے نزدیک باشعور بچے کا احرام اس کے ولی کی اجازت کے بغیر منعقد نہیں ہوتا، بلکہ ثنافیہ نے یہاں تک کہا ہے کہ دو مسئلوں میں اس کی طرف سے اس کے ولی کا احرام باندھنا صحیح قول کے اعتبار سے صحیح ہوتا ہے، حنابلہ کے نزدیک باشعور بچے کا ولی اس کی طرف سے احرام نہیں باندھ سکتا، کیونکہ اس کی کوئی دلیل نہیں ہے۔

مانا بلیغ باشعور بچہ حج و عمرہ کے جو اعمال خود کر سکے وہ کرے، اگر وہ طواف کرنے پر قادر ہو تو ولی اس کو طواف کا طریقہ سکھا دے گا اور وہ طواف کر لے گا ورنہ اسے لے کر طواف کرایا جائے گا، سعی اور دوسرے مناسک میں بھی یہی حکم ہے، حج و عمرہ کے جو اعمال بچہ خود

(۱) ملاحظہ ہو: ”احصار“ کی اصلاح۔

احرام ۱۳۶-۱۳۸

وقوف عرفہ کا وقت ختم ہونے سے پہلے اور میدان عرفات چھوڑنے کے بعد بالغ ہوا، لیکن وہ بلوغ کے بعد قوف عرفہ کے وقت میں دوبارہ عرفات نہیں آسکا، اس صورت میں اس کا یہ حج فرض نہیں واقع ہوگا۔

دوم: دوسری صورت یہ ہے کہ وہ شخص قوف عرفہ کے دوران بالغ ہوا یا قوف عرفہ کرنے کے بعد بالغ ہوا، لیکن بالغ ہونے کے بعد قوف عرفہ کے وقت میں دوبارہ میدان عرفات آکر اس نے قوف کر لیا، یعنی دس ذی الحجہ (یوم نحر) کی صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے تو اس کا یہ حج حج فرض مانا جائے گا، اگر اس نے طواف قدم کے بعد بلوغ سے پہلے سہمی کر لی ہو تو سہمی کا اعادہ بھی اس پر لازم ہوگا اور اس پر دم لازم نہ ہوگا۔

اگر بچہ عمرہ کے دوران بالغ ہوا ہے تو عمرہ میں طواف کا وہی مقام ہے جو حج میں قوف عرفہ کا مقام ہے، اگر عمرہ کے طواف سے قبل بالغ ہوا ہے تو جو لوگ عمرہ کے واجب ہونے کے قائل ہیں ان کے نزدیک یہ عمرہ واجب عمرہ کی طرف سے کفایت کرے گا۔

بے ہوش شخص کا احرام:

۱۳۷- بے ہوش شخص کی دو حالتیں ہیں: (۱) احرام سے قبل بے ہوش ہوا ہو، (۲) احرام کے بعد بے ہوش ہوا ہو۔

اول: جو شخص احرام سے پہلے بے ہوش ہو جائے:

۱۳۸- مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک اس شخص کا احرام نہیں ہے، نہ اس کی طرف سے اس کا کوئی رشتہ سفر یا کوئی دوسرا شخص احرام باندھ سکتا ہے، خواہ اس نے بے ہوش ہونے سے پہلے اس کا حکم دیا ہو یا نہ دیا ہو، اگرچہ یہ خوف ہو کہ اس کا حج چھوٹ جائے گا، کیونکہ بیہوشی

”ولی بے شعور بچے کو مکہ کے قریب احرام باندھوانے کا اور اس کے جسم سے غیر احرامی کپڑے اتارے گا، کیونکہ اس سے پہلے ایسا کرنے میں مشقت اور ضرر کا خوف ہے، اگر مکہ کے قریب غیر احرامی کپڑے اتاروانے میں بھی مشقت یا ضرر ہو تو غیر احرامی کپڑے اتاروانے بغیر اس بچے کو احرام باندھ دیا جائے گا، جیسا کہ مالکیہ کے ظاہر کلام سے معلوم ہوتا ہے اور ولی نہ یہ ہوا کرے گا۔“

دوران احرام بچے کا بالغ ہونا:

۱۳۶- اگر بچہ احرام باندھنے کے بعد بالغ ہو گیا تو اپنے پہلے ہی احرام کی بنا پر حج کی اوائلی کرے گا، حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک اس کا یہ حج فرض شمار نہیں کیا جائے گا۔

فقہاء حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر اس بچے نے قوف عرفہ سے پہلے احرام کی تجویز کر لی اور حج فرض کی نیت کر لی تو اس کا یہ حج فرض مانا جائے گا، کیونکہ بالغ بچے کا احرام لازم نہیں ہوتا ہے، کیونکہ اس میں لزوم کی اہلیت ہی نہیں ہے۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ ایسا کرنے سے اس کا سابق احرام ختم نہیں ہوگا، بلوغ کے بعد نیا احرام باندھنا اس کے لئے کفایت نہیں کرے گا، اس کا احرام حج فرض کی طرف سے نہیں ہو سکتا، کیونکہ اس کے فرض واقع ہونے کی ایک شرط مفقود ہے، وہ شرط یہ ہے کہ انسان احرام باندھنے وقت آزاد اور مکلف ہو، یہ شخص احرام کے وقت مکلف نہیں تھا، اس لئے اس کی یہ عبادت نفل ہوگی۔

شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر بچہ دوران حج بالغ ہوا تو دیکھا جائے گا کہ قوف عرفہ کے اعتبار سے اس کی کیا صورت حال ہے؟ قوف عرفہ کے اعتبار سے دو صورت حال ہو سکتی ہے:

اول: وہ شخص قوف عرفہ کا وقت نکل جانے کے بعد بالغ ہوا یا

احرام ۱۳۹-۱۴۲

کے بارے میں ظن غالب یہ ہے کہ وہ لمبی نہیں ہوتی، اکثر جلدی دور ہو جاتی ہے۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ بے ہوش شخص کی طرف سے احرام باندھنا جائز ہے لیکن اس مسئلہ میں امام صاحب اور صاحبین کے یہاں کچھ تفصیل ہے:

الف: جو شخص حج کے ارادہ سے بیت اللہ کے سفر پر روانہ ہو گیا اور احرام سے پہلے اس پر بے ہوشی طاری ہو گئی یا وہ مریض ہے اور اسے احرام سے قبل نیند آ گئی، اس نے بے ہوشی سے قبل اپنی طرف سے احرام باندھنے کا حکم دے دیا تھا، ایسی صورت میں اگر اس کے کسی رفیق سفر نے یا کسی اور شخص نے اس کی طرف سے حج کی نیت کر لی اور تلہیہ کہہ لیا تو اس کا احرام صحیح ہو جائے گا اور باتفاق انہی حنفیہ اس کی طرف سے تلہیہ کہہ لینے سے وہ محرم ہو جائے گا اور اس کی طرف سے حج فرض ادا ہو جائے گا۔

ب۔ اگر اس نے بے ہوشی سے پہلے اپنی طرف سے احرام باندھنے کا حکم نہیں دیا تھا اور اس کے بے ہوش ہونے پر اس کے کسی رفیق نے یا کسی اور شخص نے اس کی طرف سے احرام باندھ لیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ احرام بھی درست ہو گیا اور صاحبین امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک درست نہیں ہوا۔

چند فروع:

۱۳۹- الف۔ بے ہوش شخص کی طرف سے کسی کے احرام باندھ لینے کے بعد بے ہوش شخص کو اتفاق ہو گیا تو حنفیہ کے نزدیک وہ محرم ہے، حج کے اعمال جاری رکھے گا۔

دوسرے اند کے نزدیک اس کی طرف سے کسی دوسرے کا احرام باندھ لینا معتبر نہیں ہے، ہوش میں آنے کے بعد اگر اسے وقف عرفہ

مل سکتا ہو تو حج کا احرام باندھ کر مناسک ادا کرے، ورنہ عمرہ کا احرام باندھ لے۔ امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک اس پر حج فوت ہونے کا حکم منطبق نہیں ہوتا، کیونکہ وہ محرم ہوا ہی نہیں۔

۱۴۰- ب۔ جو شخص بے ہوش شخص کی طرف سے احرام باندھ لے تو احرام کی صحت کے لئے اس کے ذمہ یہ واجب نہیں ہے کہ اس کے تلے ہوئے کپڑے اتار کر اسے بے تلے ہوئے کپڑے پہنائے، کیونکہ اس کا امام احرام نہیں ہے بلکہ یہ بعض ممنوعات احرام سے باز رہتا ہے، جب اس شخص کو اتفاق ہو جائے گا تو اس پر حج کے افعال واجب ہوں گے اور ممنوعات احرام سے باز رہنا واجب ہوگا۔

۱۴۱- ج۔ اگر بے ہوش شخص جس کی طرف سے کسی دوسرے نے احرام باندھا تھا، ممنوعات احرام میں سے کسی عمل کا ارتکاب کرے تو اس کا موجب یعنی کفارہ لازم ہوگا اگرچہ اس کا ارادہ ممنوع کے ارتکاب کا نہیں تھا، اور اس پر بے ہوش شخص کے عمل کی وجہ سے اس کے اس رفیق پر کچھ لازم نہ ہوگا جس نے اس کی طرف سے احرام باندھا تھا، اس لئے کہ اس شخص نے اپنی طرف سے اصالتہ احرام باندھا ہے اور بے ہوش کی طرف سے نیابتہ احرام باندھا ہے، جیسے دلی نابالغ بچہ کی طرف سے احرام باندھ لے تو یہ احرام بچہ کی طرف منتقل ہو جاتا ہے، پس وہ بچہ محرم ہو جاتا ہے جس کے دلی نے احرام باندھا اور بلیک کہا، اسی لئے اگر اس دلی نے کسی ممنوع کا ارتکاب کیا ہو تو اس پر ایک جزا لازم ہوگی اپنے احرام کی وجہ سے، اور حنفیہ کے نزدیک اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا اپنے غیر کی طرف سے احرام باندھنے کی وجہ سے جیسا کہ تزرر۔

۱۴۲- د۔ اگر اس پر بے ہوش شخص کو اتفاق نہیں ہوا تو کیا اسے اس کے رفقاء اسی حالت میں مقامات حج پر لے جائیں اس احرام کی بنیاد پر جس کے قائل حنفیہ ہیں؟

اس بارے میں حنفیہ کے دو قول ہیں:

ایک قول یہ ہے کہ رفقاء کے ذمہ واجب نہیں ہے کہ اعمال حج طواف، وقف عرفہ، رمی، وقف مزدلفہ وغیرہ کے مقامات پر اس بے ہوش شخص کو لے جائیں، بلکہ لوگوں کا اس بے ہوش کی طرف سے ان اعمال کا کر دینا اس شخص کے لئے کافی ہوگا، لیکن اس کا حاضر کیا جانا بہتر ہے جیسا کہ اس قول کے بعض مقلبین نے صراحت کی ہے، رد المحتار کے افادہ کے مطابق یہی اصح ہے اور مذہب حنفی میں فتویٰ میں معتبر ہے، لیکن اس کے کافی ہونے کے لئے ضروری ہے کہ وقف عرفہ میں اس کی طرف سے بھی نیت کرے، اپنا طواف کر لینے کے بعد اس بے ہوش کی طرف سے اس کی نیت سے طواف کرے، اسی طرح سارے اعمال اس کی طرف سے بھی انجام دے۔

دوم۔ جو شخص اپنا احرام باندھنے کے بعد بے ہوش ہو جائے:

۱۴۳- احرام کے بعد بے ہوشی تمام اہل کے نزدیک احرام کی صحت میں اثر انداز نہیں ہوتی، لہذا بے ہوش شخص کے رفقاء کی ذمہ داری ہے کہ اعمال حج کے مقامات پر اس کو لے جائیں، خاص طور سے وقف عرفہ کے لئے، کیونکہ وقف عرفہ سونے کی حالت میں اور بے ہوشی کی حالت میں بھی درست ہو جاتا ہے، اس کی طرف سے دوسرے اعمال حج کی ادائیگی میں تفصیل ہے جسے ”حج“ اور ”عمرہ“ کی اصطلاحوں میں ان کے مقامات پر دیکھا جاسکتا ہے^(۱)۔

(۱) اس بحث کے لئے ملاحظہ ہو: اہل حق و تقویٰ و الخیرۃ ۱۴۲/۲-۱۴۳، المسئلۃ المتعطلۃ ۵۵-۵۶، رد المحتار ۲۵۷-۲۵۹، نیز اشرح الکبیر مع حاشیہ ۳/۲، شرح المردکاوی ۲۳۱/۲، المجموع ۷/۲۳۳، بیضاوی ۵۵۳، شرح المکی ۸۵/۲، نہایۃ الحاج ۵۴۲/۲، حاشیہ للعبیر المکی، المبنی ۲۵۶/۳۔

یہ بھول جانا کہ کس چیز کا احرام باندھا تھا؟

۱۴۴- جس نے کسی متعین چیز کا احرام باندھا، مثلاً حج کا یا عمرہ کا یا قرآن کا، پھر بھول گیا کہ کس چیز کا احرام باندھا تھا تو اس پر حج اور عمرہ دونوں لازم ہوں گے، مذہب حنفی، مالکی اور شافعی کے مطابق وہ قرآن والا عمل کرے گا۔

اس کے برخلاف حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ وہ اپنے احرام کو حج یا عمرہ جس طرف چاہے پھیرے، عمرہ کی طرف پھیرنا مستحب ہے۔

دسویں فصل

ممنوعات احرام کے غارے^(۱)

غارہ کی تعریف:

۱۴۵- یہاں غارہ سے مراد وہ چیز ہے جو ممنوعات احرام میں سے کسی کا ارتکاب کرنے والے شخص کے ذمہ لازم ہوتی ہے، ان چیزوں کی چند قسمیں ہیں:

۱۔ مذبیہ: جب مذبیہ مطلق بولا جاتا ہے تو اس سے مراد وہ مذبیہ ہوتا ہے جس میں تین چیزوں میں سے کسی ایک کا اختیار ہوتا ہے، اس کی صراحت قرآن کریم کی آیت میں ہے: ”فَعَلِيَّةٌ مِّنْ صِهَامٍ أَوْ صُلْفَةٍ أَوْ نُسُكٍ“^(۲) (تو وہ روزوں سے یا خیرات سے یا ذبح سے مذبیہ دے دے)۔

(۱) حنفیہ ”مطلوبات احرام“ کو ”جنایات احرام“ سے تعبیر کرتے ہیں اور جنایات عی کے منون کے تحت کفارت پر بحث کرتے ہیں، اسی کے ساتھ حج و عمرہ کے کسی واجب میں غلط واقع ہونے پر بھی بحث کرتے ہیں، اور دوسرے فقہاء ”مطلوبات احرام“ ہی کے منون کے ذیل میں ان تمام مسائل پر گفتگو کرتے ہیں۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

پہلی بحث

ان اعمال کا کنارہ جو حصول راحت کے لئے ممنوع ہیں
۱۳۷- اس بحث میں درج ذیل ممنوعات احرام کے کنارہ پر گفتگو
کی جائے گی:

- (۱) سلا ہوا کپڑا پہننا، (۲) سر ڈھانکنا، (۳) تیل لگانا،
(۴) خوشبو لگانا، (۵) سر یا کسی اور حصہ جسم سے بال مونڈنا یا اس کا
دور کرنا یا کاٹنا، (۶) ناخن تراشنا۔

ممنوعات ترفہ کے کنارے کی بنیاد

۱۳۸- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ جس شخص نے ممنوعات احرام
میں سے کسی چیز کا ارتکاب مرض کے غدر کی بنا پر یا اذیت دور کرنے
کے لئے کیا ہو اس پر تہ یہ لازم ہے، نہ یہ میں اس کو اختیار ہے کہ یا تو
ایک ہدی ذبح کرے، یا چھ مسکینوں کو کھانا کھائے، یا تین دن روزے
رکھے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَحْلِفُوا رَاءَ وُسْكُمْ
حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ، فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى
مِّن رَّأْسِهِ فَلْيَدِّئْهُ مِّنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ" (۱) اور
جب تک قربانی اپنے مقام پر نہ پہنچ جائے اپنے سر نہ منڈاؤ، لیکن اگر تم
میں سے کوئی بیمار ہو یا اس کے سر میں کچھ تکلیف ہو تو وہ روزوں سے یا
خیرات سے یا ذبح سے نہ یہ دے دے۔ دوسری دلیل حضرت کعبؓ
بن جرد کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جب ان کے سر کی
جوں دیکھیں تو فرمایا: "يُؤْذِيكَ هَوَامُّ رَأْسِكَ" (کیا تمہارے
سر کی جوں تمہیں اذیت پہنچاتی ہیں؟) انہوں نے اثبات میں جواب دیا
تو رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "فَاَحْلِقْ وَصِمِ ثَلَاثَةَ اَيَّامٍ، أَوْ

۲ ہدی: بسا اوقات اس کی تعبیر "دم" سے کی جاتی ہے، جہاں پر
بھی "ہدی" یا "دم" بولا جائے گا اس میں بکری کافی ہوگی، سوائے اس
شخص کے جس نے قوف عرفہ کے بعد جماع کیا اس پر بالاتفاق ہند
ہے یعنی اونٹ، اور جس نے قوف عرفہ سے پہلے جماع کر لیا اس کا حج
بالا اتفاق فاسد ہو جاتا ہے، اور اگر ۱۳۷ (مالک، شافعی اور احمد بن
حنبل) کے نزدیک اس پر ایک اونٹ ذبح کرنا بھی لازم ہوتا ہے،
حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اس شخص کے ذمہ ایک بھیڑ یا بکری ذبح کرنا
لازم ہے، اور یہ شخص اہمال حج کی انجام دہی کرے گا اور آئندہ اس حج
کی قضاء بھی کرے گا۔

۳- صدقہ: حنفیہ کے نزدیک جب مقدار بیان کئے بغیر مطلق
صدقہ واجب ہونے کی بات کہی جائے تو آدھا صاع کیسوں یا ایک
صاع جو یا کھجور لازم ہوتی ہے۔

۴- روزے: ہند بیکی تین اختیاری صورتوں میں سے ایک صورت
روزے کی ہے، یہ تین دن کے روزے ہیں، یہ روزے کھانا کھانے
کے عوض لازم ہوتے ہیں۔

۵- مسائل ضحان: ضحان بالمثل شکار کرنے کی جزاء کے طور پر لازم
ہوتا ہے، جیسا کہ اس کی تفصیل آئندہ آئے گی۔

۱۳۶- احرام حج کے دوران کسی ممنوع عمل کے ارتکاب کی جو جزاء
ہے وہی جزاء احرام عمرہ کے دوران اس عمل کے ارتکاب کی ہے،
صرف ایک بات کا فرق ہے، وہ یہ کہ جس شخص نے عمرہ کا رکن
ادا کرنے سے پہلے جماع کر لیا اس کا عمرہ بالاتفاق فاسد ہو جاتا ہے
جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے، اور اس کے ذمہ حنفیہ اور حنابلہ کے
ز نزدیک ایک بھیڑ یا بکری لازم ہے، اور شافعیہ و مالکیہ کے نزدیک
ایک ہند۔

أطعم ستة مساكين، أو انسك نسكة“ (سرمنذ ابوہریرین دن روزے رکھو، یا چھ مسکینوں کو کھانا کھلاؤ، یا ایک بھیڑ یا بکری ذبح کرو) (بخاری و مسلم) (۱)۔

۱۴۹۔ جس شخص نے بلاعذر، دانستہ کسی ممنوع کا ارتکاب کیا تو اس کے بارے میں اختلاف ہے:

مالکیہ (۲)، شافعیہ (۳) اور حنابلہ (۴) کا مسلک ہے کہ اس کو بھی معذور کی طرح تین باتوں کا اختیار ہوگا اور ممنوع کا ارتکاب کرنے پر گناہ ہوگا، ان حضرات کا استدلال مذکور بالا آیت سے ہے۔

حنفیہ (۵) کا مسلک ہے کہ بلاعذر دانستہ طور پر ممنوع احرام کا ارتکاب کرنے والوں کو تین باتوں کا اختیار نہیں ہوگا بلکہ اس کے عدم کے اعتبار سے جانور ذبح کرنا یا صدقہ کرنا مستحکم طور پر لازم ہوگا۔

فقہاء حنفیہ کا استدلال بھی سابقہ دلائل سے ہے، وجہ استدلال یہ ہے کہ اختیار اس صورت میں مشروط ہے جب کہ مرض یا تکلیف کے عذر کی بنا پر ممنوع احرام کا ارتکاب کیا گیا ہو، غیر معذور کا جرم زیادہ سنگین ہے، لہذا اس کی سزا بھی زیادہ سخت ہوگی، سزا سخت ہونے کی قائل یہ ہے کہ اس کا اختیار ختم ہو جائے گا۔

۱۵۰۔ جس شخص نے مرض اور تکلیف کے علاوہ کسی اور عذر کی وجہ

سے ممنوعات احرام میں سے کسی چیز کا ارتکاب کیا، مثلاً بھول کی وجہ سے، حکم شری سے ناواقفیت کی وجہ سے، اگر او کی وجہ سے، یا نیند یا بیہوشی کے حال میں ممنوع کا ارتکاب کیا تو حنفیہ (۱) اور مالکیہ (۲) کے نزدیک اس کا حکم دانستہ کرنے والے کی طرح ہوگا جیسا کہ گذرا۔

اس حکم کی وجہ یہ ہے کہ اسے سہولت تو حاصل ہی ہوئی اور اختیار نہ ہونے کی وجہ سے اس کے ذمہ سے گناہ سا قاطع ہو گیا، جیسا کہ حنفیہ نے اس کی توجیہ کی ہے۔

شافعیہ (۳) اور حنابلہ (۴) جن جناتوں میں اجماع ہے اور جن میں نہیں ہے دونوں کے درمیان فرق کرتے ہیں، اجماع والی جناتیں ہیں: علق، بال کتر و لا، ماخن کتر، اور بغیر اجماع کی جناتیں ہیں: لباس پہننا، سر ڈھانکنا، تیل لگانا، خوشبو لگانا، پس ان حضرات نے اجماع کی صورت میں ند یہ واجب کیا، اس لئے کہ اس میں عذر اور سہولت ہر دو ہے، اور بغیر اجماع میں ند یہ واجب نہیں کیا بلکہ صاحب عذر کی طرف سے کنارہ کو سا قاطع کر دیا۔

ممنوعات ترقہ کے غارہ کی تفصیل

۱۵۱۔ اس تفصیل کی بنیاد طلق کے بارے میں کتاب وسنت میں منصوص سابق اصل پر قیاس ہے، اس فصل کے تمام مسائل کو فقہاء نے اشتراک غلط کی بنا پر ہی پر قیاس کیا ہے، وہ مشترک غلط ہے:

- (۱) خود ساقی۔
- (۲) جیسا کہ معذور پر فدیہ لازم ہونے کے واسطے میں مالکیہ کی عمارتوں کے اطلاق سے معلوم ہوتا ہے، اور معذور شخص گناہ ہوگا، ملاحظہ شرح الررکائی ۳۰۵/۲ شرح الرسالہ مع حاشیہ العدوی ۱/۸۸، شرح الکبیر مع حاشیہ ۲/۶۷، حاشیہ المنعی علی المشاویہ ۱۳۱۔
- (۳) المجموع ۷/۲۲۷-۲۲۹، نہایہ الحج ۲/۲۵۲-۲۵۳۔
- (۴) المنعی ۳/۵۰۱-۵۰۲، کافی ۱/۵۶۳-۵۶۴، الجمع مع حاشیہ ۱/۳۲۳-۳۲۴، مطالب ولی النبی ۲/۳۶۲-۳۶۳۔

(۱) حدیث کعب بن جریہ کی روایت بخاری و مسلم نے کعب بن جریہ سے کی ہے الفاظ مسلم کے ہیں (فتح الباری ۳/۱۳ طبع المنقہ، مجمع مسلم تحقیق محمد قزوینی) عہد الباقی ۲/۸۶۰-۸۶۱ طبع منی المجلد ۳۷۳-۳۷۴۔

(۲) شرح الررکائی ۳۰۵/۲، شرح الکبیر مع حاشیہ ۲/۶۷، اس میں صراحت ہے کہ معذور فدیہ دے گا اور گناہ گار نہیں ہوگا، اس سے معلوم ہوا کہ غیر معذور فدیہ دے گا اور گناہ گار ہوگا۔

(۳) المجموع ۷/۲۲۷-۲۲۹، نہایہ الحج ۲/۲۵۲-۲۵۳۔

(۴) المنعی ۳/۵۰۱-۵۰۲، الجمع ۱/۳۱۶۔

(۵) المسک المصنوع ۱/۱۱۹، ۲۲۳، الدر المختار مع حاشیہ ۲/۲۷۲۔

”ترفعہ“ یا ”ارتفاق“۔

ہاں بعض تفصیلات کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، ان اختلافات کا تعلق دو چیزوں سے ہے:

- (۱) ممنوعہ عمل کا کس قدر ارتکاب نذ یہ کو واجب کرتا ہے؟
- (۲) جنائیت کے تفاوت سے جزاء (سزا) میں کیا تفاوت ہوگا؟ ان اختلافات کا سبب یہ ہے کہ اس بارے میں فقہاء کے نقطہ ہائے نظر میں اختلاف پایا جاتا ہے کہ ”ترفعہ“ و ”ارتفاق“ جو وجوب نذ یہ کی علت ہے وہ کس قدر ارتکاب ممنوعہ سے حاصل ہوتا ہے؟ حنفیہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ جنائیات جب بھرپور طریقہ پر پائی جائے گی تب ”ترفعہ“ حاصل ہوگا اور نذ یہ لازم ہوگا، حنفیہ ہر جنائیت کی ایک خاص مقدار ہی پر جانور ذبح کرنا، یا نذ یہ لازم کرتے ہیں، جو ان کے نقطہ نظر سے ترفعہ کا باعث ہے، اس کے برخلاف دوسرے فقہاء خود اس فعل کو جنائیت قرار دے کر نذ یہ لازم کرتے ہیں، خواہ کسی مقدار میں اسے کیا گیا ہو، ممنوعات ترفعہ میں سے ہر ایک کے بارے میں فقہی مسالک کی تفصیل نیچے لکھی جاتی ہے:

اول: لباس:

۱۵۲۔ جس عزم نے کوئی ایسا کپڑا پہنا جس کا حالت احرام میں پہننا ممنوع ہے، یا سر ڈھک لیا یا کوئی ایسا کام کیا تو فقہاء،^(۱) حنفیہ کے نزدیک اگر وہ پورے دن یا پوری رات اسی حال میں رہا تو اس پر ”دم“ لازم ہو گیا، اسی طرح اگر عورت نے اپنا چہرہ کسی ایسی ساترشی سے ڈھک لیا جو اس کے چہرہ سے مس کرتی رہی، اس تفصیل کے مطابق جس کا ذکر فقرہ (۶۷) میں آچکا ہے، اور اگر اسی حال میں پورے دن یا پوری رات رہی تو اس پر بھی دم لازم ہوگا، اگر ایک دن یا ایک رات

سے کم اسی حال میں رہے تو حنفیہ کے نزدیک صدقہ واجب ہوگا، اور معروف ایک گھڑی سے کم میں ایک منہی گیسوں لازم ہوگا (ایک لپ کے برابر)۔

امام شافعی^(۱) اور امام احمد^(۲) کا مسلک یہ ہے کہ صرف پہننے سے نذ یہ لازم ہو جائے گا، اگرچہ کچھ دیر تک پہننے نہ رہا ہو، کیونکہ کپڑے میں لپٹنے سے ”ارتفاق“ پایا گیا اور احرام کی پابندی کی خلاف ورزی ہوئی، لہذا نذ یہ کا واجب ہونا کسی مدت سے وابستہ نہیں ہوگا۔

کپڑا یا چڑے کا سوزہ (ٹھٹھ) وغیرہ کے پہننے سے نذ یہ واجب ہونے کے لئے مالکیہ^(۳) کے یہاں شرط یہ ہے کہ اس کے استعمال سے گرمی یا سردی سے بچاؤ کا فائدہ حاصل ہوا ہو، اگر اس کے پہننے سے گرمی یا سردی سے بچاؤ کا فائدہ حاصل نہیں ہوگا، مثلاً ایسا باریک کرت پہنا جس سے گرمی یا سردی سے بچاؤ نہیں ہوتا تو اگر ایک مدت تک (مثلاً ایک دن) پہننا تب نذ یہ واجب ہوگا۔

دوم: خوشبو:

۱۵۳۔ مالکیہ^(۴)، شافعیہ^(۵) اور حنبلیہ^(۶) کے نزدیک جس خوشبو کے ممنوع ہونے کا بیان تفصیل سے گزر چکا ہے اس کے استعمال

(۱) المجموع ۷/۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، شرح لمبھاغ المجلد ۲/۲۳۲، نہایہ المحتاج ۴/۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱

احرام ۱۵۴-۱۵۵

کہ اتنی مقدار میں ہو کہ ایک مربع باشت کی جگہ سے زیادہ کو ڈھک سکتی ہو۔

دوسری شرط یہ ہے کہ وہ خوشبو پورے ایک دن یا پوری ایک رات کپڑے پر لگی رہے۔

اگر ان دونوں میں سے کوئی ایک شرط مفقود ہوگی تو صدق واجب ہوگا، اور اگر ایک ساتھ دونوں شرطیں مفقود ہوں تو ایک منجی گیہوں صدق کرنا واجب ہوگا^(۱)۔

۱۵۴- اگر کسی حرم نے کسی حرم یا غیر حرم کو خوشبو لگائی تو حنفیہ^(۲) کے نزدیک خوشبو لگانے پر کچھ لازم نہیں ہوگا، بشرطیکہ اس نے خود خوشبو کو مس نہ کیا ہو، اور جس کو خوشبو لگائی تھی اگر وہ حرم ہے تو اس پر دم لازم ہوگا خواہ اسے خبردار کرادے خوشبو لگائی تھی ہو۔

امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک اس مسئلہ میں وہی تفصیل ہوگی جو طلاق کے مسئلہ میں آنے والی ہے (نقدہ ۱۵۷)، لیکن جس صورت میں اس کے ذمہ نقد یہ لازم نہیں ہے اس صورت میں بھی اس کی ذمہ داری ہے کہ اپنے کپڑے پر خوشبو باقی نہ رکھے بلکہ جلد سے جلد اس کا ازالہ کرے، اگر تاخیر کرے گا تو اس پر نقد یہ لازم ہوگا۔

سوم: نبال موعظہ یا کترۃ:

۱۵۵- حنفیہ کا مسلک^(۳) یہ ہے کہ جس نے اپنا چوتھائی مرموعظہ یا چوتھائی داڑھی موعظی اس پر دم واجب ہوگا، کیونکہ چوتھائی پورے کے قائم مقام ہوتا ہے، لہذا وہی نقد یہ لازم ہوگا جس کا آیت کریمہ میں ذکر ہے۔

(۱) اس کا موازنہ مسلک المتعذر ۲۱۵، ۲۱۶، رد المحتار ۲/۲۷۶ سے کر لیں، اور خوشبو کے باقی مسائل پچھلے صفحات میں دیکھ جائیں۔

(۲) مسلک المتعذر ۲۱۸۔

(۳) شرح الکفر للعینی ۱/۱۰۱، ۱۰۲، مسلک المتعذر ۲۱۸، ۲۲۰۔

کر لینے سے نقد یہ واجب ہو جاتا ہے، ایسی کوئی شرط نہیں ہے کہ پورے عضو پر خوشبو لگائے یا کپڑے کی ایک خاص مقدار پر۔

حنفیہ نے خوشبو لگانے کی مختلف صورتوں کے حکم میں فرق اور تفصیل کی ہے۔

جسم میں خوشبو لگانے کے بارے میں حنفیہ کے یہاں یہ تفصیل ہے کہ حرم نے اگر پورے ایک عضو پر خوشبو لگائی، مثلاً سر یا ہاتھ یا پنڈلی پر یا اتنے حصہ جسم پر جو کامل عضو کی طرح ہے تو ایک بکری یا بھیڑ ذبح کرنا واجب ہے، پورے جسم میں اگر ایک ہی مجلس میں جسم پر خوشبو لگائی تو ہر مجلس میں خوشبو لگانے پر الگ کنارہ لازم ہوگا، اور خوشبو کا دہر کرنا واجب ہوگا، اگر کنارہ میں جانور ذبح کر دیا اور خوشبو کو زائل نہیں کیا تو دہر ادم لازم ہوگا۔

بکری واجب ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ارفاق کامل ہونے سے جنابت مکمل ہو جاتی ہے، اور خوشبو سے ارفاق اس بقت مکمل ہوتا ہے جب پورے عضو پر لگائی جائے تو اس صورت میں کامل جزاء بھی لازم ہوگی۔

اگر ایک عضو سے کم پر خوشبو لگائی ہے تو جنابت ناقص ہونے کی وجہ سے صدق لازم ہوگا۔ ہاں اگر خوشبو کی مقدار زیادہ ہو تو اس پر ”دم“ لازم ہوگا، حنفیہ نے جزاء واجب ہونے کے لئے یہ شرط نہیں لگائی ہے کہ ایک خاص مدت تک خوشبو لگی رہے بلکہ محض خوشبو لگانے سے جزاء واجب ہو جائے گی^(۱)۔

کپڑے پر خوشبو لگانے میں حنفیہ کے نزدیک دو شرطوں کے ساتھ دم واجب ہوتا ہے:

پہلی شرط یہ ہے کہ خوشبو کی مقدار زیادہ ہو، زیادہ سے مراد یہ ہے

(۱) الہدایہ مع فتح القدیر ۴/۲۲۳-۲۲۵، شرح الکفر للعینی ۱/۱۰۱، مسلک المتعذر ۲۱۹، ۲۲۰۔

١٥٤-١٥٦ م (١٧)

خود ایک ہی بال اکھاڑا ہوا، دس سے زائد بال کسی بھی وجہ سے کاٹنے یا اکھاڑے ہوں تو نند یہ واجب ہوگا، پورے جسم کے بالوں کا ایک ہی حکم ہے۔

نام ثانی (۱) اور نام احمد (۲) کا مسلک یہ ہے کہ اگر تین بال یا اس سے زیادہ بال موٹے تو نند یہ واجب ہوتا ہے، جس طرح پورے سر کے بال بلکہ پورے جسم کے بال موٹے نہ سے نند یہ واجب ہوتا ہے، بہ شرطیکہ ایک ہی مجلس میں موٹے گئے ہوں، ایک مجلس ہونے سے مراد زمانہ اور مکان دونوں کا اتحاد ہے، اگر ایک بال یا دو بال موٹے تو ایک بال میں ایک "م" گہیوں اور دو بال میں دو "م" گہیوں لازم ہوگا، اس حکم میں سر کے بال اور جسم کے بال برابر ہیں۔

۱۵۶۔ اگر محرم کا بال کسی منافی عمل کے بغیر از خود گر گیا تو تمام امر کا اتفاق ہے کہ اس میں نذرینہ لازم نہیں ہوگا۔

۱۵۔ محل مسئلہ وہ ہے جبکہ خلق احرام سے نکلنے کے لئے نہ ہو، پس صورت زیر بحث میں حنفیہ کے نزدیک جس محرم کا سر موٹا اٹھیا اس پر ہم واجب ہو گیا، اگرچہ وہ اس خلق کو پسند نہ کرتا ہو، دیگر ائمہ کے نزدیک حاق اور مخلوق کے حق میں تفصیل ہے، اب اس مسئلہ کی تین صورتیں ہیں جو قسمت عقلی کا تقاضا ہے، جن کا حکم ہم ذیل میں بیان کرتے ہیں:

جہلی صورت یہ ہے کہ حاق (سر موٹا نے والا) اور مخلوق (جس کا سر موٹا آیا) دونوں محرم ہوں، اس صورت میں حنفیہ کے نزدیک حاق پر صدقہ لازم ہوگا، خود اس نے مخلوق کے حکم سے سر موٹا ہو یا اس کے حکم کے بغیر موٹا ہو، یہ خوشی موٹا ہو یا تیرا کراد کی وجہ سے موٹا ہو، یہ شرطیکہ یہ موٹا اس کا وقت آنے پر نہ ہو، اگر وقت آنے پر

(۱) المجموع / ۵۱ / ۵۶ / ۷۴ / ۸۲ / ۹۰

(۲) الجمع ۳۹۹-۴۰۰ مکانی ۵۶۲-۵۶۳، مطالب اولی اُسی

525-2227

اگر ایک عی مجلس میں اپنے سر، وارثی، و جنوں بغل اور پورے جسم کے بال موڈ دینے تو ایک عی دم لازم ہوگا، اور اگر مختلف مجالس میں موڈے تو ہر مجلس کے عمل کا الگ الگ حکم ہوگا۔

اگر اپنے بال کی ایک لمٹ موڑ دی جو چوتھائی سے کم تھی تو اس پر صدقہ واجب ہوگا، اگر وضو کے وقت کھجواتے وقت سر یا داڑھی کے تین بال گر گئے تو ہر بال کے گرنے پر ایک صدقہ (ایک لپ تیبوں) لازم ہے۔

اگر پوری گردن کے بال موڑے یا دونوں بغل کے یا ایک بغل کے بال موڑے تو دم واجب ہوگا، اگر ایک بغل کے بعض حصہ کے بال موڑے، خواہ یہ اکثر حصہ ہو تو صدقہ واجب ہوگا، کیونکہ ان اشیاء میں سے ایک عضو کے جزء کا موڑنا کامل ارتفاق نہیں ہے، کیونکہ ان اعضاء کے بعض حصہ کے موڑنے کا رواج نہیں ہے، لہذا صدقہ ہی واجب ہوگا۔

حنفیہ نے لکھا ہے کہ مونچھ کے مونہ نے کی صورت میں ایک عادل کا فیصلہ مانا جائے گا، بایں طور کہ دیکھا جائے گا کہ وہ مونہ ابوا د اڑھی کی چوتھائی سے کیا نسبت رکھتا ہے، پس اسی حساب سے اس پر نذر واجب ہوگا (۱)۔

مالکیہ (۲) کا مسلک یہ ہے کہ اگر وہ بال یا اس سے تم کاٹنے یا اکھاڑے اور تکلیف دو تیز دور کرنے کے لئے اس نے ایسا نہیں کیا ہے تو ایک مٹھی گیہوں صدقہ کرنا واجب ہوگا اور اگر تکلیف دو تیز دور کرنے کے ارادے سے بالوں کا ازالہ کیا ہے تو نقد یہ واجب ہوگا۔

(۱) اس کی مثال یہ ہے کہ اگر سوچنے کے کائنات کے بادل داڑھی کے بالوں کا سلہاں حصہ $\frac{1}{9}$ ہوں تو اتنا غلہ واجب ہوگا جو جانور (بکری، بھیڑ) کی پونہائی قیمت کے برابر ہو۔

(۲) شرح الفرقانی ۲/۲۰۳، اشرح الکبیر ۲/۳۳، حاشیہ القدوسی ۱/۸۷۷
حاشیہ المصنف ۱/۹۳، اسی میں بارہا لوگوں سے نیا دعا ذکر ہے۔

احرام ۱۵۸-۱۵۹

موٹا ہے تو کچھ لازم نہ ہوگا۔

واجب ہوگی، اسی طرح اگر ایک ہاتھ یا ایک پیر کے ماخن کاٹے ہوں تو بھی ایک بکری واجب ہوتی ہے، اگر حرم نے ایک ہاتھ کے پانچ سے کم ماخن کاٹے یا پانچ متفرق ماخن کاٹے تو اس کے ذمہ ہر ماخن کے کاٹنے پر ایک صدقہ لازم ہوگا۔

مالکیہ (۱) کا مسلک یہ ہے کہ اگر اذیت دور کرنے کے لئے اور ماخن کے ٹوٹ جانے کی وجہ سے نہیں بلکہ بے مقصد یا آسائش کے لئے ایک ماخن تراشا تو بطور صدقہ ایک منھی نلہ واجب ہوگا اور اگر اذیت یا میل تخیل دور کرنے کے لئے ایسا کیا ہے تو اس میں ند یہ لازم ہے، اگر ماخن ٹوٹ جانے کی وجہ سے اسے تراشا تو اس پر کچھ لازم نہ ہوگا بشرطیکہ اسے ٹوٹے ہوئے ماخن سے اذیت ہوتی ہو اور ماخن اسی حد تک تراشا جتنا ٹوٹ گیا تھا، اگر ایک ہی مجلس میں دو ماخن تراشے تو ند یہ لازم ہوگا، اگر چہ اس کا مقصد اذیت کو دور کرنا نہ ہو، اگر یکے بعد دیگرہ دو ماخن کاٹے تو اگر ایک کے بعد دوسرے فوراً کاٹا تو ایک ند یہ ہوگا ورنہ ہر ماخن کاٹنے پر ایک منھی نلہ لازم ہوگا۔

شافعیہ (۲) اور حنابلہ (۳) کے نزدیک ایک مجلس میں تین یا تین سے زائد ماخن تراشنے میں ند یہ واجب ہوتا ہے، اور ایک، دو ماخن تراشنے میں وہ تیز واجب ہوتی ہے جو دو بالوں کے کاٹنے میں واجب ہوتی ہے۔

پنجم: جوؤں کو مارنا:

۱۵۹- جوؤں کو مارنے کا مسئلہ بھی اسی بحث سے جڑا ہوا ہے، کیونکہ اس میں بھی اذیت والی چیز کا ارتکاب ہے، اس لئے اس کی بحث بھی حرم

مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر مخلوق کی رضامندی کے بغیر موٹا ہے تو حاق پر ند یہ ہوگا اور اگر مخلوق کی رضامندی سے موٹا ہے تو مخلوق کے ذمہ ند یہ ہوگا اور حاق کے ذمہ بھی ند یہ ہوگا، ایک قول یہ ہے کہ حاق کے ذمہ ایک منھی بھر نلہ لازم ہوگا۔

دوسری صورت یہ ہے کہ حاق حرم ہو اور مخلوق غیر حرم ہو، اس صورت میں حرم حاق کے ذمہ حنفیہ کے نزدیک صدقہ لازم ہوگا اور مالکیہ کے نزدیک حاق ند یہ ادا کرے گا، اس کی تشریح میں مالکیہ کے دوقول ہیں، ایک قول یہ ہے کہ ایک منھی بھر نلہ دے گا اور دوسرے قول یہ ہے کہ اس پر ند یہ لازم ہے۔

شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک حاق پر کوئی ند یہ نہیں اگر چہ حاق نے مخلوق کی اجازت کے بغیر موٹا ہو، اس لئے کہ مخلوق جو بلا حرام کے ہے اس کے بالوں کا حرام کے تین کوئی حرام نہیں۔

تیسری صورت یہ ہے کہ حاق غیر حرم ہو اور مخلوق حرم ہو، اس صورت میں حنفیہ کے نزدیک حاق پر صدقہ لازم ہوگا، مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر حرم کی اجازت سے یا اس کے منع کرنے کے باوجود موٹا تو حرم پر ند یہ ہے اور اگر طلق بغیر ذن حرم ہو تو غیر حرم پر ند یہ ہے (۱)۔

چہارم: ماخن تراشنا:

۱۵۸- حنفیہ (۲) کہتے ہیں کہ اگر حرم نے اپنے دونوں ہاتھوں اور دونوں پیروں کے ماخن ایک مجلس میں تراش دیئے تو ایک بکری

(۱) المسئلہ المختلط، ۴۲۱، فتح القدیر، ۴۲۳، شرح الترغیب، ۳۰۱/۲۔

۳۰۳، نہایۃ المحتاج، ۴۵۵، تالیف انتہی، ۳۲۵/۲۔

(۲) الہدایہ، ۲۳۶/۲-۲۳۸، شرح الکفر للعینی، ۱۰۲، المسئلہ المختلط

۲۲۲-۲۲۳۔

(۱) الہدایہ، ۲۳۸، شرح الکفر للعینی، ۱۰۲، الہدایہ، ۱۹۳-۱۹۴۔

(۲) الہدایہ، ۲۳۶/۲-۲۳۸، نہایۃ المحتاج، ۴۵۵/۲۔

(۳) المعجم، ۳۹۹-۴۰۰، الکافی، ۶۵۳، طیب، ۱۵۳/۲، الہدایہ، ۲۲۵/۲۔

نہیں ہیں، خفیہ اور مالکیہ کا مسلک ہے کہ صدق واجب ہے^(۱)۔ یہ بات شک و شبہ سے بالاتر ہے کہ جوئیں اگر اسے بالفعل اذیت دیں اور ان کی اذیت سے رشتگاری انہیں مارے بغیر ممکن نہ ہو تو ”الضرر یزال“ (ضرر کا ازالہ کیا جائے گا) اور ”الضرورات تبیح المحظورات“ (ضرورتیں منوعات کو جائز کر دیتی ہیں) کے قواعد کے تحت جوئیں کو مارنا جائز ہوگا۔

دوسری بحث

شکار کو قتل کرنا اور اس کے متعلقات

۱۶۔ شکار کو قتل کرنے کی صورت میں جزا واجب ہونے پر علماء کا اجماع ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمَّداً فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعْمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَلْ بِمَا بَالِغِ الْكَفَّةِ أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامٌ مَسَاكِينَ أَوْ عَدْلٌ ذَلِكَ صِيَامًا لِمَنْ لَمْ يَلُوقْ وَبَالَ أَمْرِهُ عَفَا اللَّهُ عَنْمَا سَلَفٌ وَمَنْ عَادَ فَنَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ“^(۲) (اے ایمان والو! شکار کو مت مارو جب کہ تم حالت احرام میں ہو اور تم میں سے جو کوئی دانستہ اسے مار دے گا تو اس کا ترممانہ اسی طرح کا ایک جانور ہے جس کو اس نے مار ڈالا ہے) اور اس کا فیصلہ تم میں سے دو معتبر شخص کریں گے خواہ وہ ترممانہ جو پاپوں میں سے ہو جو نیاز کے طور پر کعبہ تک پہنچائے جاتے

(۱) شرح المروضہ ۵۱۳، المجموع ۴۲۳-۴۲۴، نہایۃ المحتاج ۳/۳۳۳، دلیل ۵۲۲، مطالب ولی ۲/۳۲۳، کشاف القناع ۲/۳۲۹، طبع المریض، اشرح الکبیر مع المغنی ۳/۳۰۲، المغنی ۳/۲۹۸، طبع المریض، المسئلۃ المختصر ۲۵۲، فتح القدر ۲/۴۶۸، رد المحتار ۲/۴۱۸، جامعہ البھوتی ۲/۶۳۔
(۲) سورۃ مائدہ ۹۵۔

کے بدن یا کپڑے پر پائی جانے والی چیز کے ساتھ مخصوص رہے گی۔ شافعیہ کا مسلک ہے کہ حرم کے لئے اپنے جسم اور کپڑوں کے جوئیں کو مارنا مستحب ہے، کیونکہ وہ موذی حیوانات میں سے ہے، پانچ نواسق (موذی جانوروں) کو قتل کرنے کے سلسلے میں رسول اللہ ﷺ کا حکم صحیح طور پر ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے ان کو قتل و حرم میں مارنے کا حکم دیا، شافعیہ نے انہیں پانچوں کے ساتھ ہر موذی جانور کو ملحق کیا ہے۔

سر اور داڑھی کے بالوں کی جوئیں سے تعرض کرنا مکروہ و تنزیہی ہے تاکہ بال اکھڑ جائیں، شافعیہ نے کراہت کی جوہلک بیان کی ہے (یعنی بال اکھڑ جانے کا خوف) اس سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ اگر سر اور داڑھی کے بالوں کی جوئیں کو شتم کرنے کے لئے کوئی ایسا طریقہ اختیار کیا جس میں بال اکھڑنے کا خطرہ نہیں ہوتا (مثلاً کسی صاف کرنے والی دوا کا چھڑکاؤ) تو کراہت بھی نہیں ہوتی، بہر حال سر اور داڑھی کے بالوں کی جوئیں کو مارنے میں کچھ لازم نہیں ہوگا لیکن مستحب یہ ہے کہ کچھ نہ یہ دے خوہا ایک اقدیری ہو۔

امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ جوئیں کو مارنا مطلقاً جائز ہے بغیر اس فرق کے کہ سر کی جوئیں ہوں یا کسی اور کی، کیونکہ جوئیں موذی کیڑوں میں سب سے زیادہ تکلیف پہنچانے والی ہیں پس اس کو مار دینا مباح ہے، جیسے ہسو اور دوسری تکلیف دہ چیزیں، نبی اکرم ﷺ کا ارشاد گرامی: ”خمس فواسق یقتلن فی الحل والحرم“ (پانچ فواسق حل اور حرم میں قتل کئے جائیں گے) معنوی طور پر ہر موذی کے قتل کے جواز پر دلالت کرتا ہے، جو جانور اور حیوانات بھی انسانوں کو جانی یا مالی نقصان پہنچاتے ہوں۔

امام احمد کی دوسری روایت یہ ہے کہ جوئیں کو مارنا حرام ہے لیکن انہیں مارنے سے جزا لازم نہ ہوگی، کیونکہ یہ بے قیمت ہیں اور شکار

اختیار ہوگا:

اول۔ اگر مقتول شکار کی جو چیز کرد و قیمت اتنی ہو کہ اس سے بھیڑ یا بکری خریدی جاسکتی ہو تو اسے خرید کر حرم میں ذبح کرے، اس سے بھی زیادہ قیمت ہو تو دو یا دو سے زائد بھیڑ یا بکریاں خرید کر حرم میں ذبح کر سکتا ہے اگر قیمت میں اس کی گنجائش ہو، لیکن ایک سے زائد بھیڑ یا بکری ذبح کرنا اس وقت ہے جب کہ مقتول شکار ماکول اللحم ہو (یعنی ان جانوروں میں سے جو جن کا گوشت کھانا جائز ہے) اگر وہ غیر ماکول اللحم ہے (یعنی دیا جانور جس کا گوشت کھانا جائز نہیں) تو اس کی قیمت خود ایک بھیڑ یا بکری سے کتنی ہی زیادہ ہو اس کے بدلے میں ایک ہی بھیڑ یا بکری ذبح کی جائے گی، حتیٰ کہ اگر ایک ہاتھی مارا گیا تو بھی ایک سے زائد بھیڑ یا بکری کا ذبح کرنا واجب نہ ہوگا۔

دوم۔ ایسا بھی کر سکتا ہے کہ مقتول شکار کی قیمت کا نلہ خرید کر مساکین پر صدقہ کر دے، ہر مسکین کو نصف صاع گیسوں یا ایک صاع جو یا کھجور دے جتنا ہر آدمی کی طرف سے صدقہ نظر میں دیا جاتا ہے، کسی مسکین کو اس سے کم دینا جائز نہیں ہے، الا یہ کہ مسکینوں کو دیتے دیتے اس سے کم بچ رہا ہو تو دوپہی ہوئی مقدار کم ہونے کے باوجود کسی دوسرے مسکین کو پھر صدقہ دے سکتا ہے۔

یہ پابندی نہیں ہے کہ مقتول شکار کی قیمت سے خریدے ہوئے حرم ہی کے مساکین کو دیا جائے۔

سوم۔ تیسرا اختیار یہ ہے کہ مقتول شکار کی قیمت سے جتنا نلہ خریدا جاسکتا ہو اس کا حساب کر کے ہر مسکین کے نلہ کے بدلے میں ایک روزہ رکھے، اس کے بعد حساب کرے اگر نصف صاع سے کم نلہ بچ رہا ہے تو اس کے بدلے میں بھی ایک دن روزہ رکھے^(۱)۔

(۱) اہدایہ ۲/۲۵۹، ۲۶۳، شرح الکفر للعلینی ۱/۱۰۳-۱۰۵، الدر المختار مع حاشیہ

ہیں، خواہ مسکینوں کو کھانا کھلا دیا جائے یا اس کے مساوی روزے رکھ لئے جائیں تاکہ وہ اپنے کئے کی ثامت کا مزد چکھے، جو کچھ ہو چکا اللہ نے اسے معاف کر دیا لیکن جو کوئی پھر یہ حرکت کرے گا اللہ اس سے انتقام لے گا اور اللہ زبردست ہے، انتقام پر قادر ہے)۔

اول: شکار کو قتل کرنا:

۱۶۱- اوپر گزری ہوئی آیت کریمہ کی صراحت کے مطابق دانستہ شکار کو قتل کرنے کی صورت میں جزاء واجب ہونے پر اتفاق ہے۔

۱۶۲- اس بارے میں ماہ دانستہ کا حکم بھی دانستہ کی طرح ہے، چاروں فقہی مذاہب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ شکار کو ماہ دانستہ قتل کرنے میں بھی جزاء لازم ہے، اس لئے کہ یہاں پر سزا تکف کئے ہوئے شکار کے ضمان کے طور پر مشروط ہوئی ہے، اور شکار کا ۳۱ اف توہر صورت میں ہوا، اور اس بارے میں حکم برہم ہے کہ شکار جان بوجہ کر کیا جائے یا غلطی سے یا نادانی سے یا سہو و نسیان سے^(۱)۔

۱۶۳- آیت کی صراحت کے مطابق یہ جزاء قتل کئے ہوئے جانور کے مماثل ہوگی، اسے تین چیزوں کے درمیان اختیار ہوگا، لیکن ان تین چیزوں میں سے دو کی تشریحات میں اختلاف ہے:

خفیہ کا مسلک یہ ہے کہ دو عادل آدمیوں سے قتل کئے ہوئے شکار کی قیمت کا تعین کرایا جائے، خود پانچ جانوروں میں مقتول شکار کا کوئی مماثل جانور ہو یا نہ ہو، شکار جس جگہ قتل کیا گیا ہے اس مقام کی قیمت کا اعتبار ہوگا، پھر ترم کرنے والے کو تین باتوں کے درمیان

(۱) المسئلہ المختصر ۲/۳۰۰، ہدایہ ۲/۲۵۸-۲۵۹، شرح الترمذی ۲/۱۲۳، لشرح الکبیر ۲/۲۳۹، المجموع ۲/۳۳۹-۳۵۰، نہایۃ الحاج ۲/۶۰، المغنی ۳/۵۰۵-۵۰۶-۵۰۱، المفتح ۲/۲۳۳، سرمد نے صواباً ترمذی کے بارے میں جو تعلیل و پرکھائی ہے اس کا مطالعہ کیا جائے، وہ قلیل یہاں بھی منطبق ہوتی ہے۔

احرام ۱۶۳

مقتول شکار کی جزاء کے مسئلہ میں مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے یہاں یہ تفصیل ہے کہ شکار کی دو قسمیں ہیں:

(۱) مثلی: وہ شکار جس کا کوئی مماثل پالتو جانوروں یعنی بونٹ، گائے، بکری میں پایا جاتا ہو۔ (۲) غیر مثلی: جسمانی بناوٹ کے اعتبار سے اس کا کوئی مشابہ چوپایہ پالتو جانوروں میں نہ پایا جاتا ہو۔ مثلی جانوروں کی جزاء تخیر اور تعدیل پر مبنی ہے یعنی شکار کرنے والے کو بالترتیب ذیل میں سے تین چیزوں کا اختیار ہوگا:

اول۔ مقتول شکار کا مشابہ پالتو جانور حرم میں ذبح کرے، اور اسے حرم کے مساکین پر صدقہ کرے۔

دوم۔ مقتول شکار کے مشابہ جانور کی قیمت درانم میں لگائے، پھر اس کے ذریعہ نفلہ خرید کر حرم کے مساکین پر صدقہ کرے، مساکین پر درانم تقسیم کرنا جائز نہیں ہے، امام مالک فرماتے ہیں کہ خود مقتول شکار کی قیمت لگا کر اس سے نفلہ خریدے اور جس جگہ شکار کیا ہے وہاں کے مساکین پر صدقہ کرے، جس جگہ شکار کیا ہے اگر وہاں مساکین نہ ہوں تو اس سے قریب ترین جگہ کے مساکین پر صدقہ کرے۔

سوم۔ اگر چاہے تو ہر مدغلہ کے بدلے ایک دن روزہ رکھے، ایک مد سے کم میں بھی ایک دن کا روزہ لازم ہوگا۔

روزے چاہے حرم میں رکھے یا حرم کے باہر کہیں اور رکھے، جگہ کی کوئی پابندی نہیں ہے، اگر مقتول شکار غیر مثلی ہے تو اس میں اس کی قیمت لازم ہوگی، اس کے بعد دو باتوں کے درمیان اختیار ہوگا:

اول۔ اس قیمت سے نفلہ خرید کر حرم کے مساکین پر صدقہ کر دے امام مالک کے نزدیک شکار کی جگہ کے مساکین پر صدقہ کرے۔

دوم۔ ہر مدغلہ کے عوض ایک دن روزہ رکھے جیسا کہ اوپر گزر چکا ہے۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ مثلی شکار کی وضاحت کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ اس میں صورت اور بناوٹ کے تشابہ کا اعتبار ہے، جن شکاروں کے مماثل کے بارے میں سلف سے صراحت منقول ہے، ان میں سلف کی پیروی کی جائے گی، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يُحْكَمْ بِهِ ذَوَا عِلَلٍ مُنْكُمْ“ (اس کا فیصلہ تم میں کے دو عادل آدمی کریں گے)، اور جن شکاروں کے مماثل کے بارے میں سلف سے کچھ منقول نہیں ہے ان کے مماثل کے بارے میں آیت بالا پر عمل کرتے ہوئے دو سمجھدار عادل افراد فیصلہ کریں گے۔

اس میں چوپایوں اور پرندوں کا حکم ایک دوسرے سے مختلف ہے۔

چوپایوں میں شترمرغ میں بونٹ لازم ہے، نیل گائے اور جنگلی گدھ میں گائے یا نیل لازم ہے، ہرن میں مادہ بھیڑ لازم ہے، خرگوش میں ”عناق“ (۱) اور جنگلی چوہے میں ”بخرہ“ (۲) لازم ہے۔ امام مالک کے نزدیک خرگوش، جنگلی چوہا اور کود میں قیمت لازم ہوگی۔

پرندوں کے بارے میں تفصیل یہ ہے:

حمام (کبوتر وغیرہ) کی تمام انواع میں بکری یا بھیڑ واجب ہے، حمام سے ہر دو پرندہ مراد ہے جو کھونٹ کھونٹ پانی پیتا ہے، اس میں وہ پالتو کبوتریں آتی ہیں جو گھروں سے مانوس ہوتی ہیں، تھری، بھٹ تھری بھی اس میں شامل ہیں، اہل عرب ہر طوق دار گردن والے پرندے کو حمام کہتے ہیں۔

اگر کوئی پرندہ اپنے جسم کے اعتبار سے کبوتر سے چھوٹا ہو تو اس میں (۱) ”عناق“ وہ مادہ بھیڑ ہے جو ایک سال سے کم عمر کی ہے اس کا اخلاق پیدائش کے بعد سے لے کر ایک سال سے کم عمر تک کے لئے ہوتا ہے، لیکن یہاں وہ مادہ بھیڑ مراد ہے جو ”بخرہ“ سے بڑی ہو۔

(۲) ”بخرہ“ وہ مادہ بھیڑ ہے جو چار ماہ کی ہو گئی ہو۔

= ۲۸۳-۲۸۴، المسئلۃ المختصرۃ ۲۵۸-۲۵۹

احرام ۱۶۳-۱۶۵

دوم: شکار کو نقصان پہنچانا:

۱۶۵- اگر شکار کو قتل نہیں کیا بلکہ اسے نقصان پہنچایا تو حنفیہ^(۱)، شافعیہ^(۲) اور حنبلیہ^(۳) کے نزدیک جس طرح نقصان پہنچایا ہے اسی کے لحاظ سے جزا لازم ہوگی، اگر محرم نے شکار کو زخمی کیا یا اس کے پر اکھاڑے تو اس عمل کے نتیجے میں اس کی قیمت میں جو کمی آئی اس کے بقدر ضامن ہوگا، جس طرح کل کی قیمت لازم ہوتی ہے اسی طرح جزا کی قیمت بھی لازم ہوگی، جزا کو کل پر قیاس کرتے ہوئے، یہ جزا اس وقت لازم ہوگی جب زخمی کیا ہو شکار اور پر اکھاڑا ہو شکار صحت یا ب ہو اور صحت یا ب ہونے کے بعد بھی محرم کی زیادتی (جنایت) کا اثر اس کے جسم پر رہا، اگر صحت یا ب کے بعد شکار کے جسم پر کوئی اثر نہ رہا تو حنفیہ کے نزدیک سبب کے زائل ہونے کی وجہ سے محرم ضامن نہیں ہوگا۔

شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک شکار کو زخمی کرنے کی صورت میں اگر شکار مٹتی ہے تو یہ دیکھا جائے گا کہ اس کے مماثل جانور میں اگر یہ عیب پیدا ہوتا تو اس کی قیمت میں کتنی کمی آتی، اسی کمی کے بقدر محرم کے ذمہ واجب ہوگا اور اگر زخمی جانور غیر مٹتی ہے تو خود اس کی قیمت میں کمی کے بقدر واجب ہوگا، اگر شکار میں محرم نے کوئی مستقل عیب پیدا کر دیا تو اس بارے میں شافعیہ اور حنبلیہ کے یہاں دو اقوال ہیں، اصح قول یہ ہے کہ پوری جزا لازم ہوگی۔

اگر محرم نے شکار کو اس طرح کر دیا کہ وہ پکڑنے والے سے اپنا بچاؤ کرنے کے لائق نہیں رہ گیا تو حنفیہ اور حنبلیہ کے نزدیک پوری جزا لازم ہوگی، شافعیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، کیونکہ اس طرح اس

قیمت لازم ہے، کیوتر سے بڑا پرندہ ہو، مشائخ اور مرغابی تو اصح قول یہ ہے کہ اس میں بھی قیمت لازم ہوگی، کیونکہ ان کا کوئی مشابہ پالتو جانور نہیں ہے۔

امام مالک کا مسلک ہے کہ مکہ مکرمہ اور حرم کی کیوتریں اور فاختاؤں میں بکری واجب ہے اور مکہ و حرم کے علاوہ مقامات کی کیوتریں اور فاختاؤں میں قیمت واجب ہے، یہی تفصیل تمام پرندوں میں ہوگی^(۱)۔

۱۶۴- شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک مقتول شکار جس طرح کا ہوگا، بڑا، چھوٹا، بڑا، دبلا، بیمار اس کا مماثل جانور بھی انہیں صفات کا لازم ہوگا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "لَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قُتِلَ" (تو اس کا جرم مانہ اسی طرح کا ایک جانور ہے جس کو اس نے مار ڈالا ہے) اور مماثلت اسی وقت ہوگی جب ان صفات میں بھی مماثلت ہو، امام مالک کا مسلک یہ ہے کہ مقتول شکار اگر چھوٹا ہو تو بھی اس کا مماثل جانور بڑا ہی لازم ہوگا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "هَلْفًا بِمَالِ الْكَفَّةِ"^(۲) (ایسی ہدی جو کعبہ پہنچے) اور چھوٹا جانور ہدی نہیں ہوتا، ہدی کے لئے اسی عمر کا جانور ضروری ہے جس عمر کا جانور قربانی میں ضروری ہے^(۳)۔

(۱) المجموع ۲/۸۰-۱۱۱ شرح المسماح ۴/۳۰-۳۱، نہلیہ المحتاج ۲/۳۶۳-۳۶۵، لشرح الکبیر ۴/۸۰-۸۲، شرح الترمذی ۲/۳۲۰-۳۲۲، شرح المسماح مع حاشیہ الصدوق ۱/۳۲۷-۳۳۰، الکافی ۱/۵۶۸-۵۶۹، مطالب الولی ۱/۳۶۹-۳۷۰-۳۷۱، فتح القدر ۴/۳۶۸۔

(۲) سورۃ بقرہ ۹۵۔

(۳) شرح المسماح ۱/۹۵، لشرح الکبیر ۴/۸۲، الترمذی ۲/۳۲۲-۳۲۳، المجموع ۲/۳۳۰، نہلیہ المحتاج ۴/۳۳-۳۴، المغنی ۴/۱۲، الکافی ۱/۵۶۹، مطالب الولی ۱/۳۷۳۔

(۱) ہدایہ ۴/۳۳، المسک المصنوع ۲/۳۲۲-۳۲۳۔

(۲) المجموع ۲/۳۰۵-۳۰۳-۳۰۴، نہلیہ المحتاج ۲/۳۶۵-۳۶۶، مغنی المحتاج ۱/۵۴۷، شرح الکبیر ۱/۱۰۵۔

(۳) الکافی ۱/۵۷۰، ۵۷۲، مطالب الولی ۱/۳۷۳۔

نے شکار کا اس قسم کر دیا، شافعیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ قیمت میں جوئی پیدا ہوئی ہے صرف اس کا ضمان لازم ہوگا۔

مالکیہ^(۱) کے نزدیک اگر حرم نے شکار کو اس طرح زخم لگایا یا نقصان پہنچایا ہے کہ اس کے بچ جانے کا ظن غالب ہے تو اس پر جزاء لازم نہیں ہے، قیمت میں جوئی آتی ہے، اس کا وہ ضمان نہیں ہوگا۔

سوم: شکار کا دودھ دوہنا یا اس کا انڈا توڑنا یا اس کا بال کاٹنا: ۱۶۶- حنفیہ^(۲)، شافعیہ^(۳) اور حنبلیہ^(۴) کے نزدیک ان صورتوں میں دودھ، انڈا اور بال کی قیمت لازم ہوگی، اسی کے ساتھ ساتھ اس عمل کے نتیجے میں شکار کی قیمت میں جوئی آتی ہوگی اس کا ضمان بھی حرم کے ذمہ لازم ہوگا۔

مالکیہ^(۵) نے صراحت کی ہے کہ جس مادہ شکار کا انڈا توڑا ہے اس کی دیت (خون بہا) کا دسواں حصہ حرم کے ذمہ لازم ہوگا۔ یہ اس وقت ہے جب کہ اس انڈے سے زندہ بچہ نکل کر نہ مرا ہو، اگر توڑنے پر اس انڈے سے زندہ بچہ نکلا، اس کی آواز نکلی اور مر گیا تو سارے انڈے کے نزدیک پوری دیت لازم ہوگی۔

چہارم: شکار کے قتل کا سبب بننا:

۱۶۷- شکار کے قتل کا سبب بننے میں جزاء لازم ہوگی، اس کی درج ذیل شکلیں ہیں:

۱- شکار کو آواز لگائے، بھگائے، اس طرح اس کی موت کا سبب بنے۔

۲- جال نصب کیا جس میں پھنس کر شکار مر گیا یا شکار پر کتا چھوڑا۔
۳- شکار کو قتل کرنے میں شریک ہوا، مثلاً اسے پکڑا تاکہ دوسرا اسے قتل یا ذبح کر دے۔

۴- شکار کے بارے میں رہنمائی کی، اس کی طرف اشارہ کیا یا ہاتھ سے شرکت کے بغیر شکاری کی اعانت کی، مثلاً شکار کا سامان یا ہتھیار دیا، اس صورت میں حنفیہ^(۱) اور حنبلیہ^(۲) کے نزدیک حرم ضمان نہیں ہوگا، مالکیہ^(۳) اور شافعیہ^(۴) کے نزدیک ضمان نہ ہوگا۔

پنجم: شکار پر قبضہ کے ذریعہ تعدی کرنا:

۱۶۸- اگر حرم کے قبضہ میں رہے ہوئے شکار مر گیا تو اس پر جزاء لازم ہوگی، کیونکہ اس کو اپنے قبضہ میں رکھ کر اس نے زیادتی کی ہے، لہذا مرنے کی صورت میں ضمان نہیں ہوگا، خواہ وہ شکار اس کے پاس دوسرے کی امانت رہا ہو^(۵)۔

ششم: بحر کا شکار میں سے کھانا:

۱۶۹- اگر حرم نے دوسرے حرم کے ذبح کیے ہوئے یا شکار کیے ہوئے شکار میں سے کھانا یا حرم کے شکار میں سے کھانا تو اس پر کھانے کی وجہ سے ضمان لازم نہ ہوگا، اگر اس نے خود شکار کو قتل کیا تھا یا ذبح

(۱) المسئلۃ المختصرۃ ۲۲۳-۲۲۶، اس میں دلالت و اعانت کی ہر قسم جزاء واجب ہونے کے شرائط کی تفصیل ہے مثلاً یہ شرط کہ اس کے نتیجے میں شکار قتل ہو، جس کی رہنمائی کی محض وہ شکار کو اس سے پہلے سے نہ جانتا ہو اور نہ پہلے دیکھا ہو اور اس کی تصدیق کرے۔

(۲) مطالب اولیٰ ائسی ۲/۲۳۳-۲۳۶۔

(۳) المشرح الکبیر ۷۶۳-۷۷۷۔

(۴) نہایۃ المحتاج ۲/۲۶۱-۲۶۲۔

(۵) المسئلۃ المختصرۃ ۲۳۵-۲۳۶، المشرح الکبیر مع حاشیہ ۲/۷۲، نہایۃ المحتاج

۲/۶۲، مطالب اولیٰ ائسی ۲/۳۲۱۔

(۱) شرح الررذالی ۲/۳۱۵، المشرح الکبیر مع حاشیہ ۲/۶۷۔

(۲) المسئلۃ المختصرۃ ۲۳۳۔

(۳) نہایۃ المحتاج ۲/۲۶۰۔

(۴) مطالب اولیٰ ائسی ۲/۳۳۸۔

(۵) المشرح الکبیر ۲/۷۳۔

تیسری بحث

جماع اور محرکات جماع

۱۷۰- علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حالت احرام میں جماع کا عمل ایک جنایت (جہم) ہے جس میں جزاء واجب ہے، جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ جزاء واجب ہونے میں دانستہ جماع کرنے، ماہیئت کی بنا پر یا بھول کر جماع کرنے والے اور جبر و اکراہ کی وجہ سے جماع کرنے والے کا حکم یکساں ہے، حنفیہ (۱)، مالکیہ (۲) اور حنبلیہ (۳) کا یہی مسلک ہے، اس کی علت بیان کرتے ہوئے ابن قدامت لکھتے ہیں: "اس لئے کہ یہ ایسی بات ہے جس سے حج کی قضا واجب ہے، لہذا حج فوت ہونے کی طرح اس میں بھی عہد اور سہو برہم ہوگا۔"

لیکن حنبلیہ نے فہم یہ لازم ہونے سے اس عورت کو مستثنیٰ کیا ہے جس سے جبر اوطنی کی غی ہو، حنبلیہ کہتے ہیں کہ اس عورت پر فہم یہ لازم نہیں بلکہ صرف قضا واجب ہے۔

شافعیہ (۴) کا مسلک یہ ہے کہ بھول کر، حالت جنون میں، حالت بے ہوشی میں، فہم کی حالت میں اور جبر و اکراہ کی وجہ سے جماع کرنے والے کا احرام جماع کی وجہ سے فاسد نہیں ہوتا، اسی طرح نو مسلم ہونے کی وجہ سے یا علماء سے دور ریہات وغیرہ میں نشوونما پانے کی وجہ سے احکام و مسائل سے واقف نہیں ہے اور ماہیئت کی وجہ سے حالت احرام میں جماع کر بیٹھا تو اس کا احرام فاسد نہ ہوگا۔

کیا تھا اور اس میں سے کھایا تو شکار کو قتل یا ذبح کرنے پر توجہ ہوگی، اس میں کھانے پر جہم نہیں ہوگی، یہ مسلک جمہور علماء کا ہے جن میں امام مالک، امام شافعی، امام احمد، امام ابو یوسف، اور امام محمد ہیں (۱)۔ اسی طرح امام ابو حنیفہ (۲) کے نزدیک اس صورت میں کھانے کا ضمان لازم نہیں ہوتا جب کہ حرم نے دوسرے کے کیے ہوئے شکار میں سے کھایا اور غیر حرم نے اس شکار میں سے کھایا جسے اس نے حرم کے علاقہ میں شکار کیا ہے، لیکن اگر حرم اپنے کیے ہوئے شکار یا اپنے ذبح کیے ہوئے شکار میں سے کھاتا ہے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک کھانے پر ضمان لازم ہوگا، خواہ وہ شکار کرنے یا ذبح کرنے کا ضمان ہو یا کر چکا ہو یا ابھی ادا نہ کیا ہو۔

جمہور کا استدلال یہ ہے کہ اس شکار کا ضمان جزا کی شکل میں ہو چکا ہے، لہذا دوبارہ اس کا ضمان لازم نہ ہوگا، جیسے کہ اگر اسے بغیر کھائے ضائع کر دے تو دوبارہ ضمان عائد نہیں ہوتا، نیز اس لئے کہ اس کی حرمت اس کے مردار ہونے کی وجہ سے ہے اور مردار کا ضمان لازم نہیں ہوتا۔

امام ابو حنیفہ کا استدلال یہ ہے کہ "اس کی حرمت اس اعتبار سے ہے کہ وہ اس کے احرام کے ممنوعہ عمل کا نتیجہ ہے، کیونکہ اس کے احرام ہی نے شکار کو شکار کا محل ہونے سے اور ذبح کو ذبح کی اہلیت سے خارج کیا ہے، اس طرح ان دونوں سے اس کے کھانے کی حرمت اس کے احرام کی طرف منسوب ہے۔"

(۱) المشرح الکبیر اور اس کا حاشیہ ۸/۲، المجموع ۷/۲۸۸-۳۰۹، المغنی ۳/۳۱۳۔

(۲) الہدایہ فی فہم القدر ۲/۲۳۳، المسئلۃ المختصر ۲/۲۵۳، امام ابو حنیفہ کا ایک قول یہ ہے کہ اگر ضمان ادا کرنے سے پہلے کھایا جے تو شکار کی جزا میں اس کا تذلل ہو جائے گا، بعض لوگوں نے کہا ہے کہ اس صورت کے بارے میں امام ابو حنیفہ سے کوئی روایت متقول نہیں ہے لہذا اس میں دونوں احکامات ہیں۔

(۱) المسئلۃ المختصر ۲/۳۶۱۔

(۲) المشرح الکبیر مع حاشیہ ۷/۶۸۔

(۳) الکافی ۲/۵۶۱، مطالب ولی فی ۲/۳۲۸، ۳/۵۰، ۳/۵۱، ۳/۵۲۔

(۴) جیسا کہ نہایہ المحتاج اس کے حاشیہ شریعت میں ہے ۲/۵۶۱۔

اول: حج کے احرام میں جماع:

حج کے احرام کے دوران جماع تین حالتوں میں جنايت ہوتا ہے:

۱- اول۔ قوف عرفہ سے پہلے جماع: عرفات میں قوف کرنے سے قبل حرم کا جماع کرنا تمام علماء کے نزدیک حج کو فاسد کر دیتا ہے، اس کے بعد اس پر تین چیزیں واجب ہوتی ہیں:

۱۔ اس فاسد حج کے اہل کو آخر تک بھالانا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ" (اللہ کے لئے حج اور عمرہ کو مکمل کرو)۔ وجہ استدلال یہ ہے کہ "آیت میں صحیح اور فاسد کے درمیان فرق نہیں کیا گیا ہے" (۱)۔

۲۔ اس حج فاسد کی قضا کرتے ہوئے آئندہ دنیا حج کرنا، خواہ یہ حج فاسد اُٹلی ہی رہا ہو، امام ابوحنیفہ، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک مستحب یہ ہے کہ میاں، بیوی حج قضا کا احرام باندھنے کے وقت ہی سے ایک دوسرے سے ملاحد ہو جائیں، مالکیہ کے نزدیک یہ عطا حدگی واجب ہے۔

۳۔ حج قضا میں ہدی ذبح کرنا، حنفیہ کے نزدیک یہاں ہدی سے مراد بھیڑ یا بکری ہے، باقی تینوں ائمہ کے نزدیک بھیڑ یا بکری ذبح کرنا کافی نہ ہوگا بلکہ اونٹ ذبح کرنا واجب ہے۔

حنفیہ کا استدلال اس حدیث سے ہے کہ ایک شخص نے اپنی بیوی سے اس حال میں جماع کیا کہ دونوں حالت احرام میں تھے، ان دونوں نے اس سلسلے میں رسول اکرم ﷺ سے دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "اقضیا نسککما و اھدیا ھدینا" (اپنے

(۱) المجموع ۳۸۱/۷، نہایہ الحج ۲/۲۵۱-۲۵۷، مسند المسک المصنوع ۲۲۵-۲۲۶ (اس میں مزید تفصیلات ہیں) شرح الکفر للعلانی ۱۰۲/۱، شرح الرحقانی لمختصر طیل ۶۸/۲، الشرح الکبیر ۶۸/۲، المغنی ۳۳۳/۳، مطالب ولی اللہ ۳۷۷-۳۳۸۔

اپنے حج کی قضا کرو، ہر ایک ایک ہدی ذبح کرو) (ہوداؤد نے مراسیل میں اس کی روایت کی ہے، بیہقی نے بھی اس کی روایت کی ہے، اس حدیث کے علاوہ حنفیہ نے صحابہ کے ان آثار سے استدلال کیا ہے جن میں بھیڑ یا بکری واجب ہونے کا ذکر ہے (۱)۔

جمہور کا استدلال رطل کے بقول اس بات سے ہے کہ: "اس کے بارے میں صحابہ کی ایک جماعت کا فتویٰ ہے، اور ان کا کوئی مخالف معلوم نہیں ہوتا" (۲)۔

۱۷۲- دوم۔ قوف عرفہ کے بعد تکمل اول سے قبل جماع: قوف عرفہ کے بعد تکمل اول سے پہلے جماع کرنے سے بھی مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک حج فاسد ہو جاتا ہے، اور ایک اونٹ ذبح کرنا واجب ہوتا ہے جس طرح قوف عرفہ سے پہلے جماع کرنے میں ہوتا ہے (۳)۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اس سے حج فاسد نہیں ہوتا اور ایک اونٹ ذبح کرنا واجب ہوتا ہے (۴)۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا استدلال حضرت ابن عمرؓ کے اس اثر سے ہے کہ ایک شخص نے حضرت ابن عمرؓ سے دریافت کیا: میں نے اپنی بیوی سے ایسی حالت میں جماع کیا جب ہم دونوں احرام کی

(۱) ماحکومہ ہمدانیہ فتح القدیر ۲/۲۳۸، ۲۳۰، شرح المکمل للعلانی ۱۰۲/۱، مشکوٰۃ حدیثہ مرسل ہے اور حنفیہ مرسل کو جفت مانتے ہیں، کچھ شولہد سے اس کی قیوت بھی ہوتی ہے۔

(۲) نہایہ الحج ۲/۵۷۵ نیز ماحکومہ ہمدانیہ ۳/۳۳۲، المجموع ۳۸۱/۷، الرحقانی شرح لمختصر طیل ۶۸/۲، الشرح الکبیر ۶۸/۲، مالکی تارجمین نے ہدی واجب ہونے کی بات مطلق صورت میں لکھی ہے صرف صاحب الرحقانی نے یہ تفسیر کی ہے کہ یہ ہدی بوند (اونٹ) ہوگا۔

(۳) ماحکومہ ہمدانیہ ۲/۵۸۶-۵۸۷، الشرح الکبیر ۶۸/۲، نہایہ الحج ۲/۵۶۸، المغنی ۳۳۳/۳۔

(۴) ہمدانیہ شرح ۲/۲۳۰-۲۳۱، مسند المسک المصنوع ۲۲۶-۲۲۷۔

احرام ۱۷۲

رات میں قیوف عرفہ کر لیا تھا تو حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: ”فقد تم حجه و قضی تفلہ“ (اُن کا حج پورا ہو گیا اور میل مکمل ہو گیا) اس حدیث کی روایت بھی امام احمد اور اصحاب سنن نے کی ہے، ترمذی نے اسے حدیث صحیح قرار دیا ہے، حاکم نے کہا ہے کہ ”یہ حدیث تمام ائمہ حدیث کی شرطوں کے مطابق صحیح ہے“ (۱)۔

ان دونوں احادیث سے استدلال کا طریقہ یہ ہے کہ ان احادیث سے حج کا مکمل ہونا حقیقی معنی (جس کی طرف ذہن فوری طور پر منتقل ہوتا ہے) میں تو مراد نہیں ہے، کیونکہ ابھی طواف زیارت باقی ہے جو تمام حضرات کے نزدیک حج کا ایک رکن ہے، لہذا ان احادیث کا یہ مفہیم متعین ہو گیا کہ مکمل حج مکمل ہو گیا، اور مکمل حج کا مکمل ہونا اس طور پر ہوتا ہے کہ اس کے بعد حج کے فاسد ہونے سے حفاظت ہو جاتی ہے، اس لئے ان احادیث سے معلوم ہوا کہ قیوف عرفہ کرنے کے بعد حرم جو کام بھی کرے اس کا حج فاسد نہیں ہوگا (۲)۔

”بدنہ“ واجب ہونے کی دلیل حضرت ابن عباسؓ کا یہ اثر ہے: ”سئل عن رجل وقع بأهله وهو بمنى قبل أن يفيض، فأمره أن ينحر بدنه“ (حضرت ابن عباسؓ سے ایسے شخص کے بارے میں دریافت کیا گیا جس نے منی سے کوچ کرنے سے پہلے منی میں اپنی بیوی سے جماع کر لیا تو حضرت ابن عباسؓ نے اسے ”بدنہ“ ذبح کرنے کا حکم دیا) اس اثر کی روایت امام مالک اور ابن ابی شیبہ نے کی ہے (۳)۔

(۱) مسند احمد بن حنبل ۲/ ۲۶۱-۲۶۲، ابوداؤد خوارزمی، ترمذی، مذکورہ باب ۲۳۸-۲۳۹، الفاظ ترمذی کے ہیں سنائی (باب لیمن لم یطوّرک صلاة الصبح مع الإمام بالمزلفة) ۲/ ۲۶۳-۲۶۵، ابن ماجہ ۱۰۰۳، مستدرک حاکم ۱/ ۳۳۵ ذہبی نے اس حدیث کی صحت سے اتفاق کیا ہے۔

(۲) تبیین الحقائق للعلی (شرح کتر) ۲/ ۵۸، فتح القدیر ۲/ ۲۳۰-۲۳۱۔

(۳) مؤطا امام مالک (مدنی من اصحاب اہلہ قبل أن یفيض) ۱/ ۳۷۳۔

حالت میں تھے؟ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا: ”أفست حجک، انطلق أنت وأهلك مع الناس، فاقضوا ما يقضون، وجئ إذا حلوا، فإذا كان في العام المقبل فاحجج أنت وأمراتک، وأهدیا هدیاً، فإن لم تجدوا فصوما ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعتم“ (۱) (تم نے اپنا حج فاسد کر دیا، تم دونوں لوگوں کے ساتھ جاؤ، جو اعمال وہ کریں تم بھی کرو، جب لوگ احرام ختم کریں تم بھی ختم کرو، اگلے سال تم اور تمہاری بیوی دونوں حج کرو، ایک ہدی ذبح کرو، اگر ہدی نہ پاؤ تو تین روزے حج کے دنوں میں اور سات روزے حج سے واپسی کے بعد رکھو)۔

وجہ استدلال یہ ہے کہ یہ اثر اور دوسرے صحابہ کے آثار حرم کے جماع کے بارے میں مطلق ہیں، ان میں قیوف سے پہلے کے جماع اور بعد کے جماع میں کوئی فرق نہیں کیا گیا ہے، لہذا دونوں صورتوں کا حکم حج کے فاسد ہونے اور بدنہ (بونت) واجب ہونے میں یکساں ہوگا۔

حنفیہ کا استدلال رسول اکرم ﷺ کے اس ارشاد سے ہے: ”الحج عرفہ“ (حج درحقیقت قیوف عرفہ کا نام ہے) اس حدیث کی روایت امام احمد، اصحاب سنن اور حاکم نے کی ہے (۲)، عربہ بن مسرہؓ طائی کی حدیث میں رسول اکرم ﷺ کے درج ذیل ارشاد سے بھی حنفیہ نے استدلال کیا ہے، انہوں نے اس سے پہلے دن یا

(۱) المغنی ۳/ ۳۵، نصب الرایہ، لا حظہ سمجھے، اس میں یہ روایت نیاہ مصل ہے ۱۲۷ھ، صاحب نصب الرایہ نے لکھا ہے کہ کتب میں اس کی روایت کی ہے اس کی اسناد صحیح ہے۔

(۲) مسند احمد بن حنبل ۳/ ۳۰۹-۳۱۰، ابوداؤد (باب من لم یطوّرک عرفہ) ۱۹۶، ترمذی (باب من أخرک الإمام...) ۳۳۷-۳۳۸، الفاظ ترمذی کے لئے مجھے ہیں سنائی ۲/ ۲۵۶، ابن ماجہ ۱۰۰۳، مستدرک حاکم ۱/ ۳۶۳ ذہبی نے اسے صحیح کہا ہے۔

احرام ۱۷۳-۱۷۵

ہو، اور احرام کے ساتھ طواف حج یا عمرہ ہی کے ذریعہ ہو سکتا ہے۔

حنفیہ اور شافعیہ نے اس کو واجب نہیں قرار دیا ہے^(۱)۔

دوم: عمرہ کے احرام میں جماع:

۱۷۴- حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر عمرہ کا رکن ادا کرنے سے پہلے جماع کر لیا تو عمرہ فاسد ہو جائے گا، عمرہ کا رکن طواف کے چار چکر ہیں، اگر طواف کے چار چکروں کے بعد جماع کیا تو عمرہ فاسد نہیں ہوگا، اس لئے کہ رکن کے ادا ہو جانے سے عمرہ فاسد ہونے سے مامون ہو گیا۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر عمرہ کی سعی مکمل ہونے سے پہلے جماع پایا گیا ہے تو وہ سعی کا ایک ہی چکر باقی ہو تو عمرہ فاسد ہو گیا، اور اگر سعی مکمل ہونے کے بعد مطلق سے پہلے جماع پایا گیا ہے تو عمرہ فاسد نہیں ہوگا، اس لئے کہ سعی کر لینے سے عمرہ کے ارکان مکمل ہو جاتے ہیں، اور مطلق مالکیہ کے نزدیک شرط مال میں سے ہے۔

شافعیہ اور حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر عمرہ سے حائل ہونے سے پہلے مقصد پیدا ہو گیا تو عمرہ فاسد ہو گیا، اور مطلق کے ذریعہ احرام سے نکلنا شافعیہ کے نزدیک رکن اور حنبلیہ کے یہاں واجب ہے^(۲)۔

۱۷۵- سحر و فاسد ہونے میں حج فاسد ہونے کی طرح عمرہ کے اعمال مکمل کرنا، آئندہ عمرہ کی قضا کرنا اور نذر یہ ادا کرنا باتفاق علماء لازم ہوتا ہے۔

لیکن عمرہ فاسد ہونے کی صورت میں کیا نذر یہ لازم ہوگا؟ اس میں اختلاف ہے:

(۱) اہدایہ ۲/۲۳۱، شرح المکرم للعلانی ۱/۱۰۳، المکمل للہامی ۹/۳۳۰-۳۳۱، المجموع ۷/۳۹۳-۳۹۴، مطالب ولی اللہ ۲/۵۰-۵۱۔
(۲) احکام کی تحصیل (عمرہ) کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

۱۷۳- سوم- تحلل اول کے بعد جماع: اس بات پر اتفاق ہے کہ تحلل اول کے بعد جماع سے حج فاسد نہیں ہوتا، مالکیہ نے اس کے ساتھ جماع کی ان شطووں کو بھی ملحق کیا ہے: (۱) طواف افاضہ کے بعد جماع اگر چہ رمی سے پہلے ہو، (۲) دس ذی الحجہ کے بعد رمی اور افاضہ سے پہلے جماع۔

اس جماع سے کیا جزاء واجب ہوگی؟ اس کے بارے میں اختلاف ہے:

حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کا مسلک ہے کہ ایک بکری واجب ہوگی، ان حضرات کا استدلال یہ ہے کہ ”معمورتوں کے علاوہ دوسرے ممنوعات احرام سے تحلل (حائل ہو جانا، پابندی ختم ہو جانا) کی وجہ سے اس کی جنابت بکلی ہو گئی ہے۔“

امام مالک کا مسلک اور شافعیہ حنبلیہ کا ایک قول یہ ہے کہ اس شغل میں بھی ”بدنہ“ واجب ہوگا، باجی نے اس کی سلسلہ یہ بیان کی ہے کہ یہ احرام کے خلاف سنگین جنابت (جزم) ہے^(۱)۔

جس شخص نے جماع کا یہ جزم تحلل اول کے بعد افاضہ سے پہلے کیا اس کے ذمہ مالکیہ اور حنبلیہ نے لازم قرار دیا ہے کہ عمل جا کر عمرہ کرے، کیونکہ حضرت ابن عباسؓ نے ایسا ہی فرمایا ہے، اس سلسلہ میں علامہ باجی ”المکمل“ میں لکھتے ہیں: ”یہ اس لئے کہ اس نے وحی کر کے طواف افاضہ میں نقص پیدا کر دیا تو اس کے ذمہ لازم ہوا کہ ایسے طواف سے اس کی قضا کرے جس کا احرام اس نقص سے محفوظ

= مصنف ابن ابی شیبہ میں ابن عباسؓ سے اس نذر کے دہی دوسرے شخص ہیں اور اس کی سند صحیح ہے، مؤطا میں ابو ہریرہؓ نے ابن عباسؓ سے روایت کی ہے ملاحظہ ہو: المجموع ۷/۸۰۔

(۱) مذکورہ تصریح کی روایت امام مالک نے (باب ھدی من اصاب لھلہ قبل ان یفیض) میں کی ہے اس سے معلوم ہوا کہ تحلل کے بعد جماع میں بکری ان کا مسلک ہے واللہ اعلم۔

احرام ۱۷۶-۱۷۸

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر ان میں سے کوئی کام لذت حاصل کرنے کے لئے کیا اور اس میں بدھنکار یا یہاں تک کہ انزال ہو گیا تو جماع کی طرح ان سے بھی حج فاسد ہو جائے گا، اور اگر محض سوچنے یا دیکھنے سے منی خارج ہوئی جب کہ اس نے سوچنے اور دیکھنے کو کچھ دیر جاری نہیں رکھا تو حج فاسد نہیں ہوگا بلکہ اس میں ایک ہدی (بدنہ) لازم ہوگا۔

حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر دیکھتے ہی نگاہ پھیر لی لیکن منی نکل گئی تو اس پر ایک دم ہوگا، اور اگر بار بار دیکھا یہاں تک کہ منی نکل گئی تو اجنب ذبح کرنا لازم ہوگا^(۱)۔

چہارم: قارن کا جماع:

۱۷۸-۱۷۹- قارن کے جماع کے بارے میں چونکہ حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ بدھنکار اور بدھنکاری کرے گا اس لئے قارن کے جماع کے بارے میں حنفیہ نے درج ذیل تفصیل بیان کی ہے^(۲):

۱- اگر قوف عرفہ سے پہلے اور عمرہ کے طواف سے پہلے جماع کیا تو اس کا حج اور عمرہ دونوں فاسد ہو گیا، اور اس کے ذمہ حج و عمرہ دونوں کے اعمال کی انجام دہی لازم ہے، اور دونوں کے احراموں پر جنابت کرنے کی وجہ سے دو بکریاں لازم ہوں گی، اور اس پر دونوں عبادتوں کی قضا واجب ہے، اور دم قرآن اس کے ذمہ سے ساتھ ہو گیا۔

۲- اگر عمرہ کا طواف مکمل کرنے کے بعد یا طواف کے اکثر چکر کرنے کے بعد جماع کیا تو اس کا حج فاسد ہو گیا، عمرہ فاسد نہیں ہوا، کیونکہ دو عمرہ کا رکن جماع سے پہلے اور اگر چکا ہے، دم قرآن اس کے

(۱) اہدایہ ۳۳۷-۳۳۸، حلیۃ الصدوق ۴۸۹/۱، نہایۃ الحاج ۵۶/۲، مختصر الخرقی و شرح الغنی ۳۳۸-۳۴۰۔
(۲) جیسا کہ مسلک المتعذر ۲۲۷-۲۲۸ میں ہے۔

حنفیہ، حنابلہ اور شافعیہ کا ایک قول یہ ہے کہ ایک بکری لازم ہوگی، اس لئے کہ عمرہ کا ورجہ حج سے کم ہے، لہذا اس کا جرم بھی ہلکا ہوگا، اس لئے بکری واجب ہوگی۔

مالکیہ اور شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ حج کی طرح اس میں بھی بدنہ (اجنب) لازم ہوگا، جس جماع سے عمرہ فاسد نہیں ہوتا اس کا بدنہ حنفیہ کے نزدیک صرف ایک بکری ہے، اور مالکیہ کے نزدیک بدنہ ہے^(۱)۔

سوم: جماع کے مقدمات:

۱۷۶- جماع کے بعد اور راست یا ترسی مقدمات (ودائی) مثلاً شہوت کے ساتھ چھوٹا، بوسہ لینا اور جماع کے بغیر مباشرت، کا حکم یہ ہے کہ اگر محرم نے ان میں سے کسی کا ارتکاب کیا تو اس پر دم واجب ہوگا، چاہے انزال منی ہو یا نہ ہو، اور حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا اس پر اتفاق ہے کہ اس کا حج فاسد نہیں ہوگا، مگر حنابلہ نے کہا ہے کہ اگر انزال ہو گیا تو بدنہ واجب ہوگا۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر جماع کے من مقدمات سے انزال ہو گیا تو جماع کی طرح ان سے بھی حج فاسد ہو جائے گا اور اس پر جماع کرنے والے کے سارے احکام جاری ہوں گے، اور اگر انزال نہیں ہوا تو اس سے اجنب ذبح کرنا ہوگا۔

۱۷۷- جماع کے دور کے مقدمات، مثلاً شہوت سے دیکھنا، اس کے بارے میں سوچنا، کے بارے میں حنفیہ اور شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ اس میں کچھ بھی بدنہ لازم نہ ہوگا اگرچہ انزال ہو جائے، سوچنے کے بارے میں حنابلہ کا بھی یہی مسلک ہے۔

(۱) فتح القدیر ۳۳۱/۲، حلیۃ الصدوق ۴۸۶/۱، المغنی حوالہ بالا، المجموع ۳۸۱/۲-۳۸۲، شرح المغنی ۳۶۲/۲، المغنی ۴۸۶/۳، حلیۃ المتعذر ۱۳/۱، مطالب ولی المغنی ۵۱/۳۔

احرام ۱۷۹-۱۸۱

یہاں پر تنگواہن چاروں کے ان احکام سے ہے جن کا تعلق زیر بحث موضوع سے ہے:

مطلب اول

ہدی

۱۷۹- ہدی کی حقیقت، اس کے ذبح اور اس کی انواٹ کے بارے میں ان شرائط اور احکام کا لحاظ رکھا جائے گا جن کی وضاحت ”ہدی“ کی اصطلاح میں آئے گی۔

مطلب دوم

صدقہ

۱۸۰- صدقہ جس مال سے نکالا جائے گا وہ مال کے ان اصناف میں سے ہوگا جن سے صدقہ بطور نکلانا جاتا ہے، اور جس فقیر کو دیا جائے گا اس کا ایسا فقیر ہونا ضروری ہے جس کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہو۔ قیمت نکالنے اور ہر مسکین کو دے جانے والی مقدار صدقہ کے بارے میں ان احکام کو ملحوظ رکھا جائے گا جو صدقہ فطر کے بارے میں طے شدہ ہیں، شکار کی جزاء میں صدقہ کے بارے میں مالکیہ اور شافعیہ کسی متعین مقدار کی پابندی عائد نہیں کرتے، اس سلسلے کی تفصیلات اور فقہاء کی آراء کے لئے ان اصطلاحوں کا مطالعہ کیا جائے: ”ہدی، کفارہ، صدقہ فطر“۔

مطلب سوم

روزے

۱۸۱- اول، جو شخص روزوں کے ذریعہ کفارہ ادا کرے گا وہ اس میں روزے کے احکام کو ملحوظ رکھے گا، خاص طور سے اس حکم کو کہ غیر مہین

ذمہ سے ساٹھ ہو گیا اور اس کے ذمہ دوم لازم ہو گئے، کیونکہ اس کی جنایت حکماً مکرر ہے، ایک دم فساد حج کی وجہ سے اور دوم اہرام عمرہ میں جماع کی وجہ سے، اس لئے کہ وہ اب تک اس سے حامل نہیں ہوا، اس کے ذمہ صرف حج کی قضا لازم ہے، کیوں کہ اس کا عمرہ صحیح ہو گیا ہے۔

۳- اگر عمرہ کے طواف اور قیوف عرفہ کے بعد طلق سے پہلے جماع کیا خواہ وہ ابھی عرفہ ہی میں ہو تو اس کا حج نہ فاسد ہوا اور نہ عمرہ، کیونکہ دونوں کے رکن اس نے پالے ہیں، اس کے ذمہ سے دم قرآن ساٹھ نہیں ہوگا، کیونکہ حج اور عمرہ دونوں کی اوائلی تصحیح ہوئی ہے، لیکن اس پر حج کی وجہ سے ایک بد نہاہ عمرہ کی وجہ سے ایک بکری لازم ہوگی۔

۴- اگر اس نے عمرہ کا طواف نہیں کیا تھا اور قیوف عرفہ کے بعد جماع کیا تو اس پر حج کی وجہ سے ایک بد نہاہ و رخص عمرہ کی وجہ سے ایک بکری اور عمرہ کی قضا لازم ہوگی۔

۵- اگر تارن نے طلق سے پہلے طواف زیارت کر لیا پھر جماع کیا تو اس کے ذمہ دو بکریاں لازم ہوں گی، کیونکہ اس کی یہ جنایت اس کے ہر دم احرام پر واقع ہوئی، جنایت (جماع) حج اور عمرہ دونوں کے احرام پر ہوئی ہے، کیونکہ تحلل اول (طلق) ہی نہیں پایا گیا جس پر تحلل دوم (طواف زیارت کرنے پر احرام سے کامل آزادی) مرتب ہوتا ہے۔

چوتھی بحث

ممنوعات احرام کے کناروں کے احکام

ممنوعات احرام کے کفارے چار طرح کے ہیں: (۱) ہدی، (۲) صدقہ، (۳) روزے، (۴) قضا۔

احرام ۱۸۲-۱۸۳

واجب روزے میں رات سے نیت کرنا ضروری ہے (ما حکیم)۔
”صوم“ کی اصطلاح۔

۱۸۲- ووم۔ ممنوعات احرام میں سے کسی ممنوع کا ارتکاب کرنے پر بطور جزاء جو روزے لازم ہوتے ہیں ان میں باتفاق فقہاء نہ کسی زمانہ کی پابندی ہے نہ کسی خاص جگہ کی اور نہ پے در پے روزے رکھنے کی، اس میں صرف اس شخص کے روزوں کا استثناء ہے جو قرآن اور تمتع میں ووم دینے سے عاجز ہونے کی وجہ سے روزے رکھتا ہے، یہ شخص تین روزے ایام حج میں رکھے گا اور سات روزے وطن واپس آنے کے بعد رکھے گا۔ مذکورہ بالا تین روزے حج کے مہینوں سے پہلے رکھنا درست نہیں ہے، اسی طرح قارن یہ روزے حج اور عمرہ کا احرام باندھنے سے پہلے اور تمتع عمرہ کا احرام باندھنے سے پہلے نہیں رکھ سکتا۔ یہ مسائل متفق علیہ ہیں۔

ربا یہ سوال کہ تمتع احرام حج سے پہلے یہ تینوں روزے رکھ سکتا ہے یا نہیں؟ تو اس بارے میں مالکیہ^(۱) اور شافعیہ^(۲) منع کرتے ہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ فِي الْحَجِّ“^(۳) (تین دن کے روزے حج میں ہوں گے)۔

حنفیہ^(۴) اور حنابلہ^(۵) نے اسے جائز قرار دیا ہے، اس لئے کہ ابن قدامہ کے بقول: ”وہ کامل وقت ہے جس میں ہدی ذبح کرنا جائز ہے تو اس میں روزے بھی جائز ہوں گے، جس طرح حج کا احرام باندھنے کے بعد یہ روزے جائز ہوتے ہیں، اور آیت بالاکام مطلب یہ ہے کہ حج کے وقت میں یہ روزے رکھے جائیں۔“

وَمَقَرَّان اور ووم تمتع سے عاجز رہنے والا شخص باقی سات روزے ایام تشریق کے بعد ہی رکھ سکتا ہے، حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ وہ شخص اگر حج کر کے مکہ میں ہی ٹھہر گیا ہے تو ایام تشریق کے بعد مکہ مکرمہ میں یہ سات روزے رکھ سکتا ہے^(۱)، لیکن افضل و مستحب یہ ہے کہ اپنے وطن واپس آنے کے بعد یہ روزے رکھے، شافعیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، لیکن شافعیہ کا مشہور اور رائج قول یہ ہے کہ یہ سات روزے وطن واپس آنے کے بعد رکھے گا، رات میں یہ روزے نہیں رکھ سکتا، ہاں اگر مکہ مکرمہ میں قیام کا ارادہ ہو تو مکہ میں یہ روزے رکھ سکتا ہے^(۲)۔

سب حضرات کی دلیل ارشاد خداوندی: ”وَسَبْعَةَ اَيَّامٍ وَجَعَلْتُمْ“^(۳) (اور سات روزے جب تم لوٹ جاؤ) ہے، شافعیہ اسے اس کے ظاہر پر محمول کرتے ہیں، اور جمہور فقہاء کہتے ہیں کہ لوٹنے سے مراد حج سے فارغ ہونا ہے، کوپا وہ شخص فارغ ہو کر اس چیز سے لوٹ آیا جس کی طرف متوجہ تھا۔

۱۸۳- سوم: جو شخص حج میں تین دنوں کا روزہ نہیں رکھ سکا وہ مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک بعد میں ان کی قضا کرے گا، اور حنفیہ کے نزدیک اب اس کے لئے ووم رباعی متعین ہے^(۴)، کوئی اور چیز کفایت نہیں کرے گی، حنابلہ کا بھی ایک قول یہی ہے۔

پھر مالکیہ کے نزدیک اور یہی ایک قول حنابلہ کا بھی ہے اگر وہ ان تین دنوں میں سے بعض دنوں (ایک یا دو دن) کے روزے دس ذی الحجہ سے پہلے رکھ چکا ہے تو باقی روزوں (ایک دن یا دو دن کے روزے) کی تکمیل ایام تشریق میں کر لے گا، اور اگر ایام تشریق سے

(۱) تینوں غائبہ کے ساتھ مراجع کا مطالعہ کیا جائے۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۳/۳۳۶۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

(۴) المسئلۃ المختصر ۱/۱۷۶۔

(۱) الشرح الکبیر ۲/۸۳۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۳/۳۳۶۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

(۴) المسئلۃ المختصر ۱/۱۷۵۔

(۵) الکافی ۱/۵۳۸-۵۳۹۔

احرام ۱۸۴-۱۸۵

سال اس کی قضا لازم ہے، فوری طور پر لازم نہیں۔ مالکیہ^(۱)، شافعیہ^(۲) اور حنبلیہ^(۳) کا مسلک ہے کہ قضا فوری طور پر لازم ہے خو لو فاسد شد حج و عمرہ نفل، بولہذا فاسد عمرہ کا احرام ختم ہوتے ہی عمرہ کی قضا کرے گا، اور حج اگلے سال کرے گا۔

سوم: مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ نے لکھا ہے کہ حج و عمرہ کو فاسد کرنے والا اسی مقام سے حج و عمرہ قضا کرنے کے لئے احرام باندھے گا جہاں سے اس نے فاسد کر دیا حج و عمرہ کا احرام باندھا تھا، مثلاً اگر اس نے حجہ سے احرام باندھا تھا تو قضا کرتے وقت بھی حجہ سے ہی احرام باندھے گا، «و شافعیہ کہتے ہیں کہ اگر وہ کسی دوسرے راستہ سے فاسد شد حج یا عمرہ قضا کرنے جا رہا ہے تو مکہ مکرمہ سے اتنی مسافت سے احرام باندھ لے جتنی مسافت پہلے میقات (جہاں سے اس نے فاسد شد حج یا عمرہ کا احرام باندھا تھا) «مکہ مکرمہ کے درمیان تھی، سو اُسے اس کے کہ ایسا کرنے میں بلا احرام میقات سے تجاوز کرنا پڑے، اگر ایسی شکل ہوگی تو جو میقات راستہ میں پڑا ہے وہاں سے احرام باندھ لے گا۔

اگر اس نے پہلے سال میقات سے پہلے احرام باندھ لیا تو قضا کرتے وقت بھی شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک اسی مقام سے احرام باندھنا پڑے گا، مالکیہ کے نزدیک اس صورت میں بھی میقات ہی سے قضا احرام باندھنا واجب ہوگا۔

اگر پہلے سال احرام کے بغیر میقات سے آگے بڑھ گیا تھا تو قضا کرتے وقت میقات ہی سے احرام باندھ لے گا، بلا احرام میقات سے آگے بڑھنا جائز نہ ہوگا۔

مؤخر کر دیا تو جب چاہے وہ روزے رکھے، بعد والے سات روزوں سے ملا دے یا الگ رکھے۔

شافعیہ کا مسلک اور حنبلیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ ان تین روزوں کو ایام نحر (قربانی کے ایام) اور ایام تشریق میں رکھنا جائز نہیں بلکہ انہیں بعد تک مؤخر کرے گا۔

۱۸۴- تین دنوں کے روزوں کی قضا کے سلسلے میں شافعیہ کا رائج قول یہ ہے کہ ان کی قضا کے درمیان اور بعد والے سات روزوں کے درمیان چار دن یعنی ۱۰ رذی الحجہ تا ۱۳ رذی الحجہ کے بقدر فصل، نیز مزید اتنا فصل کرنا ضروری ہے جتنے دنوں میں سفر کر کے دوسفر کی عام عادت کے مطابق اپنے وطن پہنچ جاتا ہے، جیسا کہ ان روزوں کے اداء میں ہے، اگر اس نے مسلسل دس روزے رکھ لیے تو شروع کے تین روزے درست ہوئے، باقی روزوں کا اعتبار نہیں ہوگا، کیونکہ اس نے تین اور سات روزوں کے درمیان فصل نہیں کیا۔

مطلب چہارم

قضا

۱۸۵- قضا جماعت کے ذریعہ حج یا عمرہ فاسد کرنے کا لازمی قضا ہے، اس سلسلے کے بعض احکام یہ ہیں:

اول: حج اور عمرہ کی قضا میں ادا کے عمومی احکام ملحوظ رکھے جاتے ہیں، اسی کے ساتھ اس کے احرام کی نیت کرتے ہوئے قضا کی تعمین ضروری ہے۔

دوم: حنفیہ^(۱) کا مسلک اور شافعیہ کا ایک قول یہ ہے کہ آئندہ

(۱) اشرح الکبیر ۶/۲۹۲۔

(۲) نہایۃ الحاج ۳/۵۸۲۔

(۳) مطالب ولی اللہ ۱/۳۳۹۔

(۱) الہدایۃ فی فتح القدیر ۲/۲۳۰، مسلک المختصر ۲۸۷۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ جس سال حج فاسد ہو اس سال اگر وہ کسی جائزہ عذر کی بنا پر بلا احرام میقات کے اندر چلا گیا تھا، مثلاً اس کا مکہ مکرمہ جانے کا ارادہ نہیں تھا، اس لئے میقات سے احرام کے بغیر آگے بڑھ گیا، پھر اس کے بعد مکہ میں داخل ہونے کا ارادہ ہوا تو حج کا احرام باندھ لیا، پھر اسے فاسد کر دیا تو جب اس حج کی قضا کرنے جائے گا تو اسی مقام سے احرام باندھے گا جہاں سے فاسد شد حج کا احرام باندھا تھا (۱)۔

إحصار

تعریف:

۱- لغت میں إحصار کا ایک معنی ہے: بیماری یا اس طرح کے کسی اور مائع کی وجہ سے مناسک تک پہنچنے سے روکنا، اور إحصار کا یہی شرعی معنی بھی ہے، لیکن إحصار کن چیزوں سے ہوتا ہے؟ اس کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے (۱)۔

۲- فقہاء نے اپنی کتابوں میں مادہ (حصر) کو لغوی معنی میں بکثرت استعمال کیا ہے، اس کی چند مثالیں یہ ہیں: صاحب تنویر الابصار اور اس کے شارح کا قول درمختار میں ہے (۲): ”محصور یعنی وہ شخص جس کے پاس دھنوں پاک کرنے والی چیزیں یعنی پانی اور مٹی نہ ہوں اس طور پر کہ وہ شخص یا پاک جگہ میں قید کر دیا گیا ہو اور اس کے لئے وہاں پاک پانی یا پاک مٹی نکالنا ممکن نہ ہو، اسی طرح وہ شخص جو کسی مرض کی وجہ سے پانی اور مٹی دھنوں کے استعمال سے عاجز ہو، امام ابوحنیفہ کے نزدیک نماز کو مؤثر کرے گا، اور صاحبین (۳) کہتے ہیں کہ اس پر واجب ہے کہ نمازیوں کی مشابہت اختیار کرے، یعنی اگر خشک جگہ موجود ہو تو رکوع اور سجدہ کرے ورنہ کھڑا ہو کر اشارہ کرے، پھر عذر دور ہونے پر نماز دہرائے۔“



(۱) تعریضات للبحر جانی لسان العرب، مجمعتان، ص ۱۵۵۔

(۲) حاشیہ الخطاوی کا حاشیہ ۱/۱۳۳۔

(۳) صاحبین سے مراد امام ابوحنیفہ کے دو ممتاز زہدین، امام ابو یوسف اور امام محمد ہیں۔

(۱) جیسا کہ دوستی نے لشرح الکبیر پر اپنے حاشیہ میں ملاحظہ کی ہے ص ۷۰۴۔
باتی مذاہب کے لئے طبع ہونے نہایت الحاح ۲۸/۲۸، مطالب بولی اسی
۳۳۹/۲۔

احصار ۳

شافعیہ کی نمائندگی علامہ ربیع کی نہایت اہمیت (۱) میں ذکر کردہ یہ تعریف کرتی ہے: "احصار حج یا عمرہ کے ارکان کی تکمیل سے روکنے کا نام ہے۔"

شافعیہ کی یہ تعریف حقیقت احصار کے بارے میں حنبلیہ کے مسلک پر بھی منطبق ہوتی ہے، کیونکہ حنبلیہ کہتے ہیں کہ حج یا عمرہ کے کسی بھی رکن سے احصار پیش آ سکتا ہے، لیکن حنبلیہ کے یہاں جو شخص طواف کے بجائے صرف قیوف عرفہ سے روک دیا جائے اس کے حائل ہونے کے طریقہ میں کچھ تفصیل ہے۔

حکم احصار کی شرعی بنیاد:

۳- احصار کا اجمالی حکم ایک خاص طریقہ سے احرام متمم کرنا ہے جس کی تفصیل آئندہ آئے گی۔ اس مسئلہ کی بنیاد حدیبیہ کا مشہور واقعہ ہے (۲)۔

اس کے بارے میں یہ آیت مازل ہوئی: "وَأَتِمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُخْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَخْلَقُوا ذَهَبًا وَلَا نَسِجًا حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ" (۳) (اور حج اور عمرہ کو اللہ کے لئے پورا کرو، پھر اگر گھرجاؤ تو جو بھی قربانی کا جائز رہے ہو (اسے پیش کر دو) اور جب تک قربانی اپنے مقام پر نہ پہنچ جائے اپنے سر نہ منڈاؤ)۔

ابن عمرؓ فرماتے ہیں: "خارجنا مع رسول اللہ ﷺ، فحال

صاحب تہذیب الابصار (۱) نے درج ذیل عبارت میں بھی (حصر) کا استعمال کیا ہے: "وَكَلْنَا يَجُوزُ لَهُ أَنْ يَسْتَخْلِفَ إِذَا حَصَرَ عَنْ قِرَاءَةِ قَدْرِ الْمَفْرُوضِ" (اسی طرح اس شخص کے لئے (۲) جو بقدر فرض قرأت قرآن سے عاجز ہو جائے جائز ہے کہ کسی کو اپنا نائب بنادے)۔

ابو اسحاق شیرازی فرماتے ہیں (۳): "ایک تیمم سے جس قدر نوافل چاہے پڑھ سکتا ہے، کیونکہ نوافل غیر محصور (بے شمار) ہیں، لہذا نوافل کا معاملہ خفیف ہے۔" اس کی تفصیل "صلاة" کی اصطلاح میں ہے۔

لیکن فقہاء اکثر و بیشتر ماہدہ "حصر" اور اس کے مشتقات کو حج اور عمرہ کے باب میں محرم کو ارکان حج و عمرہ سے روکنے کے معنی میں استعمال کرتے ہیں، فقہاء کا یہ استعمال قرآن کریم کی پوری ہی میں ہے، اس بارے میں فقہاء کی عبارتیں بالکل یکساں ہیں یہاں تک کہ احصار مشہور و معروف فقہی اصطلاح بن گیا ہے۔

حنفیہ احصار کی تعریف اس طرح کرتے ہیں: حج فرض یا نفل کا احرام باندھنے کے بعد قیوف عرفہ اور طواف دونوں سے روک دیا جانا، اور عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد طواف سے روک دیا جانا احصار ہے، اس تعریف پر کوئی اعتراض نہیں کیا گیا ہے (۴)۔

مالکیہ احصار کی تعریف یہ کرتے ہیں کہ قیوف عرفہ اور طواف دونوں سے یا ان میں سے صرف ایک سے روک دیا جانا احصار ہے (۵)۔

(۱) نہایت اہمیت کا حاشیہ ۲۵۷/۱
(۲) یعنی جماعت کی نماز میں امام کہے۔
(۳) المجموع ۳۳۰/۳

(۴) رحمت اللہ سندھی کی لہاب احسانک اور اس پر ملاحظی قاری کی شرح المسلك
المستطوفی المنک المتوسط ۲۷۲-
(۵) الدوسقی ۲۳/۹۳۔

(۱) حاشیہ الموطاوی کا حاشیہ ۲۵۷/۱
(۲) یعنی جماعت کی نماز میں امام کہے۔
(۳) المجموع ۳۳۰/۳

(۴) رحمت اللہ سندھی کی لہاب احسانک اور اس پر ملاحظی قاری کی شرح المسلك
المستطوفی المنک المتوسط ۲۷۲-
(۵) الدوسقی ۲۳/۹۳۔

بن حنبل کی بھی ایک روایت یہی ہے^(۱)، اور یہی حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت عبداللہ بن زبیر، علقمہ، سعید بن المسیب، عروۃ ابن الزبیر، مجاہد، نخعی، عطاء، مقافل بن حیان، سفیان ثوری، اور ابو ثور رحمہم اللہ کا قول ہے^(۲)۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ احصار دشمن، قتل اور ظلماً قید کئے جانے سے ہوتا ہے^(۳)۔ یہی ثانیہ کا مسلک اور حنابلہ کا مشہور قول ہے، حنابلہ کے یہاں ان کے سوا احصار کے کچھ اور اسباب بھی ہیں جن کی وجہ سے انسان مجبور ہو جاتا ہے، ان کی تفصیل آئندہ آئے گی، مثلاً شوہر کا اپنی بیوی کو سفر جاری رکھنے سے روکنا۔

تینوں مذاہب اس پر متفق ہیں کہ جس محرم کے لئے دشمن کے علاوہ کسی اور مانع کی وجہ سے بیت اللہ تک پہنچنا دشوار ہو جائے، مثلاً بیماری، بنگلہ اپن یا نفقہ ختم ہو جانے یا کسی اور وجہ سے وہ نہ پہنچ سکے تو اس کے لئے اس رکاوٹ کی وجہ سے تحلیل (احرام ختم کرنا) جائز نہیں ہے^(۴)۔

لیکن دشمن کے علاوہ کوئی اور رکاوٹ پیش آنے کی صورت میں تحلیل کی شرط کے بارے میں ثانیہ اور حنابلہ کے نزدیک ایک مخصوص حکم ہے جس کی تفصیل آئندہ آئے گی۔

اس قول سے مرض کی بنا پر احصار کی نفی ہوتی ہے، یہی ابن عباس، ابن عمر، حاکم، زبیری، زید بن اسلم اور مردان بن الحکم رحمہم اللہ کا

کفار قریش دون البیت، فبحر النبی ﷺ ہدیہ وحلق رأسہ^(۱) (ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نکلے تو کفار قریش بیت اللہ شریف جانے میں حائل ہو گئے، اس وقت رسول اکرم ﷺ نے اپنا جانور ذبح کیا اور اپنا سر موڈا لیا)۔ اس حدیث کی روایت بخاری نے کی ہے۔

کن چیزوں سے احصار ہوتا ہے؟

۴- احصار اپنے رکن کے وجود سے متحقق ہوتا، اور ہر رکن بے شک، یعنی حج یا عمرہ کو پورا کرنے سے روکتا، جب کہ ان میں سے کسی شرطیں پائی جائیں جن میں سے بعض متفق علیہ اور بعض مختلف فیہ ہیں۔

احصار کا رکن:

۵- جس رکاوٹ سے احصار متحقق ہوتا ہے کیا وہ دشمن کی وجہ سے رکاوٹ، اور مرض وغیرہ کی وجہ سے رکاوٹ کو شامل ہے، یا صرف دشمن کی وجہ سے رکاوٹ کے ساتھ خاص ہے؟ اس بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے:

حنفیہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ: ”احصار دشمن یا اس کے علاوہ مثلاً مرض، نفقہ کے ضائع ہو جانے، اور دوران سفر عورت کے محرم یا اس کے شوہر کے انتقال سے بھی ہوتا ہے“^(۲)۔

حنفیہ کے نزدیک احصار ہر اس رکاوٹ سے متحقق ہو جاتا ہے جس کی وجہ سے محرم احرام کے تقاضوں پر عمل نہیں کر پاتا^(۳)۔ امام احمد

(۱) حدیث ابن عمر کی روایت بخاری نے حضرت عبداللہ بن عمر سے کی ہے (فتح الباری ۴/۳ طبع المستقیم)۔

(۲) فتح القدیر ۴/۳۹۵۔

(۳) رحمت اللہ سندھی کی لباب المسائل اور اس پر ماعلی قادی کی شرح المسائل المستطرفة ۲/۲۷۳۔

(۱) المغنی ۳/۳۳۳۔

(۲) حوالہ بالا، فقیر ابن کثیر ۱/۲۳۱، بہت سے حضرات کا امام صرف فقیر ابن کثیر میں ہے۔

(۳) شرح الدرر علی مختصر غلیل مع حاشیہ الحدیث ۴/۳۳۲، مواہب الجلیل شرح مختصر غلیل للکتاب ۳/۱۵۵۔

(۴) مذکورہ دونوں حوالے، نیز حاشیہ عمیرۃ علی شرح المنہاج للکلی ۲/۱۳۷، نہایت الحجاج للکلی ۴/۵۷۵، المغنی ۳/۳۶۳۔

قول ہے^(۱)۔

۶- حنفیہ اور ان کے ہم خیال فقہاء اپنے مسلک پر کتاب و سنت اور قیاس کے دلائل پیش کرتے ہیں۔

قرآن کریم سے ان کا استدلال اس آیت سے ہے: ”فَإِنْ أْخَصَرْتُمْ فَلَمَّا اسْتَنْسَرَ مِنَ الْهَلْدَى“^(۲) (پھر اگر گھرجاؤ تو جو بھی قربانی کا جانور ہو۔) اس آیت سے استدلال کا طریقہ یہ ہے کہ اہل لغت کا قول ہے کہ احصار دو رکعات ہے جو مرض یا کسی نسلت کی بنا پر پیش آئے، آیت میں ”أْخَصَرْتُمْ“ کی تعبیر اختیار کی گئی ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مرض اور دشمن دونوں کی وجہ سے شرعاً احصار متحقق ہو جاتا ہے۔ ابو بکر جصاص رازی فرماتے ہیں: ”اہل لغت کا جو قول میں نے اوپر پیش کیا اس سے معلوم ہوا کہ لفظ ”احصار“ اس رکعات کے لئے مخصوص ہے جو مرض کی وجہ سے پیش آتی ہے، لہذا اللہ تعالیٰ کے ارشاد: ”فَإِنْ أْخَصَرْتُمْ فَلَمَّا اسْتَنْسَرَ مِنَ الْهَلْدَى“ میں یہ لازم ہے کہ لفظ احصار اپنے حقیقی معنی مرض میں مستعمل ہو اور دشمن اس میں قیاس کی بنیاد پر شامل ہو۔“

سنت سے حنفیہ کا استدلال درج ذیل روایت سے ہے جو سنن اربعہ^(۳) (ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ) میں صحیح سندوں کے ساتھ مروی ہے، جیسا کہ نووی^(۴) کا بیان ہے: مکرر فرماتے ہیں کہ میں نے تاج بن عمرو انصاری کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”مَنْ كَسَرَ أَوْ عَرَجَ فَقَدْ حَلَّ، وَعَلَيْهِ

(۱) المغنی حوالہ بالا، فقیر بن کثیر ۲۳۱۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

(۳) ابوداؤد باب الاحصار ۴۳۳، ترمذی ۳۷۷، ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح قرار دیا ہے، نسائی ۱۹۸، ابن ماجہ ۱۰۲۸، ان تمام حضرات نے ”حجاج الصواف عن یحییٰ بن ابی کثیر عن حکیمہ“ کی سند سے روایت کیا ہے۔

(۴) المجموع ۳۵۱/۸، ۳۵۲۔

الحج من قابل“ (جس کا پیر ٹوٹ گیا یا لنگڑا ہو گیا اس کا احرام ختم ہو گیا، اس کے ذمہ اگلے سال حج کرنا ہے) مکرر کہتے ہیں کہ میں نے اس حدیث کے بارے میں حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابوبریرؓ سے دریافت کیا تو ان دونوں نے اس کی تصدیق کی۔

ابوداؤد^(۱) اور ابن ماجہ کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں: ”مَنْ كَسَرَ أَوْ عَرَجَ أَوْ مَرَضَ.....“ (جس کا پیر ٹوٹ گیا یا لنگڑا ہو گیا یا بیمار ہو گیا....)۔

حنفیہ کا عقلی استدلال یہ ہے کہ وہ لوگ مرض وغیرہ کو دشمن پر قیاس کرتے ہیں، کیونکہ دونوں صورتوں میں حج یا عمرہ کے ارکان کی ادائیگی میں رکعات پڑ جاتی ہیں، یہ ایک قیاس جلی (واضح قیاس) ہے، حتیٰ کہ بعض حنفیہ نے اسے قیاس اولیٰ قرار دیا ہے۔ (یعنی جب دشمن کی رکعات کی وجہ سے احصار متحقق ہو جاتا ہے تو بیماری کی وجہ سے پرہیز اولیٰ متحقق ہوگا)

۷- جمہور فقہاء کا استدلال قرآن، آثار اور عقل سے ہے۔

کتاب اللہ کی آیت: ”فَإِنْ أْخَصَرْتُمْ فَلَمَّا اسْتَنْسَرَ مِنَ الْهَلْدَى“ سے استدلال کی وضاحت کرتے ہوئے امام شافعی لکھتے ہیں: ”تفسیر کے ذہن اہل علم سے میری ملاقات ہوئی اور میں سے میں نے تفسیر سیکھی ان میں سے کوئی اس بات کا مخالف نہیں تھا کہ یہ آیت واقعہ حدیبیہ کے بارے میں مازل ہوئی، اور واقعہ حدیبیہ میں دشمن کی طرف سے رکعات پیش آئی تھی تو گویا رکعات پیش آنے کی صورت

(۱) اس روایت کی سند یہ ہے: عبد الوہاب، ابنا معمر عن یحییٰ بن ابی کثیر، عن حکیمہ، عن عبد اللہ بن رافع، عن الحجاج بن عمرو، یہ وہی سند ہے جس کی طرف احصار کے ذیل میں ابن عباسؓ کی حدیث کے تحت اشارہ گذر چکا ہے اس سند پر ترمذی نے کلام کیا ہے، بخاری میں اس کا ذکر ہے کہ یہ حدیث مکرر سے دونوں سندوں سے مروی ہے، جیسا کہ روایات کی کثرت کی وجہ سے مکرر کا طریقہ تھا۔

احصار ۸

ہے (یہ روایت مؤطا امام مالک^(۱) میں مذکور بھی ہے) انہوں نے منیٰ بن سعید سے اور انیسویں نے سلیمان بن یسار سے روایت کی کہ عبد اللہ بن عمرؓ مروان بن الحکم اور عبد اللہ بن زبیر نے ابن حزمہؒ کو منیٰ پر مکہ کے راستہ میں حالت احرام میں درود پڑا تھا یہ فتویٰ دیا کہ دو اخلاق کر لیں اور فدیہ ادا کریں، اور تندرست ہونے کے بعد عمرہ کر لیں، اس طرح ان کا احرام ختم ہو جائے گا، اگلے سال انہیں حج ادا کرنا اور بدیٰ ذبح کرنا ہوگا۔ اس روایت کی سند صحیح ہے۔

جمہور کی عقلی دلیل کے سلسلے میں شیرازی نے لکھا ہے: ”اس نے اگر احرام باندھا اور مرض نے اسے متاسک کی ادائیگی سے روک دیا تو اس کے لئے احرام ختم کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ احرام ختم کر کے وہ اس تکلیف دو صورت حال سے رستگاری نہیں پاسکتا جس میں وہ مبتلا ہے، اس کی مثال اس شخص کی طرح ہوئی جو (احرام باندھنے کے بعد) راستہ بھٹک گیا“^(۲)۔

احصار کے تحقق کی شرطیں:

۸- فقہاء نے سر یہ تحقیق احصار کی شرطیں بیان نہیں کی ہیں کہ یہ ہیں، یادہ ہیں، لیکن ان کے کلام سے وہ شرطیں نکالی جاسکتی ہیں، وہ شرطیں درج ذیل ہیں:

پہلی شرط: حج یا عمرہ کا یا دونوں کا احرام باندھ چکا ہو، کیونکہ اگر اس نے ابھی احرام نہیں باندھا تھا اور حج یا عمرہ کی ادائیگی میں کوئی رکاوٹ پیش آئی تو اس کے ذمہ کچھ لازم نہیں ہوگا۔

احرام صحیح کی طرح احرام فاسد سے بھی احصار متحقق ہوتا ہے، احصار کے احکام اس پر بھی جاری ہوتے ہیں۔

میں اللہ تعالیٰ نے اس بات کی اجازت دی ہے کہ جو بدیٰ پاسکے ذبح کرے، پھر رسول اکرم ﷺ نے اس بات کی وضاحت فرمادی کہ جس چیز کی وجہ سے حرم حلال ہوتا ہے وہ دشمن کی طرف سے رکاوٹ پیش آتا ہے، اس لئے میں نے سمجھا کہ آیت میں حج اور عمرہ مکمل کرنے کا جو خداوندی حکم ہے اس کے دائرے میں حج اور عمرہ کرنے والا آتا ہے سوائے ان لوگوں کے جن کا استثناء اللہ تعالیٰ نے کر دیا ہے، پھر اس استثناء کی تعین سنت نبویؐ نے دشمن کی طرف سے رکاوٹ پیش آنے کے ساتھ کر دی ہے اور میرے نزدیک مریض حج و عمرہ والی آیت یعنی ”وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ“ کے عمومی حکم میں شامل ہے۔“

جمہور نے درج ذیل آثار سے بھی استدلال کیا ہے: حضرت ابن عباسؓ^(۱) سے متعدد سندوں سے ثابت ہے کہ انہوں نے ارشاد فرمایا: ”لَا حَصْرَ إِلَّا حَصْرُ الْعَدُوِّ فَإِنَّمَا مِنْ أَصَابِهِ مَرَضٌ أَوْ وَجَعٌ أَوْ ضَلَالٌ فَلَيْسَ عَلَيْهِ شَيْءٌ، إِنَّمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ”فَإِذَا أَمَّنْتُمْ“ رَكَوْتُ (حصر) تو صرف دشمن والی رکاوٹ ہے، جو بیمار ہو گیا یا درد و تکلیف میں مبتلا ہو گیا یا راستہ بھٹک گیا اس پر کچھ لازم نہیں، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”فَإِذَا أَمَّنْتُمْ“ (جب تم لوگوں کو امن ہو جائے) ابن عمرؓ، زہریؒ، طاہرؒ اور زبیر بن اسلمؒ سے بھی اسی طرح کے آثار مروی ہیں۔

امام شافعی نے کتاب الام^(۲) میں امام مالک سے روایت کی

(۱) ان روایات کو ابن ابی حاتم نے اپنی تفسیر میں نقل کیا ہے اسی طرح ابن کثیر نے ان سے اپنی تفسیر میں نقل کیا ہے تفسیر ابن کثیر ۱/۴۳۱، امام شافعی نے کتاب الام ۲/۱۶۳ میں حضرت ابن عباسؓ کے قول ”لَا حَصْرَ إِلَّا حَصْرُ الْعَدُوِّ“ کی روایت کی ہے۔

(۲) الام ۲/۱۶۳۔

(۱) مؤطا امام مالک ۱/۲۶۱۔

(۲) المہذب ۸/۲۵۰، نسخہ المجموع۔

دوسری شرط: اگر حج کا احرام باندھا ہو تو احصار کی دوسری شرط یہ ہے کہ رکاوٹ پیش آنے سے پہلے عرفہ کا قیوف نہ کیا ہو۔ یہ شرط حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک ہے، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک اگر طواف افاضہ نہیں کیا ہے تو قیوف عرفہ کرنے کے باوجود احصار متحقق ہو جاتا ہے، جیسا کہ احصار کی قسموں میں واضح ہوگا (۱)۔

عمرہ میں اگر طواف کے اکثر شوط باقی ہوں تو رکاوٹ پیش آنے سے احصار متحقق ہو جاتا ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے

تیسری شرط: یہ ہے کہ رکاوٹ دور ہونے سے مایوسی ہو جانے اس طور پر کہ اس بات کا یقین یا ظن غائب ہو جانے کہ حج فوت ہونے سے پہلے رکاوٹ ختم نہیں ہوگی، اور وہ اس شور پر کہ جس ذی الحجہ کی رات شروع ہونے میں اتنی مدت باقی نہیں رہی کہ اگر رکاوٹ دہر ہو جائے تو وہ چل کر کے عرفہ پہنچ سکے۔

اس کی صراحت مالکیہ (۲) اور شافعیہ (۳) نے کی ہے، علامہ ربیع شافعی نے عمرہ میں احصار متحقق ہونے کے لئے تین روز کی تحدید کی ہے، یعنی تین روز تک وہ رکاوٹ برقرار رہے، اگر کوئی ایسی رکاوٹ پیش آئی جس کے جلدی ہی ختم ہو جانے کی امید ہو تو یہ احصار نہیں ہے۔

حنفیہ نے احصار کی وجہ سے حلال ہونے کے جواز کی جو علت بیان کی ہے۔ اس سے اس شرط کی اصل کی طرف اشارہ ہوتا ہے، بایں معنی کہ اسباحۃ کی علت احرام کے طویل ہو جانے کی مشقت ہے۔

چوتھی شرط: اس شرط کی صراحت صرف مالکیہ نے کی ہے، وہ شرط یہ ہے کہ احرام باندھتے وقت حج یا عمرہ کے اتمام سے رکاوٹ کا علم نہ

(۱) شرح المصاب ۲/۴۷۶، ۳/۳۰۱، الجوامع ۸/۴۳۹، المغنی

۳/۳۶۰، فتح القدیر ۳/۳۰۲

(۲) شرح الدرر ۳/۳۰۳، ۳/۳۰۱، الجلیل ۳/۱۹۶، ۱۹۷

(۳) نہایہ المحتاج ۲/۴۷۳

ہو، اگر رکاوٹ کا علم ہونے کے باوجود اس نے احرام باندھا تو رکاوٹ کی وجہ سے اسے حلال ہونے کا اختیار نہ ہوگا بلکہ اس کا احرام اگلے سال حج کرنے تک باقی رہے گا، ہاں اگر اس کا ظن غالب یہ ہو کہ رکاوٹ پیش نہیں آئے گی اور اس نے احرام باندھا لیا پھر رکاوٹ پیش آئی تو اسے اس وقت احرام ختم کرنے کا اختیار ہے، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ صورت حال پیش آئی، تو آپ ﷺ نے صلح حدیبیہ کے سال دشمن کے بارے میں غم کے باوجود عمرہ کا احرام باندھا، اس نمان پر کہ دشمن ان کو نہیں روکے گا، لیکن دشمن نے ان کو روکا، پس جب دشمن نے ان کو روکا تو وہ احرام سے باہر آ گئے (۱)۔

اس رکن کے اعتبار سے احصار کی قسمیں جس میں احصار واقع ہوا ہے:

محرم کو جس رکن سے روکا گیا ہے اس کے اعتبار سے احصار کی تین قسمیں ہیں۔

اول: قیوف عرفہ اور طواف افاضہ سے احصار:

۹- اس قسم کے احصار سے احصار شرعی متحقق ہو جاتا ہے، اس پر جو احکام مرتب ہوتے ہیں، وہ (نثر ۲۶) میں آرہے ہیں، بعض اسباب احصار میں اختلافات کے باوجود اس پر تمام ائمہ کا اتفاق ہے۔

دوم: وہ احصار جو صرف قیوف عرفہ سے ہو، طواف افاضہ سے نہ ہو:

۱۰- جس شخص کو صرف قیوف عرفہ سے احصار پیش آیا، بیت اللہ کے

(۱) المشرع الکبیر مع حاشیہ الدروی حوالہ ۱۰۰

احصار ۱۱

طواف سے نہیں آیا وہ حنفیہ کے نزدیک محصر نہیں ہے، امام احمد کی بھی ایک روایت یہی ہے۔

ان حضرات کے نزدیک اس کی وجہ یہ ہے کہ ایسا شخص مناسک عمرہ ادا کر کے اپنا احرام ختم کر سکتا ہے، لہذا اس پر واجب ہوگا کہ اپنی سابقہ احرام کے ذریعہ مناسک عمرہ ادا کرے^(۱) اور اپنی عمرہ کے ذریعہ حال ہو۔

المسئلہ المتقطع میں ہے: ”اگر صرف قوف عرفہ سے روک دیا گیا تو اس شخص کی طرح ہوگا جس کا حج فوت ہو گیا ہو، لہذا وہ شخص قوف عرفہ فوت ہو جانے کے بعد انحال عمرہ انجام دے کر اپنا احرام ختم کرے گا۔ اس پر نہ دم لازم ہوگا اور نہ حج قضا، کرتے وقت عمرہ لازم ہوگا“^(۲)۔

یہ عبارت بظاہر یہ بتاتی ہے کہ وہ قوف عرفہ کے فوت ہونے کا انتظار کرے گا پھر عمرہ کے ذریعہ حال ہو جائے گا، یعنی پہلے اے احرام ہی سے عمرہ کر کے حال ہو جائے گا، جیسا کہ صاحب ”المبسوط“ نے صراحت کی ہے، لکھتے ہیں: ”اگر اسے طواف سے نہ روکا گیا ہو تو اس کے لئے حج فوت ہونے تک رکے رہنا ممکن ہے، پس وہ طواف اور سعی کے ذریعہ حال ہو جائے گا“^(۳)۔

مالکیہ اور شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ جسے صرف قوف عرفہ سے احصار پیش آیا ہو اسے محصر مانا جائے گا اور انحال عمرہ کے ذریعہ حال ہوگا۔

(۱) لباب المناسک، ۲/۴۷۳، حنفیہ کے قول ”للمحللہ بالطواف“ (اس احرام کو طواف کے ذریعہ ختم کرے) کا یہی مطلب ہے، یعنی طواف کے بعد سعی اور حلق بھی کرے رد المحتار، ۴/۳۳۳، کافئی، ۱/۶۲۸، المغنی، ۳/۶۰۔

(۲) المسئلہ المتقطع، ۲/۴۷۳۔

(۳) المبسوط، ۳/۱۱۳، ابن قدامہ نے الکافی میں اس کی صراحت کی ہے اور المغنی میں لکھا ہے: ”اگر اس کا حج فوت ہو گیا تو اس کا حکم اس شخص کی طرح ہے جس کا حج احصار کے بغیر فوت ہو گیا ہو“۔

ان تمام ائمہ کے نزدیک اگرچہ مسئلہ کی شکل یکساں دکھائی دیتی ہے لیکن نتیجہ میں اختلاف ہے، حنفیہ اس کو قنات الحج کے احرام سے باہر آقا قرار دیتے ہیں اور اس پر دم واجب نہیں کرتے، اور مالکیہ اور شافعیہ اسے تحلیل احصار قرار دیتے ہیں اس لئے اس پر دم واجب ہوگا^(۱)۔

حنا بلہ کا مسلک یہ ہے کہ جس شخص کو صرف قوف عرفہ سے احصار پیش آیا ہو اس کو اختیار ہے کہ حج کی نیت فسخ کر کے اسے عمرہ قرار دے لے، اس پر بھی لازم نہیں ہوگی، کیونکہ وہ احصار کے بغیر ایسا کر سکتا تھا تو احصار پیش آنے کی صورت میں بدرجہ اولیٰ کرنا جائز ہوگا، اگر اس نے طواف قدوم اور سعی کر لی تھی اس کے بعد احصار پیش آیا یا مرض لاحق ہوا یہاں تک کہ اس کا حج فوت ہو گیا تو دوسرا طواف اور سعی کر کے احرام ختم کرے۔ اس لئے کہ اس نے پہلے طواف سے طواف عمرہ کا ارادہ نہیں کیا تھا، لہذا اس پر تجدید احرام لازم نہیں^(۲)۔

سوم: طواف رکن سے احصار:

۱۱- حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ جو شخص قوف عرفہ کر چکا ہو پھر اس کو احصار پیش آیا تو وہ محصر نہیں ہے، کیونکہ وہ حج فوت ہونے سے مامون ہو چکا جیسا کہ حنفیہ نے کہا ہے، وہ شخص باقی اعمال حج ادا کرے اور جب تک طواف افاضہ نہیں کرے گا عورتوں کے بارے میں اس کا احرام باقی رہے گا^(۳)۔

شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر محرم مکہ مکرمہ میں جانے سے روک دیا

(۱) المغنی للابانی، ۴/۴۷۳، الدرر الباقی، ۲/۹۵، ۹۶، الخطاب، ۳/۲۰۰، المجموع، ۴/۶۸، اقلیوی، ۳/۵۱۔

(۲) المغنی لابن قدامہ، ۳/۶۰۔

(۳) جرایہ، ۲/۴۰۲، تہذیب الفقہ، ۲/۸۱، شرح اللباب، ۲/۵۷، مواہب الجلیل، ۳/۹۹، حنفیہ الدرر الباقی، ۲/۹۵، فتح القدیر، ۲/۳۰۲۔

احصار ۱۴

ہو جائے گا^(۱)۔

اسباب احصار کے اعتبار سے احصار کی قسمیں

ایسے سبب سے احصار جس میں جبر و قہر (یا اقتدار) ہو

۱۴۔ فتناء نے اس کی درج ذیل صورتیں ذکر کی ہیں: (۱) دشمن کی

وجہ سے حصر، (۲) مسلمانوں کے درمیان فتنہ واقع ہو جانا، (۳) قید

کر دیا جانا، (۴) سلطان کا سفر جاری رکھنے سے روک دینا، (۵)

دروند کا خوف، (۶) دامن کاہن کو سفر جاری رکھنے سے روک دینا،

(۷) شہر کا بیوی کو سفر جاری رکھنے سے روک دینا، (۸) محرم کا یا

شہر کا وفات پا جانا یا دونوں کا لاپتہ ہو جانا، (۹) دوران سفر حج عمت

کا پیش آ جانا، (۱۰) ولی کا نابالغ بچے یا سلیہ کو سفر جاری رکھنے سے

روک دینا، (۱۱) مالک کا اپنے غلام کو سفر جاری رکھنے سے روک دینا۔

اس بحث کی تفصیلات میں جانے سے پہلے ایک اہم بات اجمالی

طور پر ذکر کر دینا ضروری ہے، وہ یہ کہ مالکیہ کے نزدیک تحلیل کو مباح

کرنے والے حصر کے تین ہی اسباب ہیں: (۱) دشمن کی وجہ سے

حصر، (۲) فتنہ کی وجہ سے حصر، (۳) ظلمنا محبوس کر دینا، لہذا حصر کے

یہ تین اسباب تو تمام فقہی مذاہب میں متفق علیہ ہیں۔

مٹانہیہ اور حنابلہ تین خاص اسباب کو چھوڑ کر تمام صورتوں میں

حنفیہ کے ساتھ متفق ہیں، وہ تین یہ ہیں: (۱) سلطان کا سفر جاری

رکھنے سے منع کر دینا، (۲) درندوں کی وجہ سے سفر جاری نہیں رکھ پانا،

(۳) دوران سفر عمت کا جاری ہو جانا۔ حنفیہ ان تینوں اسباب میں

منفرد ہیں۔

تین اسباب میں حنفیہ کا مٹانہیہ اور حنابلہ کے ساتھ اتفاق ذکر کیا

گیا ان میں سے بعض اسباب میں کچھ تفصیلات کو ملحوظ رکھنا ضروری

(۱) حوالہ: ۱، مطالب مولیٰ ائیس ۲۵۹/۲۔

گیا عرفہ جانے سے نہیں روکا گیا تو وہ عرفہ میں قیوف کرے اور اپنا

احرام ختم کر دے، اور قول ظہر کے مطابق اس پر حج کی قضاء لازم

نہیں^(۱)۔

حنابلہ نے دو صورتوں میں فرق کرتے ہوئے کہا ہے کہ اگر کوئی

شخص بیت اللہ جانے سے روک دیا گیا قیوف عرفہ کے بعد ری جمار

سے پہلے تو اسے احرام ختم کرنے کا اختیار ہے^(۲)۔

اور اگر ری جمرہ کے بعد طواف افاضہ سے روکا گیا ہے تو اسے

احرام ختم کرنے کا اختیار نہیں۔

حنابلہ نے پہلی صورت یعنی ری سے پہلے احصار میں تحلیل کے

جواز پر اس طرح استدلال کیا ہے کہ ”حصر کی وجہ سے تمام اعمال حج

سے تحلیل کی گنجائش پیدا ہوتی ہے، لہذا بعض اعمال حج سے تحلیل کا

جواز بھی پیدا ہوگا“ یہ مٹانہیہ کے مسلک کی بھی دلیل ہے۔

جمرد عقبہ کی ری کے بعد تحلیل کے جائز نہ ہونے پر جب کہ خانہ

کعبہ سے روکا گیا ہو حنابلہ نے اس طرح استدلال کیا ہے کہ ان

کے نزدیک ری کے بعد اس کا احرام صرف عورتوں کی حد تک باقی رہتا

ہے، اور شریعت وارد ہوتی ہے اس احرام تام سے حال ہونے پر جس

میں تمام ممنوعات منوئ ہوتی ہیں، پس وہ تحلیل اس احرام سے ثابت

نہیں ہوتا جو احرام تام کے مثل نہ ہو^(۳)۔

جب احصار دور ہوگا طواف کرے گا، اس طرح اس کا حج مکمل

(۱) لہذا یہ لکھنا ۲/۲۵۳، مذاہب متافعی کی مزید تفصیلات ورا قول کے لئے

ملاحظہ کیجئے: المجموع ۵/۲۸، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳،

ہے، یہ تفصیلات انشاء اللہ تعالیٰ اپنے مواقع پر ذکر کی جائیں گی۔

الف۔ کافر دشمن کی وجہ سے حصر:

۱۳۔ اس کی شکل یہ ہے کہ کفار کسی ایسے علاقہ پر قابض ہو جائیں جو حاجیوں کے راستہ میں پڑتا ہے اور غرضوں کا راستہ روک دیں، انہیں اداء مناسک کی خاطر سفر جاری رکھنے سے منع کر دیں۔

اس صورت میں حصر شرعی کا پایا جانا علماء کے درمیان متفق علیہ ہے، اسی صورت کے بارے میں قرآن پاک کی احصار، ہلی آیت نازل ہوئی، جیسا کہ اوپر گذر چکا (۱)۔

حنفیہ اور مالکیہ نے لکھا ہے کہ اگر دشمنوں نے مکہ یا عرفہ جانے کا ایک راستہ روک دیا اور محصر کو دوسرا راستہ مل رہا ہے تو دیکھا جائے گا: اگر اس دوسرے راستہ کو طے کرنے میں کھانا ہو ضرر ہو، کیونکہ وہ راستہ بہت لمبا یا بہت دشوار گزار ہے، تو وہ شخص شرعاً محصر ہے، اور اگر اس دوسرے راستہ کو اختیار کرنے میں اسے کھانا ہو ضرر نہ ہو تو وہ شرعاً محصر نہیں ہے (۲)۔

شافعیہ کے نزدیک محصر کے لئے وہ دوسرا راستہ اختیار کرنا ضروری ہے خواہ وہ راستہ زیادہ لمبا ہو یا اس میں مشقت ہو، بشرطیکہ اس راستہ کے لئے درکار خرچ اس کے پاس موجود ہو۔

فقہاء حنابلہ کی عبارتوں میں دوسرا راستہ اختیار کرنے کے لئے مذکورہ بالا دونوں قیدوں میں سے کسی کا ذکر نہیں ہے، اس سے اس طرف اشارہ ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک دوسرے راستہ سے سفر کرنا لازم ہے اگرچہ وہ طویل تر یا مشقت سے بھرپور ہو، اور اگرچہ فقہ اس راستہ کے لئے کافی نہ ہو۔ اس سے اس بات کا اشارہ ملتا ہے کہ حنابلہ

کے نزدیک رائج یہ ہے کہ اگر اس کا حج فوت ہو گیا تو اس پر قضاء واجب ہے، کیونکہ دوسرا راستہ موجود تھا، اور شاید اسی لئے ابن قدامہ نے اسے پہلے ذکر کیا ہے (۱)۔

اگر وہ شخص طویل راستہ سے سفر حج پر روانہ ہوا اور راستہ کے طویل یا دشوار گزار ہونے کی وجہ سے یا کسی اور وجہ سے اس کا حج فوت ہو گیا تو اب کیا ہوگا؟ اس سلسلے میں فقہ شافعی اور فقہ حنبلی میں دو مشہور اقوال ہیں، شافعیہ کے نزدیک زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ اس کے ذمہ قضاء لازم نہ ہوگی، بلکہ محصر کی طرح وہ اپنا حرام ختم کر دے گا، کیونکہ وہ محصر ہے اور اس نے کوئی کوتاہی نہیں کی ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ اس کے ذمہ قضاء لازم ہے، جس طرح (احصار کے بغیر) ابتدائے دو اس راستہ پر چلا ہوتا اور راستہ جنگ جانے کی وجہ سے یا کسی اور وجہ سے اس کا حج فوت ہو جاتا، اگر دونوں راستے ہر اعتبار سے برابر ہوں تو حج فوت ہونے کی صورت میں بلا اختلاف قضاء واجب ہوگی، کیونکہ یہ شخص حج فوت ہونے کا مسئلہ ہے۔

ب۔ فتنہ کی وجہ سے احصار:

۱۴۔ اس کی صورت یہ ہے کہ نعوذ باللہ مسلمانوں کے درمیان باہم جنگ برپا ہو جائے، اس کی وجہ سے محرم کو احصار پیش آجائے، جس طرح صحیحہ میں تباہی اور حضرت عبداللہ بن زبیر کے درمیان جنگ کی وجہ سے فتنہ برپا ہوا تھا۔

(۱) مدار السبل ۲/۱۶۱ میں ہے: ”اگر محرم وقوف عرفہ سے روک دیا گیا اور وقوف عرفہ کا وقت نکلنے سے پہلے اس نے احرام ختم کر دیا تو اس پر قضاء نہیں“۔ اس عبارت میں اس جانب اشارہ ہے کہ اگر وقوف عرفہ کے فوت ہونے کے بعد احرام ختم کیا تو اس پر قضاء ہے جیسا کہ یہاں پر لکھا گیا، عبارت امام نووی صافحی کی المجموع ۲/۲۴۰ کی ہے معمولی تبدیلی کے ساتھ نیز ملاحظہ ہو المغنی ۳/۵۷۴، الکافی ۱/۶۲۳، عیہ المستفی نور اس کی شرح مطالب اولی السن ۳/۵۷۴

(۱) المجموع ۲/۱۶۲، المغنی ۳/۵۶۹

(۲) المسک المصنوع ۲/۲۷۳، الدرر شرح مختصر فہم ۲/۹۳

اس سے بھی سارے اند کے نزدیک بالاتفاق شرعاً احصار تحقق ہو جاتا ہے جس طرح دشمن کی وجہ سے احصار تحقق ہوتا ہے^(۱)۔

ج۔ قید کیا جاتا:

۱۵۔ اس کی صورت یہ ہے کہ غرم احرام باندھنے کے بعد قید کر دیا جائے۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ نے حق اور باحق قید کیے جانے میں فرق کیا ہے، اگر باحق قید کیا گیا ہے، مثلاً، اسے ظلماً گرفتار کر لیا گیا یا اس پر کسی کا دین لازم ہے اور اس کا تک دست ہونا ثابت ہے پھر بھی اسے قید کر دیا گیا تو محصر ہوگا اور اگر اسے کسی حق کی بنا پر قید کیا گیا ہے جس حق سے وہ عہدہ آہو سکتا ہے تو اس کے لئے احرام ختم کرنا جائز نہیں ہے اور وہ محصر نہیں ہے، اس کا حکم مرض کی طرح ہوگا۔

حنفیہ نے قید کیے جانے کو مطلقاً احصار کا ایک سبب قرار دیا ہے^(۲)۔

د۔ دائن کا مدیون کو سفر جاری رکھنے سے روکنا:

۱۶۔ شافعیہ اور حنابلہ نے دین کو باب احصار میں حج بھرہ کے مواقع میں سے شمار کیا ہے۔

مالکیہ نے سراحۃ کی ہے کہ اگر مدیون کو ظلماً قید کر دیا گیا تب تو وہ محصر ہوگا ورنہ نہیں، تو یہ مسئلہ حنفیہ کی طرح مالکیہ کے نزدیک بھی جس (قید کیے جانے) کی طرف لوٹا^(۳)۔

(۱) ساتھ مراجع۔

(۲) شرح الدرر ۲/۲۹۳، الہدایہ، الجلیل ۳/۱۹۵، حلیۃ عمیرۃ علی شرح الصہاج ۲/۱۲۷، المجموع ۸/۲۲۸، نہایۃ المحتاج ۲/۷۲، الکاظمی ۱/۶۲۸، المغنی ۳/۵۱۳، الشرح الکبیر علی التمعین ۳/۵۱۶، المسک المصنوع ۲/۷۲۳۔

(۳) روض الطالب ۱/۵۲۸، مغنی المحتاج ۱/۵۳۷، نہایۃ المحتاج ۲/۷۲۳۔

ھ۔ شوہر کا بیوی کو سفر جاری رکھنے سے روکنا:

۱۷۔ مذاہب اربعہ (حنفیہ اور اپنے اصح قول کے مطابق مالکیہ، نیز شافعیہ اور حنابلہ) اس پر متفق ہیں کہ اگر شوہر اپنی بیوی کو سفر جاری رکھنے سے روکے تو اس کی وجہ سے اس عورت کا احصار تحقق ہو جائے گا، اور یہ حکم حج نفل یا عمرہ نفل میں سب کے نزدیک، اور حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک عمرہ اسلام (مطلق عمرہ) میں بھی ہے کیونکہ ان حضرات کے نزدیک عمرہ فرض نہیں ہے^(۱)۔

اگر شوہر نے ابتداءً بیوی کو نفلی حج یا نفلی عمرہ کی اجازت دے دی اور اس عورت کا کوئی غرم ہے تو شوہر کو یہ اختیار نہیں کہ عورت کے احرام باندھنے کے بعد اس کو روک دے، اس لئے کہ یہ دھوکہ دہی ہے، اور اس کے روکنے سے عورت محصر نہیں ہوگی۔

حج اسلام یا حج واجب، حج نذر کی طرح ہے، جب بیوی نے شوہر کی اجازت کے بغیر ان کا احرام باندھ لیا اور اس کے ساتھ جانے والا کوئی غرم موجود ہے تو شوہر کے روکنے سے وہ عورت حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک محصر نہیں ہوگی، اس لئے کہ یہ فقہاء عورت پر حج واجب ہونے کے لئے شوہر کی اجازت کی شرط نہیں لگاتے، شوہر کو یہ اختیار نہیں کہ بیوی کو حج فرض سے روکے، اور نہ اس کے لئے یہ جائز ہے کہ ممنوعات احرام میں سے کسی کے ذریعہ اس کا احرام ختم کرائے، اگر اس عورت نے خود احرام ختم کر لیا تو اس کا احرام ختم کرنا صحیح نہیں

= الشرح الکبیر ۳/۵۱۶، المغنی ۳/۵۷۳، المسک المصنوع لملا علی ۱/۳۵۱، تحفۃ نجدی کے ساتھ فتح القدیر ۲/۱۱۸، اسی کے مثل الفتاویٰ الہندیہ ۲۰۶/۱ میں ہے، شرح البرقانی علی مختصر غلیل ۲/۳۲۱۔

(۱) بدائع الصنائع ۲/۷۱۲، رد المحتار ۲/۲۰۲، المسک المصنوع ۲/۷۲۳، ارسوط ۲/۱۱۲، شرح الدرر ۲/۹۷، شرح البرقانی ۲/۳۳۹، سواہب الجلیل ۳/۵۰۵، شرح الصہاج ۳/۹۹، ۵۰۰، المجموع ۸/۵۸، الہدایہ ۳/۵۱۶، نہایۃ المحتاج ۲/۷۲۳، الشرح الکبیر ۳/۵۱۶، الکاظمی ۱/۶۲۸، المغنی ۳/۵۷۳۔

ہوا^(۱)۔

بھی روک سکتے ہیں، لیکن والدین کے روکنے سے وہ شخص مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک محصر نہیں ہوگا، کیونکہ یہ بات گزر چکی ہے کہ مالکیہ کے نزدیک احصار کے اسباب صرف تین ہیں، اور یہ شکل ان میں سے کسی میں بھی داخل نہیں ہے^(۱)۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر والدین میں سے کوئی بیٹے کے حج میں جانے کو پسند کرے اور اسے لڑکے کی خدمت کی ضرورت ہو تو اس کا حج کے لئے بھٹانا مکرہ ہے، اور اگر ان کو خدمت کی ضرورت نہ ہو تو کوئی حرج نہیں ہے۔

"المیر الکبیر" میں ہے کہ اگر ماں یا باپ کے ضائع ہونے کا خطرہ نہ ہو تو اس کے سفر میں جانے میں کوئی حرج نہیں ہے، حج فرض والدین کی اطاعت سے بہتر ہے، اور ان کی اطاعت حج منقل سے بہتر ہے^(۲)۔

ز۔ درمیان میں پیش آنے والی عدت:

۱۹- اس سے مراد احرام کے بعد عدت طلاق کا پیش آ جانا ہے۔

کسی عورت نے حج فرض یا حج نذر یا نقلی حج کا احرام باندھا پھر اس کے شوہر نے اسے طلاق دے دی تو اس پر عدت واجب ہوئی، وہ عورت محصر ہوئی اگرچہ اس کے ساتھ سفر حج پر جانے کے لئے کوئی محرم موجود ہو، یہ حنفیہ کا مسلک ہے، اس میں مسافت سفر کی بھی قید نہیں ہے^(۳)۔

شافعیہ عورت پر حج فرض ہونے کے لئے شوہر کی اجازت کی شرط لگاتے ہیں، اس لئے اگر اس کو احرام باندھنے سے پہلے شوہر نے اجازت نہیں دی اور اس نے احرام باندھ لیا تو شوہر کو اسے روکنے کا اختیار ہے، یہ شافعیہ کے اصح قول کے مطابق پہلی صورت کی طرح ہوگی^(۲)۔

اور اگر اس نے حج کا احرام باندھا اور اس کا شوہر ہے، اس کے ساتھ کوئی محرم نہیں ہے پھر شوہر نے اسے حج سے روکا تو حنفیہ کے نزدیک ظاہر الروایۃ میں اور شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک وہ محصر ہے۔ مالکیہ کے نزدیک یہ عورت اگر قائل اطمینان رفتانے سفر کے ساتھ سفر حج کر سکتی ہو اور عورت خود بھی قائل اطمینان ہو تو وہ محصر نہ نہیں ہوگی، کیونکہ مالکیہ کے نزدیک حج فرض میں عورت کے سفر کے لئے اتنا کافی ہے، وہ لوگ حج فرض میں سفر کے لئے شوہر کی اجازت کی شرط نہیں لگاتے^(۳)۔

و۔ باپ کا بیٹے کو سفر جاری رکھنے سے روکنا:

۱۸- مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ والدین کو یا ان میں سے ایک کو یہ اختیار ہے کہ اپنے بیٹے کو نقلی حج سے روک دیں نہ کہ حج فرض سے۔ مالکیہ کے یہاں ایک روایت کے مطابق حج فرض سے

(۱) المسئلۃ المختصرۃ ۴۷۳، نیز ساہتہ مراجع، ملاحظہ عنہ کافی ۱/۱۹۵، المغنی ۲/۲۳۰۔

(۲) شرح المنہاج ۲/۱۵۰، المجموع ۸/۲۵۷۔

(۳) بدائع الصنائع ۲/۱۷۶، المغنی ۳/۲۳۱، حاشیۃ الدرر ۲/۹۲، حاشیۃ القدوی علی شرح رسالۃ ابن ابی زبج ۵۵۵، قائل اطمینان رفتانے سفر کی معیت پر اس وقت اکتفا کیا جاسکتا ہے جب ساتھ جانے کے لئے نہ شوہر کو پائے نہ کسی محرم، خواہ اجرت دے کر ہی سہی، بیات ذہن فہم کر لی جائے۔

(۱) شرح الدرر کافی علی مختصر طیل ۲/۲۳۱، المغنی ۳/۵۳۳-۵۳۴، المجموع علی

المہذب ۸/۲۶۳-۲۶۴، نہایۃ النکاح ۲/۲۷۹۔

(۲) فتح القدیر ۲/۱۸۸، الفتاویٰ الہندیہ ۱/۲۰۶۔

(۳) المسئلۃ المختصرۃ ۲/۲۷۵، رد المحتار ۲/۳۲۰، المبرر ۳/۱۱۱، بسوط میں ہے "اگر عورت بخت کی حالت میں ہو تو اس کے لئے جائز نہیں کہ حج کے لئے نکلتے۔"

لیند اگر ان میں سے کوئی رکاوٹ پیش آئے تو جب تک بیت اللہ نہ پہنچ جائے احرام ختم نہ کرے، اگر اس کو حج مل جاتا ہے تو بڑی اچھی بات ہے ورنہ اعمال عمرہ انجام دے کر اپنا احرام ختم کرے، اس کا حکم "فوات" کی طرح ہوگا، اس سلسلے میں "فوات" کی اصطلاح کا مطالعہ کیا جائے۔

پیر ٹوٹا یا ٹکڑا ہو جانا:

۲۱- ٹکڑا ہونے سے مراد ایسا ٹکڑا پن ہے جو سفر حج جاری رکھنے میں رکاوٹ بن جائے^(۱)، اس سبب کی بنیاد حدیث نبوی کا یہ ٹکڑا ہے: "من كسر أو عرج فقد حل" (جس کا پیر ٹوٹ گیا یا ٹکڑا ہو گیا اس کا احرام ختم ہو گیا)۔

مرض:

۲۲- یہاں بھی مرض معتبر ہے جس کے بارے میں ظن غالب ہو یا دین دار طبیب حاذق نے بتایا ہو کہ یہ مرض سفر کرنے سے نہیں بڑھے گا۔ مرض کی وجہ سے احصار کے سلسلے میں اصل وہی حدیث ہے جس کا ذکر اوپر آچکا، اس حدیث کی بعض روایات میں "أو مرض" (یا بیمار ہوا) بھی آیا ہے۔

نفقہ یا سواری کا ہلاک ہو جانا:

۲۳- اگر احرام باندھنے کے بعد راستہ میں محرم کا نفقہ چوری ہو گیا یا ضائع ہو گیا یا لوٹ لیا گیا یا ختم ہو گیا، تو اگر وہ بیدل جانے پر قادر ہے تو وہ محصر نہیں ہے، اور اگر قادر نہیں ہے تو محصر ہے، جیسا کہ "المنہجین" میں ہے^(۲)۔

(۱) المنہج المنقذ، ۲/۲۷۳۔

(۲) المنہج المنقذ، ۲/۲۷۳۔

مالکیہ نے عدت طلاق پر شوہر کی وفات واپس عدت کا حکم جاری کیا ہے۔

شافعیہ نے کہا ہے کہ اگر عورت نے شوہر کی اجازت سے یا بلا اجازت حج کا یا حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھا، پھر اس نے اسے طلاق دے دی یا مر گیا، اور وقت تک ہونے کی وجہ سے عورت کو حج کے فوت ہو جانے کا خطرہ ہے تو اس پر واجب ہے کہ عدت کی حالت میں حج کے لئے نکل پڑے، کیونکہ اس نے احرام عدت سے پہلے باندھا ہے اور اگر وقت میں وسعت کی وجہ سے اسے فوت ہونے کا خطرہ نہیں ہے بلکہ اطمینان ہے تو اس کے لئے حالت عدت میں سفر حج کے لئے نکلنا جائز ہے، کیونکہ تاخیر کو لازم کر دینے میں اسے کافی عرصہ تک احرام کی پابندیوں کو جھیلنا پڑے گا۔

حنابلہ نے طلاق بائن اور رجعی کی عدت میں فرق کیا ہے، وہ طلاق بائن کی عدت کے دوران حج کے لئے نکل سکتی ہے، اور طلاق رجعی کی عدت میں عورت بیوی کی طرح حالت احصار میں ہوتی ہے^(۱)۔

سفر حج کو جاری رکھنے سے روکنے والی علت کی

وجہ سے رکاوٹ

۲۰- اس کی چند صورتیں یہ ہیں: (۱) پیر ٹوٹ جانا یا ٹکڑا ہو جانا، (۲) بیماری، (۳) نفقہ کا ضیاع، (۴) سواری کا ہلاک ہو جانا، (۵) ہیدل چلنے سے عاجز ہونا، (۶) راستہ بٹنگ جانا۔ ان اسباب میں سے کسی سبب سے احصار کا تحقق ہو جانا حنفیہ کا مسلک ہے۔

جمہور فقہاء کے نزدیک ان اسباب سے محرم شرعاً محصر نہیں ہوتا،

(۱) المنہج المنقذ، ۳/۲۳۰-۲۳۱، نہج المنقذ، ۱/۲۲۰-۲۲۱۔

پیدل چلنے سے عاجز ہونا:

۲۴- اگر ایک شخص نے احرام باندھا اور وہ آغاز احرام سے پیدل چلنے سے عاجز تھا، اور وہ نفقہ پر تھوڑے لیکن سواری پر تھوڑے لیکن تو ایسی صورت میں وہ محصر ہے^(۱)۔

راستہ بھٹک جانا:

۲۵- جو شخص مکہ یا عرفہ کا راستہ بھٹک گیا وہ محصر ہے^(۲)۔

احصار کے احکام

احصار کے احکام دو چیزوں میں داخل ہیں:

(۱) تحلل (احرام سے نکلنا)، اور (۲) تحلل کے بعد محصر پر واجب ہونے والی چیز^(۳)۔

تحلل

تحلل کی تعریف:

۲۶- لغت میں تحلل کا معنی یہ ہے کہ انسان ایسا کام کرے جس سے وہ حرمت کے دائرہ سے نکل جائے^(۴)۔
اصطلاح میں تحلل کا مفہوم ہے: احرام کو فسخ کرنا اور شریعت کے بتائے ہوئے طریقہ کے مطابق احرام سے باہر آنا^(۵)۔

(۱) حوالہ بالا ۲۷-۳۷

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) ملاحظہ ہو: کاسانی کی بدائع الصنائع ۳/۱۷۷۔

(۴) الصباح لمیر: مادہ (تحلل)۔

(۵) بدائع الصنائع ۳/۱۷۷۔

محصر کے لئے تحلل کا جواز:

۲۷- جب محصر کے لئے احصار متحقق ہو گیا تو اس کے لئے تحلل (احرام ختم کرنا) جائز ہو جاتا ہے۔

یہ حکم علماء کے درمیان متفق علیہ ہے، البتہ احصار شرعی کے متحقق کے لئے ہر ایک کے یہاں معتبر اسباب کا لحاظ ہوتا ہے۔

احرام کے بارے میں اصل یہ ہے کہ محصر نے جس نیک (حج یا عمرہ) کا احرام باندھا ہے اس کی تکمیل اس پر واجب ہے، اور اس احرام کے واجبات کو مکمل کرنے بغیر وہ اس سے باہر نہیں ہو سکتا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ"^(۱) (اور حج اور عمرہ کو اللہ کے لئے پورا کرو)۔

لیکن اس اصل سے استثناء کرتے ہوئے محصر کے لئے احرام کے تقاضا کو پورا کرنے سے پہلے تحلل (احرام سے باہر آنا) جائز ہے، کیونکہ اس پر دلیل شرعی موجود ہے۔

محصر کے لئے تحلل کے جواز کی دلیل اللہ تعالیٰ کا درج ذیل ارشاد ہے: "فَإِنِ أَحْصَرْتُمْ فَلَمَّا اسْتَمْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ"^(۲) (پھر اگر گھرجاؤ تو جو بھی قربانی کا جانور پیسہ ہو (اسے پیش کرو)۔

اس آیت کریمہ سے استدلال کی وجہ یہ ہے کہ یہ حکام ایک مضر کی تقدیر پر مبنی ہے، اور محقق اس کا (اللہ بہتر جانتا ہے) یہ ہے: "فَإِنِ أَحْصَرْتُمْ عَنْ إِمَامِ الْحَجِّ أَوْ الْعُمْرَةِ، وَأَرَدْتُمْ أَنْ تَحْلُوا فَلَاذْبَحُوا مَا تَمَسُّو مِنَ الْهَدْيِ" (پس اگر تم حج اور عمرہ کرنے سے روک دینے جاؤ اور حائل ہو جانا چاہو تو ذبح کرو جو ہدی پیسہ ہو)۔

اس تقدیر عبارت کی دلیل یہ ہے کہ خود احصار سے ہدی واجب نہیں ہوتی، چنانچہ محصر کے لئے جائز ہے کہ احرام ختم نہ کرے بلکہ

(۱) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

اگلے سال تک احرام کی حالت میں رہے، البتہ اس کا احرام ختم کر دینا افضل ہے^(۱)۔

اگر ان تین اسباب (دشمن، فتنہ، قید کیا جانا) کے علاوہ کسی اور سبب مثلاً مرض کی وجہ سے حج یا عمرہ مکمل نہیں کر سکا تو اگر مکہ مکرمہ کے قریب پہنچ چکا تو اس کے لئے مکروہ ہے کہ اپنا حج کا احرام اگلے سال کے لئے باقی رکھے، بلکہ عمرہ کر کے اپنا احرام ختم کر دے گا^(۲)۔

مثانعیہ ہفت میں وسعت اور تنگی کی حالتوں میں فرق کرتے ہیں، اگر ہفت میں وسعت ہو تو افضل یہ ہے کہ تکلیل میں جلدی نہ کرے، ہو سکتا ہے کہ ہفت کے اندر ہی مانع دور ہو جائے تو وہ حج مکمل کر لے گا، عمرہ کا حکم بھی اس کی طرح ہے، اور اگر ہفت میں تنگی ہو تو افضل یہ ہے کہ تکلیل میں جلدی کرے، تاکہ اس کا حج فوت نہ ہو جائے لیکن یہ اس ہفت ہے جب کہ مہر عمرہ کو یہ ظن غالب نہ ہو کہ وہ احصار کے بعد بھی حج کو پالے گا یا تین دن کے اندر عمرہ پالے گا، اگر یہ ظن غالب ہو تو صبر کرنا واجب ہوگا^(۳) جیسا کہ گذر چکا۔

حنابلہ نے مطلقاً یہ بات کہی ہے کہ اس کے لئے احصار کے ختم ہونے کی امید کے ساتھ احرام کی حالت میں قیام کرنا مستحب ہے، جب تکلیل سے پہلے اس کا احصار ختم ہو تو اس پر واجب ہے کہ اپنے حج یا عمرہ کو مکمل کرے^(۴)۔

خلاصہ یہ ہے کہ تکلیل کے جواز پر تو اتفاق ہے البتہ اختلاف اس میں ہے کہ تکلیل افضل ہے یا احرام باقی رکھنا؟ اگر مہر تکلیل کا فیصلہ کرنا ہے تو جب چاہے تکلیل کر لے بشرطیکہ وہ کام کرے جو تکلیل کے لئے لازم ہے، جس کا ذکر اس کے موقع پر آئے گا۔

حسب سابق محرم باقی رہے، یہاں تک کہ رکاوٹ دور ہو جائے تو جس چیز کا احرام باندھ رکھا تھا اس کو ہوا کرے^(۱)۔

سنت سے اس کی دلیل رسول اکرم ﷺ کا عمل ہے، حدیبیہ کے سال جب مشرکین نے نبی اکرم ﷺ اور صحابہ کرام کو خانہ کعبہ جا کر عمرہ کرنے سے روکا تو رسول اکرم ﷺ نے خود احرام ختم کیا اور صحابہ کو بھی احرام ختم کرنے کا حکم فرمایا، جیسا کہ احادیث صحیحہ میں وارد ہے۔

مفسر کے لئے احرام ختم کرنا افضل ہے یا احرام برقرار رکھنا؟ ۲۸ - حنفیہ نے مفسر کے بارے میں مطلق کیا ہے کہ اس کے لئے تکلیل (احرام ختم کرنا) جائز ہے^(۲)، ایسا کرنا اس کے لئے رخصت ہے تاکہ احصار نہ رہا ہونے کی وجہ سے اسے مشقت نہ ہو، اس کے لئے یہ بھی جائز ہے کہ محرم باقی رہے^(۳)، احرام ختم کیے بغیر اپنے وطن لوٹ جائے اور خوف زائل ہونے تک محرم رہے۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ ان کے نزدیک احصار کے جو تین اسباب معتبر ہیں اگر ان میں سے کسی کی وجہ سے حج مکمل کرنے میں رکاوٹ پیش آجائے اس طور سے کہ بقوف عرفہ اور طواف کعبہ دونوں سے روک دیا جائے، یا عمرہ مکمل کرنے سے رکاوٹ پیش آئے، اس طور سے کہ طواف یا سعی سے اسے روک دیا جائے تو وہ کھس نیت سے اپنا احرام ختم کر سکتا ہے، خواہ حج کا احرام ہو یا عمرہ کا، جس مقام پر بھی ہو، مکہ سے قریب ہو یا دور، مکہ میں داخل ہو یا ہو یا نہیں، اسے یہ بھی اختیار ہے کہ

(۱) بدائع الصنائع ۲/۲۷۷۔

(۲) فتح القدیر علی البدایہ ۲/۲۹۵، یا "اس کے لئے تکلیل حلال ہے" جیسا کہ الدر المختار ۲/۳۲۰ میں ہے۔

(۳) رد المحتار ۲/۳۲۰، اس سے پہلے ہم "جواز تکلیل" کی عبارت نقل کر چکے ہیں یہ بدائع الصنائع ۲/۲۷۷ میں کاسانی کے الفاظ ہیں۔

(۱) شرح الدرر بحالیۃ الدرر ۲/۳۳۔

(۲) حوالہ بالا ۲/۳۳ شرح الدرر ۲/۳۳۶۔

(۳) شرح لمہاج صحابیہ اقلیوی ۲/۱۷۷، امرب ۸/۲۲۲۔

(۴) المغنی ۳/۵۹۳۔

لازم ہوں گی، حنفیہ کے یہاں ایک ہدی حج فاسد کرنے پر اور دوسری احصار کی وجہ سے لازم ہوگی، کیونکہ حنفیہ کے نزدیک حج فوت ہونے پر دم لازم نہیں ہوتا، اور مالکیہ کے نزدیک ایک ہدی حج فاسد کرنے پر (۱) اور دوسری ہدی حج فوت ہونے پر لازم ہوگی (۲)۔

احرام کی حالت میں باقی رہنا:

۳۰۔ اگر محصر نے یہ فیصلہ کیا کہ وہ احرام ختم نہیں کرے گا بلکہ رکاوٹ دور ہونے تک احرام کی مشقت برداشت کرے گا تو حج کے تعلق سے اس کی دو حالتیں ہو سکتی ہیں: پہلی حالت یہ ہے کہ مانع دور ہونے کے بعد وہ حج پالینے پر قادر ہو اس طور پر کہ اسے قیوف عرفہ مل سکے جو واجب توہرہ کی اچھی بات ہے۔

دوسری حالت یہ ہے کہ قیوف عرفہ فوت ہو جانے کی وجہ سے وہ حج پالینے پر قادر نہیں ہے، اس حالت کے بارے میں حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ اس پر متفق ہیں کہ وہ حائل ہو جائے گا، جس طرح نوات حج کی صورت میں حائل ہو جاتا ہے بایں طور کہ اعمال عمرہ ادا کر لے، لیکن آگے پھر اختلاف ہے، حنفیہ کہتے ہیں کہ اس پر دم لازم نہیں ہے، کیونکہ حج فوت ہونے کی صورت میں یہی حکم ہے اور اس پر آئندہ حج کی قضا لازم ہوگی۔

شافعیہ اور حنبلیہ کہتے ہیں کہ اس پر دم نوات ہوگا نہ کہ دم احصار، شافعیہ کے یہاں اصح قول کے اعتبار سے اس پر قضا لازم

عام علماء کے نزدیک یہ حکم احصار کی تمام صورتوں میں یکساں جاری ہوگا، خواہ احصار صرف حج سے ہو یا عمرہ سے، یا دونوں سے ساتھ ساتھ (۱)۔

فاسد احرام سے تحلیل:

۲۹۔ جس نحریم کا احرام فاسد ہو گیا ہو اگر اسے احصار پیش آجانے تو اس کے لئے اپنے فاسد احرام سے حائل ہو جانا جائز ہے نحریم بائٹ نے اس طور پر جماع کیا جس سے حج فاسد ہو گیا پھر اسے احصار پیش آیا تو حائل ہو جائے، اور اس پر حج کے فاسد کرنے کی وجہ سے ایک دم لازم ہوگا اور ایک دم احصار کی وجہ سے، حج فاسد کرنے کی وجہ سے بالاتفاق اس کی قضا بھی لازم ہوگی، اس لئے کہ قضا کے بارے میں اختلاف اس صورت میں ہے جب کہ احرام صحیح کے بعد احصار پیش آیا ہو۔

اگر اس شخص نے احرام ختم نہیں کیا یہاں تک کہ قیوف عرفہ فوت ہو گیا اور اس کے لئے طواف کعبہ ممکن نہ رہا تو اسی جگہ محصر کی طرح احرام ختم کر دے گا، اور اس کے ذمہ تین دم لازم ہوں گے: (۱) حج فاسد کرنے کا دم، (۲) نوات حج کا دم، (۳) احصار کا دم، حج فاسد کرنے کا دم بد نہ (اہنت) کی شکل میں ہوگا، باقی دونوں دم میں بھی بکری ذبح کرنا کافی ہوگا اور ایک قضا لازم ہوگی (۲)۔

لیکن مالکیہ پہلی صورت میں ایک ہدی کو کافی قرار دیتے ہیں، یہ ہدی حج فاسد کرنے کی وجہ سے لازم ہوگی، یہ ہدی بد نہ (اہنت) ہوگا، اس لئے کہ مالکیہ کے نزدیک محصر پر ہدی نہیں۔

دوسری صورت میں حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک اس پر دو ہدی

(۱) دم فساد کے بارے میں علامہ ہذا شرح المکرم للامینی ۱/ ۱۰۲، المجموع ۵/ ۸۱، المغنی ۳/ ۳۳۳، المغنی شرح الموطأ ۳/ ۳۳، نہایۃ المحتاج ۳/ ۵۷، الہدایہ ۲/ ۳۳۸-۳۳۹، فساد حج کی وجہ سے واجب ہونے والی ہدی کی نوعیت کے بارے میں حنفیہ کے یہاں کچھ تفصیل ہے۔

(۲) شرح الترغیب ۲/ ۳۳۸، شرح المنہاج ۲/ ۵۱، المجموع ۸/ ۳۳۳، المغنی ۳/ ۳۳۸، فتح القدیر علی الہدایہ ۲/ ۳۰۳۔

(۱) ذرائع اصناف ۲/ ۷۷، تفسیر القرطبی ۲/ ۵۳۔
(۲) المجموع ۸/ ۳۳۰، سیاق عبارت المجموع ہی کا ہے المسئلۃ المستعصر ۲/ ۷۷، المغنی ۳/ ۳۶۰، احباب الجلیل ۳/ ۲۰۱۔

تحلل کے مشروع ہونے کی حکمت:

۳۲- جیسا کہ کاسانی نے لکھا ہے مفسر تحلل کا محتاج ہے، اس لئے کہ اسے احرام کے تقاضا پر عمل کرنے سے اس طور پر روک دیا گیا ہے کہ وہ اس رکاوٹ کو دور کرنے پر قادر نہیں ہے، اگر اس کے لئے تحلل جائز نہ ہو تو وہ مجرم باقی رہے گا۔ احرام کی پابندی اس پر اس وقت تک باقی رہے گی جب تک کہ رکاوٹ دور ہونے کے بعد وہ عبادت انجام نہیں دے سکے گا جس کا احرام باندھا تھا، اس میں جو ضرر اور تنگی ہے وہ مخفی نہیں، لہذا ضرر دور کرنے کے لئے تحلل اور احرام سے باہر نکلنے کی ضرورت پیش آتی۔

عام علماء کے نزدیک تحلل کی ضرورت اور اجازت احصار کی تمام صورتوں میں ہے، خوارج سے احصار ہو یا عمرہ سے یا دونوں سے (۱)۔

محصر کا احرام کس طرح ختم ہوگا

۳۳- جس احرام میں احصار واقع ہوا ہے اس کے مطلق یا مقید بالشرط ہونے کے اعتبار سے احصار کی دو قسمیں ہیں:

پہلی قسم: احرام مطلق میں احصار، احرام مطلق سے وہ احرام مراد ہے جس میں محرم نے اپنے لئے یہ شرط نہیں لگائی ہے کہ کوئی مانع پیش آنے پر اسے تحلل کا حق ہوگا۔

دوسری قسم: اس احرام میں احصار ہے جس میں محرم نے تحلل کی شرط لگائی تھی۔

احرام مطلق میں احصار پیش آنے کی وجہ سے تحلل

۳۴- فقہ حنفی کے مطابق اس احصار کی دو قسمیں ہیں:

نہیں، اور حنابلہ کے نزدیک قضاء لازم ہے، جیسا کہ ان کے یہاں قاعدہ ہے: "ان من لم يحلل حتى فقه الحج لزومه القضاء" (۱)
(وہ شخص جو احرام سے نہیں نکلا یہاں تک کہ اس کا حج فوت ہو گیا تو اس پر قضاء لازم ہے)۔ مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر محصر اپنے احرام پر قائم رہا یہاں تک کہ اگلے سال کے حج کے احرام کا وقت آ گیا اور رکاوٹ دور ہو گئی تو اس کے لئے جائز نہیں کہ عمرہ کے ذریعہ احرام ختم کر دے، کیونکہ باقی ایام میں احرام پر قائم رہنا اس کے لئے آسان ہے (۲)۔
مالکیہ نے حج فوت ہونے کے بعد بھی احرام باقی رکھنے کو جائز قرار دیا ہے، عمرہ کے ذریعہ احرام ختم کرنے کو لازم نہیں قرار دیا ہے، ان کے نزدیک حج کا سابق احرام آئندہ سال کے لئے کافی ہے (۳)۔

۳۱- اگر احصار پر قرار رہا اور حج فوت ہو گیا تو مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک محصر کی طرح وہ احرام ختم کر سکتا ہے اور اس پر قضاء لازم نہیں۔ شافعیہ کے نزدیک اس پر دم لازم ہوگا، اور ایک قول کے مطابق اس پر قضاء بھی لازم ہے (۴)۔

حنابلہ کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ لوگ اس پر قضاء لازم قرار دیتے ہیں (۵)۔ حنفیہ کے نزدیک اس شخص کا حکم اس کے مثل ہے جس کا حج فوت ہو گیا ہو، احصار کا اس کے حکم پر کوئی اثر نہ پڑے گا۔

(۱) المسلك المختصر ۲۸۵، المجموع ۲۳۱/۸، بیاق مہات المجموع کا ہے، المغنی ۳۵۹/۳، الکافی ۱۲۷/۱، مطالب ولی ۱۵۱/۲، ۵۵۷/۲۔

(۲) حاشیہ الدسوقی ۹۳/۲، اس کا رد نیز شرح المرقاۃ ۳۳۶/۲ سے کیجئے، طائی نے حکم کو اس شخص کے ساتھ خاص کرنے پر تنقید کی ہے جو عمرہ کے ذریعہ احرام ختم کرے دسوقی نے بھی اس پر تنقید کی ہے۔

(۳) سواہب الجلیل ۱۸۸/۳، حاشیہ الدسوقی حوالہ بالا۔

(۴) المجموع ۲۳۱/۸، سواہب الجلیل ۲۰۰/۲۔

(۵) اس کی وجہ ہم اوپر بیان کر چکے۔

(۱) بدائع الصنائع ۷۷/۲، فتح القدیر ۲۹۶/۲، امہد، المجموع والانس ۲۳۲/۸، الکافی ۱۲۵/۱۔

اسی طرح سرمنڈانے کے وقت بھی تکمیل کی نیت شرط ہوگی، کیونکہ شافعیہ کے اصح قول کے مطابق حلق (سرمنڈانا) عبادت ہے اور تکمیل حاصل ہونے کے لئے شرط ہے، جیسا کہ آئندہ آئے گا (فقہ نمبر ۳۲) یہ اس بات کی دلیل ہے کہ ہدی ذبح کرنے کے وقت نیت شرط ہے۔

مالکیہ^(۱) کا مسلک یہ ہے کہ جس شخص کو دشمن، قتل یا ماحق قیدی وجہ سے احصار پیش آیا ہو اس کے لئے تکمیل کا رکن صرف نیت ہے، یہ لوگ صرف نیت کے ذریعہ تکمیل کریں گے، نیت کے علاوہ کوئی اور چیز کافی نہیں ہے، حتیٰ کہ اگر تکمیل کی نیت کے بغیر ہدی ذبح کیا اور سرمنڈا یا تو احرام سے باہر نہیں ہوا۔

حنفیہ کہتے ہیں: ”جب حج یا عمرہ یا دونوں کا احرام باندھنے والا محصر ہو جائے اور وہ احرام سے نکلنے کا ارادہ کرے (اس شخص کے برخلاف جو احصار زائل ہونے کے انتظار میں اپنے احرام پر باقی رہنا چاہتا ہو) تو اس پر واجب ہے کہ ہدی بھیجے... الخ“^(۲)۔

انہوں نے تکمیل کو ہدی بھیجنے اور تکمیل کی نیت سے اسے ذبح کرنے پر موقوف کیا ہے اور ان لوگوں کا استثناء کیا ہے جو اپنے حال پر باقی رہنا چاہتے ہوں، لہذا اگر محصر نے ہدی بھیجی لیکن اس کا ارادہ ہے کہ احصار ختم ہونے کا انتظار کرے تو ہدی ذبح ہونے سے وہ حلال نہیں ہوگا بلکہ یہ تکمیل کا ارادہ ہو۔

دوم: ہدی کا ذبح کرنا:

ہدی کی تعریف:

۳۶- ہدی سے مراد وہ جانور وغیرہ ہیں جو ہدیہ کے طور پر حرم بھیجے

(۱) شرح الدرر صافیۃ الدرر ۳/ ۹۳-۹۴، مواہب الجلیل ۳/ ۱۹۸، شرح الفرقانی ۲/ ۳۳۵

(۲) جیسا کہ باب الحاکم اور اس کی شرح الحاکم المصنف ۲/ ۲۷۱ میں ہے۔

قسم اول: حقیقی رکاوٹ کے ذریعہ احصار یا ایسی شرعی رکاوٹ کے ذریعہ جو خالص حق اللہ کے لئے ہو، بندے کے حق کا اس میں کوئی دخل نہ ہو۔

قسم دوم: ایسی شرعی رکاوٹ کے ذریعہ احصار جس کا تعلق خالص حق العبد سے ہو، حق اللہ سے نہ ہو۔

حکم کے اعتبار سے اس تقسیم کا نتیجہ اجمالاً غیر حنفیہ کے مطابق ہے ان صورتوں میں جن کے احصار ہونے پر وہ حنفیہ کے ساتھ متفق ہیں۔

محصر کے احرام سے نکلنے کا طریقہ

اول: تکمیل کی نیت:

۳۵- وسیع معنی میں تکمیل کی نیت محصر کے احرام سے باہر آنے کے لئے بطور شرط اصولی طور پر متفق علیہ ہے، پھر تفصیلات میں کچھ اختلاف واقع ہوا ہے۔

شافعیہ^(۱) اور حنابلہ^(۲) ہدی ذبح کرتے وقت نیت تکمیل کی شرط لگاتے ہیں یعنی محصر ہدی کو ذبح کرنے میں تکمیل کی نیت کرے، اس لئے کہ ہدی ذبح کرنا کبھی تکمیل کے لئے ہوتا ہے، کبھی کسی اور کام کے لئے، لہذا واجب ہے کہ دونوں میں تمیز کرنے کے لئے نیت کرے پھر سرمنڈائے، اور اس لئے بھی کہ جس نے حج یا عمرہ کے اہل انجام دے لیے اس نے اپنی ذمہ داری پوری کر دی، لہذا انہیں مکمل کر دینے کی وجہ سے احرام کی پابندیوں سے آزاد ہو جائے گا، اسے نیت کی ضرورت نہ ہوگی، اس کے برخلاف محصر شخص عبادت مکمل کرنے سے پہلے اس سے نکلنا چاہتا ہے، لہذا اسے نیت کی ضرورت ہوگی۔

(۱) المہذب ۲/ ۲۳۳، المجموع ۷/ ۳۷۷، شرح الصحاح ۲/ ۱۳۸، مزید توجیہ کے لئے ملاحظہ ہو: حاشیہ عمیرۃ صفحہ ۱۰۱، نیز ملاحظہ ہو: نہایۃ الحاج ۲/ ۲۷۱

(۲) المغنی ۳/ ۳۶۱، الکافی ۱/ ۶۳۵-۶۳۶

احصار ۳۶-۳۸

ہونے کی ایک شرط ہدی ذبح کرنا ہے اگر اس کے پاس ہدی ہو^(۱)۔
مالکیہ کے قول کی بنیاد ایک قیاسی دلیل ہے، جیسا کہ ابوالولید باجی
نے ذکر کیا ہے کہ یہ ایک جائز تحلیل ہے، اس میں حرم کی کسی کوتاہی کا
خل نہیں ہے اور نہ اس نے کوئی نقص پیدا کیا ہے، لہذا اس کی وجہ سے
ہدی واجب نہ ہوگی جس طرح حج یا عمرہ مکمل کر لینے کی صورت میں
ہدی واجب نہیں ہوتی^(۲)۔

احصار کی صورت میں کون سی ہدی کافی ہے؟

۳۷- ہدی میں ایک آدمی کی طرف سے ایک بکری کافی ہے، اور
ایسے ہی مینڈھا یا اتفاق علماء، رہا بد نہ جو بونٹ اور گائے ہے تو جمہور
کے نزدیک جن میں ائمہ اربعہ بھی شامل ہیں وہ سات آدمیوں کی
طرف سے کافی ہے، تفصیل کے لئے دیکھئے: ”ہدی“ کی اصطلاح۔

محصر پر کون سی ہدی واجب ہے؟

۳۸- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ جو شخص صرف حج یا صرف عمرہ کا
احرام باندھے اگر اسے احصار پیش آجائے تو اس پر احرام سے حلال
ہونے کے لئے ایک ہدی ذبح کرنا لازم ہے۔

تاریخ جس نے حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھ رکھا ہے اسے

(۱) تفسیر القرطبی ۳/۳۵۱۔ اس حدیث کی روایت بخاری نے ان الفاظ کے ساتھ
کی ہے ”ان رسول اللہ ﷺ بعد ان یصلی و یمسوا أصحابہ
بملک“ (رسول اللہ ﷺ نے طح سے پہلے نماز کیا اور اپنے اصحاب کو بھی ایسا
کرنے کا حکم دیا) بخاری، احمد و ترمذی نے عمرہ الحدیدہ والی حدیث
میں مسودہ و مروان سے یہ روایت کیا کہ نبی ﷺ جب کتاب (صلح ممد)
کے قضیہ سے فارغ ہوئے تو اپنے اصحاب سے فرمایا: ”قوموا لالحج و لعم
احلقوا“ (تمہارا حج مکمل کرو) (فتح الباری ۴/۱۰ طبع استعین، نیل الاوطار
۹۲/۵ طبع مطبعہ احسان ۱۳۵۷ھ)۔
(۲) التفتی شرح الموطا ۳/۲۷۳۔

جائیں^(۱) لیکن یہاں اور خاص طور سے حج کی بحثوں میں وہ بونٹ،
گائے، بکری، بھیڑ اور مینڈھے مراد ہیں جو حرم کی طرف بھیجے
جائیں۔

محصر کے حلال ہونے کے لئے ہدی کے ذبح کا حکم:

۳۶- جمہور علماء کا مسلک یہ ہے کہ محصر پر ہدی کا ذبح کرنا واجب
ہے تاکہ وہ اپنے احرام سے باہر آ سکے، اور اگر اس نے ہدی خرید لی اور
بھیج دی تو جب تک ذبح نہ کرے حلال نہیں ہوگا، یہ حنفیہ^(۲)،
شافعیہ^(۳)، حنبلیہ^(۴) اور مالکیہ میں سے اہل کقول ہے۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ محض نیت کرنے سے محصر کا احرام ختم
ہو جائے گا، اس پر ہدی ذبح کرنا واجب نہیں بلکہ سنت ہے، اس کی
حیثیت شرط کی نہیں ہے^(۵)۔

جمہور کا استدلال قرآن کریم کی آیت: ”فَإِنْ أَخْصَرْتُمْ فَمَا
اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ“^(۶) سے ہے جیسا کہ پہلے گذر چکا۔

جمہور نے اس حدیث سے بھی استدلال کیا ہے کہ حدیبیہ کے دن
رسول اکرم ﷺ نے جب تک ہدی نہیں ذبح کر لی حلال نہیں
ہوئے اور نہ اپنا سر منڈوایا، اس سے معلوم ہوا کہ محصر کے حلال

(۱) المصباح المہر مادہ (ہدی)، التہذیب لابن الاثیر ۵/۵۵۳، المجموع
۲۶۸/۸-۲۶۹۔
(۲) بدایہ مع شروح ۲/۴۹۷، بدائع الصنائع ۲/۱۷۷-۱۷۸، متن المجموع،
رد المحتار ۲/۳۲۱۔
(۳) المہرب ۲/۲۳۲، المجموع ۲/۲۳۶، شرح المصباح ۲/۱۳۸۔
(۴) المغنی ۳/۳۵۷-۳۵۸، الکافی ۱/۶۲۵۔
(۵) سواہب الجلیل ۳/۱۹۸، شرح الدرر و صفیۃ الدروی ۲/۹۳، زرقانی
۳/۳۳۵۔
(۶) المہرب ۲/۲۳۳، اور مکتبہ مدینۃ المجموع ۲/۱۷۷، آیت سورہ بقرہ
(۱۹۶) کی ہے۔

ہدی احصار کے ذبح کا مقام:

۳۹- شافعیہ^(۱) کا مسلک اور حنبلیہ^(۲) کی ایک روایت یہ ہے کہ محصر کو جہاں احصار پیش آیا ہے وہ وہیں ہدی ذبح کرے گا، اگر حرم میں ہو تو حرم میں ہدی ذبح کرے، اور اگر دوسری جگہ ہو تو وہیں ذبح کرے، حتیٰ کہ اگر حرم کے باہر احصار پیش آیا اور اس کے لئے حرم پہنچنا ممکن ہے پھر بھی اس نے مقام احصاری پر ہدی ذبح کر دی تو دونوں مسلک کے صحیح قول کے مطابق درست ہوگا۔

حنفیہ^(۳) کا مسلک اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ ہدی احصار کو ذبح کرنے کے لئے حرم متعین ہے، جب محصر احرام تم کرنا چاہے تو اس پر واجب ہے کہ ہدی حرم بھیجے، وہاں اس کا نائب اس کی طرف سے ہدی ذبح کرے، یا ہدی کی قیمت بھیج دے تاکہ اس سے ہدی خرید لی جائے اور اس کی طرف سے ہدی ذبح کی جائے، پھر یہ کہ صرف ہدی بھیجنے سے حامل نہ ہوگا اور نہ صرف ہدی کے حرم میں پہنچ جانے سے حامل ہوگا جب تک اسے حرم میں ذبح نہ کیا جائے، اگر حرم کے باہر ہدی احصار ذبح کر دی تو اس کا احرام ختم نہیں ہوا بلکہ وہ حسب سابق حالت احرام میں ہے، جس کے ساتھ ہدی بھیجے اس سے ذبح کا جہت طے کر لے تاکہ اس جہت کے بعد اپنا احرام ختم کرے، اگر محصر کو معلوم ہو جائے کہ ہدی حرم کے باہر ذبح کی گئی ہے تو یہ ذبح اس کے لئے کافی نہ ہوگی^(۴)۔

اگر احصار پیش آجائے تو اس پر جو واجب ہوگا اس میں اختلاف ہے۔ شافعیہ^(۱)، اور حنبلیہ^(۲) اس طرف گئے ہیں کہ ایک دم سے وہ حامل ہوگا، اس لئے کہ انہوں نے بغیر کسی تفصیل کے محصر پر ہدی کے وجوب کو کلی الاطلاق بتلایا ہے، اور یہ مسئلہ مشہور ہے۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ قارن حرم میں دو دم دے کر ہی حامل ہو سکتا ہے^(۳)۔ اس اختلاف کی بنیاد احرام قارن کی حقیقت کے بارے میں فریقین کے نقطہ نظر کا اختلاف ہے (دیکھئے: ”احرام“ کی اصطلاح)۔

شافعیہ اور ان کے ہم خیال فقہاء کے نزدیک قارن ایک ہی احرام باندھے ہوئے ہے جو حج و عمرہ دونوں کے احرام کے قائم مقام ہے، اسی لئے وہ حضرات فرماتے ہیں کہ قارن کے لئے ایک ہی طواف اور ایک ہی سعی حج اور عمرہ دونوں کے لئے کافی ہے، اس لئے ان حضرات نے احصار کی صورت میں ایک ہی ہدی قارن کے ذمہ لازم کی ہے۔

حنفیہ کے نزدیک قارن دو احرام باندھے ہوئے ہے، حج کا احرام اور عمرہ کا احرام، اسی لئے وہ قارن پر دو طواف اور دو سعی لازم کرتے ہیں، لہذا احصار کی صورت میں دو ہدی بھی لازم کرتے ہیں، اور فرماتے ہیں کہ افضل یہ ہے کہ دونوں ہدی کو متعین اور واضح کر دیا جائے کہ یہ احصار حج کی ہدی ہے اور یہ احصار عمرہ کی، اسی طرح انہوں نے بصورت قارن جہاں مفرد پر ایک دم لازم ہوتا ہے وہاں قارن پر دو دم لازم قرار دیتے ہیں، اور ایسی ہی صدقہ۔

(۱) المہذب مع المجموع ۲۲۳-۲۲۴، شرح المہذب ۲/۱۳۸، نہایہ المحتاج ۳۷۵/۲

(۲) الکافی ۱/۱۲۵، المغنی ۳/۳۵۸

(۳) بدایع شروح ۲/۴۹۷، شرح الکفر لاریطی ۲/۷۸، بدایع الصنائع ۲/۷۹، المسئلہ المنتقطر ۲/۴۷، عبارت اسی کتاب کی ہے۔

(۴) غصب منہجی کے سلسلے میں دو ماہرہ مراجع ملاحظہ ہوں، المغنی میں ہے ”واللہ اعلم یہاں شخص کے سلسلے میں ہے جس کا احصار خاص ہو“۔

(۱) المہذب مع المجموع ۲۲۳-۲۲۴، شرح المہذب ۲/۱۳۸

(۲) المغنی ۳/۳۵۷-۳۵۸، الکافی ۱/۱۲۵

(۳) الاختیار ۱/۱۶۸، نہایہ ۲/۴۹۸، بدایع الصنائع ۲/۷۹، المہذب ۲/۷۸، شرح ۲/۴۷، بدایع شروح ۲/۴۹۷، بدایع الصنائع ۲/۷۹، المہذب ۲/۱۳۸

حنفی نے ”دما قربات“ (فہم کی قربت و رضا مندی کے لئے جو جانور ذبح کیے جاتے ہیں) پر قیاس کرتے ہوئے بھی استدلال کیا ہے، اس لئے ہدی احصار بھی ”دم قربت“ ہے، اور خون بہانا (یعنی جانور ذبح کرنا) خاص زمانہ یا خاص جگہ ہی میں قربت و عبادت ہوگا، پس اس وقت زمان اور مکان کے بغیر یہ عمل قربت نہیں ہوگا (۱) اور زمانہ مطلوب نہیں ہوتا، لہذا جگہ کی پابندی متعین ہوگئی۔

ہدی احصار کے ذبح کا وقت:

۳۰۔ امام ابو حنیفہ (۲)، امام شافعی (۳) کا مسلک اور امام احمد (۴) کا معتقد قول یہ ہے کہ ہدی احصار کے ذبح کا وقت مطلق ہے، یوم نحر کی پابندی نہیں بلکہ جس وقت چاہے محضر اپنی ہدی ذبح کرے، چاہے احصار حج کا ہو یا عمرہ کا۔

امام ابو یوسف، امام محمد کا مسلک اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ محضر باج کے لئے ذبح کرنا جائز نہیں ہے مگر تین دن یا م نحر میں، اور محضر بالعمرة کے لئے جائز ہے جب چاہے (۵)۔

جمہور کا استدلال اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد سے ہے: ”لَإِنْ أَحْصَرْتُمْ فَلَمَّا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ“۔ اس آیت میں ہدی کو مطلق

امام احمد کی ایک دوسری روایت میں ہے کہ اگر وہ اطراف حرم میں ذبح کرنے پر قادر ہے تو اس میں وقول ہیں۔

شافعیہ اور حنابلہ نے رسول اکرم ﷺ کے عمل سے استدلال کیا ہے کہ جب آپ کو احصار پیش آیا تو آپ نے اپنی ہدی حدیبیہ میں ذبح کی جب کہ وہ محل میں ہے (۱)۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَالْهَدْيُ مَحْكُومٌ أَنْ يُبْلَغَ مُحَلَّةً“ (۲) (اور قربانی کے جانور کو جو رکھا ہوا رہ گیا تھا اس کے موقع میں پہنچنے سے روک دیا)۔

شافعیہ اور حنابلہ نے اپنے مسلک پر عقلی استدلال میں تحلیل کی مشروعت کی حکمت یعنی تسکین اور رفع حرج کو پیش کیا ہے، صاحب المغنی (۳) کہتے ہیں: ”اس لئے کہ ہدی کو حرم میں ذبح کرنے کی شرط سے احرام سے باہر آنا دشوار ہو جائے گا، کیونکہ ہدی کا حرم پہنچنا خود ایک دشوار مرحلہ ہے“ یعنی جب ایسی صورت حال ہے تو اس شرط کا ضعیف ہونا معلوم ہو گیا۔

حنفی نے ہدی کو حرم میں ذبح کرنے کی پابندی پر اس آیت سے استدلال کیا ہے: ”وَلَا تَحْلِفُوا ذَنْبًا وَنُكْمًا حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مُحَلَّةً“ (۴) (اور جب تک قربانی اپنے مقام پر نہ پہنچ جائے اپنے سر نہ منڈاؤ)۔

اس آیت سے حنفی نے دو طرح استدلال کیا ہے: ایک ”ہدی“ کی تعبیر سے، دوسری ”حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مُحَلَّةً“ (یہاں تک کہ ہدی اپنے مقام کو پہنچ جائے) کی غایت سے، اور اس آیت میں ”محللہ“ سے حرم مراد لیتے ہیں۔

(۱) دونوں مذاہب کے ساتھ مراجع ملاحظہ ہوں۔

(۲) سورہ فتح ۲۵۔

(۳) المغنی ۵۸۳۔

(۴) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

(۱) جلد ۲/۲۹۷۔

(۲) جلد ۲/۲۹۷، متن المخرج شرح الزیلعی ۷۹۲، دلائل المصالح ۱۸۰-۱۸۱۔

(۳) المجموع ۲۳۷، اس میں امام نووی فرماتے ہیں: ”معظم اور اصحاب فرماتے ہیں جہاں تک محلل کے وقت کی بات ہے تو دیکھا جائے گا کہ اگر اس کو ہدی ہی کے قول سے ذبح کر دے پورا سے ذبح کرتے وقت محلل کی نیت کرے، نووی نے ذبح کا وقت مطلق رکھا ہے پورا سے لایحرج کے ساتھ مقید نہیں کیا ہے۔“

(۴) المغنی ۵۸۳۔

(۵) فتاویٰ کے ساتھ مراجع ملاحظہ ہوں ۲۲۱/۲۔

ذکر کیا گیا ہے، اس میں کسی خاص زمانہ کی قید نہیں ہے، اس میں کسی خاص زمانہ کی قید لگانا کتاب اللہ کی قطعی نص کو منسوخ کرنا ہے یا اس میں تخصیص کرنا ہے، ایسا دلیل قطعی ہی کے ذریعہ کیا جاسکتا ہے، اور ایسی کوئی دلیل موجود نہیں۔

امام ابو یوسف اور امام محمد کا استدلال یہ ہے کہ یہ ایسا دم ہے جس کے ذریعہ انسان حج کے احرام سے آزاد ہوگا، لہذا ۱۱ سے حج کے خاص ایام یام قربانی کے ساتھ مخصوص ہونا چاہئے، بسا اوقات یہ دونوں حضرات دم تمتع اور دم ترمین^(۱) پر قیاس کرتے ہیں کہ جس طرح دم تمتع اور دم ترمین کو یام نحر ہی میں ذبح کرنا واجب ہے اسی طرح یہی حکم دم احصار کا بھی ہوگا۔

اس اختلاف کا اثر یہ ہوگا کہ جب فحصر کا احصار متحقق ہو جائے تو وہ جمہور فقہاء کے مسلک کے مطابق انتظار کی زحمت کیے بغیر ہدی ذبح کر کے اپنا احرام تمم کر سکتا ہے۔

لیکن صاحبین کے مسلک کے مطابق قربانی کے دن تک وہ حامل نہیں ہو سکتا، اس لئے کہ تخیل ہدی ذبح کرنے پر موقوف ہے، اور ان کے نزدیک احصار حج کی ہدی قربانی کے یام ہی میں ذبح کی جاسکتی ہے۔

ہدی سے عاجز ہونا:

۳۱۔ ثنائیہ^(۲) اور حنابلہ^(۳) کا مسلک اور امام ابو یوسف کی

روایت^(۱) یہ ہے کہ جو شخص (فحصر) ہدی سے عاجز ہو اس کے لئے بدل موجود ہے جو ہدی کے قائم مقام ہوتا ہے، لیکن یہ بدل کیا ہے اس کے بارے میں ثنائیہ کے تین قول ہیں:

۱۔ قول جو زیادہ قوی ہے یہ ہے کہ ہدی کا بدل ایک بکری کی قیمت کے برابر نلہ ہے جس کو صدقہ کر دے، اگر نلہ کی قیمت سے عاجز ہو تو ہر "نلہ" کے بدلے ایک دن روزہ رکھے، یہی امام ابو یوسف کا قول ہے لیکن دوسرا تے ہیں کہ ہر نصف صاع نلہ کے بدلے ایک دن روزہ رکھے گا۔

پھر جب مسئلہ روزوں تک آجائے تو ثنائیہ کے نزدیک ظہر قول کے مطابق اسے فوری طور پر ہر منہ اکثریت کے ساتھ احرام تمم کرنے کا اختیار ہے، کیونکہ روزہ تمم ہونے کا انتظار خاصا طویل ہوگا، اور اس وقت تک احرام کی حالت کو برداشت کرنا اس کے لئے بڑی مشقت کا باعث ہوگا۔

دوسرا قول یہ ہے کہ ہدی کا بدل صرف نلہ ہے، پھر اس میں دو شکلیں ہیں: ایک یہ کہ سابق کی طرح قیمت لگائی جائے، دوسری مثل یہ ہے کہ یہ تین صاع نلہ ہوگا جو چھ مساکین میں تقسیم کیا جائے گا جس طرح جنایت حلق کا کفارہ۔

ثنائیہ کا تیسرا قول اور یہی حنابلہ کا مذہب بھی ہے کہ ہدی کا بدل صرف روزے ہیں، یہ تمتع کے روزوں کی طرح دس دنوں کے روزے ہیں^(۲)۔

امام ابو حنیفہ اور امام محمد^(۳) کا مسلک جو ثنائیہ کا بھی ایک

(۱) جراح ۱۸۰/۲، فتح القدیر ۲۹۷/۲، المسک المصنوع ۲۷۸، الدر المختار

۳۲۰/۲

(۲) المہذب مع المجموع ۲۲۳/۸

(۳) جراح ۱۸۰/۲، المسک المصنوع ۲۷۸، الدر المختار ۳۲۰/۲

(۱) تبیین الحقائق ۷۹، ۷۷، اس کا موازنہ بدائع الصنائع ۱۸۰/۲-۱۸۱ سے کیجئے۔

(۲) المہذب مع المجموع ۲۲۳/۸-۲۲۷، شرح الصہاح ۱۲۸-۱۲۹، نہلیہ الحج ۶۲/۳

(۳) المغنی ۳۶۱، الکافی ۱/۶۲۶۔

نہیں ہوتا ہے، اس کا تقاضا یہ ہے کہ محصر کا احرام اس وقت تک ختم نہ ہو جب تک ہدی ذبح نہ کر دی جائے، چاہے روزے رکھے یا مسکینوں میں نفل تقسیم کرے یا ایسا کچھ نہ کرے۔

اس آیت سے ایک اور استدلال^(۱) یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہدی کا ذکر فرمایا ہے، اس کے کسی بدل کا ذکر نہیں کیا، اگر اس کا کوئی بدل ہوتا تو اس کا ذکر فرماتے جس طرح شکار کی جزاء میں بدل کا ذکر فرمایا ہے۔

حنفیہ کا عقلی استدلال یہ ہے کہ "احرام کے تقاضوں کو پورا کرنے سے پہلے دم دے کر احرام سے باہر آنا خلاف قیاس نفس کے ذریعہ جانا گیا ہے، لہذا رائے کے ذریعہ کسی کو اس کا قائم مقام ماننا جائز نہیں ہوگا" (۲)۔

سوم: حلق یا تقصیر (سر منڈانا یا بال کتر وانا):

۴۴- امام ابو حنیفہ کا مذہب، امام ابو یوسف کی ایک روایت اور امام محمد (۳)، امام مالک (۴) نیز حنابلہ (۵) کے ایک قول کے مطابق حلق کرنا محصر کے لئے احرام سے باہر آنے کی شرط نہیں۔

حنفیہ کے نزدیک اگر محصر بغیر حلق کے ہدی ذبح کرے تو حلال ہو جائے گا، اگر حلق کرائے تو اچھا ہے، مالکیہ نے حلق کے مسنون

(۱) المجموع مع المہذب ۸/۲۳۳۔

(۲) بدائع الصنائع مقام ۱۱۱۔

(۳) جزیہ ۴۹۸/۲، بدائع الصنائع ۲/۵۸۰، نیز ملاحظہ ہو اسٹیک المنتظم ۲۸۰/۲، رد المحتار ۲/۳۲۱، من دوکتہ میں امام ابو یوسف کے اقوال کی تحصیل ہے رد المحتار میں مراحت کی ہے کہ امام ابو یوسف کا قول حلق کے بارے میں یہ ہے مناسب ہے کہ کر لے نہیں تو اس پر کچھ لازم نہیں، یہی ظاہر روایت ہے۔

(۴) مواہب الجلیل ۳/۱۹۸، جامعہ الزیلعی ۲/۹۳۔

(۵) یہی حاکم کا مذہب ہے جیسا کہ مطالب مولیٰ اسی ۲/۵۵ میں ہے۔

قول^(۱) ہے اور فقہ حنفی میں یہی قول معتد ہے، یہ ہے کہ احصار کی ہدی کا کوئی بدل نہیں ہے، اگر محصر ہدی سے عاجز ہو، بایں طور کہ اسے ملے ہی نہیں یا اس کے پاس ہدی کی قیمت نہ ہو یا ہدی کو حرم بھیجنے کے لئے اسے کوئی آدمی نہ ملے تو وہ ہمیشہ احرام کی حالت میں رہے گا، نہ روزے سے حلال ہوگا، نہ صدقہ سے اور یہ دونوں محصر کی ہدی کا بدل نہیں ہیں۔

مالکیہ کے نزدیک محصر پر سرے سے ہدی واجب ہی نہیں ہوتی، لہذا ان کے یہاں ہدی کے بدل کی بحث کا سول ہی پیدا نہیں ہے۔ شافعیہ اور حنابلہ جو ہدی سے عاجز محصر کے لئے بدل کے شروع ہونے کے قائل ہیں ان کا استدلال قیاس سے ہے، وہ استدلال یہ ہے کہ "ہدی ایک ایسا دم ہے جس کا وجوب احرام سے وابستہ ہے، لہذا اس کا بدل ہوگا جس طرح دم تمتع کا بدل ہے" (۲)۔

ان حضرات نے احصار کی ہدی کو دہرے "دماء واجبہ" پر بھی قیاس کیا ہے (۳)، عاجزی کی صورت میں ان سب کا بدل ہے (دیکھئے: احرام کی اصطلاح)۔

حنفیہ کا استدلال اس آیت کریمہ سے ہے: "وَلَا تَحْلِقُوا دُفًا وَنَسْكُمُ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ" (۴)۔

آیت سے استدلال کے طریقہ کی وضاحت کرتے ہوئے صاحب بدائع لکھتے ہیں (۵): "اللہ تعالیٰ نے مرموز نے سے اس وقت تک روکا ہے جب تک ہدی ذبح نہ ہو جائے اور جس حکم کے لئے کوئی غایت ہو وہ حکم اس غایت کے وجود میں آنے سے پہلے ختم

(۱) المہذب ۸/۳۳۳۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) نہایت المحتاج ۲/۶۱۲۔

(۴) سورہ بقرہ ۱۹۵۔

(۵) بدائع الصنائع ۲/۵۸۰۔

ہونے کی صراحت کی ہے۔

احصار کے متن کا ایک حصہ قرآن اوردیا، یہ نص کے خلاف ہے“ (۱)۔

امام ابو یوسف کی دوسری روایت یہ ہے کہ خلق واجب ہے لیکن اگر خلق ترک کرے تو اس میں کچھ لازم نہیں ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ خلق سنت ہے، امام ابو یوسف کی تیسری روایت یہ ہے کہ انہوں نے محصر کے لئے خلق کے بارے میں فرمایا: ”خلق واجب ہے، اس کے ترک کرنے کی گنجائش نہیں ہے“ یہ امام ابو یوسف کا آخری قول ہے، امام طحاوی نے اسی کو اختیار کیا ہے (۱)۔

شامیہ کا زیادہ (۲) گوی قول اور حنابلہ کا ایک قول (۳) یہ ہے کہ خلق یا تفسیر حلال ہونے کے لئے شرط ہے، یہ اس بنیاد پر ہے کہ ان دونوں فقہی مذاہب کے مشہور رائج قول (۴) کے مطابق خلق حج بھرد کے اعمال میں سے ایک عمل ہے، اور خلق (سرمنڈانا) یا تفسیر (بال کتروانا) کے وقت احرام سے بچنے کی نیت ضروری ہے، جیسا کہ ذبح کے وقت نیت کی بحث میں ذکر کیا گیا۔

امام ابو حنیفہ اور ان کے ہم خیال حضرات کا استدلال قرآن کی اس آیت سے ہے: ”لَإِنْ أَنْصَرْتُمْ لَمَأَسْتَوْسِرْ مِنَ الْكُفَّارِ“۔ آیت کی دلالت اس طرح ہے کہ آیت کا مفہوم ہے: ”اگر تم کو احصار پیش آجائے اور تم احرام ختم کرنا چاہو تو جو بدی تمہیں میرا ہوا سے ذبح کردو“ اس آیت میں بدی ذبح کرنے کو خسر کے حق میں جب کہ وہ احرام ختم کرنا چاہے احصار کا مکمل تقاضا قرار دیا گیا ہے، اور جن لوگوں نے خلق کو بھی واجب قرار دیا انہوں نے ذبح بدی کو

شامیہ، حنابلہ اور امام ابو یوسف کا استدلال حدیبیہ کے سال رسول اکرم ﷺ کے عمل سے ہے کہ آپ نے سرمنڈ لیا اور صحابہ کرام کو بھی سرمنڈانے کا حکم دیا (۲)، جب صحابہ نے اس میں دیر کی تو حضور اکرم ﷺ پر یہ بات گزری، حتیٰ کہ آپ ﷺ نے آگے بڑھ کر خود اپنا سرمنڈ لیا تب لوگ متوجہ ہوئے اور لوگوں نے سرمنڈ وایا یا کتروا، تو رسول اکرم ﷺ نے دعا فرمائی: ”اللھم اغفر للمحلقین“ (اے اللہ! سرمنڈوانے والوں کو بخش دے) صحابہ نے کہا: ”والمقصرین“ (اور بال کتروا نے والوں کو بھی؟) تو تیسری یا چوتھی بار میں رسول اکرم ﷺ نے ”مقصرین“ کا اضافہ فرمایا (۳)۔ اگر خلق عبادت اور حج و عمرہ کا ایک عمل نہ ہوتا تو خلق کرانے کا حضور حکم نہ فرماتے، جب خلق حج و عمرہ کا ایک عمل ہے تو اس کا کرنا واجب ہے جس طرح قضا کرنے کی صورت میں غیر عسر کے لئے خلق واجب ہوتا ہے (۴)۔

ان حضرات کا استدلال اس آیت سے بھی ہے: وَلَا تَخْلُقُوا ذُرًّا وَمُسْکَمَ حَتَّىٰ یَبْلُغَ الْهَدْمِ مَحَلَّةً (۵)۔

اس آیت سے استدلال کا طریقہ یہ ہے کہ غایت کے ساتھ تعبیر اس بات کی متقاضی ہے کہ ”غایت کا حکم ماقبل کے برخلاف ہو، لہذا عبارت کی تفسیر یہ ہو جائے گی: وَلَا تَخْلُقُوا ذُرًّا وَمُسْکَمَ حَتَّىٰ

(۱) بدائع الصنائع ۱/۲۸۰۔

(۲) بدایہ ۲/۴۹۸، لمہذب ۱/۲۲۱، المغنی ۳/۳۶۳، اسل حدیث کی تخریج ہم نے فقرہ ۶۸ میں کردی ہے۔

(۳) سیرۃ ابن ہشام ۳/۳۱۹، حدیث ۳: اللھم اغفر للمحلقین... کی روایت مسلم نے کی ہے (صحیح مسلم تحقیق محمد توفیق عبدالباقی ۳/۶۲۶ طبع عیسیٰ الجلیسی)۔

(۴) احکام القرآن لابن کثیر ۵/۲۲۵۔

(۵) سورہ بقرہ ۹۶۔

(۱) مختصر الطحاوی ۲/۷۲، رد المحتار ۳/۳۲۱، حلیۃ الحجۃ امیرۃ ۳/۲۳۱۔

(۲) المجموع مع المہذب ۸/۴۳۳، ۷/۴۳۷، شرح المنہاج للعلانی ۳/۳۸۔

(۳) المغنی ۳/۳۶۱، الکافی ۱/۱۶۱، مطالب العالیٰ ۱/۵۶۲۔

(۴) دیکھئے المنہاج وحلیۃ سیرۃ ۲/۴۷۷، نہایت المحتاج ۳/۳۱۲، المغنی

۳/۳۳۵-۳۳۶۔

یبلغ الہدی محلہ، فإذا بلغ فاحلقوا (جب تک ہدی اپنے مقام پر نہ پہنچ جائے اپنے سر نہ منڈاؤ اور جب پہنچ جائے تو سر منڈاؤ) آیت کی یہ تفسیر خلق کے واجب ہونے کا تقاضا کرتی ہے (۱)۔

حق العبد کی وجہ سے محصر کا تحلل:

۴۳- جو شخص کسی بندے کے حق کی وجہ سے محصر ہوگا اس کی تفصیل اور اختلاف کے مطابق جس کا اوپر ذکر ہو چکا ہے، اس کا احرام درج ذیل طریقہ پر ختم ہوگا:

حنفیہ کے نزدیک اس کا احرام اس طرح ختم ہوگا کہ جس کے حق کی وجہ سے احصار ہوا ہے وہ احرام ختم کرنے کی نیت سے ممنوعات احرام میں سے کوئی عمل اس محصر کے ساتھ کرے گا، مثلاً اس کے بال کتر دے یا ماخن کاٹ دے یا ایسا کوئی اور عمل کرے، محض زبان سے کہ دینا کافی نہیں ہے (۲)۔ مالکیہ کا رائج قول یہ ہے کہ خود محصر احرام ختم کرنے کی نیت کرے تو احرام ختم ہو جائے گا، اگر وہ احرام ختم کرنے سے انکار کرے تو جس کے حق کی وجہ سے احصار ہوا ہے وہ اس کے حامل ہونے کی نیت کرے تو یہ بھی کافی ہے (۳)۔

شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک سابق حالات میں شوہر اپنی بیوی کا، باپ اپنے بیٹے کا اور آقا اپنے غلام کا احرام ختم کر سکتا ہے۔

ان حضرات کے نزدیک تحلیل (احرام ختم کرنا) کا مطلب جیسا کہ انہوں نے ذکر کیا ہے شوہر اور مالک کے تعلق سے یہ ہے کہ شوہر اپنی بیوی کو احرام ختم کرنے کا حکم دے گا، عورت پر واجب ہوگا کہ شوہر کے حکم پر احرام ختم کر دے، شوہر کے حکم سے پہلے اس کے لئے

(۱) سابقہ مراجع۔

(۲) بدائع الصنائع ۱/۲۱۸، المسک المصنوع ۲۹۰، فتح القدیر ۳/۳۱۸، رد المحتار ۳/۳۲۰، ۳۲۳۔

(۳) الرد المحتار ۲/۹۷-۹۸، الدرر النوری ۳/۳۳۹۔

احرام ختم کرنا ممنوع ہوگا، اس کا تحلل (احرام ختم کرنا) محصر کے تحلل کی طرح ذبح اور اس کے بعد طلق سے ہوگا، دونوں میں تحلل کی نیت ہوگی۔ شافعیہ کے نزدیک بیوی اور غلام کا تحلل اسی چیز سے وجود میں آئے گا جس سے محصر کا تحلل وجود میں آتا ہے (۱)۔

باپ کی طرف سے بیٹے کا احرام ختم کرانے کو بھی اسی پر قیاس کیا جائے گا۔

اگر شوہر کے حکم کے باوجود بیوی نے احرام ختم نہیں کیا تو شوہر کو بیوی سے جماع کرنے کا حق ہوگا، اور گناہ بیوی کے اوپر ہوگا (۲)۔

اس شخص کا احصار جس نے اپنے احرام میں

مانع پیش آنے پر تحلل کی شرط لگائی تھی

شرط لگانے کا مفہوم اور اس میں اختلاف:

۴۴- احرام میں شرط لگانا یہ ہے کہ محرم احرام باندھتے وقت کہے: ”میں حج کا ارادہ کرتا ہوں“ یا ”میں عمرہ کا ارادہ کرتا ہوں، اگر مجھے کوئی رکاوٹ پیش آئے تو میرے احرام کھولنے کی جگہ وہی ہے جہاں مجھے رکاوٹ پیش آئے۔“

احرام میں اس طرح کی شرط لگانے کی مشروعیت کے بارے میں مذہب مختلف ہیں، حنفیہ اور مالکیہ کا مسلک ہے کہ احرام میں شرط لگانا شرعاً معتبر نہیں ہے، تحلل کے مباح ہونے میں اس کا کوئی اثر نہیں ہے۔

شافعیہ اور حنابلہ اس طرف گئے ہیں کہ احرام میں شرط لگانا مشروع ہے اور یہ کہ اس کا اثر تحلل میں ہے، اس کی تفصیل (احرام)

(۱) المجموع ۲/۵۸۸، ۵۸۹، شرح المسماح لمکمل عمیرۃ ۲/۱۳۹-۱۵۰، المختار ۳/۵۷۷، کافی ۱/۵۱۹۔

(۲) ماحکمون و دونوں مذکورہ مراجع۔

کی اصطلاح میں ملے گی۔

شرط لگانے کے اثرات:

۴۵- حنفیہ اور مالکیہ جو احرام میں شرط لگانے کو شریعت میں سمجھتے ان کے نزدیک احرام میں شرط لگانا حرم کو کوئی فائدہ نہیں دے گا، شرط لگانے کی وجہ سے حج یا عمرہ جاری رکھنے سے کوئی دشمن یا مرض کے پیش آ جانے سے حائل ہو جائے اس کے لئے جائز نہیں ہوتا، پس اس سے نہ وہ ہدیٰ ساکت ہوگی جس کے ذریعہ محصر حنفیہ کے نزدیک حائل ہونے کا ارادہ کرے، اور نہ اس نیت تکلیف سے وہ ہدیٰ ہوگا جس کے ذریعہ وہ مالکیہ کے نزدیک حائل ہوتا ہے^(۱)۔

شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ احرام میں شرط لگانے کے نتیجے میں شرط لگانے والے حرم کے لئے ایسی رکاوٹ پیش آنے کی صورت میں بھی تکلیف (احرام ختم کرنا) جائز ہو جاتا ہے جو شافعیہ کے نزدیک سبب احصاء نہیں تسلیم کیا جاتا، مثلاً مرض، نفقہ کا ختم ہو جانا، راستہ بٹنک جانا، مرض کے سلسلے میں زیادہ قوی بات یہ ہے کہ اس کی تحدید ایسے مرض کے ساتھ کی جائے جس کے ساتھ حج یا عمرہ کرنے میں اتنی مشقت لاحق ہو جتنی مشقت اس عبادت کی تکمیل میں عام طور پر برداشت نہیں کی جاتی ہے^(۲)۔

پھر تکلیف کے طریقہ میں احرام کے وقت لگائی ہوئی شرط کا اعتبار کیا جائے گا؟ اس سلسلے میں علامہ ربیع شافعی^(۳) فرماتے ہیں: اگر اس نے احرام کے وقت یہ شرط لگائی تھی کہ رکاوٹ پیش آنے کی صورت میں ہدیٰ کے بغیر احرام ختم کرے گا تو اس کی شرط پر عمل کرتے ہوئے اس پر ہدیٰ لازم نہیں ہوگی۔

(۱) المسئلۃ المقتطعہ ۲۹، شرح الدرر ۲/۲۷۷۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۲/۵۷۵۔

(۳) حوالہ بالا، اسی طرح کی بات مفتی المحتاج ۲/۵۳۳ میں بھی ہے۔

اسی طرح اس وقت بھی ہدیٰ لازم نہ ہوگی جب نعلی الاطاق شرط لگائی، نہ ہدیٰ لازم ہونے کی نفی کی، نہ اس کا اثبات کیا، کیونکہ اس نے ہدیٰ کی شرط نہیں لگائی ہے، نیز حضرت نصیبت^(۱) کی حدیث کے ظاہر کی وجہ سے^(۲)، بلند ان دونوں صورتوں میں تکلیف صرف نیت سے ہوگا۔ اور اگر ہدیٰ کے ساتھ تکلیف کی شرط لگائی ہے تو اپنی شرط پر عمل کرتے ہوئے اس کے لئے ہدیٰ لازم ہوگی۔

اور اگر اس طرح قبلہ اگر میں بیمار ہو تو میں حائل ہوں، پھر وہ بیمار ہو تو مرض میں مبتلا ہوتے ہی نیت کے بغیر وہ حائل ہو گیا (یعنی اس کا احرام ختم ہو گیا)۔ شافعیہ نے سنن ابی داؤد وغیرہ میں صحیح سند کے ساتھ مروی اس حدیث کو اسی مفہوم پر محمول کیا ہے: "من کسر أو عرج فقد حل وعلیه الحج من قابل"^(۳) (جس کی ٹانگ ٹوٹ گئی یا لنگڑا ہو گیا وہ حائل ہو گیا، اس کے ذمہ اگلے سال حج لازم ہے)۔

اگر یہ شرط لگائی کہ مرض یا اس کے مثل کسی اور مانع کی وجہ سے اس کا حج عمرہ میں تبدیل ہو جائے گا تو یہ شرط لگانا جائز ہے جس طرح مرض کے ذریعہ تکلیف کی شرط جائز ہے، بلکہ اس کا جواز تو بدرجہ اولیٰ ہے، اس کے جواز کی دلیل صحابہ کرام کے درج ذیل آثار بھی ہیں:

(۱) اس حدیث کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عائشہ سے کی ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ رسول اکرم ﷺ عبادت نبی کے پاس آئے اور اس سے کہہ "علیک اذات الحج قال لا اجدنی الا وجعاً، فقال لها حجی وافرطی، وقلی: اللهم معلی حجت جسی" (مثلاً) تم نے حج کا ارادہ کیا ہے؟ انہوں نے کہہ میں گھبراہٹ محسوس کر رہی ہوں، تو آپ ﷺ نے فرمایا حج کرو اور شرط لگاؤ اور یہ کہہ اسے اللہ میرے احرام کھولنے کی جگہ دے گا (المؤلول والمرحان فیما اتفق علیہ اشعنان ۲/۷۳، تاریخ کردہ وزارة الاوقاف والشؤون الاسلامیہ کویت)۔

(۲) اس حدیث کی تخریج کذا ربیع ہے۔

میں بعض وجوہاتیں انگیز کر لی جاتی ہیں جو ابتداء کے مرحلہ میں انگیز نہیں کی جاتیں۔

نو رائر یہ شرط لگائی کہ عذر کی صورت میں اس کا حج عمرہ میں تبدیل ہو جائے گا، چنانچہ عذر پایا گیا تو اس کا حج عمرہ میں تبدیل ہو گیا، اور عمرہ واجب کی طرف سے کفایت کرے گا، اس کے برخلاف احصار کی صورت میں احرام ختم کرنے کے لئے جو عمرہ کیا جاتا ہے وہ عمرہ واجب کی طرف سے کافی نہیں ہوتا، کیونکہ یہ درحقیقت عمرہ نہیں ہوتا بلکہ بس عمرہ کے اعمال ہوتے ہیں۔

مرض وغیرہ کی وجہ سے تحلیل کا وہی حکم ہے جو احصار کی وجہ سے تحلیل کا حکم ہے۔

حنا بلہ فرماتے ہیں: احرام کے وقت شرط لگانے سے تحلیل کا جواز پیدا ہوتا ہے جیسا کہ شافعیہ نے کہا ہے، لیکن حنا بلہ نے اس میں مزید وسعت سے کام لیتے ہوئے فرمایا ہے کہ تحلیل مطلق کی شرط سے دو چیزیں کا فائدہ ہوتا ہے:

۱۔ کوئی بھی رکاوٹ (دشمن یا مرض یا نفقہ کا ختم ہو جانا وغیرہ) پیش آنے کی صورت میں اس کو احرام ختم کرنے کا اختیار ہوگا۔
۲۔ جب اس کی وجہ سے اس کا احرام ختم ہو جائے گا تو اس پر نہ دم لازم ہوگا نہ روزہ (یعنی دم کے بدلے میں) بلکہ حلق کے ذریعہ حائل ہو جائے گا^(۱)۔

حنا بلہ کی یہ بات شافعیہ سے ہم آہنگ ہے، لیکن حنا بلہ نے شرط لگانے کے معاملہ میں وسعت کی ہے، ان کے نزدیک ان موانع کی بھی شرط لگائی جاسکتی ہے جو سبب احصار مانے جاتے ہیں جیسے دشمن، اور ان موانع کی بھی شرط لگائی جاسکتی ہے جو ان کے نزدیک سبب احصار نہیں مانے جاتے۔

(۱) المغنی ۳/۲۸۲-۲۸۳، ۲۸۴-۲۸۵۔

حضرت عمرؓ نے ابو امیہ سوید بن غفلہ سے فرمایا: ”حج واشترط، وقل: اللھم الحج اردت ولہ عمدت، فان تیسر، والا فعمرة“ (حج کرو اور شرط لگاؤ، اور کہو: اے اللہ میں نے حج کا ارادہ کیا، اسی کا قصد کیا، اگر آسانی سے حج ہو جائے تو بس، ورنہ عمرہ ہے) اس کی روایت بیہقی نے سند حسن کے ساتھ کی ہے^(۱)، حضرت عائشہؓ نے عمرہ سے فرمایا: ”هل تستسني اذا حججت“ (کیا تم جب حج کرتے ہو تو اشتناء کرتے ہو؟) انہوں نے عرض کیا: میں کیا کہوں؟ حضرت عائشہؓ نے فرمایا: ”قل: اللھم الحج اردت ولہ عمدت، فان یسرہ فھو الحج، وان حیسرہ فھو عمرة“ (کہو: اے اللہ میں نے حج کا قصد وارادہ کیا، اگر آپ نے اس کو آسان فرمایا تو وہ حج ہے، اور اگر مجھے کوئی رکاوٹ پیش آگئی تو عمرہ ہے)۔ اس کی روایت امام شافعی اور امام بیہقی نے ایسی صحیح سند کے ساتھ کی ہے جو بخاری و مسلم کی شرط کے مطابق ہے^(۲)۔

جس شخص نے یہ شرط لگائی کہ کوئی رکاوٹ پیش آنے کی صورت میں اس کا حج عمرہ میں تبدیل ہو جائے گا تو اسے عذر پیش آنے کی صورت میں حج کو عمرہ میں تبدیل کرنے کا اختیار ہوگا، اور یہ عمرہ واجب عمرہ کی طرف سے کفایت کرے گا، زیادہ قوی بات یہ ہے کہ اس حالت میں اس کے لئے یہ لازم نہیں کہ محل کے قریب ترین ملاقات کی طرف نکل کر جائے اگرچہ تھوڑی دور ہو، اس لئے کہ بقاء کے مرحلہ

(۱) ائمہ کی روایت بیہقی نے کی ہے نووی نے کہا اس کی اسناد صحیح ہے (اسنن الکبریٰ للبیہقی ۲/۲۲۲ طبع المکتبۃ المجمعۃ طبع ۱۳۹۸ھ) صحیح کردہ مکتبۃ الادب الدہلوی۔

(۲) قول عائشہؓ ”هل تستسني اذا حججت؟ فقال...“ کی روایت شافعی اور بیہقی نے حضرت عائشہؓ سے کی ہے الفاظ بیہقی کے ہیں نووی نے کہا اس کی اسناد بخاری اور مسلم کی شرط کے مطابق صحیح ہے (الام للشافعی ۲/۵۸، صحیح کردہ مکتبۃ الکلیات لا ذمیریہ ۳/۸۱، اسنن الکبریٰ للبیہقی ۲/۲۲۲ طبع المکتبۃ المجمعۃ ۱۳۵۲ھ، المجمعۃ ۱۳۹۸ھ) صحیح کردہ مکتبۃ الادب الدہلوی۔

وقوف عرفہ کے بجائے صرف بیت اللہ سے

محصر کا حلال ہونا

۴۷۔ جس شخص کو خانہ کعبہ سے احصار پیش آیا، بوقوف عرفہ سے نہیں وہ سابقہ تفصیلات کے مطابق ثنائیہ اور حنابلہ کے نزدیک محصر مانا جائے گا۔

اس شخص پر واجب ہے کہ بوقوف عرفہ کرنے کے بعد اپنا احرام ختم کر دے، اس کے لئے احرام ختم کرنے کا وہی طریقہ ہے جو محصر کے لئے ہے، یعنی احرام ختم کرنے کی نیت سے جانور ذبح کرنا اور ہر مندا (۱)۔

حنفی اور مالکیہ کے نزدیک ایسا شخص محصر نہیں ہے، اس کے لئے طواف افاضہ کرنا ضروری ہے، جب تک وہ طواف افاضہ نہیں کرے گا عورتوں کے تعلق سے محرم رہے گا۔

حنابلہ کے نزدیک بھی یہی حکم ہے جب کہ وروی کے بعد خانہ کعبہ سے رمکا گیا ہو جیسا کہ گذر چکا۔ ثنائیہ اور حنابلہ کے نزدیک بھی اگر اس شخص نے احرام ختم نہ کیا تو عورتوں کے تعلق سے محرم رہے گا۔

یہ شخص اپنے پہلے احرام کے ساتھ طواف افاضہ کرے گا، اس لئے کہ جب تک وہ تکمل اکبر انجام نہیں دے گا اس کا احرام برقرار رہے گا، اور تکمل اکبر طواف سے ہوتا ہے اور طواف ابھی پایا نہیں گیا ہے، لہذا احرام برقرار رہے گا، اور طواف افاضہ کے لئے نئے احرام کی ضرورت نہ ہوگی (۲)۔

(۱) نہایہ المحتاج ۴/۲۳۷

(۲) بدائع الصنائع ۴/۳۳۳، البات پر سب کا اتفاق ہے، کیونکہ تمام فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ عورتوں کے حق میں اس کا احرام اس وقت تک برقرار رہتا ہے جب تک طواف افاضہ نہ کرے۔

اس کے برخلاف ثنائیہ صرف ان مواقع کی شرط لگانا درست قرار دیتے ہیں جن کو سبب احصار نہیں مانا گیا ہے، اس سلسلے میں ثنائیہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ احصار کی وجہ سے تکمل بلا شرط جائز ہے، لہذا اس کی شرط لگانا لغو (۱) ہے اور جب یہ شرط لغو ہے تو اس کی وجہ سے دم ساتھ نہیں ہوگا۔

طواف کے بجائے صرف بوقوف عرفہ سے

محصر کا حلال ہونا

۴۶۔ ایسا شخص حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک محصر نہیں مانا جاتا، اور ثنائیہ اور مالکیہ کے نزدیک محصر مانا جاتا ہے، سب کے نزدیک یہ شخص عمرہ کر کے حلال ہو جائے گا ہر فتنی مسلک میں اس عمرہ کی خصوصیات تفصیلات کے مطابق، جیسا کہ گذرا۔

جس شخص کو طواف کے بجائے بوقوف عرفہ سے احصار پیش آیا اگر اس نے بوقوف عرفہ کا بخت فوت ہونے سے پہلے احرام ختم کیا تو اس پر محصر کا حکم جاری ہوگا، اور اگر احرام ختم کرنے (تکلیل) میں تاخیر کی یہاں تک کہ بوقوف عرفہ کا وقت فوت ہو گیا تو اس کا حکم احصار کے بجائے حج فوت ہونے کی طرح ہو گیا، جیسا کہ مالکیہ نے لکھا ہے (۲)۔

یہی حکم ثنائیہ کے یہاں بھی جاری ہونا چاہئے۔ حنابلہ نے لکھا ہے کہ یہ حکم ان کے یہاں بھی اس وقت جاری ہوگا جب اس نے حج کو فتح کر کے عمرہ میں تبدیل نہیں کیا یہاں تک کہ اس کا حج فوت ہو گیا (۳)۔

(۱) نہایہ المحتاج ۴/۲۵۵

(۲) حاشیہ الدرر ۴/۹۶

(۳) المغنی ۳/۶۰

تحلل محصر کی شرائط پر تفریعات:

تحلل محصر سے قبل ممنوعات احرام کی جزاء:

۳۸- تحلل محصر کی شرطوں پر یہ مسئلہ متفرق ہوتا ہے کہ محصر نے اگر احرام ختم نہیں کیا اور بعض ممنوعات احرام کا مرتکب ہو گیا، یا احرام تو ختم کیا لیکن احرام ختم کرنے سے پہلے کسی ایسے عمل کا ارتکاب کر لیا جس کا حالت احرام میں کرنا ممنوع ہے تو اس پر وہی جزاء لازم ہوگی جو محرم غیر محصر پر لازم ہوتی ہے، اس پر مذہب اربعہ کا اتفاق ہے (۱)۔

لیکن اکثر حنابلہ اس طرف گئے ہیں اور مرد وہی نے ہی کو مذہب قرار دیا ہے، کہ جس شخص کو احصار پیش آیا اور اس نے ہدیٰ ذبح کرنے سے پہلے (یا ہدیٰ نہ ہونے کی صورت میں روزہ رکھنے سے پہلے) تحلل (احرام ختم کرنے) کی نیت کی تو اس کا احرام ختم نہیں ہوا، کیونکہ اس کی شرط مفقود ہے، اور وہ شرط ہے تحلل کی نیت سے ہدیٰ ذبح کرنا یا روزے رکھنا، اس تحلل کے بعد ہر ممنوع احرام کا ارتکاب کرنے پر اس پر دم لازم ہوگا، اور ایک دم محض نیت سے تحلل پر ہوگا۔ خلاصہ یہ ہے کہ ان حضرات نے جمہور فقہاء کے مقابلہ میں ایک دم کا اضافہ نیت کے ذریعہ تحلل پر کیا ہے، اس کی وجہ ان حضرات کے نزدیک یہ ہے کہ اس پر جو چیز واجب تھی یعنی ہدیٰ (یا ہدیٰ نہ ہونے کی صورت میں روزے) اس سے اس شخص نے تجاوز کیا، لہذا اس پر دم لازم ہوا (۲)۔

تحلل کے بعد محصر پر کیا واجب ہے؟

جس عبادت سے محرم روکا گیا اس کی قضاء

اس واجب فسک کی قضاء جس سے محرم روکا گیا:

۳۹- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ جس عبادت سے محصر کو احصار پیش آیا اگر وہ واجب عبادت ہے تو محصر پر اس کی قضاء واجب ہے مثلاً حج فرض، دو حج اور عمرہ جن کی نذر مانی گئی ہو، یہ سبوں کے نزدیک، اور صرف شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک عمرہ اسلام کی قضاء بھی۔ یہ واجب اس کے ذمہ سے احصار کی وجہ سے ساقط نہیں ہوتا (۱)۔

یہ بات بالکل واضح ہے، اس لئے کہ مکلف کے ذمہ سے خطاب وجوب اسی وقت ساقط ہوتا ہے جب وہ واجب چیز کو ادا کر دے۔

لیکن شافعیہ واجب مذکد اور واجب غیر مذکد کے درمیان فرق کرتے ہیں، شافعیہ فرماتے ہیں: "اگر واجب مذکد ہو مثلاً قضاء، نذر اور حج اسلام جس کا وجوب اس سال سے پہلے مذکد ہو چکا تو اس کے ذمہ وجوب باقی رہا جیسا پہلے تھا، احصار سے صرف اتنا فائدہ ہوا کہ اس کا احرام سے بچنا جائز ہو گیا، اور اگر واجب غیر مذکد ہو، اور یہ وہ حج فرض ہے جو اسی سال فرض ہوا، تو استطاعت ختم ہو جانے کی وجہ سے اس پر حج فرض نہ رہا، ۱۵ یہ کہ اس کے بعد پھر شرائط استطاعت اس میں جمع ہو گئیں، اگر احصار پیش آنے کے بعد اس نے احرام ختم کر لیا، پھر احصار زائل ہو گیا اور وقت میں ابھی گنجائش ہے، اور اسی سال حج کر لیا اس کے لئے ممکن ہے تو استطاعت کے پائے جانے کی وجہ سے اس پر وجوب مستحکم ہو گیا، لیکن اس کو یہ اختیار ہے کہ اس

(۱) بدائع الصنائع ۲/۷۸، شرح الدرر مع حاشیہ الدرر ۲/۹۵، المجموع

۲/۵۹، المغنی ۳/۶۳۔

(۲) مطالب اولیٰ ۱/۵۶۔

(۱) بدائع الصنائع ۲/۷۸، شرح اللباب ۲/۲۸۲، شرح الدرر ۲/۹۵، المجموع

۲/۵۸، المغنی ۳/۵۷۔

سال حج کو مؤثر کر دے، کیونکہ حج واجب علی التراثی ہے“ (۱)۔

۵۰۔ جس شخص کو نفلی حج یا عمرہ سے احصار پیش آیا ہو اس کے بارے میں جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ اس پر قضاء واجب نہیں، جمہور کا استدلال اس بات سے ہے کہ حدیبیہ کے سال جب رسول اکرم ﷺ بیت اللہ نہیں جاسکے اور واپس ہو گئے تو آپ نے کسی صحابی کو اور جو لوگ بھی آپ کے ہمراہ سفر میں تھے ان میں سے کسی کو کچھ قضاء کرنے کا کوئی حکم نہیں دیا، ایسی کوئی بات رسول اکرم ﷺ کی طرف سے محفوظ ذخیرہ احادیث میں نہیں ملتی اور نہ آپ ﷺ نے اگلے سال پرمایا کہ میرا یہ عمرہ اس عمرہ کی قضاء ہے جس سے مجھے روک دیا گیا تھا، ایسی کوئی بات نبی اکرم ﷺ سے منقول نہیں، اگلے سال کے عمرہ کو عمرۃ القضاء اور عمرۃ القضاۃ اس لئے کہا گیا کہ رسول اکرم ﷺ نے اس سال اہل قریش کے ساتھ معاملہ طے کیا، اور ان سے صلح فرمائی کہ اس سال واپس ہو جائیں، اگلے سال بیت اللہ کا قصد فرمائیں، اس وجہ سے عمرۃ القضاۃ نام پڑ گیا۔

ابن رشد مالکی نے بیوی اور سفید پر قضاء واجب ہونے کی صراحت کی ہے، اور اسے ابن القاسم کی طرف منسوب کیا ہے کہ انہوں نے اس کی روایت امام مالک سے کی ہے۔

درد پر فرماتے ہیں: صرف بیوی پر قضاء واجب ہے، دسوقی نے اس کی نلسٹ یہ بیان کی ہے کہ بیوی پر تہجر (پابندی) کمزور ہے، کیونکہ یہ پابندی دھرم کے حق کی وجہ سے ہے، اس کے برخلاف سفید اور اس جیسے لوگوں پر تہجر (پابندی) خود ان کے حق کی وجہ سے ہے۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ جس نفلی حج یا نفلی عمرہ سے حرم کو احصار پیش

آیا اس کی قضا اس پر واجب ہے، اس لئے کہ صلح حدیبیہ کے بعد اگلے سال نبی اکرم ﷺ اور صحابہ کرام کا عمرہ پچھلے سال کے عمرہ کی قضا تھا، اسی لئے اسے عمرۃ القضاء کا نام دیا گیا۔

یہ بات امام احمد سے بھی مروی ہے، لیکن یہ روایت ان کے صحیح قول کے باقائل ہے (۱)۔

قضاء کرتے وقت محصر پر کیا واجب ہے؟

۵۱۔ حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ جس شخص کو حج سے احصار پیش آیا اور اس نے احرام شتم کر لیا تو آئندہ قضاء کرنے کے مرحلہ میں اس پر ایک حج اور عمرہ واجب ہوگا، اور اگر کارن ہے تو اس پر ایک حج اور دو عمرے لازم ہوں گے، جس کو صرف عمرہ سے احصار پیش آیا وہ صرف عمرہ کی قضاء کرے گا، ان تمام صورتوں میں اس کے ذمہ قضاء کی نیت لازم ہوگی (۲)۔

انہما شاکا مسلک یہ ہے کہ جس عبادت (حج یا عمرہ) سے احصار پیش آنے کی بنا پر احرام شتم کیا گیا اس کی قضاء کے مرحلہ میں صرف اسی عبادت کی قضا لازم آئے گی جس سے احصار پیش آیا، اگر حج ہو تو صرف حج، اگر عمرہ ہو تو عمرہ، ان حضرات کے نزدیک بھی قضاء کی نیت لازم ہے (۳)۔

اس مسئلہ میں حنفیہ کا استدلال بعض صحابہ کرام کے آثار سے ہے، مثلاً حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم نے اس شخص کے بارے میں جسے حج سے احصار پیش آیا ہونے پر فرمایا: ”علیہ

(۱) موهب الجلیل ۲۰۵/۲، شرح الدرر مع حاشیۃ الدسوقی ۹۷/۲-۹۸، المجموع ۲۶۵/۸، جامع احکام القرآن ۲/۳۵۳، المغنی ۳/۵۷۳۔

(۲) بدایہ ۲۹۹/۲، شرح المنیر للعلیشی ۷۹/۲-۸۰۔

(۳) الموهب مع المجموع ۲۲۲/۸، المغنی ۳/۵۷۳۔

(۱) المجموع ۳۰۶/۸ طبع اول۔

دیا گیا وہ منحصر ہے یا نہیں، اس سلسلے میں اختلاف کی تفصیل بھی گزر چکی ہے۔

ذین لوگوں کا قول یہ ہے کہ اگر مائع میں احصار کی شرطیں پائی جائیں تو طواف افاضہ سے روکا جانے والا شخص منحصر ہے، ان کے نزدیک اس شخص کے تحلیل کا وہی حکم ہے جو منہر کے تحلیل کا حکم ہے ان تفصیلات کے مطابق جو گزر چکیں۔

ذین لوگوں کے نزدیک اس شخص (جس کو طواف افاضہ سے روک دیا گیا) میں احصار جہتہً نہیں ہے ان کے نزدیک یہ شخص اس وقت تک محرم رہے گا جب تک طواف افاضہ نہ ادا کرے، یہ حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب ہے، اس پر فوت شدہ اہبات کی جزا لازم ہوگی، جیسا کہ آگے آ رہا ہے۔

طواف افاضہ کے بعد حج جاری رکھنے کے موانع:

۵۳- علماء اس بات پر متفق ہیں کہ اگر حاجی کو قیام عرفہ اور طواف افاضہ ادا کرنے کے بعد باقی اعمال حج ادا کرنے سے روک دیا گیا تو وہ منحصر نہیں ہے، خود مائع دشمن ہو یا مرض یا کچھ اور اسے اس احصار کی بنا پر احرام ختم کرنے کا اختیار نہیں، اس لئے کہ قیام عرفہ اور طواف افاضہ کے بعد اعلیٰ اعمال پر حج موقوف نہیں، اس کے جو اعلیٰ حج چھوٹے ہیں ان کا نہ یہ واجب ہوگا۔

جزئیات:

ان دو اصولوں پر فقہی مذاہب کی چند جزئیات مقرر ہوتی ہیں، وہ یہ ہیں:

۵۴- حنفیہ فرماتے ہیں: اگر قیام عرفہ کے بعد اسے کوئی مائع پیش آیا تو وہ شرعاً منحصر نہیں ہوگا جیسا کہ گذر چکا، تمام ممنوعات احرام کے

عمرہ و حجة^(۱) (اس پر عمرہ اور حج ہے)، صحابہ کرام کا یہ فرمانا نبی اکرم ﷺ سے سنتے ہی کی بنا پر ہوگا۔

تابعین میں سے طلحہ، حسن، امین، سالم، قاسم اور محمد بن حمران رحمہم اللہ نے مذکور بالا دونوں صحابہ کی پیروی کی ہے^(۲)۔

جمہور فقہاء کا استدلال اس حدیث نبوی سے ہے: "من كسر أو عرج فقد حل وعليه الحج من قابل"^(۳) (جس کا پیر توڑ دیا گیا یا لنگڑا ہو گیا اس کا احرام ختم ہو گیا، اور آئندہ اس پر حج لازم ہے)۔

اس حدیث سے استدلال اس طرح کیا گیا ہے کہ اس میں عمرہ کا ذکر نہیں کیا گیا ہے، اگر حج کے ساتھ عمرہ بھی واجب ہوتا تو رسول اکرم ﷺ اس کا ذکر فرماتے۔

قیام عرفہ کے بعد حج جاری رکھنے کے موانع:

۵۲- قیام عرفہ انجام دینے کے بعد موانع کی دو حالتیں ہیں: پہلی حالت یہ ہے کہ طواف افاضہ اور اس کے بعد کے اعلیٰ حج سے رکاوٹ پیدا ہو جائے، دوسری حالت یہ ہے کہ طواف افاضہ کے بعد کے اعلیٰ حج سے رکاوٹ پیش آئے۔

اس مسئلہ پر بحث گزر چکی ہے کہ جو شخص طواف افاضہ سے روک

(۱) احکام القرآن لابن کبر ص ۱۷۱/۳۶۱ بیرونی ص ۲۲/۸۲ بیرونی میں حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عمر کا نام ہے اور بدایہ میں حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر کا نام ہے نصب الراية ص ۳۳۳ میں ہے "اس کو ابو بکر رازی نے حضرت ابن عباس اور حضرت ابن مسعود کے حوالہ سے ذکر کیا ہے، کسی اور سے نہیں"، اور اس مڑ کی تخریج نصب الراية میں حدیث کے مراجع سے نہیں کی۔

(۲) احکام القرآن حوالہ بالا۔

(۳) اس کی تخریج مختصر ۹۰ میں گزر چکی ہے۔

احصار ۵۵

مٹا دینا فرماتے ہیں: اگر احصار بقوف عرفہ کے بعد پیش آیا اور اس نے احرام ختم کر لیا تو ٹھیک ہے اور اگر احرام ختم نہیں کیا یہاں تک کہ رمی اور منی میں شب کا قیام فوت ہو گیا تو دوم واجب ہونے کے سلسلے میں یہ شخص اس غیر محصر کی طرح ہے جس کے یہ دونوں عمل فوت ہو گئے ہوں۔

مٹا دینا فرماتے ہیں: اگر بقوف عرفہ کے بعد بیت اللہ کی حاضری سے روک دیا گیا تو اسے احرام ختم کرنے کا اختیار ہے، اس لئے کہ احصار کی وجہ سے تمام اعمال حج سے تحلیل کا جواز ہو جاتا ہے تو بعض اعمال حج سے تحلیل کا جواز بھی پیدا ہوگا۔

دن اعمال حج سے احصار پیش آیا ہے اگر وہ ارکان حج میں سے نہیں ہیں مثلاً رمی، طواف و دوا، مزدلفہ یا منی میں راتیں گزارنا تو احصار کی وجہ سے اسے احرام ختم کرنے کا اختیار نہیں رہے گا، کیونکہ حج کی درستگی ان اعمال پر موقوف نہیں ہے، ان اعمال کے ترک ہونے پر اس پر دم لازم ہوگا، اس کا حج درست ہے، جس طرح احصار کے بغیر ان اعمال کے ترک کرنے کی وجہ سے دم لازم ہوتا ہے اور حج درست ہوتا ہے۔

احصار کا ختم ہو جانا:

۵۵- زول احصار پر کیا اثرات مرتب ہوں گے؟ اس سلسلے میں فقہاء کے مذاہب میں اختلاف ہے، حنفیہ کے یہاں اس کی درج ذیل صورتیں پائی جاتی ہیں:

پہلی صورت: یہ ہے کہ ہدی بھیجنے سے پہلے احصار ختم ہو جائے اور ابھی حج پالینے کا امکان ہو۔

دوسری صورت: یہ ہے کہ ہدی بھیجنے کے بعد احصار ختم ہو اور ہدی ابھی حج پالینے کے پالینے کی گنجائش ہو۔

تعلق سے دو محرم باقی رہے گا، اگر اس نے سر نہ منڈوایا ہو، اور اگر سر منڈا لیا تو طواف زیارت کرنے تک دو مصرف عورتوں کے حق میں محرم رہے گا، دوسری چیزوں کے حق میں نہیں۔

اور اگر بقوف عرفہ کے بعد باقی اعمال حج کی ہوائی سے کوئی مانع پیش آ گیا یہاں تک کہ یام نحر (قریبانی کے یام) گذر گئے تو اس پر بقوف مزدلفہ اور رمی کے ترک کی وجہ سے اور طواف افاضہ اور طواف مؤثر کرنے کی وجہ سے چار دم لازم ہوں گے۔ اگر حل میں سر منڈا یا ہے تو اس پر پانچواں دم بھی لازم ہوگا اس قول کی بنیاد پر کہ حرم میں سر منڈا واجب ہے، اور اگر تارن یا متبوع ہو تو ترتیب فوت ہونے کی وجہ سے چھٹا دم بھی لازم ہوگا اور اس کے ذمہ لازم ہے کہ آخر عمر تک طواف زیارت کرے، اگر اسے مکہ میں چھوڑ دیا جائے اور وہ آفاقی شخص ہو تو طواف و دوا کرے گا^(۱)۔

مالکیہ فرماتے ہیں کہ اگر بقوف عرفہ سے پہلے سعی کر چکا ہو اس کے بعد احصار پیش آیا تو طواف افاضہ ہی کے ذریعہ اس کا احرام ختم ہوگا، اور سعی سے پہلے ہی احصار پیش آیا تو طواف افاضہ اور سعی کے ذریعہ ہی اس کا احرام ختم ہوگا۔

اگر اس نے رمی، منی میں راتیں گزارنا اور بقوف مزدلفہ احصار کی وجہ سے ترک کیا ہے تو اس پر ایک ہی ہدی لازم ہے جس طرح بھول کر اگر یہ چیزیں ترک ہوئی ہوں تو ایک ہی ہدی لازم ہوتی ہے^(۲)۔ ”گویا مالکیہ نے یہ بات پیش نظر رکھی کہ سب کے ترک ہونے کا جب ایک ہی ہے، خاص طور سے اس لئے بھی کہ وہ شخص معذور ہے“^(۳)۔

(۱) شرح المصاب ۲۷۵-۲۷۶، حنفیہ جلد پنجم، المصباح ۲/۷۶، شرح الختامہ ۲/۳۰۲۔

(۲) شرح الدرر ۲/۹۵، حنفیہ جلد سواہب الجلیل ۳/۱۹۹-۲۰۰۔

(۳) سواہب الجلیل ۳/۱۹۹۔

ان دونوں صورتوں میں اس پر واجب ہے کہ زوال احصار کے بعد اپنے احرام کے تقاضے پر عمل کرے اور اس عبادت کو ادا کرے جس کا احرام باندھا تھا (یعنی حج ادا کرے)۔

تیسری صورت: یہ ہے کہ نہ ہدی بھیجنے پر قادر ہو، نہ حج پانے پر، ایسی صورت میں اس کے لئے سفر جاری رکھنا لازم نہیں ہوگا اور اس کے لئے حلال ہو جانا جائز ہے، اس لئے کہ سفر جاری رکھنے میں کوئی فائدہ نہیں پس احصار مؤکد ہو گیا، پس اس کا حکم بھی مؤکد ہو جائے گا، تو صبر کرے یہاں تک کہ ہدی کی قربانی کے ذریعہ اس بقت حلال ہو جائے جس کو اس نے طے کیا ہے اور اس کو چاہئے کہ وہ بیت اللہ کی طرف متوجہ ہو اور انحال عمرہ کے ذریعہ حلال ہو، اس لئے کہ وہ فائت الچ ہے، پھر جب حلال ہو جائے گا تو تقاضا میں اپنے فوت شدہ عمرہ کی خاطر ایک اضافی عمرہ ادا کرے گا جیسا کہ گذر چکا۔

چوتھی صورت: یہ ہے کہ ہدی پالینے پر قادر ہو لیکن حج پالینے پر قادر نہ ہو، اس صورت میں بھی اس کے لئے سفر جاری رکھنا لازم نہ ہوگا، کیونکہ حج پائے بغیر صرف ہدی پالینے سے کوئی فائدہ نہیں، اس لئے کہ اصل سفر تو حج پانے کے لئے ہوتا ہے، جب وہ حج نہیں پاسکتا تو جانے سے کیا فائدہ؟ اس لئے ہدی پانے پر قادر ہونا نہ ہونا دونوں برابر ہے۔ پانچویں صورت: یہ ہے کہ حج پانے پر تو قادر ہو، ہدی پانے پر قادر نہ ہو^(۱)، اس صورت میں مذہب ابو حنیفہ کے قیاس کا تقاضا یہ

(۱) کہا گیا ہے کہ اس صورت کا مکان صرف امام ابو حنیفہ کے مسلک پر ہے کیونکہ دم احصار کو ذبح کرنے کے لئے ان کے یہاں یہ پابندی نہیں ہے کہ اسے قربانی کے لیا ہی میں ذبح کیا جائے، بلکہ لا قربانی سے پہلے بھی ذبح کرنا جائز ہے لہذا امام صاحب کے مسلک پر ایسا ہو سکتا ہے کہ ہدی نہ پائے اور حج پائے، امام ابو یوسف اور امام محمد کے مسلک پر یہ صورت صرف اس شخص کے بارے میں متصور ہے جس کو عمرہ سے احصار پیش آیا ہو، کیونکہ عمرہ کے دم احصار کے لئے کسی کے نزدیک لا قربانی کی پابندی نہیں ہے (بدائع الصنائع ۱۸۳/۲)۔

ہے کہ اس پر سفر جاری رکھنا لازم ہو اور اس کے لئے حلال ہو جانا جائز نہیں، کیونکہ جب وہ شخص حج پالینے پر قادر ہے تو حج جاری رکھنے سے عاجز نہیں ہے، لہذا اندر احصار نہیں پایا گیا تو احرام ختم کرنا جائز نہ ہوگا بلکہ حج ادا کرنا لازم ہوگا^(۱)۔

یہ وجہ امتحان یہ ہے کہ ہم اگر اس پر اعمال حج کی طرف توجہ کو لازم کریں تو اس کا مال ضائع ہو جائے گا، اس لئے کہ اس نے جس شخص کے ہاتھ ہدی بھیجی ہے وہ اس کو ذبح کر دے گا اور اس کا مقصود حاصل نہیں ہوگا۔

امتحان کی توجیہ میں یہ کہنا زیادہ بہتر ہے کہ اس شخص کے لئے احرام ختم کرنا جائز ہوگا، اس لئے کہ جب وہ ہدی پالینے پر قادر نہ ہوگا تو کوئی اس کا احصار ذبح کی وجہ سے ختم ہوا، لہذا اس کی جانب سے ذبح کیے جانے سے وہ حلال ہو جائے گا، نیز اس لئے کہ ہدی اپنی راہ پر جا چکی ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ جس کے ہاتھ ہدی بھیجی تھی، اس نے اگر ہدی کو ذبح کر دیا تو اس پر نشان لازم نہ ہوگا، تو یہ ایسے ہی ہو گیا جیسے اس کی طرف سے ہدی ذبح کیے جانے کے بعد وہ جانے پر قادر ہوا ہو، واللہ اعلم۔

مالکیہ اس مسئلہ میں درج ذیل تفصیل کرتے ہیں^(۲):

الف۔ جس شخص کو احصار پیش آیا اور قریب تھا کہ احرام کھول دے اسی دوران محصر کے حلال ہونے اور سرمنڈانے سے پہلے دشمن ہٹ گیا تو اس کے لئے حلال ہونا اور سرمنڈانا جائز ہے جس طرح دشمن کے موجود ہونے پر قرار رہنے کی صورت میں جائز ہے، بشرطیکہ اس سال کا اس کا حج فوت ہو گیا ہو اور وہ مکہ سے دوری پر ہو۔

ب۔ اگر احصار دور ہو گیا اور اس سال کا حج پالینا ممکن ہے تو اس کا

(۱) بدائع الصنائع ۱۸۳/۲۔

(۲) جیسا کہ موابہ الجلیل ۳۷۷ ص ۱۷۷ سے معلوم ہوتا ہے۔

احرام ختم کرنا جائز نہیں۔

رہے حاملہ توہن کا قول یہ ہے^(۱)۔

ج۔ اگر احصار ایسے وقت دور ہوا کہ وقت میں اتنی گنجائش نہیں ہے کہ حج پا سکے اور وہ مکہ سے قریب ہے تو اہل عمرہ کے ذریعہ اس کا احرام ختم ہوگا، اس لئے کہ وہ کسی بڑے نقصان کے بغیر طواف اور سعی پر قادر ہے۔

شافعیہ کے مسلک کی تفصیل یہ ہے^(۱)۔

الف۔ اگر احصار زائل ہونے پر بوقت میں اتنی گنجائش ہے کہ نیا احرام باندھ کر حج پالے اور اس کا حج نفل ہو تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا۔

ب۔ اگر بوقت میں وسعت ہو اور حج کی نوعیت یہ ہو کہ اس سال سے پہلے اس کا وجوب ہو چکا ہو تو اس کا وجوب حسب سابق باقی رہے گا۔ زیادہ بہتر یہ ہے کہ اسی سال احرام باندھ کر حج کر لے لیکن اسے مؤثر بھی کر سکتا ہے۔

ج۔ اگر حج حج فرض ہو اور اسی سال واجب ہو، اس طور پر کہ اسی سال استطاعت ہوئی، اس سے پہلے استطاعت نہیں تھی تو اس کے ذمہ وجوب مؤکد ہو گیا، کیونکہ وہ زوال احصار کے بعد حج پالینے پر قادر ہے، اس کے لئے زیادہ بہتر یہ ہے کہ اسی سال حج کا احرام باندھ لے لیکن اسے مؤثر بھی کر سکتا ہے، کیونکہ شافعیہ کے نزدیک حج علی التراتی واجب ہوتا ہے، (دیکھئے: حج کی اصطلاح)۔

د۔ زوال احصار کے بعد اگر وقت تک ہو کہ حج پالینا ممکن نہ ہو اور حج کی نوعیت ایسی ہے کہ اس کے ذمہ وجوب مؤکد نہیں ہوا تھا، کیونکہ اسی سال حج واجب ہوا تھا تو اس سال اس کے ذمہ سے وجوب سابقہ ہو جائے گا، اگر اس کے بعد پھر استطاعت ہوئی تو حج لازم ہوگا ورنہ نہیں۔

الف۔ اگر محصر نے اپنا احرام ختم نہیں کیا تھا کہ احصار ہی ختم ہو گیا تو اس کے لئے احرام ختم کرنا جائز نہیں، کیونکہ عذر زائل ہو چکا۔
ب۔ اگر حج فوت ہونے کے بعد عذر زائل ہو تو عمرہ کر کے اپنا احرام ختم کرے، اس کے ذمہ فوت ہونے کی وجہ سے ایک ہدی لازم ہوگی۔ احصار کی وجہ سے نہیں، کیونکہ اس نے احصار کی وجہ سے احرام ختم نہیں کیا تھا۔

ج۔ اگر احصار باقی رہے ہوئے اس کا حج فوت ہو گیا تو اس کو احصار کی وجہ سے احرام ختم کرنے کا اختیار ہے، کیونکہ جب وہ حج فوت ہونے سے پہلے ہی احصار کی وجہ سے احرام ختم کر سکتا ہے تو حج فوت ہونے کے ساتھ بدرجہ اولیٰ احرام ختم کر سکتا ہے، اس پر ایک ہدی احرام ختم کرنے کی وجہ سے لازم ہے، اور اس بات کا بھی احتمال ہے کہ دوسری ہدی حج فوت ہونے کی وجہ سے لازم ہو۔

د۔ اگر احصار کی وجہ سے احرام ختم کر دیا، پھر احصار زائل ہو گیا اور اس کے لئے اسی سال حج پالینا ممکن ہے تو اگر ہم قضاء کو (۲) واجب قرار دیں یا ہو حج واجب تھا تو اس کے لئے اسی سال حج کرنا لازم ہوگا، کیونکہ حج کی ادائیگی فوری طور پر لازم ہوتی ہے، اور اگر ہم قضاء کو واجب نہ قرار دیں اور وہ حج واجب بھی نہ ہو تو کچھ بھی واجب نہ ہوگا۔

عمرہ سے احصار کا دور ہونا:

۵۶۔ یہ بات معلوم ہے کہ عمرہ کا وقت پوری عمر ہے، لہذا اس میں وہ تمام حالات پیدا نہیں ہوں گے جن کا ذکر احصار حج کے زوال کے

(۱) الکافی ۱/۴۷۲، المغنی ۳/۶۰۔

(۲) فقرہ ۵۰ کی بحث دیکھیں، کہ حنفی کی طرح حاملہ کے نزدیک بھی ایک قول یہ ہے کہ اگر عزم کو طبعی عبادت سے روک دیا جائے تو اس پر اس کی قضاء واجب ہے۔

سلسلے میں کیا گیا۔

احصار عمرہ کے زوال کے بارے میں حنفیہ کے یہاں درج ذیل صورتیں پائی جاتی ہیں^(۱)؛

پہلی صورت: یہ ہے کہ ہدی بھیجنے سے پہلے احصار ختم ہو جائے، اس صورت میں عمرہ کی ادائیگی کے لئے مکہ جانا لازم ہے، اس کی وجہ ظاہر ہے، اس کا ذکر پہلے آچکا ہے۔

دوسری صورت: یہ ہے کہ احصار کے دور ہو جانے کے بعد ہدی اور عمرہ دونوں پاسکتا ہو، اس کے لئے بھی اداء عمرہ کے لئے مکہ جانا لازم ہے، جیسا کہ گذرا۔

تیسری صورت: فقط عمرہ پانے پر قادر ہو، نہ کہ ہدی پر، اس بارے میں احتسابی حکم یہ ہے کہ اس پر مکہ جانا لازم نہیں ہے، اور قیاسی حکم یہ ہے کہ مکہ جانا اس کے لئے لازم ہے^(۲)۔

مالکیہ کے یہاں اس مسئلہ کی تفصیل یہ ہے^(۳)؛

الف۔ جس شخص کو عمرہ سے احصار پیش آیا تھا دشمن کے بننے سے اس کا احصار ختم ہو گیا اور وہ مکہ سے دور ہے، اور حال ہونے کے قریب ہے تو اس کے لئے حال ہونا لازم ہے۔

ب۔ اگر دشمن ہٹ گیا اور محصر مکہ سے قریب ہے تو اس کے لئے احرام ختم کرنا مناسب نہیں ہے، کیونکہ وہ عمرہ کرنے پر قادر ہے، جس طرح احصار حج کی صورت میں اگر دشمن ہٹ جائے اور وقت میں وسعت ہو تو احرام ختم کرنا مناسب نہیں ہوتا۔

شافعیہ اور حنابلہ کے یہاں اس مسئلہ کی تفصیل یہ ہے:

الف۔ جس شخص کو عمرہ سے احصار پیش آیا اگر اس کے احرام ختم

(۱) المسئلۃ المصلیۃ ۲۸۱-۲۸۲، رد المحتار ۲/۲۲۲ تحصیل و رد وجہ میں کچھ تبدیلی کے ساتھ۔

(۲) مگر اس حالت کا تحقق اگر حنفیہ کے درمیان متفق علیہ ہے۔

(۳) مواہب الجلیل ۳/۱۹۷۔

کرنے سے پہلے دشمن لوٹ گیا تو اس کے لئے احرام ختم کرنا جائز نہیں اور اس پر عمرہ کی ادائیگی واجب ہے۔

ب۔ اگر احرام ختم کرنے کے بعد دشمن واپس ہوا اور یہ عمرہ واجب تھا تو اس کے ذمہ عمرہ کی قضاء لازم ہے، لیکن اس کے لئے کوئی وقت متعین نہیں، اس لئے کہ عمرہ میں وقت کی پابندی نہیں ہوتی۔

ج۔ اگر احرام ختم کرنے کے بعد احصار زائل ہوا اور عمرہ نقلی تھا تو نقلی عمرہ کی قضاء واجب نہ ہونے کے قول کی بنا پر اس پر کچھ لازم نہیں ہے۔

تحلل اور زوال احصار پر تفریعات:

الف۔ (فرغ) اس محصر کے تحلل کے بیان میں جس کا احرام فاسد تھا پھر اس کا احصار ختم ہوا:

۵۷۔ احرام فاسد کے محصر کے تحلل اور اس کے زوال احصار پر یہ مسئلہ متفرع ہوتا ہے کہ جب احرام فاسد کے محصر نے احرام ختم کر دیا، پھر احصار زائل ہو گیا اور بقت میں وسعت ہے تو وہ اسی سال حج فاسد کی قضاء کرے گا، ایسا کرنا اس کے لئے ان لوگوں کے قول کے مطابق لازم ہوگا جو قضاء کو فوری طور پر لازم قرار دیتے ہیں۔

یہاں در بات ہے کہ حج فاسد کی قضاء پر اسی سال قادر ہو جائے جس سال حج فاسد کیا تھا، اس کا تحقق صرف اسی مسئلہ میں ممکن ہے اور یہ بات متفق علیہ ہے^(۱)۔

ب۔ (فرغ) احصار کے بعد احصار کے بیان میں:

۵۸۔ محصر نے ہدی حرم بھیجی پھر اس کا احصار زائل ہو گیا اور دوسرا احصار پیدا ہو گیا تو اگر محصر کو معلوم ہو کہ وہ ہدی کو زندہ حالت میں پالے گا اور اس نے ہدی کے زندہ حالت میں پالنے کے امکان کے

(۱) المجموع ۲۳۹/۸-۲۵۰، المغنی ۳/۳۶۰-۳۶۱۔

إحصان ۱-۲

بعد اپنے دوسرے احصار سے تکلیل کی نیت کی تو جائز ہے اور اس کے ذریعہ وہ حلال ہو جائے گا اگر اس کی تمام شرطیں پائی جائیں، اور اگر نیت نہیں کی تو سرے سے جائز نہیں ہوا^(۱)۔

یہ مسئلہ حنفیہ کے مسلک پر مبنی ہے جن کے نزدیک محصر کے لئے ہدی حرم بھیجنا واجب ہے، دوسرے امر کے نزدیک یہ احصار تکلیل سے پہلے پیدا ہوا ہے، لہذا پہلے والے احصار سے جس چیز کے ذریعہ تکلیل ہوگا اسی کے ذریعہ دوسرے احصار سے بھی تکلیل ہو جائے گا، واللہ اعلم۔

إحصان

تعریف:

۱- لغت میں احصان کا اصلی معنی روکنا ہے، اس کے معانی یہ بھی ہیں: پاکدامنی، شادی کرنا اور آزادی^(۱)۔

اور اصطلاح میں اس کی تعریف اپنی دو قسموں: زنا میں احصان اور قذف میں احصان کے مطابق مختلف ہوتی ہے۔

احصان کا شرعی حکم:

۲- زنا کی سزا میں رجم کے لئے احصان جس کے معنی شادی کرنے کے ہیں، اہم ترین شرط ہے، شادی کرنے کو مختلف حالات اور تفصیلات کے اعتبار سے پانچوں تکلفی احکام (وجوب، حرمت، احتیاب، کراہت، جواز) لاحق ہوتے ہیں، ان احکام کی تفصیل ”نکاح“ کی اصطلاح کے تحت ملے گی۔

احصان قذف کی سب سے اہم شرط پاک دامن ہونا ہے، پاک دامن ہونا شریعت میں مطلوب ہے، اس کے بارے میں بہت سی آیات و احادیث آئی ہیں، مثلاً یہ آیت ”وَلْيَسْتَعْفِفِ الْبَلِيُّ لَا يَجْلُزْنَ نِكَاحًا“^(۲) (اور بے لوثوں کو نکاح کا مقدمہ نہیں چاہئے کہ مضبوط سے کام لیں)۔



(۱) لسان العرب، المصباح الممیر (حصن)، تعریضات البحر ج ۱، ص ۷۰۔

(۲) شرح فتح القدیر ۳/۳۱۸، حاشیہ ابن عابدین ۳/۳۸۸، الدرر النوری ۳/۳۲۰، الفتاویٰ مع المشرع، المکبیر ۱۰/۲۶۱، ص ۷۰، سورہ نور ۳۳ کی ہے۔

(۱) المسک المصنوع، ۱/۸۲، ح ۱۰۸، رد المحتار ۲/۳۲۲۔

احسان ۳-۶

احسان کی قسمیں:

احسان کی دو قسمیں ہیں:

۳- الف۔ احسان رجم: یہ ایسی شرطوں کے مجموعہ کا نام ہے جو اگر زانی میں پائی جائیں تو اس کی سزا رجم ہوتی ہے، اور ”احسان“ ایسی صفت کو کہتے ہیں جو ان شرائط کے یکجا ہونے سے حاصل ہوتی ہے، یہ ساری شرطیں احسان کے اجزائے ترکیبی ہیں، یہ کل آٹھ شرطیں ہیں، اور ہر ایک کی حیثیت نطفہ کی ہے، اور ان میں سے ہر جز کا پایا جانا وجوب رجم کے لئے شرط ہے۔

۴- ب۔ احسان قذف: یہ عبارت ہے مقدوف میں چند صفات کے جمع ہونے سے جو قاذف کو کوزے کا مستحق قرار دیتی ہیں، یہ صفات قذف یعنی اتہام زنا یا نفی نسب کی کیفیت کے اعتبار سے مختلف ہوتی ہیں (۱)۔

احسان کے مشروع ہونے کی حکمت:

۵- آئندہ یہ تفصیل آئے گی کہ احسان رجم یہ ہے کہ انسان آزاد، عاقل، بالغ، مسلمان ہو، اس نے کسی عورت سے نکاح صحیح کیا ہو، اس سے دخول بھی کیا ہو اور میاں بیوی دونوں صفت احسان کے ساتھ متصف ہوں، شرط احسان کی حکمت یہ ہے کہ عقل اور بلوغ تو سزا کے مستحق ہونے کے لئے شرط ہیں، اس لئے کہ ان دونوں صفات کے بغیر انسان احکام الہی کا مخاطب نہیں ہوتا، باقی چیزیں (نکاح اور دخول وغیرہ) جرم کے کامل ہونے کے لئے شرط ہیں، کیونکہ باقی شرطوں کا تعلق نعمت مکمل ہونے سے ہے اور نعمت مکمل ہونے سے جرم مکمل ہوتا ہے، اس لئے کہ نعمت کی ناشکری اس کی کثرت کی صورت میں سخت ہو جاتی ہے اور یہ اشیاء (اسلام، نکاح وغیرہ) جلیل القدر

(۱) فتح القدیر ۴/۱۳۰-۱۳۱۔

نعمتوں میں سے ہیں، زنا کی صورت میں رجم کرنا انہیں شرطوں کے پائے جانے کی صورت میں مشروع ہوا، پس اسی پر اس کا مدار ہوگا، شرافت اور نظم سے اس کو مربوط نہیں کریں گے، کیونکہ شریعت نے رجم کے لئے ان دونوں صفات کا اعتبار نہیں کیا ہے اور شرع کو رائے کے ذریعہ متعین کرنا ممکن نہیں۔

نیز اس لئے کہ آزادی سے نکاح صحیح پر قدرت ہوتی ہے، اور نکاح صحیح سے حاملہ بیوی پر قدرت ہوتی ہے اور جماع کرنا حاملہ سے آسودہ ہوتا ہے اور اسلام کی وجہ سے اس کے لئے مسلمان عورت سے نکاح ممکن ہوتا ہے اور زنا کی حرمت کا اعتقاد پیدا ہوتا ہے، لہذا یہ تمام چیزیں زنا سے روکنے والی ہوں اور کسی جرم سے روکنے والی چیزیں جتنی زیادہ ہوں گی اسی قدر اس جرم کا ارتکاب زیادہ سنگین ہوگا (۱)۔

احسان قذف میں عنت کے شرط ہونے کی وجہ یہ ہے کہ جو شخص عنیف (پاک، دامن) نہ ہو اس کو زنا کی طرف منسوب ہونے سے عار لاحق نہیں ہوتا، اس لئے کہ تحصیل حاصل محال ہے، اگر اس کو دھرا عار لاحق ہو تو وہ سچ ہے اور حد قذف افتراء کی وجہ سے ہے، نہ کہ سچ کی وجہ سے (۲)۔

احسان رجم کی شرطیں:

۶- جرم زنا میں احسان کی بعض شرطیں فقہاء کے یہاں متفق علیہ ہیں اور بعض شرطوں کے بارے میں اختلاف ہے۔

اول و دوم: بالغ ہونا، عاقل ہونا:

یہ دونوں اصل تکلیف کی شرطیں ہیں، پس ارتکاب جرم کے وقت

(۱) فتح القدیر ۴/۱۹۳۔

(۲) الدرر السنی ۴/۲۶۳، المغنی ۱۰/۲۰۲، ابن ماجہ ۳/۶۸، المہذب

احسان ۷

سے وٹلی کی بودا اس کی وٹلی کو برداشت کرنے کے لائق ہو خواہانا بالغ یا
مجنونہ ہی ہو، اور مالکیہ کے نزدیک عورت اس وقت محضہ ہوتی ہے
جب اس میں احسان کی تمام شرطیں پائی جائیں، اسی کے ساتھ اس
سے وٹلی کرنے والا بالغ ہو خواہ مجنون ہی ہو۔

حنفی نے محسن ہونے کے لئے وٹلی کے وقت دونوں کے عاقل
و بالغ ہونے کی شرط لگائی ہے، اگر صرف ایک میں یہ شرطیں ہوں،
دوسرے میں نہ ہوں تو ان میں سے کوئی محسن نہیں مانا جائے گا، یہی
شافعیہ کا غیر صحیح قول ہے اور حنبلیہ کی ایک روایت ہے، حنبلیہ کے
یہاں اس ما بالغ بچی کے بارے میں جو ابھی نو سال کی نہ ہوئی ہو اور
اس طرح کی بچی قابل شہوت نہیں ہوتی ایک اور روایت بھی ہے، وہ یہ
کہ اس سے عاقل بالغ کا وٹلی کرنا احسان نہیں مانا جائے گا۔

۷۔ سوم: نکاح صحیح میں وٹلی:

احسان کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ نکاح صحیح میں وٹلی پائی جائے،
اور وٹلی اگلی شرم گاہ میں کی گئی ہو، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد
ہے: ”وَالنِّيبِ بِالنِّيبِ الْجِلْدُ وَالرَّجَمُ“^(۱) (ہیب کے ہیب
سے زنا کرنے کی سزا کوڑے لگانا اور سنگسار کرنا ہے)، اور ہیب ہونا
اگلی شرم گاہ میں وٹلی کرنے سے وجود میں آتا ہے، اس بات میں کوئی
اختلاف نہیں کہ جو عقد نکاح وٹلی سے خالی ہو اس سے احسان کی
صفت ثابت نہیں ہوتی اگرچہ اس نکاح کے بعد میاں بیوی کے
درمیان خلوت صحیح حاصل ہوئی ہو یا اگلی شرم گاہ کے علاوہ کہیں اور یا

ان دونوں کا پایا جانا محسن اور غیر محسن دونوں میں ضروری ہے، جس
وٹلی سے احسان ثابت ہوتا ہے اس وٹلی کے لئے شرط ہے کہ
عاقل، بالغ کی طرف سے پائی جائے، اگر بچہ یا مجنون نے وٹلی کی پھر
وہ بچہ بالغ ہو گیا یا مجنون عاقل ہو گیا تو پہلی وٹلی کی وجہ سے وہ
محسن نہیں ہوں گے اور زنا کرنے پر انہیں کوڑے کی سزا دی جائے
گی، کیونکہ وہ غیر محسن ہیں^(۱)۔

اس بارے میں امام شافعی کے بعض اصحاب نے اختلاف کیا ہے،
ان کا کہنا یہ ہے کہ وٹلی کرنے والا شخص نابالغی اور جنون کے زمانہ کی
وٹلی کی وجہ سے محسن شمار کر لیا جائے گا لیکن یہ فقہ شافعی کا مرجوح قول
ہے، اس قول کی دلیل یہ ہے کہ یہ ایک جائز وٹلی ہے، لہذا یہ لازم ہے
کہ اس سے احسان ثابت ہو، کیونکہ جب بلوغ سے پہلے اور جنون
کے دوران نکاح کرنا صحیح ہوتا ہے تو اس کے ضمن میں وٹلی بھی صحیح ہوگی،
جسہور فقہاء کی دلیل یہ ہے کہ رجم حیب کی سزا ہے، اگر بلوغ سے پہلے
کی وٹلی اور دوران جنون کی وٹلی سے حیب ہوا مان لیا جائے تو ما بالغ
اور مجنون کو رجم کرنا واجب ہوگا، جب کہ اس کا کوئی بھی قائل نہیں۔

امام مالک کا مسلک، شافعیہ کا صحیح قول اور حنبلیہ کی ایک روایت یہ
ہے کہ رجم کی سزا جاری کرنے کے لئے اتنی بات کافی ہے کہ میاں
بیوی میں سے کسی ایک میں احسان کی شرطیں پائی جائیں، تاکہ وہ
محسن ہو، قطع نظر اس سے کہ زوجین میں سے کسی میں یہ شرطیں پائی
جائیں، یا نہیں، مگر مالکیہ بیوی کو محضہ ہی ہفت مانتے ہیں جب کہ
اس سے وٹلی کرنے والا بالغ ہو، پس مرد کی تحصیل کی شرط یہ ہے کہ اس
میں احسان کی تمام شرطیں پائی جائیں، اسی کے ساتھ اس نے جس

(۱) حدیث: ”الغیب بالغیب...“ کی روایت سے مسلم نے حضرت عبادہ بن
الصامت سے ان الفاظ کے ساتھ مروفا کی ہے: ”الغیب بالغیب جلد
ماتہ والرجم“ (ہیب کا ہیب سے زنا کرنے کی سزا کوڑے لگانا اور سنگسار
کرنا ہے) (صحیح مسلم تصحیح محمد فواد عبدالباقی ۳/۱۶۳ طبع بیس العلیں، جامع
الاصول ۱/۲۸۳ تا ۲۸۴ شرح کردہ مکتبہ المدینہ)۔

(۱) شرح فتح القدیر ۲/۱۳۰، المغنی ۹/۲۹۹، شرح کردہ مکتبہ المدینہ، المہذب
۲/۱۶۷، البدوئی ۳/۳۲۰، حاشیہ ابن عابدین ۳/۲۹۹، شرح البخیر
۳/۱۵۷، الخرش ۸/۸۱۔

احسان ۸-۹

الف۔ ایسے شخصی کی بٹی جو جماع کرنے کے لائق نہ ہو، اسی طرح محبوب اور محسن کی بٹی سوطوہ کو محسن نہیں بنائے گی، لیکن اگر عورت کے بچہ پیدا ہوا ہو اور اس کا نسب شوہر سے ثابت ہو تو شخصی اور محسن کی بٹی سے بیوی محنت ہو جائے گی، اس لئے کہ شریعت کی طرف سے ثبوت نسب کا حکم دخول کا حکم بھی ہے، لیکن اکثر علماء کے نزدیک محبوب کی بیوی ثبوت نسب کے باوجود محنت نہیں ہوگی، کیونکہ محبوب کے پاس آلہ بٹی ہی نہیں ہے، اس کے بغیر جماع کا تصور ہی نہیں کیا جاسکتا، اور حکم احسان کا ثبوت جماع سے وابستہ ہے، اس مسئلہ میں امام حنفی نے اختلاف کیا ہے، کیونکہ محبوب سے ثبوت نسب کا حکم اس کی بیوی کو محنت بنادے گا۔

ب۔ رقتاء (دو عورت جس کے اگلی شرم گاہ میں ہڈی ابھری ہوئی ہو) سے بٹی کرنے سے رقتاء محنت نہیں ہوتی، کیونکہ رقیق کے ساتھ جماع نہیں ہو سکتا، اسی طرح مرد بھی اس بٹی کی وجہ سے محسن نہیں ہو سکتا، لہذا یہ کہ اس نے کسی دھری بیوی سے سابقہ شرائط کے مطابق بٹی کی ہو۔

چہارم: آزادی:

۹۔ غلام محسن نہیں ہے، خود مکاتب ہو یا جزوی غلام ہو یا ام ولد ہو، اس لئے کہ ان کی سزا آزاد کے نصف ہے، اور رجم میں نصف نہیں ہو سکتا، اور ان لوگوں کو مکمل سزا اور عاقبت اور اجماع دونوں کے خلاف ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَإِنْ أَتَيْنَ بِغُلَامٍ فَلِغُلَامٍ نَصْفٌ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ" (۱) (اور پھر اگر وہ (ہڑی) بے حیائی کا ارتکاب کریں تو ان کے لئے اس سزا کا نصف ہے جو آزاد عورتوں کے لئے ہے)۔

کچھ بچی شرم گاہ میں بٹی کی ہو، اس لئے کہ ان امور کی وجہ سے عورت کو شبہ نہیں مانا جاتا، اور ان امور کے باوجود وہ بکرا و عورتوں کی صف سے خارج نہیں ہوتی جن کی سزا کوڑے مارنا ہے، معتبر بٹی وہی ہے جس میں اگلی شرم گاہ میں اس طرح بوخال کیا گیا ہو کہ غسل واجب ہو جائے، خواہ انزال ہو یا نہ ہو، اگر نکاح کے بغیر بٹی کی، مثلاً زنا کیا یا شبہ میں بٹی کی، تو بٹی کرنے والا اس بٹی کی وجہ سے بالاتفاق محسن نہیں ہوتا۔ نکاح میں شرط یہ ہے کہ وہ صحیح ہو، پس اگر نکاح فاسد ہو تو اس میں بٹی محسن نہیں بنائے گی، یہ جمہور فقہاء کی رائے ہے، اس لئے کہ یہ طہیثت کے بغیر بٹی ہے، لہذا شبہ والی بٹی کی طرح اس سے بھی احسان کی صفت ثابت نہیں ہوگی۔

اگر نکاح صحیح میں بٹی کی ہے تو اس کے لئے شرط یہ ہے کہ حرام بٹی نہ ہو، مثلاً حیض یا حالت احرام کی بٹی، کیونکہ شریعت نے جس بٹی کو حرام قرار دیا ہے اس سے احسان کی صفت حاصل نہیں ہوتی، خواہ یہ بٹی نکاح صحیح کے اندر کی گئی ہو۔ مالکیہ نے اس شرط کا اضافہ کیا ہے کہ وہ نکاح صحیح لازم ہو، اس شرط سے یہ اثر مرتب ہوتا ہے کہ اگر میاں بیوی میں سے کسی میں عیب تھا یا دھوکہ دی تھی جس کی وجہ سے کسی فریق کو نکاح ختم کرنے کا اختیار حاصل ہوتا ہے تو ایسے نکاح سے احسان متحقق نہیں ہوتا (۱)۔ ابو ثور مانتے ہیں کہ نکاح فاسد میں بٹی سے بھی احسان کی صفت پیدا ہو جاتی ہے، یہ بات امام لیث اور امام ابو حنیفہ سے بھی منقول ہے، اس لئے کہ نکاح صحیح اور نکاح فاسد دونوں اکثر احکام میں برابر ہیں، مثلاً مہر کا واجب ہونا، منکوحہ کی ماں اور ریبہ کا حرام ہو جانا، بچے کا ثابت نسب ہونا، لہذا احسان ثابت ہونے میں بھی دونوں برابر ہوں گے۔

۸۔ اگلی شرم گاہ میں بٹی کی شرط پر یہ مسائل متفرق ہوتے ہیں:

(۱) سورۃ النسا ۲۵۔

(۱) الخرش ۸۱/۸۔

احسان ۱۰

ذمی کی طرف سے برآمد ہے، لہذا دونوں کی سزا کا برآمد ہونا بھی ضروری ہے، اس کے مطابق ذمی مرد اور ذمی عورت بھی محسن ہوں گے، اگر سزا کریں تو ان دونوں کی سزا رجم ہوگی، لہذا ذمی عورت کسی مسلمان کی بیوی ہو تو بدرجہ اولیٰ دونوں محسن ہوں گے^(۱)۔

امام مالک اور امام ابو حنیفہ اسلام کو احسان کی ایک شرط قرار دیتے ہیں، لہذا اگر محسن نہیں ہوگا، اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک ذمی عورت مسلمان مرد کو محسن نہیں بنا سکتی، اس لئے کہ کعب بن مالکؓ نے جب ایک یہودی عورت سے شادی کرنا چاہا تو رسول اکرم ﷺ نے انہیں منع کیا اور فرمایا: ”إِنهَا لَا تَحْصَنُكَ“^(۲) (وتم کو محسن نہیں بنائے گی)، نیز اس لئے کہ احسان رجم کی ایک شرط آزادی ہے، لہذا اس میں اسلام بھی شرط ہوگا جس طرح احسان قذف میں حریت کے ساتھ اسلام بھی شرط ہے، اس تفصیل کے مطابق جس مسلمان نے کسی کتابی عورت سے نکاح کر رکھا ہے اگر وہ سزا کا ارتکاب کرتا ہے تو اکثر فقہاء کے نزدیک اسے رجم کیا جائے گا، اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک رجم نہیں کیا جائے گا، کیونکہ امام ابو حنیفہ اس شخص کو محسن نہیں

اس مسئلہ میں ابو ثور نے جمہور فقہاء سے اختلاف کیا ہے، انہوں نے فرمایا ہے کہ غلام اور باندی بھی محسن ہوتے ہیں، زنا کرنے کی صورت میں انہیں رجم کیا جائے گا۔ امام بوزاری سے نقل کیا گیا ہے کہ جس غلام کے نکاح میں آزاد عورت ہو وہ محسن ہے، اور جس غلام کے نکاح میں باندی ہو اسے رجم نہیں کیا جائے گا، پھر فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ غلام جو اپنی بیوی کے ساتھ جو باندی ہے آزاد کر دیا گیا، اور آزادی کے بعد شوہر نے بیوی سے جماع کیا تو دونوں محسن ہو گئے، خود ان دونوں کو اپنے آزاد ہو جانے کا ظلم ہوا نہ ہو، اسی طرح اگر آزاد شخص نے باندی سے نکاح کیا یا آزاد عورت سے غلام نے نکاح کیا تو وہ دونوں محسن نہیں ہوں گے، بلکہ اگر آزادی کے بعد بطی کرتے ہیں تو احسان کی صفت ثابت ہو جائے گی۔

پہنچم: اسلام:

۱۰۔ جہاں تک شرط اسلام کا مسئلہ ہے تو امام شافعی، امام احمد، اور اصحاب ابو حنیفہ میں سے امام ابو یوسف احسان رجم میں اسلام کی شرط نہیں لگاتے، لہذا اگر مسلمان نے کسی کتابی عورت سے نکاح کرنے کے بعد اس سے بطی کی تو دونوں محسن ہو گئے، کیونکہ امام مالک نے نافع سے اور انہوں نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کی ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا: ”جاء اليهود ابی رسول اللہ ﷺ فذکروا له ان رجلاً منهم وامرأة زنيا فامر بهما رسول اللہ ﷺ فرجما“ (یہود رسول اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انہوں نے عرض کیا کہ ہم میں سے ایک مرد اور ایک عورت نے زنا کا ارتکاب کیا ہے تو رسول اکرم ﷺ کے حکم سے دونوں کو رجم کیا گیا) (بخاری و مسلم)^(۱)، نیز اس لئے کہ زنا کا تہم مسلمان اور

۱۔ ہے (المؤلف والمرحان حص ۲۲۳ تاریخ کردہ وزارة الاوقاف والشؤون الإسلامية کویت)۔

(۱) المشرح الكبير ۲/ ۲۸۳، الفتن ۱۰/ ۲۹۸۔

(۲) حدیث ”إِنهَا لَا تَحْصَنُكَ“ کی روایت ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں، وروای سند سے طبرانی نے اپنی معجم میں، اور ابو بکر بن ابی مریم کی سند سے ابن عدی نے الکامل میں کی ہے۔ ابن عدی کہتے ہیں ابو بکر بن ابی مریم کی حدیث قابل حجت نہیں ہے۔ وروای کی احادیث تکمیل جاتی ہے اس لئے کہ وہ دوست ہیں۔ اس کی روایت ابو یوسف نے الراشع میں یقید بن الولید سے کی ہے۔ ابن قطن نے اپنی کتاب میں لکھا ہے یہ حدیث ضعیف ہے اور منقطع ہے علی بن ابی طرہ اور کعب بن مالک کے درمیان میں روای کا انقطاع ہے۔ عبدالحق نے اپنی الاحکام میں کہا ہے یہ ضعیف الاسناد اور منقطع ہے۔ (سنن الدارقطنی ج ۱ ص ۱۸۸) نیز اس عظیم کراوی ۱۳۸۸-۱۳۹۰ھ تحتہ الاشراف ۲۳/ ۲۳۳ حدیث ۱۱۶۱۵۔

(۱) اس حدیث کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے تصنیف کی

احسان ۱۱

مانتے، اس لئے کہ کتابی عورت ان کے نزدیک مسلمان کو محسن نہیں بناتی، امام مالک چونکہ میاں بیوی دونوں میں شرائط احسان کا پایا جانا لازم نہیں مانتے اس لئے وہ بھی جمہور فقہاء کی اس رائے سے متفق ہیں کہ ذمی عورت مسلمان کو محسن بناتی ہے اور یہاں مسلمان زنا کی صورت میں رجم کا مستحق ہے^(۱)، اس بارے میں امام مالک کا جو مسلک ہے وہی شافعیہ کا صحیح قول ہے اور حنابلہ کے یہاں ایک روایت ہے۔

جائزین میں کمال پایا جاتا ہے معنی میں کہ بڑی کرنے والا مرد اور بڑی کی گئی عورت دونوں میں اس بڑی کے وقت جس پر احسان کا حکم مرتب ہوتا ہے احسان کی تمام شرطیں پائی جائیں امام ابوحنیفہ اور امام احمد کے نزدیک احسان کی ایک شرط ہے، امام شافعی کی بھی ایک رائے یہی ہے، مثلاً عاقل مرد عاقلہ عورت سے بڑی کرے۔ اگر یہ تمام شرطیں دونوں میں سے کسی ایک میں نہ پائی جاتی ہوں تو دونوں غیر محسن ہیں۔ پس زانی نے جس صغیر دیا مجنونہ سے نکاح کیا ہو وہ غیر محسن ہے اگرچہ وہ خود عاقل و بالغ ہو، لیکن امام مالک یہ شرط نہیں لگاتے بلکہ ان کے نزدیک اگر میاں بیوی میں سے کسی ایک میں احسان کی شرطیں پائی جارہی ہیں تو یہ محسن ہونے کے لئے کافی ہے، قطع نظر اس کے کہ دوسرے میں یہ شرطیں پائی جاتی ہیں یا نہیں۔

رجم میں احسان کا اثر:

۱۱- مذکورہ بحثوں سے احسان کی وہ شرطیں جو فقہاء کے درمیان متفق علیہ ہیں اور جن شرطوں کے بارے میں اختلاف ہے سب کی وضاحت ہو چکی اگرچہ بعض فقہاء نے کسی بھی ایک کے محسن ہونے کے لئے میاں بیوی دونوں میں شرائط احسان کا پورے طور پر پایا جانا

لازم قرار دیا ہے، لیکن تمام فقہاء اس پر متفق ہیں کہ رجم کے لئے زنا کرنے والے دونوں افراد کا محسن ہونا شرط نہیں ہے، بلکہ اگر ان میں سے ایک محسن اور دوسرا غیر محسن ہے تو محسن کو رجم کیا جائے گا اور غیر محسن کو کوڑے لگائے جائیں گے^(۱)، کیونکہ ایک روایت میں آتا ہے کہ "ایک عربی رسول اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول میں آپ کو اللہ کا واسطہ دیتا ہوں کہ کتاب اللہ سے میرے مقدمہ کا فیصلہ دیں، اس عربی کے مخالف فریق نے (اور وہ اس عربی سے زیادہ سمجھ دار تھا) عرض کیا: ہاں ہمارے درمیان کتاب اللہ سے فیصلہ فرمادیجئے اور مجھے بیان دینے کی اجازت مرحمت فرمائیے، نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: "قل" (کہو) تو اس نے عرض کیا کہ میرا یہاں شخص کے یہاں ملازم تھا، اس نے اس شخص کی بیوی سے زنا کیا اور مجھے بتایا گیا کہ میرے بیٹے کے اوپر رجم کی ہزا ہے تو میں نے اس کے عوض سو بکریاں اور ایک باندی کا نقد یہ دیا، پھر میں نے اہل ظلم سے دریافت کیا تو مجھے بتایا گیا کہ میرے لڑکے کی ہزا سو کوڑے اور ایک سال کی جاواٹنی ہے اور اس کی بیوی کی ہزا رجم ہے، رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "واللہی نفسی بیدہ لأفضین بینکما بکتاب اللہ، الولیمة والغنم رد علیک، وعلى ابنک جلد مائة وتغريب عام، واغدا یا ابنیہ۔ لرجل من نسلم۔ إلی امرأۃ هذا فان اعترفت فارجمہا، قال: ففعلنا علیہا فاعترفت، فأمر بها رسول اللہ ﷺ فرجمت"^(۲) (اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے، میں تم دونوں کے درمیان کتاب اللہ سے فیصلہ کروں گا، باندی اور بکریاں تمہیں واپس کی جائیں، تمہارے بیٹے کی ہزا سو کوڑے لگانا

(۱) شرح فتح القدیر ۳/ ۳۰۸، مفتی ۱۱/ ۲۸، المہذب ۲/ ۲۶۷۔

(۲) اس حدیث کی روایت صحاح ستہ میں کی گئی ہے۔

(۱) المصنف شرح الموطا ۳/ ۳۳۱۔

کے ساتھ دخول کیا (خلل بیا) تو بھی امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک کافی ہے، کیونکہ جب دخول کے ساتھ حرف ”با“ کا استعمال ہو تو اس سے جماع مراد ہوتا ہے اور امام محمد فرماتے ہیں کہ کافی نہیں ہوگا، کیونکہ دخول کا اطلاق خلوت پر بھی ہوتا ہے۔

محسن کی سزا کا ثبوت:

۱۳- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ محسن اگر زنا کا ارتکاب کرے تو اسے اس وقت تک سنگسار کرنا واجب ہے جب تک اس کی روح پرواز نہ کر جائے، خود محسن مرد ہو یا عورت، لیکن اس سلسلے میں اختلاف ہے کہ رجم کے ساتھ جلد (کوڑے لگانا) کو جمع کیا جائے گا یا نہیں۔

رجم کی سزا سنت رسول اللہ ﷺ اور اہل بیت سے ثابت ہے، رسول اکرم ﷺ کے قول و فعل سے ثابت ہے اس تفصیل کے مطابق جس کا کل ”زنا“ کی اصطلاح ہے۔

احسان قذف:

۱۴- پاک دامن مردوں اور عورتوں کی عزت و آبرو بچانے کے لئے اللہ تعالیٰ نے محسن مردوں اور محسنہ عورتوں پر زنا کا بہتان لگانے کو حرام قرار دیا اور اس پر دنیوی اور آخری سزا مرتب کی۔

احسان قذف کی شرطیں:

۱۵- جس محسن کے قاذف پر حد جاری کی جاتی ہے اس میں باتفاق فقہاء درت ذیل شرطوں کا پایا جانا ضروری ہے اگر زنا کا الزام لگایا گیا ہو، پورنقی نسب کی حالت میں امام ابو حنیفہ اس کے علاوہ یہ شرط بھی لگاتے ہیں کہ ماں مسلمان ہو اور آزاد ہو^(۱)۔

اور ایک سال کی جائز طہنی ہے، اور اسے انیس! قبیلہ اسلام کے ایک فرد تم اس شخص کی بیوی کے پاس جاؤ، اگر وہ زنا کا اعتراف کرے تو اسے سنگسار کرو، راوی کہتے ہیں کہ انیس اس شخص کی بیوی کے پاس گئے، اس نے زنا کا اعتراف کر لیا تو رسول اکرم ﷺ کے حکم سے اسے رجم کر دیا گیا۔ یہاں یہ اشارہ کرنا مناسب ہے کہ صفت احسان باقی رہنے کے لئے نکاح کلاباقی رہنا واجب نہیں ہے، اگر عمر میں ایک بار نکاح کیا پھر طلاق دے دی اور باقی عمر بغیر شادی کے رہا تو اگر زنا کرے گا تو رجم کیا جائے گا۔

احسان ثابت کرنا:

۱۶- رجم میں احسان تراویح سے ثابت ہوتا ہے، تراویح دو ہے جو عاقل و مجتہد شخص کی جانب سے کیا جائے، لہذا ضروری ہوگا کہ احسان کا ترا کر کرنے والا عاقل و مجتہد ہو، اس لئے کہ مکروہ رجموں کے کلام کا کوئی حکم نہیں۔

اسی طرح کوایوں کی شہادت سے بھی احسان ثابت ہوتا ہے، امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور امام زفر کے نزدیک احسان ثابت کرنے کے لئے دو مردوں کی کوای کافی ہے، اس لئے کہ احسان انسان کی ایک حالت ہے، اس کا ارتکاب زنا سے کوئی تعلق نہیں، لہذا یہ شرط نہیں ہوگی کہ زنا کی طرح احسان کی کوای چار مرد دیں^(۱)۔

امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک احسان کا ثبوت دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی کوای سے ہو سکتا ہے^(۲)۔

کوای کا طریقہ یہ ہے کہ کوای کہیں: اس شخص نے ایک عورت سے نکاح کیا اور اس سے جماع کیا، اگر یہ کہے کہ اس شخص نے اس عورت

(۱) شرح المرقاتی ۷/۱۹۷۔

(۲) شرح فتح القدیر ۶/۱۶۸، مبدائع لصاحب ۲۸۰/۱۔

(۱) فتح القدیر ۶/۱۹۳۔

الف۔ آزادی: غلام اور باندی کے تاذف پر حد تاذف جاری نہیں کی جائے گی۔

ب۔ اسلام: مرتد یا اصلی کافر کے تاذف پر حد تاذف جاری نہیں کی جائے گی، کیونکہ وہ محسن نہیں ہیں۔ حد زنا میں اکثر اہل علم نے کافر کو محسن مانا ہے لیکن حد تاذف میں محسن نہیں مانا ہے، اس لئے کہ زنا میں اس کو رجم کی سزا دینا اس کی اہانت ہے۔ اور کافر کے تاذف پر حد جاری کرنا اس کا اکرام ہے۔ اور کافر اکرام کا اہل نہیں ہے۔

ج۔ عقل و بلوغ: عقل و بلوغ کی شرط سے مبالغہ اور مجنون خارج ہو گئے، اس لئے کہ ان دونوں کی جانب سے زنا متصور ہی نہیں ہے، یا یہ کہ وہ فعل حرام ہے اور حرمت کا حکم اس وقت لگایا جائے گا جب کرنے والا مکلف ہو، امام ابو حنیفہ اور امام شافعی مطلق بلوغ کی شرط لگاتے ہیں، خواہ وہ شخص جس پر زنا کا الزام لگایا گیا ہو مرد ہو یا عورت، امام مالک عورت میں بلوغ کی شرط نہیں لگاتے، ہاں لڑکے میں بلوغ کی شرط لگاتے ہیں، امام مالک بچی کو مبالغہ ہونے کے باوجود اس صورت میں محسنہ مانتے ہیں جب کہ اس میں بلی کا جنم ہو یا اس جیسی لڑکی سے بلی کی جاسکتی ہو اگرچہ وہ بالغہ نہ ہو^(۱)، اس لئے کہ اس طرح کی لڑکی کو زنا کے الزام میں عار لاحق ہوتا ہے۔ بلوغ کی شرط کے بارے میں امام احمد سے مختلف روایتیں ہیں، ایک روایت یہ ہے کہ مقعد و ف میں بلوغ کا پایا جانا حد تاذف جاری کرنے کے لئے شرط ہے، اس لئے کہ یہ مکلف ہونے کی ایک شرط ہے، لہذا عقل کے مشابہ ہو گیا، نیز اس لئے کہ بچے کے زنا کرنے پر حد زنا جاری نہیں کی جاتی، لہذا اس پر زنا کا الزام لگانے سے حد تاذف نہیں جاری ہوگی جیسے مجنون کا زنا کرنا۔

امام احمد کی دوسری روایت یہ ہے کہ حد تاذف جاری کرنے کے

لئے مقعد و ف کا بالغ ہونا شرط نہیں ہے، اس لئے کہ مبالغہ بھی آزاد، عاقل اور پاک دامن شخص ہے، اسے بھی الزام زنا سے جس کے سچ ہونے کا بھی امکان ہے عار لاحق ہوتا ہے، لہذا او دبالغہ کے مشابہ ہے، اس روایت کے مطابق مبالغہ شخص کا اتنا ہی ہونا ضروری ہے کہ اس کے بارے میں جماع متصور ہو^(۱) (اس کی کوئی حتمی عمر متعین نہیں کی جاسکتی)۔ مختلف ملکوں اور شہروں میں مختلف عمریں ہو سکتی ہیں۔

ح۔ زنا سے پاک ہونا: زنا سے پاک ہونے کا مطلب یہ ہے کہ جس شخص پر زنا کا الزام لگایا گیا ہو اس نے اپنی عمر میں کبھی حرام بلی نہ کی ہو، نہ بغیر ملیت کے، نہ اصل نکاح سے، نہ ایسے نکاح فاسد میں جس کا فاسد ہونا متفق علیہ ہو، لہذا اگر ایک بار بھی حرام بلی کی ہوگی تو اس کی عنت ساتھ ہو جائے گی، خواہ اس حرام بلی سے زنا کی سزا لازم ہوتی ہو یا نہ لازم ہوتی ہو، تینوں ائمہ (امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی) فقہ معنیف ہونے کو شرط قرار دیتے ہیں اور امام احمد زنا سے ظاہری عنت کو اہسان تاذف کے لئے کافی سمجھتے ہیں، لہذا جس پر زنا کا جنم نہ کوئی سے ثابت ہو وہ نہ قرار سے، اور اس پر حد زنا جاری نہ کی گئی ہو وہ معنیف ہے۔

پھر اگر نسب کا انکار کر کے الزام لگایا ہے تو بالاتفاق حد تاذف جاری کی جائے گی، اور اگر زنا کا الزام مانعہ کیا ہے تو اگر ایسے شخص پر زنا کا الزام لگایا ہے جس کی جانب سے بلی متصور ہی نہیں ہے تو امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک حد تاذف جاری نہیں کی جائے گی، یہ تینوں ائمہ فرماتے ہیں کہ محبوب کے تاذف پر حد تاذف جاری نہیں کی جائے گی، ابن اہمند فرماتے ہیں کہ "رققاء" کا بھی یہی حال ہے، امام حسن فرماتے ہیں کہ خسی کے تاذف پر حد نہیں ہے، اس لئے کہ ان لوگوں کو اس الزام سے عار نہیں لاحق ہوتا، کیونکہ تاذف کا

(۱) المغنی ۸۲، طبع مکتبہ العرف۔

(۱) مواہب الجلیل ۶، ۲۹۸-۲۹۹، من طبعہ ابن سیرین، ۱۶۸، ۲۷۳، ۲۷۴۔

جھوٹا ہونا معلوم ہے، اور حد قذف تو عار دور کرنے کے لئے واجب ہوتی ہے۔

امام احمد کے نزدیک خفی، محبوب، مریض، رقتاء، قراء، کے قاذف پر بھی حد قذف واجب ہوگی، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد عام ہے: ”وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ يَأْتُوا بَأْذَنَ شَهِدَاءِ فَإْجَلُّوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً“^(۱) (اور جو لوگ تہمت کا منہ پاک دامن عورتوں پر اور پھر چار گواہوں سے لے کر تین گواہوں تک رقتاء بھی اس آیت کے عموم میں داخل ہے، نیز اس لئے کہ وہ ایک شخص کا قاذف ہے، لہذا اس پر حد قذف لازم ہوگی جس طرح وہی پر قادر شخص پر زنا کا الزام لگانے سے حد قذف واجب ہوتی ہے، نیز اس لئے کہ وہی کا منہ ہونا ایک مخفی معاملہ ہے جسے بہت سے لوگ نہیں جانتے، پس جو شخص اس کو نہیں جانتا اس کے نزدیک بغیر حد کے عار منگی نہیں ہوگا، پس حد لگانا واجب ہوگا جیسے مریض کو قذف کرنا^(۲)۔

قذف میں احسان ثابت کرنا:

۱۶- ہر مسلمان پاک دامن سمجھا جائے گا جب تک اس نے زنا کا اقرار نہ کیا ہو یا چار عادل گواہوں کے ذریعہ اس پر زنا کا الزام ثابت نہ ہوا ہو، جب کسی انسان نے دوسرے پر زنا کا الزام عائد کیا تو اس سے زنا اور پاک دامن نہ ہونے کا ثبوت مانگا جائے گا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ يَأْتُوا بَأْذَنَ شَهِدَاءِ فَإْجَلُّوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً“۔

جس پر زنا کا الزام لگایا گیا ہے اس سے یہ مطالبہ نہیں کیا جائے گا

کہ وہ اپنی پاک دامن ثابت کرے، اس لئے کہ لوگ پاک دامن (عیفی) مانے جاتے ہیں جب تک کہ قاذف اس کے خلاف ثابت نہ کر دے۔ اگر مقصد وف کے شخص ہونے کا قاذف اقرار کرے تو اس کا شخص ہونا ثابت ہو جائے گا، اور اگر اس کے شخص ہونے کا قاذف نے انکار کیا تو اسے مقصد وف کی عنت ختم ہونے پر ثبوت پیش کرنا ہوگا، اگر ثبوت پیش کرنے میں ناکام رہا تو اسے یہ اختیار نہیں کہ مقصد وف سے طرف لے۔

احسان کا سقوط:

۱۷- احسان اپنی کسی شرط کے مفقود ہونے سے ساقط ہو جاتا ہے، اس لئے جو شخص مجنون یا منس یا غلام ہو گیا اس کا احسان باطل ہو گیا، جو فقہاء احسان میں اسلام کی بھی شرط لگاتے ہیں ان کے نزدیک اہل اسلام سے بھی احسان ساقط ہو جاتا ہے، اگر مقصد وف میں احسان کی کوئی شرط مفقود ہو جائے تو قاذف پر حد قذف جاری نہیں ہوگی، لیکن اگر وہ اپنے الزام کو صحیح ثابت کرنے میں ناکام رہا تو اسے تعزیری کی جائے گی، تینوں ائمہ (امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی) کے نزدیک حد قذف جاری ہونے تک مقصد وف میں احسان کی تمام شرطوں کا پایا جانا ضروری ہے، اس کے برخلاف امام احمد کے نزدیک بس اتنی شرط ہے کہ الزام لگائے جانے کے وقت مقصد وف میں احسان کی تمام شرطیں پائی جارہی ہوں، اس کے بعد ان شرطوں کی برقراری لازم نہیں ہے^(۱)۔

قذف میں احسان کا اثر:

۱۸- مقصد وف کے شخص ہونے سے قاذف دوسراؤں کا مستحق ہوگا:

(۱) ابن ماجہ ص ۱۶۸، الدرستی ص ۲۶۳، تہذیب ص ۲/۲۷۴، المغنی ص ۹۳ طبع تہذیب۔

(۱) سورہ نور ص ۳

(۲) المغنی ص ۸۳ طبع تہذیب ابن ماجہ ص ۲/۱۶۸، الدرستی ص ۲۶۳

احسان ۱۹

کے نزدیک محسن اگر مرتد ہو جائے تو اس کا احسان باطل ہو جاتا ہے۔ ان کی دلیل یہ ارشادِ نبوی ہے: ”مَنْ أَشْرَكَ بِاللّٰهِ فَلَيْسَ بِمُحْسِنٍ“^(۱) (جس نے اللہ کے ساتھ شرک کیا وہ محسن نہیں ہے)۔

اسی طرح مرتد محسن باقی نہ رہے گا کہ احسان کی ایک شرط ”اسلام“ اس سے منقطع ہوئی۔ امام مالک نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے، ان کا مسلک یہ ہے کہ جب احسان رجم یا احسان قذف میں کسی مرد یا عورت کے لئے حکم احسان ثابت ہو جائے پھر وہ نعوذ باللہ اسلام سے مرتد ہو جائے تو حکم احسان اس سے ساقط ہو جاتا ہے، اگر وہ دوبارہ مسلمان ہو گیا تو اب نئے احسان کے ذریعہ محسن ہوگا، اس بارے میں امام مالک نے اس آیت سے استدلال کیا ہے: ”لَنْ أَشْرَكَتَ لِيُخْطِئَ غُضَلُكَ“^(۲) (اگر تو نے شرک کیا تو تیرا عمل (سب) غارت ہو جائے گا)۔ مرتد نے چونکہ شرک کیا اس لئے آیت کے بموجب اس کا ہر عمل اکارت ہو جانا لازم ہے۔



(۱) حدیث ”مَنْ أَشْرَكَ بِاللّٰهِ“ کی روایت احماد بن راہویہ نے اپنی سند میں کی ہے اور ان کی سند کے ساتھ دارقطنی نے اس کی روایت کی ہے وافر علیاً ہے ”صحیح یہ ہے کہ حدیث موقوف ہے، صاحب فتح القدیر نے اس کے مرفوع ہونے کو ترجیح قرار دیا ہے (مضبوط الراہیہ ۳۷۷، فتح القدیر ۵/۲۳)۔

(۲) سورہ زمر ۶۵، حکم باللہ الدنوی ۳۲۵۔

(۱) قذف کو کوڑے لگایا جاتا ہے، یہ اصل سزا ہے، (۲) اس کی کوئی قبول نہ کیا جاتا ہے، یہ ضمنی سزا ہے، اس کی تفصیل ”قذف“ کی اصطلاح میں آئے گی۔

احسان کی دونوں قسموں میں ارتداد کا اثر:

۱۹۔ محسن کے مرتد ہونے سے ان فقہاء کے نزدیک اس کا احسان باطل نہیں ہوتا جو احسان میں اسلام کی شرط نہیں لگاتے مثلاً امام شافعی اور امام احمد^(۱)، امام ابو حنیفہ کے شاگردوں میں سے امام ابو یوسف کا بھی یہی مسلک ہے۔ ان حضرات کا استدلال اس واقعہ سے ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے دو یہودیوں کو زنا کرنے پر رجم کی سزا دی، اگر احسان میں اسلام کی شرط ہوتی تو رسول اکرم ﷺ یہودیوں کو رجم کی سزا نہ دیتے، پھر یہ شکل بھی ارشادِ نبوی: ”لَوْ ذَنَّبَ بَعْدَ إِحْسَانٍ“^(۲) (یا زنا کیا ہو احسان کے بعد) کے عموم میں داخل ہے، نیز اس لئے کہ اس نے احسان کے بعد زنا کیا ہے، لہذا اس کی سزا رجم ہوگی اس شخص کی طرح جو مرتد نہ ہوا ہو۔

امام ابو حنیفہ چونکہ احسان میں اسلام کی شرط لگاتے ہیں لہذا ان

(۱) المغنی ۱/۱۸۱، مجمع کردہ مکتبہ المکرمہ۔

(۲) اس حدیث کی روایت بخاری نے تصنیف حضرت ابو قتادہ سے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے: ”لَوْ أَنَّ اللَّهَ مَا لَقِيَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَحَدًا قَطُّ إِلَّا فِي أَحَدِي ثَلَاثَ خِصَالٍ: رَجُلٌ قُتِلَ بِجَعْدَةٍ لِّفْسِهِ لِقَوْلِهِ، أَوْ رَجُلٌ ذَلَمَ بَعْدَ إِحْسَانٍ، أَوْ رَجُلٌ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ دَنَى الْإِسْلَامَ“ (رسول اللہ ﷺ نے بخدا کسی کو قتل نہیں کیا، سوائے تین حالت کے کہ کسی شخص نے دوسرے کو قتل کیا تو اسے قتل کیا یا کسی شخص نے محسن کو زنا کیا، یا کسی نے اللہ اور اس کے رسول سے محاربہ کیا اور اسلام سے مرتد ہو گیا) (فتح الباری ۳/۳۰، طبع المنقیر، اسی کے مثل ترجمہ ناسی، ابن ماجہ، حاکم اور شافعی نے اپنی سند میں روایت کی ہے) (مضبوط الراہیہ ۳۷۷)۔

احلال ۱-۳، اُحماء

ب۔ حرام کو حلال قرار دینے کی تعبیر فقہاء لفظ استحلال سے کرتے ہیں، خو لو یہ عمل قصد ابویا تاویل کے ساتھ ہو^(۱) (دیکھئے: استحلال)۔
ج۔ جس عورت کو تین طلاق دی گئی ہو اس کے مسئلہ میں تحلیل کی تعبیر اختیار کرتے ہیں^(۲) (دیکھئے: تحلیل)۔

د۔ دین مؤجل (جس دین کی ادائیگی کے لئے آئندہ کی کوئی مدت طے ہو) کی ادائیگی کا وقت آنے کی تعبیر ”حلول“ سے کرتے ہیں^(۳) (دیکھئے: حلول)۔

اجمائی حکم:

۲۔ لفظ احال کے مختلف استعمالات کے اعتبار سے اس کا حکم مختلف ہوگا، جیسا کہ تعریف کے ذیل میں آیا۔

بحث کے مقامات:

۳۔ اس لفظ کے ہر استعمال کے سلسلے میں اس کی متعلقہ اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

اُحماء

دیکھئے: ”خو“۔

احلال

تعریف:

۱۔ لغت میں احال ”احل“ کا مصدر ہے، جو ”حزم“ کی ضد ہے۔ کہا جاتا ہے: ”احللت له الشيء“ یعنی میں نے اس کے لئے اس چیز کو حلال کر دیا۔ یہ لفظ ایک دوسرے معنی میں بھی آتا ہے اور وہ ”أحل“ ہے لفظ ”حل“ کے معنی ہیں: اُشیر حل میں داخل ہوا، یا حرم سے آگے بڑھ گیا، یا محظورات حج جو اس پر حرام تھے وہ اس کے لئے حلال ہو گئے^(۱)۔

فقہاء نے لفظ ”احال“ کا استعمال نہیں کیا ہے مگر اس کے مشابہ دوسرے الفاظ مثلاً استحلال، تحلیل، تکلیل اور حلول کے معانی کو ادا کرنے کے لئے فقہاء نے ان الفاظ کا استعمال کثرت سے کیا ہے لیکن انہوں نے ”احال“ کا استعمال دین یا ظلم سے بری کرنے کے معنی میں بھی کیا ہے۔

بعض حضرات احال کو لغوی معنی میں استعمال کرتے ہیں، اس صورت میں اس کے درج ذیل استعمالات مراد ہوتے ہیں:
الف۔ احرام سے نکلنے کے مسئلہ کی تعبیر فقہاء لفظ تکلیل سے کرتے ہیں، اس مسئلہ میں لفظ ”احال“ کا استعمال لغوی معنی میں ہے^(۲) (دیکھئے: تکلیل)۔

(۱) البحر الرائق ۱/۲۰۷، شائع کردہ مکتبہ دار الفکر، الطب ۵/۲۲۰ طبع لیبیا۔

(۲) اقلیوی ۳/۲۲۶ طبع عیسیٰ الخلیف۔

(۳) لفظ ۵/۳۷۔

(۱) صحاح لسان العرب، اس میں جملہ نایاب لغویات (حلال)۔

(۲) لسان العرب، نایاب لغویات، ۱/۳۵۱ طبع مصطفیٰ الخلیف، انجمن سہ ۳۰ طبع المیاض۔

إحياء البيت الحرام

احیاء البیت الحرام ۳

میں بیان کی ہے، اس لئے کہ حکم جہاد اور حکم احیاء البیت الحرام واجب کفائی ہونے کی وجہ سے مناسبت رکھتے ہیں جس جگہ فقہاء نے واجب علی الکفایہ کی تعریف کی ہے اور کچھ فرض کفایات اور ان کے احکام ذکر کئے ہیں، جیسا کہ اس کو بعض نے کتاب الحج میں حکم حج کے احکام کے ذیل میں ذکر کیا ہے، اسی طرح جن مصنفین نے احکام مساجد پر مستقل کتابیں لکھی ہیں یا اپنی کتابوں میں احکام مسجد حرام پر مستقل فصل باندھی ہے انہوں نے بھی اس سے بحث کی ہے، مثلاً علامہ بدر الدین زکریا نے اپنی کتاب "اعلام المساجد بأحكام المساجد" میں اس پر بحث کی ہے۔



میں فرض کیا گیا ہے جب امت مسلمانوں نے حج فرض یا حج نفل نہیں ادا کیا جن کے ذریعہ ہر سال عرفا شعار حاصل ہو جائے، اس لئے کہ گناہ تمام مسلمانوں کو ہوگا، اس لئے کہ تعمیر کعبہ کا سب سے بڑا مقصد حج ہے، لہذا حج کے ذریعہ خانہ کعبہ کا احیاء ہوتا ہے، اس کی دلیل حضرت ابن عباسؓ کا وہ اثر بھی ہے جو مصنف عبد البرزاق میں موجود ہے کہ انہوں نے فرمایا: "لو ترک الناس زیارة هذا البیت عاماً واحداً ما فطروا" (۱) (اگر لوگ اس گھر (خانہ کعبہ) کی زیارت ایک سال چھوڑ دیں تو بارش سے خرم کر دیئے جائیں)۔

شافعیہ کے نزدیک حج کی طرح عمرہ سے بھی خانہ کعبہ کا احیاء ہوتا ہے، مالکیہ میں سے علامہ تادلی کی بھی یہی رائے ہے۔

اور حج و عمرہ کے بدلے میں طواف، ایستکاف اور نماز وغیرہ کافی نہیں، اگرچہ مسجد حرام میں ان طاعات کی ہوائی بھی فرض کفایہ ہے، اس لئے کہ ان سب اہمال سے مسجد حرام کی تعظیم اور اس مقدس مقام کا احیاء حاصل ہوتا ہے۔

مذکورہ بالا حکم کے پیش نظر مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ امام المسلمین پر واجب ہے کہ ہر سال ایک جماعت موسم حج کا نم کرنے کے لئے مکہ مکرمہ بھیجے، اگر مسلمانوں کا کوئی امام نہ ہو تو یہ ذمہ داری جماعت المسلمین پر عائد ہوتی ہے (۲)۔

اس مسئلہ میں مجھے حنفیہ کے یہاں کوئی صراحت نہیں ملی۔

بحث کے مقامات:

۳- احیاء البیت الحرام کی تفصیل فقہاء نے کتاب الجہاد کے شروع

(۱) ابن عباسؓ کی روایت عبد البرزاق نے اپنی معنف میں کی ہے (معنف

عبد البرزاق ۵/۱۳۵، تاریخ کردہ مجلس الطبی ۳۹۲ھ)۔

(۲) الجمل ۱/۸۳، کشاف افتتاح ۲/۳۷۵، طبع المریضہ (اعلام المساجد ۸۳

إحياء السنۃ

تعریف:

۱- سنت سے مراد وہ راستہ ہے جس پر دین میں چلا جاتا ہے، یہاں پر احیاء سنت (سنت کو زندہ کرنے) سے مراد اسلام کے کسی شعار پر عمل ترک ہو جانے کے بعد اس کو دوبارہ رو بہ عمل لانا ہے۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- مرد و سنت کو زندہ کرنا شرعاً مطلوب ہے، یہ مطلوب ہونا بھی فرض کفایہ کے طور پر ہوتا ہے (اور یہی اصل ہے)۔ کبھی فرض عین کے طریقہ پر اور کبھی پر طریق انتخاب۔ اس کی تفصیل ”ہر بالمعروف“ کی اصطلاح میں ملے گی (۱)۔



إحياء اللیل

تعریف:

۱- لغت میں احیاء کا معنی ہے: کسی چیز کو زندہ کر دینا (۱)، ”إحياء اللیل“ سے فقہاء کی مراد یہ ہوتی ہے کہ پوری رات یا اس کا اکثر حصہ عبادت مثلاً نماز، ذکر، قرأت قرآن وغیرہ میں گزارا جائے (۲)، اس طرح احیاء اللیل کی مدت رات کا اکثر حصہ ہے اور اس کا اندازہ عمل ہر عبادت ہے۔

متعلقہ الفاظ:

الف۔ قیام اللیل:

۲- فقہاء کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ قیام اللیل بسا اوقات رات کے اکثر حصہ کا احاطہ نہیں کرتا بلکہ رات کی ایک گھڑی کھڑے رہنے سے بھی اس کا تحقق ہو جاتا ہے (۳)، اور قیام اللیل کا عمل صرف نماز ہے، کوئی اور عبادت نہیں۔ کبھی کبھی فقہاء قیام اللیل کا استعمال شب بیداری کے معنی میں بھی کرتے ہیں، مراقب الصلاح میں ہے: قیام کا مفہوم یہ ہے کہ رات کے اکثر حصہ میں طاعت میں مشغول رہے، اور کہا گیا ہے کہ رات کی ایک گھڑی طاعت میں مشغول رہے،

(۱) مجمع متائیس لفظ، القاموس المحیط۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۶۰ طبع بول بلاق، شرح الصواع ج ۲ ص ۱۲۷ طبع مصنفی الجلی ص ۶۹۔

(۳) ابن ماجہ ج ۱ ص ۶۱۔

(۱) کشاف اصطلاحات الفنون ج ۳ ص ۷۰۳ طبع مکتبہ

احیاء اللیل ۳-۶

قرآن کی تلاوت کرے یا حدیث سنے یا تسبیح پڑھے یا نبی اکرم ﷺ پر درود بھیجے (۱)۔

ان دونوں (احیاء اللیل، قیام اللیل) میں اس کی بھی گنجائش ہے کہ انسان عشاء کی نماز کے بعد کچھ سوکر ان دونوں کو انجام دے، اور اس کی بھی گنجائش ہے کہ ان دونوں سے پہلے عشاء کے بعد نہ سوئے۔

ب۔ تہجد:

۳- تہجد کا اطلاق اسی نماز پر ہوتا ہے جو سونے کے بعد رات میں بیدار ہو کر ادا کی جائے (۲)۔ لیکن بہت سے فقہاء تہجد کا اطلاق مطلقاً صلاۃ اللیل (رات کی نماز) پر کرتے ہیں (۳)۔

احیاء اللیل کی مشروعیت:

۴- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ دن راتوں کی فضیلت کے بارے میں نصوص وارد ہیں ان کا احیاء مستحب ہے، اسی طرح کسی بھی رات کا احیاء مستحب ہے، کیونکہ حضرت عائشہ کا قول ہے: ”کان رسول اللہ ﷺ ینام أول اللیل ویحیی آخرہ“ (۴) (رسول اللہ ﷺ اول شب میں سو جاتے تھے اور رات کے آخری حصہ میں جاگ جاتے تھے)، نیز اس لئے کہ رات میں نقلی عبادتیں کرنا مثلاً اوقات

(۱) مراقی الفلاح جامعہ الفقہ اوی ۲۱۹ طبع المکتبۃ الحسانیہ۔

(۲) مفتی الکناج ۱/ ۲۲۸، الفروع ۱/ ۳۳۰ طبع مولانا حاشیہ ابن ماجہ بن ۱/ ۳۵۹، جامعہ المدسوتی ۲/ ۴۱۱، طبع دار الفکر۔

(۳) جامعہ المدسوتی ۲/ ۴۱۱۔

(۴) حضرت عائشہ کی روایت: ”کان رسول اللہ ینام أول اللیل۔۔۔ کو بخاری نے ان الفاظ میں نقل کیا ہے: ”کان ینام أولہ ویقوم آخرہ“ فیصلی ۴، ابن حجر نے کہا ہے کہ مسلم نے بھی اس کی روایت کی ہے (فتح المباری ۳/ ۳۲۳ طبع المستقیم)۔

شب میں دعا اور استغفار کرنا خصوصاً رات کے نصف آخر میں اور بالخصوص وقت حرم میں بہت زیادہ مستحب ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَالْمُتَّقِينَ بِالْأَسْحَارِ“ (۱) (اور گناہ بخشوانے والے پچھلی رات میں)۔

حضرت جابر سے مرفوع روایت ہے: ”بن فی اللیل لساعة لا یوافقها رجل مسلم یسأل اللہ خیراً من نحر الدنیا والآخرة إلا أعطاه اللہ إیاءہ“ (رات میں ایک گھڑی ایسی ہے کہ جو بھی مسلمان شخص اس وقت میں اللہ تعالیٰ سے دنیا یا آخرت کی کوئی ٹھیر مانگتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے دو مطلوبہ ٹھیر عطا فرماتے ہیں)، اس حدیث کی روایت امام مسلم نے کی ہے (۲)۔ یہ حدیث بھی ان کثیر نصوص میں شامل ہے جو اوقات شب میں عبادت پر آمادہ کرتی ہیں (۳)۔

احیاء اللیل کی قسمیں:

۵- الف۔ ان مخصوص راتوں کا احیاء جن کے احیاء کے بارے میں کوئی نص وارد ہے، مثلاً رمضان کی آخری دس راتیں، اور ذی الحجہ کی پندرہ دس راتیں۔

ب۔ ہر رات میں مغرب اور عشاء کے درمیان کے وقت کا احیاء، یہی دو قسمیں یہاں موضوع بحث ہیں۔

احیاء اللیل کے لئے جمع ہونا:

۶- حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک تراویح کے علاوہ مساجد میں کسی اور

(۱) سورۃ آل عمران ۱۸۰۔

(۲) حضرت جابر کی حدیث: ”بن فی اللیل لساعة“ کی روایت امام احمد نے کی ہے اور امام مسلم نے کتب اصوات میں حضرت جابر سے اس کی روایت کی ہے (فیض الفقیر ۲/ ۴۷۲)۔

(۳) المجموع ۳/ ۷۷۷ طبع المکتبۃ المیر طبعی ول۔

۱۔ حیاء لیل ۷-۸

مکروہ ہے، کیونکہ حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے: ”ما رأیت رسول اللہ ﷺ قام ليلة حتى الصباح“^(۱) (میں نے رسول اکرم ﷺ کو نہیں دیکھا کہ آپ نے کسی رات میں صبح تک عبادت کی ہو)، امام مسلم نے اس کی روایت کی ہے۔ انہوں نے اس حکم کراہت سے صرف مخصوص راتوں کے حیاء کا استثناء کیا ہے، کیونکہ حضرت عائشہؓ کی دوسری حدیث ہے: ”کان إذا دخل العشر الاواخر من رمضان احيا الليل كله“^(۲) (جب رمضان کا آخری عشرہ آتا تو رسول اکرم ﷺ پوری رات عبادت کرتے) (بخاری: مسلم)۔

حیاء لیل کا طریقہ:

۸- حیاء لیل (شب بیداری) ہر عبادت کے ذریعہ ہو سکتی ہے مثلاً نماز قرآن اور احادیث کا پڑھنا، سننا، تسبیح، جہد و ثناء، نبی اکرم ﷺ پر درود و سلام^(۳)۔

حیاء لیل میں نماز ضرور پڑھے خواہ دو رکعت ہی ہو۔ یہ تفصیل کہ کتنی رکعات نماز پڑھے، دو دو رکعت پڑھے یا چار چار رکعت؟ اس کا مقام ”قیام لیل“ کی اصطلاح ہے^(۴)۔ حیاء لیل جس طرح نماز سے کر سکتا ہے اسی طرح دعا اور استغفار

رات کے حیاء کے لئے جمع ہونا مکروہ ہے^(۱)، ان حضرات کے نزدیک مسنون یہ ہے کہ لوگ تنہا تنہا حیاء لیل (شب بیداری) کریں^(۲)، شافعیہ کا مسلک ہے کہ اجتماعی حیاء لیل مکروہ ہے لیکن کراہت کے ساتھ صحیح ہو جائے گا، حنابلہ نے شب بیداری کے لئے قیام لیل کی نماز جماعت کے ساتھ ہوا کرنا جائز قرار دیا ہے، جیسا کہ انہوں نے اس نماز کو تنہا پڑھنے کی اجازت دی ہے، کیونکہ رسول اکرم ﷺ سے دونوں طرح کرنا ثابت ہے، لیکن آپ کی اکثر فضائل نمازیں تنہا ہوتی تھیں، ایک بار حضرت حذیفہؓ کے ساتھ، ایک بار حضرت ابن عباسؓ کے ساتھ، اور ایک بار حضرت انس بن مالکؓ اور ان کی والدہ کے ساتھ^(۳)۔

مالکیہ نے بڑی جماعت اور مختصر جماعت کے ساتھ اجتماعی حیاء لیل میں فرق کیا ہے، اسی طرح مشہور اور غیر مشہور جگہ میں اجتماعی حیاء لیل کے حکم میں فرق کیا ہے، انہوں نے حیاء لیل کے لئے مختصر جماعت کے اجتماع کو بلا کراہت جائز قرار دیا ہے، بشرطیکہ یہ اجتماع کسی غیر مشہور مقام پر ہو، الا یہ کہ جس رات کے حیاء کے لئے لوگ جمع ہو رہے ہوں وہ ان راتوں میں سے ہو جن میں حیاء لیل کے لئے جمع ہونے کو ہر لحاظ بدعت قرار دیا گیا ہو مثلاً ہندو یوں شعبان کی رات، دس محرم کی رات، ان میں جمع ہونا مطلقاً مکروہ ہوگا^(۴)۔

پوری رات کا حیاء:

۷- شافعیہ اور حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ پوری رات عبادت کرنا

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۱/۳۶۱، البحر المحرق ۲/۵۶۲، مطبوعہ المطبعة، البسوط ۱/۳۳۲ مطبوعہ المطبعة۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۱/۳۶۱، کنز الطالب شرح روض الطالب ۱/۲۰۸، مجمع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۳) المغنی ۱/۷۹، المناوی کا فتح کردہ طبع سوم۔

(۴) البحر ۱/۳۶۱، طبع دار صادر بیروت۔

(۱) المجموع ۳/۷۷، شرح الروض ۱/۲۰۸، مشکاۃ القناع ۱/۳۳، طبع دوم، حضرت عائشہؓ کی حدیث کو من الفاظ کے ساتھ نووی نے المجموع (۳/۷۷) میں صحیح مسلم کی طرف منسوب کیا ہے لیکن ہم کو یہ حدیث صحیح مسلم میں نہیں ملی، ہاں ایک طویل حدیث میں یہ الفاظ ہیں ”ولا صلی لیلۃ الی الصبح....“ (صحیح مسلم ۱/۵۳، تحقیق محمد عبدالباقی)۔

(۲) ریاض الصالحین ۲/۳۳۶۔

(۳) الدر المختار ۲/۳۳۶، حاشیہ ابن عابدین ۱/۳۶۱-۳۶۲۔

(۴) حاشیہ ابن عابدین ۱/۳۶۰، المحلاوی علی مراقی الفوائد ۲/۴۱۷، المجلد ۱/۳۸۳، فتح کردہ دار احیاء التراث العربی۔

احیاء اللیل ۹-۱۰

کے وقت مسجد کے ایک گوشہ میں ایک شخص کو کہتے ہوئے سنا: اے میرے رب آپ نے مجھے حکم فرمایا تو میں نے آپ کی اطاعت کی، یہ تحر کا وقت ہے، میری مغفرت فرما دیجئے، میں نے دیکھا تو یہ عبد اللہ بن مسعود تھے۔

افضل راتوں کا احیاء:

۹- افضل راتیں جن کی فضیلت کے بارے میں آثار وارد ہیں درج ذیل ہیں:

جمعہ کی رات، عیدین کی دنوں راتیں، رمضان کی راتیں، ان میں خصوصیت سے آخری عشرہ کی راتیں، ان میں بھی خاص طور پر لیلۃ القدر، ذی الحجہ کے پہلے عشرہ کی راتیں، پندرہ شعبان کی رات، مادہ جب کی پہلی رات، ان راتوں کے احیاء کا حکم نیچے تحریر کیا جاتا ہے۔

شب جمعہ کا احیاء:

۱۰- شافعیہ نے سہراحت کی ہے کہ جمعہ کی رات میں خصوصی طور پر کوئی نماز پڑھنا مکروہ ہے، کیونکہ صحیح مسلم کی روایت میں رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "لا تخصوا لیلۃ الجمعة بقیام من بین اللیالی" (۱) (راتوں میں سے جمعہ کی رات کو قیام کے ساتھ مخصوص نہ کرو)۔

نماز کے علاوہ کسی اور عبادت سے شب جمعہ کا احیاء مکروہ نہیں ہے، خصوصاً نبی اکرم ﷺ پر درود و سلام سے، کیونکہ اس رات میں درود و سلام مطلوب ہے۔

روزہ کے بارے میں ان کے قول پر قیاس کرتے ہوئے کہا جاسکتا

(۱) حدیث: "لا تخصوا لیلۃ الجمعة..." کی روایت مسلم نے حضرت ابو ہریرہ سے کی ہے ان کی روایت میں "لا تخصوا" کا لفظ ہے اور اس کا محکمہ ہے (اصح الکلیئر ۳۷۸)۔

سے بھی کر سکتا ہے، احیاء لیل کرنے والے کے لئے رات کے تمام اوقات میں کثرت سے دعا و استغفار کرنا مستحب ہے، رات کے آخری نصف حصہ میں دعا اور استغفار زیادہ اہم ہے، اس میں بھی سب سے افضل بحر کا وقت ہے (۱)۔

حضرت انس بن مالک فرماتے تھے: "امرنا ان نستغفر باللسحر سبعین مرة" (۲) (ہمیں حکم دیا گیا ہے کہ بحر کے وقت ستر مرتبہ استغفار کریں)۔ مافع کہتے ہیں: "کان ابن عمر یحیی اللیل، ثم یقول: یا مافع! نسحرنا؟ فقول: لا، فیعاود الصلاة، ثم یسأل: فإذا قلت: نعم، فقد یستغفر" (۳) (حضرت ابن عمر پوری رات جاگتے، پھر فرماتے: اے مافع! کیا بحر ہوگئی؟ میں عرض کرتا: ابھی نہیں، پھر وہ نماز میں مشغول ہو جاتے، پھر دریا فت فرماتے، جب میں عرض کرتا کہ ہاں بحر ہوگئی تو بیٹھ کر استغفار کرتے)۔ ابوالانیم بن حاطب اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: "سمعت رجلاً فی السحر فی ناحية المسجد یقول: یا رب امرنی فاطعتک، وهذا سحر، فاغفر لی، فنظرت فإذا هو ابن مسعود" (۴) (میں نے بحر

(۱) المجموع ۳۷۷، مفتی الحسن ج ۲، ص ۴۲، طبع مفتی المہدی علیہ السلام۔
(۲) حضرت انس کے قول: "امرنا ان نستغفر..." کا ذکر قرطبی (۳۷۳) طبع دار الکتب المصریہ نے کیا ہے، اس کی نسبت حدیث کی کسی کتب کی طرف نہیں کی ہے طبری نے اپنی سند کے ساتھ اس کی روایت اپنی تفسیر میں کی ہے (۲۶۶/۶ طبع دار المعارف)۔
(۳) ابن عمر کا ذکر قرطبی (۳۷۳) طبع دار الکتب المصریہ نے حدیث کی کسی کتب کے خوالہ کے بغیر ذکر کیا ہے اس کی روایت طبری نے اپنی سند کے ساتھ اپنی تفسیر (۲۶۶/۶ طبع دار المعارف) میں کچھ اختلاف کے ساتھ کی ہے۔
(۴) ابن مسعود کا ذکر قرطبی (۳۷۳) نے طبری نے اپنی تفسیر (۲۶۶/۶ طبع دار المعارف) میں ذکر کیا ہے، تفسیر طبری کی تحقیق کرنے والے لکھتے ہیں کہ اس کی سند میں حرثہ لٹھا ہے، جن کے بارے میں ان مصنف فرماتے ہیں: بس بسینی، اور ابو حاتم فرماتے ہیں کہ ضعیف لحدیث ہے۔

احیاء اللیل ۱۱-۱۲

عیدین کی راتوں میں نمازیں پڑھیں اس کا دل اس دن مردہ نہیں ہوگا جس دن قلوب مرجائیں گے (ابن عباسؓ کی ابتلا میں حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر وہ عشاء کی نماز جماعت سے ادا کرے اور فجر کی نماز جماعت کے ساتھ ادا کرنے کا عزم رکھے تو اسے احیاء لیل کا ثواب حاصل ہو جائے گا^(۱)۔

رمضان کی راتوں کا احیاء:

۱۳- رمضان میں قیام لیل کے مسنون ہونے پر مسلمانوں کا اجماع ہے، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "من قام رمضان ایماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه"^(۲) (جس نے اللہ کے جدوں پر یقین کرتے ہوئے اور محض ثواب کی طلب کے لئے قیام کیا اس کے سب گچھے نادمغاف ہو جاتے ہیں)۔

رمضان کی آخری دس راتوں میں خصوصیت کے ساتھ شب بیداری کرے گا^(۳)، کیونکہ رسول اکرم ﷺ رمضان کے آخری عشرہ میں اپنا بستر لپیٹ دیتے، اپنے گھروالوں کو جگا دیتے اور رات بھر شب بیداری فرماتے "کان إذا کان العشر الاواخر طوی فراشه، وأيقظ أهله، وأحيا ليله"^(۴) آپ ﷺ کا یہ معمول

= (۱) ۵۶۷/۱، حدیث ۵۸۲، ترمذی عبدالمہدی (۱) نے کی ہے اس کے بارے میں منذری مرغیب وقریب میں لکھتے ہیں کہ اس کے ایک راوی بقیہ بن الولید مدلس ہیں، ہاں بصری نے ائرونگ میں کہہ بقیہ کی مدلس کی وجہ سے اس کی سند ضعیف ہے۔

(۱) ابن ماجہ بن ۶۳۸۱

(۲) حدیث: "من قام رمضان ایماناً....." کی روایت بخاری، مسلم، ابوداؤد، نسائی، ترمذی اور ابن ماجہ نے کی ہے (صحیح الکبیر ۳/۲۲۱)۔

(۳) مرقاۃ المفاریج ۲/۵۶، البحر الرائق ۲/۵۶، ابن ماجہ بن ۶۰۶۰، شرح المنہاج ۲/۱۲۔

(۴) حدیث: "کان رسول اللہ إذا کان العشر الاواخر....." کی روایت

ہے کہ شب جمعہ کا اس طرح احیاء کر دہ نہیں ہے کہ اس سے پہلے یا اس کے بعد رات کو یا دونوں کو احیاء میں شامل کر لیا جائے^(۱)۔

بعض حنفیہ کے ظہر کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز کے علاوہ دوسری عبادات سے شب جمعہ کا احیاء مستحب ہے، کیونکہ صاحب مرقاۃ المفاریج نے یہ حدیث ذکر کی ہے: "خمس لیل لا یورد فیہن الدعاء: لیلۃ الجمعة، وأول لیلۃ من رجب، ولیلۃ النصف من شعبان، ولیلۃ العید"^(۲) (پانچ راتوں میں دعا رو نہیں کی جاتی، جمعہ کی رات، رجب کی پہلی رات، پندرہ شعبان کی رات، عیدین کی دونوں راتیں)۔ اور اس پر کوئی تعلیق نہیں کی۔

عیدین کی دونوں راتوں کا احیاء:

۱۱- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ عید الفطر کی رات اور عید الاضحیٰ کی رات کا احیاء مستحب ہے^(۳)، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "من قام لیلتی العید محتسباً لم یمت قلبہ یوم تموت القلوب"^(۴) (جس نے اللہ تعالیٰ سے ثواب کی امید میں

(۱) مفتی المنہاج ۲/۲۲۸۔

(۲) مرقاۃ المفاریج بحوالہ الخطاوی ۳/۳۱۹، حدیث: "خمس لیل لا یورد فیہن الدعاء...." کا ذکر فیض القدیر میں ان الفاظ کے ساتھ ہے: "خمس لیل لا یورد فیہن الدعاء: أول لیلۃ من رجب ولیلۃ النصف من شعبان ولیلۃ الجمعة ولیلۃ الفطر ولیلۃ العید"، اور صاحب فیض القدیر نے کہا ہے کہ اس کی روایت ابن عساکر نے کی ہے وہی نے سند للبروس میں حضرت ابو امامہ سے اس کی روایت کی ہے اور بخاری نے حضرت عمر سے روایت کی ہے، ابن حجر فرماتے ہیں اس حدیث کے تمام طرق مطول ہیں (فیض القدیر ۳/۵۵۵)۔

(۳) المجموع ۳/۵۳، شرح المنہاج ۲/۱۲، ابن ماجہ بن ۶۰۶۰، مرقاۃ المفاریج ۲/۱۸، کشف اللحد رات ۱/۸۶، البحر الرائق ۲/۵۶، طبع اول المطبعہ العلمیہ، جامعہ الریونی ۱/۱۸، طبع بلاق ۱۳۰۶، المثنیٰ ۱/۱۵۹۔

(۴) حدیث: "من قام لیلتی العید محتسباً...." کی روایت ابن ماجہ

احیاء اللیل ۱۳-۱۸

بصیام سنة، و قیام کل لیلۃ منها بقیام لیلۃ القدر^(۱) (کوئی بھی دن ایسے نہیں ہیں جن میں عبادت کیا جانا اللہ تعالیٰ کو شہ ذی الحجہ میں عبادت کیے جانے سے زیادہ پسند ہو، اس کے ہر دن کا روزہ ایک سال کے روزہ کے برابر ہے اور اس کی ہر رات کی عبادت شب قدر کی عبادت کے برابر ہے)۔

ماہِ رجب کی پہلی رات کا احیاء:

۱۶۔ بعض حنفیہ اور بعض حنابلہ نے رجب کی پہلی رات کو بھی ان راتوں میں شمار کیا ہے جن کا احیاء مستحب ہے اور اس کی غلط یہ بیان کی ہے کہ یہ رات بھی ان پانچ راتوں میں سے ہے جن میں دعا رد نہیں کی جاتی، وہ پانچ راتیں یہ ہیں (۱) جمعہ کی رات (۲) رجب کی پہلی رات (۳) پندرہ شعبان کی رات (۴) عید الفطر کی رات (۵) عید الاضحیٰ کی رات^(۲)۔

پندرہویں رجب کی رات کا احیاء:

۱۷۔ بعض حنابلہ نے پندرہویں رجب کی رات کا احیاء بھی مستحب قرار دیا ہے^(۳)۔

ناشوراء کی رات کا احیاء:

۱۸۔ بعض حنابلہ کے نزدیک ناشوراء یعنی دس محرم کی رات کا احیاء

(۱) حدیث: ”ما من لیلۃ احب الی اللہ...“ کی روایت ابن ماجہ اور ترمذی نے کی ہے ترمذی کہتے ہیں یہ حدیث غریب ہے میں نے محمد (امام بخاری) سے اس حدیث کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے اس سے عدم واقفیت ظاہر کی، ابن جوزی نے اسے ضعیف قرار دیا ہے، المیزان میں اسے منکر روایتوں میں شمار کیا ہے (فیض القدیر ۵/۴۷۲)۔

(۲) مرآۃ المفاریح بحاشیہ طحاوی ۲۱۹، لغز ۱/۳۳۸۔

(۳) لغز ۱/۳۳۸-۳۴۰۔

رات کے احیاء کا خاص طریقہ لکھا ہے، شافعیہ نے اس طریقہ پر تفسیر کی ہے اور اسے ہدایت قبیحہ قرار دیا ہے۔ ثوری فرماتے ہیں کہ یہ نماز گڑھی ہوئی قبیح و منکر بدعت ہے^(۱)۔

پندرہویں شعبان کی رات کے احیاء کے لئے اجتماع:

۱۳۔ پندرہویں شعبان کی رات کے احیاء کے لئے اجتماع کو جمہور فقہاء نے مکروہ قرار دیا ہے، اس کی صراحت حنفیہ اور مالکیہ نے کی ہے، ان حضرات نے صراحت کی ہے کہ اس کے لئے جمع ہونا بدعت ہے، انہی کی ذمہ داری ہے کہ اس کو روکیں^(۲)، یہی عطاء بن ابی رباح اور ابن ابی ملیکہ کا قول ہے، امام اوزاعی کا مسلک ہے کہ اس رات مساجد میں نماز کے لئے جمع ہونا مکروہ ہے، اس لئے کہ اس رات کے احیاء کے لئے جمع ہونا نہ رسول اللہ ﷺ سے منقول ہے، نہ کسی صحابی سے۔

خالد بن معدان، القمان، بن عامر، اسحاق بن راہویہ جماعت کے ساتھ اس رات کے احیاء کو مستحب قرار دیتے ہیں^(۳)۔

ذی الحجہ کی دس راتوں کا احیاء:

۱۵۔ حنفیہ اور حنابلہ کی صراحت کے مطابق ذی الحجہ کی ابتدائی دس راتوں کا احیاء مستحب ہے^(۴)، کیونکہ ترمذی نے رسول اکرم ﷺ سے روایت کی ہے: ”ما من لیلۃ احب الی اللہ ان یعبد لہ فیہا من عشر ذی الحجۃ، یعدل صیام کل یوم منها“

(۱) احواف السادة المتعلمین شرح احیاء علوم الدین ۳/۳۳۳۔

(۲) سواہب الجلیل ۱/۴۳۷ دار الفکر بیروت، الخرز ۱/۳۶۶۔

(۳) مرآۃ المفاریح ۲/۴۱۹، ۴۲۰۔

(۴) مرآۃ المفاریح ۲/۴۱۹، حاشیہ ابن طبری ۱/۶۰، لغز المراتب ۵۶۳، لغز ۱/۵۶۳۔

۱/۳۹۸، المشرح للکبیر بحاشیہ مفتی ۲/۲۷۳۔

احیاء اللیل ۱۹-۲۱

بھی مستحب ہے۔

پڑھے گا اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں ایک مکان بنائے گا۔

۲۔ حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے

فرمایا: ”من صلی بعد المغرب ست رکعات کتب من الاولین“^(۱) (جو شخص مغرب کے بعد چھ رکعتیں پڑھے گا اسے اولین (اللہ کی طرف رجوع کرنے والوں) میں لکھ لیا جائے گا)۔

اس کا حکم:

۳۰۔ فقہاء کے درمیان اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں کہ مغرب وعشاء کے درمیانی وقت کا احیاء مستحب ہے، مثلاً فیہ اور مالکیہ کے نزدیک اس کا انتخاب مؤکد ہے۔

حنابلہ کے کلام سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے^(۲)۔

اس کی رکعات کی تعداد:

۳۱۔ مختلف احادیث کی بنا پر اس بارے میں اختلاف ہے کہ مغرب اور عشاء کے درمیانی وقت کا احیاء کتنی رکعتوں سے کیا جائے گا؟

(۱) حضرت ابن عمرؓ کی مرفوع روایت کو ابن ہمام نے شرح فتح القدیر میں انھیں الفاظ کے ساتھ ذکر کیا ہے مجھے یہ روایت نہیں ملی، ہاں حضرت ابن عمرؓ سے یہ حدیث مروی ہے: ”من صلی ست رکعات بعد المغرب قبل ان یمسک فخر له بها ذلوق عسین منہ“ (جس نے مغرب کے بعد بات کرنے سے پہلے چھ رکعتیں پڑھیں اس کے پاس سال کے گناہ محال کر دیے جاتے ہیں)، اس کی روایت ابن خضر نے کی ہے، محمد بن اسماعیل سے مروی ہے: ”من صلی ما بین المغرب والعشاء لایہا صلاۃ الاولین“ (جس نے مغرب اور عشاء کے درمیان نماز پڑھی تو وہ اولین کی نمائندہ ہے) اس کی روایت ابن خضر نے مرسل کی ہے (کنز العمال ۷/ ۳۸۷، ۳۸۸)۔

(۲) احیاء اللیلین ۱/ ۲۵۸، جامع المسائل ۱/ ۴۳، حاشیہ کنون مع حاشیہ الربوئی ۳۲۳، الفروع ۱/ ۴۱۸، انکافی ۱/ ۱۹۲، مجمع کردہ مکتبہ الریاض المحمدیہ، المنی ۱/ ۷۷۲، البحر الرائق ۲/ ۵۳-۵۴، فتح القدیر ۱/ ۳۷۱۔

مغرب اور عشاء کے درمیانی وقت کا احیاء^(۱) اس کی مشروعیت:

۱۹۔ مغرب اور عشاء کے درمیان کا وقت افضل بوقات میں سے ہے، اسی لئے طاعات کے ذریعہ اس وقت کا احیاء شروع ہے، مثلاً نماز پڑھنا، قرآن کی تلاوت کرنا، یا تسبیح، تہلیل وغیرہ کے ذریعہ اللہ کا ذکر کرنا، سب سے بہتر یہ ہے کہ نماز کے ذریعہ اس وقت کا احیاء کیا جائے^(۲)۔

متعدد صحابہ و تابعین اور بہت سے سلف صالحین اس وقت کا احیاء کیا کرتے تھے، انہر اربعہ سے بھی اس کا احیاء منقول ہے^(۳)۔

اس وقت کے احیاء کی فضیلت میں متعدد احادیث شریفہ وارد ہیں، اگرچہ ان میں سے الگ الگ ہر حدیث کلام سے خالی نہیں لیکن وہ تمام احادیث مل کر اس کے مشروع ہونے کی دلیل بن جاتی ہیں۔ ان میں سے چند روایات یہ ہیں:

۱۔ سیدہ عائشہؓ رسول اکرم ﷺ سے روایت کرتی ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”من صلی بعد المغرب عشرين رکعة بنی الله له بیتاً فی الجنة“^(۴) (جو شخص مغرب کے بعد بیس رکعتیں

(۱) مراحت کے ساتھ اس کی تعبیر کرنے والوں میں امام غزالی (احیاء علوم الدین ۱/ ۳۶۳) اور ابن مفلح (کتاب الفروع ۱/ ۲۳۹) ہیں، مالکیہ کے یہاں ہمیں یہ تعبیر نہیں ملی۔

(۲) احیاء اللیلین ۱/ ۲۵۸، فتح منہجی لکھی۔

(۳) نیل الاوطار ۳/ ۵۸، المحیط فی الشیخ المسلم ۳۵۷، الفروع ۱/ ۳۳۹۔

(۴) حدیث: ”من صلی بعد المغرب...“ کی روایت ابن ماجہ (۲۳۷۷) نے حضرت عائشہؓ سے کی ہے ابن ماجہ کی تحقیق کرنے والے لکھتے ہیں کہ اس حدیث کی سند میں یعقوب بن الولید ہیں جن کے ضعف پر سب کا اتفاق ہے امام احمد نے ان کے بارے میں فرمایا ہے کہ وہ بڑے کذاب ہیں اس سے ہے حدیث گھڑا تھا۔

احیاء اللیل ۲۲

صلوة الرغائب:

۲۲- ماہِ رجب کے پہلے جمعہ کی رات میں مغرب و عشاء کے درمیان ایک نماز کی فضیلت میں حدیث آئی ہے جس کا نام ”صلوة الرغائب“ ہے، اس کا ذکر کرنے والوں میں امام غزالی بھی ہیں، انہوں نے احیاء علوم الدین میں اس کا تذکرہ کیا ہے، اس روایت کے بارے میں حافظ عراقی نے فرمایا ہے کہ یہ روایت موضوع ہے، لافقائ میں تباہی نے تنبیہ کی ہے کہ یہ نماز بدعت ہے اور اس کی کوئی اصل نہیں (۱)۔



ایک جماعت کا مسلک یہ ہے کہ چھ رکعات سے احیاء ہوگا، اس کو امام ابوحنیفہ نے اختیار کیا ہے، یہی حنابلہ کا رائج مذہب ہے (۱)، انہوں نے اس پر حضرت ابن عمرؓ کی اوپر ذکر کردہ حدیث سے استدلال کیا ہے۔ حنابلہ کی ایک روایت یہ ہے کہ چار رکعات سے احیاء کیا جائے گا، تیسری روایت یہ ہے کہ بیس رکعات سے احیاء کیا جائے گا (۲)۔

شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ کم از کم دو رکعات اور زیادہ سے زیادہ بیس رکعات پر بھی (۳) جائیں گی، شافعیہ کا یہ مسلک رکعات کی تعداد کے بارے میں وارد احادیث کے درمیان جمع ہے۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ زیادہ سے زیادہ رکعات کی کوئی حد مقرر نہیں، لیکن بہتر یہ ہے کہ چھ رکعات پر بھی جائیں (۴)۔

اوپر گزری ہوئی حدیث کی وجہ سے اس نماز کو نمازِ اوائین کہا جاتا ہے، اور اس کو ”صلوة الغفلۃ“ بھی کہا جاتا ہے، اسے نمازِ اوائین کہا جانا، صحیحین میں مذکور اس روایت سے متعارض نہیں جس میں آپ ﷺ نے فرمایا: ”صلوة الاوائین اذا مضت الفصال“ (۵) (نمازِ اوائین کا وقت وہ ہے جب اہل کے بچے گرم ہو جائیں یعنی جب دھوپ میں تیزی پیدا ہو جائے)۔ کیونکہ اس میں کوئی رکاوٹ نہیں ہے کہ دنوں نمازیں نمازِ اوائین ہوں (۶)۔

(۱) فتح القدیر ۱/ ۳۱۷، البحر الرائق ۲/ ۵۳-۵۴، الکافی ۱/ ۱۹۲۔

(۲) الفروع ۱/ ۳۱۸، المشرع الكبير، حاشیہ المغنی ۱/ ۷۷۲ طبع لبنان۔

(۳) الاقناع ۱/ ۱۰۸، طبع مصطفیٰ کمالی ۱۳۵۹ھ۔

(۴) بلغة المسالك علی المشرع الصغير ۱/ ۱۳، نیز حاشیہ طبری علی ہاشم المروئی ۵۳/ ۲۔

(۵) حدیث: ”صلوة الاوائین...“ کی روایت امام احمد و مسلم نے کی ہے (الفتح الكبير ۲/ ۱۹۵)۔

(۶) نیل الاوطار ۳/ ۵۵، فتح القدیر ۱/ ۳۱۷، الاقناع ۱/ ۱۰۸۔

(۱) حافظ عراقی کی تخریج الاحیاء بحاشیہ احیاء علوم الدین ۱/ ۲۰۲، مطبوع الاستقامة، لافقائ مجاوی ۱/ ۵۳، طبع دار المعرف۔

احیاء الموات ۱-۵

متعلقہ الفاظ:

۲- احیاء الموات سے مربوط الفاظ میں سے چند یہ ہیں:
تخیر یا اختیار، حوز، ارتفاق، اختصاص، اقطاع اور حلی۔

احیاء الموات

تعریف:

۱- لغت میں احیاء کا معنی: کسی چیز کو زندہ کر دینا ہے، اور موات وہ زمین ہے جو آبادی اور رہنے والوں سے خالی ہو، یہ مصدر کے ساتھ نام رکھنا ہے، ایک قول یہ ہے کہ موات وہ زمین ہے جس کا کوئی مالک نہ ہو اور نہ اس سے کوئی نفع اٹھاتا ہو^(۱)۔

اقتانی شارح ہدایہ کے قول کے مطابق اصطلاح میں "احیاء الموات" کا مفہوم ہے: کسی زمین میں عمارت تعمیر کر کے یا درخت لگا کر یا جوت کر یا سیچانی کر کے اس کی نمو و اہلی زندگی کا سبب بننا^(۲)۔ ابن عرفی نے احیاء الموات کی تعریف اس طرح کی ہے کہ احیاء الموات کسی مردہ زمین کی اس طرح آباد کاری کا نام ہے جس کا تقاضا یہ ہو کہ آباد کاری کرنے والا اس زمین سے نفع اٹھانے سے بچے گا نہیں^(۳)۔ شافعیہ کے یہاں "احیاء الموات" کی تعریف ہے: اس ویران زمین کو آباد کرنا جس کا کوئی مالک نہیں ہے اور نہ اس سے کوئی نفع اٹھاتا ہے^(۴)۔ حنابلہ نے اس کی تعریف اس طرح کی ہے: ایسی زمین کو آباد کرنا جس پر کسی کی ملکیت جاری نہ ہوئی ہو اور نہ اس میں کسی آباد کاری کا اثر ہو^(۵)۔

الف۔ تخیر (پتھر نصب کرنا):

۳- لغت اور اصطلاح میں تخیر اور اختیار کا مفہوم ہے: کسی زمین کے چاروں کناروں پر کوئی نشان لگا کر مثلاً پتھر وغیرہ گاڑ کر دوسروں کو اس زمین کے احیاء سے روکنا، اور یہ اختصاص (خصوصی حق) کا لاندہ دیتا ہے نہ کہ ملکیت کا^(۱)۔

ب۔ حوز و حیازة (قبضہ):

۴- حوز اور حیازة لغت میں لانے اور جمع کرنے کو کہتے ہیں، مردہ شخص جس نے اپنی طرف کوئی چیز مابی اس نے اسے اپنے حیازدہ میں لے لیا، اصطلاح میں حیازدہ سے مراد کسی چیز پر قبضہ کر لیا ہے، جمہور فقہاء کے نزدیک برخلاف بعض مابذیہ کے کسی چیز پر قبضہ کر لیا مفید ملک نہیں، اس کی تفصیل "حیازة" کی اصطلاح میں آئے گی^(۲)۔

ج۔ ارتفاق (فائدہ اٹھانا):

۵- ارتفاق بالعمی کا لغوی معنی ہے: کسی چیز سے نفع اٹھانا^(۳)، اصطلاحی معنی بھی فی الجملہ لغوی معنی سے مختلف نہیں ہے، اگرچہ اس بارے میں اختلاف ہے کہ کس چیز سے نفع اٹھایا جاسکتا ہے؟ اس کی تفصیل اصطلاح "ارتفاق" میں آئے گی۔

(۱) المعجم الصحیح، حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۲۸۲، طبع الامیریہ، القاوی الہندیہ ۳۸۶/۵
(۲) المعجم فی شرح القحط ج ۲/۲۵۳، طبع المجلس
(۳) المعجم الصحیح

(۱) القاسوس الجید، المعجم الصحیح
(۲) الدر المختار وحاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۲۷۷، طبع الامیریہ
(۳) مواہب الجلیل ۲/۲۶۱، طبع کردہ مکتبۃ المباح
(۴) البحر فی علی الخلیب ۳/۱۹۲، طبع کردہ دار المعرفہ
(۵) المغنی ۵/۶۳، طبع المریاض

احیاء الموات ۶-۱۰

و۔ اختصاص:

حدیث کی بنا پر مستحب قرار دیتے ہیں، امام نسائی کی روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”من احیا أرضاً ميتة فله فیہا اجر“^(۱) (جس نے مردود زمین کا احیا کیا اس کے لئے اس میں اجر ہے)۔ احیاء موات کے شروع ہونے کی حکمت یہ ہے کہ اس کی وجہ سے زندوں کے لئے غذائی اشیاء اور سبزی کی پیداوار بڑھ جاتی ہے۔

۶- لغت میں کسی چیز کے ساتھ اختصاص کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ وہ چیز اسی شخص کی ہو جائے، دوسروں کی نہ ہو^(۱)، اختصاص کا اصطلاحی مفہوم بھی لغوی مفہوم سے الگ نہیں ہے، اختصاص احیاء موات کے طریقوں میں سے ایک طریقہ ہے۔

ھ۔ اقطاع:

احیاء موات کا اثر (اس کا قانونی حکم):

۹- جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ احیاء کرنے والا احیاء کردہ زمین کا مالک ہو جاتا ہے، یہ شرطیکہ تمام شرطیں پائی جائیں، اس کی دلیل وہ حدیث ہے جو اوپر گزر چکی، لیکن اس مسئلہ میں بعض فقہاء و حنفیہ (مثلاً فقیہ ابو القاسم احمدی) کا اختلاف ہے، ان حضرات کا نقطہ نظر یہ ہے کہ احیاء سے صرف نفع اٹھانے کی ملکیت ثابت ہوتی ہے، زمین کی ملکیت ثابت نہیں ہوتی، مرنفق عامہ مثلاً مجالس (یعنی رفاہ عامہ کی چیزیں) سے اقطاع میں سبقت پر قیاس کرتے ہوئے، اور بعض حنابلہ کا بھی اختلاف ہے، جن کا مسلک یہ ہے کہ ذمی کو دارالاسلام میں احیاء موات کا اختیار نہیں، صرف اس زمین سے نفع اٹھانے کا اختیار ہے^(۲)۔

۷- لغت اور اصطلاح میں اقطاع کا مفہوم ہے: امام کا کسی زمین کی پیداوار یا آمدنی کا فوج وغیرہ کے لئے مقرر کر دینا۔

حنابلہ وغیرہ نے صراحت کی ہے کہ امام کو یہ اختیار ہے کہ مردود زمین اس کا احیاء کرنے والے کو بطور اقطاع دے دے، ایسی صورت میں وہی شخص اس زمین کا زیادہ حق دار ہوگا جس طرح وہ شخص مردود زمین کا زیادہ حق دار ہوتا ہے جس نے اس کی مدد کی کر کے اس کی آباد کاری شروع کر دی ہو^(۳)، یہ بھی اختصاص کی ایک صورت ہے، اس کی تفصیل ”اقطاع“ کی اصطلاح میں دیکھی جائے^(۴)۔

احیاء موات کا شرعی حکم:

۸- احیاء موات جائز ہے، کیونکہ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”من احیا أرضاً ميتة فله فیہا اجر“^(۴) (جس نے مردود زمین کا احیاء کیا وہ زمین اس کی ہے)۔ جواز سے بڑھ کر ثنافیہ احیاء موات کو درج ذیل

(۱) المصباح المہیر۔

(۲) المغنی ۵/۵۷۸۔

(۳) حاشیہ سواہب الجلیل ۱۵/۱۵۸، مباح کردہ مکتبہ اہل حجاز۔

(۴) حدیث: ”من احیا أرضاً ميتة فله فیہا اجر“ کی سند ترمذی (۳۰/۳۰، طبع انتقادی) نے کی ہے، ترمذی نے اسے ارسال کی وجہ سے معطل قرار دیا ہے لیکن بخاری (۱۸/۵)، تہذیب النہج (۵۳/۵۳) میں مذکور حضرت مالک کی حدیث اس کے لئے شاہد ہے۔

موات کی قسمیں:

۱۰- موات کی دو قسمیں ہیں: (۱) اصلی، یہ وہ مردود زمین ہے جس کی

(۱) حدیث: ”من احیا أرضاً ميتة فله فیہا اجر“ کی روایت احمد نسائی اور ابن حبان نے حضرت جابر سے کی ہے (تہذیب النہج ۶۲/۳) ترمذی نے ایک اور طریق سے اس کی روایت ابن القاسم سے کی ہے ”من احیا أرضاً ميتة فله فیہا اجر“ صحیح ترمذی (۱۹/۵، طبع انتقادی)۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۵۷۸، زیلعی ۶/۵۷۸، طاب ۶/۱۱-۱۲، الاقناع علی الخلیف ۳/۴۹۵، المغنی ۵/۵۷۸۔

احیاء الموات ۱۱-۱۳

آباد کاری کبھی نہ کی گئی ہو، (۲) حاری، یہ وہ مرد زمین ہے جو آباد کیے جانے کے بعد ویران ہو گئی ہو (۱)۔

جواراضی پہلے جزیرے اور نہریں تھیں:

۱۱- فقہاء اس پر متفق ہیں کہ جن ندیوں اور جزیروں وغیرہ سے پانی کا بہاؤ ختم ہو جائے اور وہ خشک زمین ہو جائیں وہ زمینیں اپنی پہلی حالت پر لوٹ آئیں گی، اگر پہلے وہ کسی کی اپنی ملکیت یا وقف یا مسجد تھی تو مالک یا وقف یا مسجد کی طرف لوٹ جائے گی، اس کا احیاء جائز نہ ہوگا، لیکن مالک نے اس میں یہ قید لگائی ہے کہ احیاء پر پابندی اس صورت میں ہے جب کہ مالک خرید کر اس زمین کا مالک ہوا ہو اور اگر احیاء کے ذریعہ اس کا مالک ہوا تھا تو دوسرے کے لئے اس کا احیاء جائز ہے (۲)۔

اس صورت کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے جب وہ زمین کسی کی ملکیت نہ رہی ہو یا اس کا کوئی مالک معلوم نہ ہو، حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ نہر جب دور ہو اس طرح کہ اس کی طرف پانی نہیں لوٹ سکتا تو وہ زمین موات ہو جائے گی اور اس کا احیاء (آباد کرنا) جائز ہوگا، اور ایسا ہی حکم ہے ظاہر روایت میں جب نہر قریب ہو اور یہی قول صحیح ہے، اس لئے کہ ”موات“ اس زمین کو کہا جاتا ہے جس سے نفع نہ اٹھایا جاتا ہو تو جب وہ کسی کی ملکیت نہیں ہے اور نہ کسی کا حق خاص ہے تو اس سے وہ مشتفع نہیں ہو سکتا، پس وہ موات ہوئی آبادی سے دور ہو یا قریب۔ امام ابو یوسف کی روایت کے مطابق جو امام طحاوی کا قول ہے اور جس پر شمس اللامہ سرخسی نے اعتماد کیا ہے وہ زمین موات نہیں

(۱) شرح الخطیب ۳/ ۱۹۳، فتح کردہ دارالمعرف

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۵/ ۸۶۵، ابن ماجہ ۵/ ۲۷۸، دارالاکلیل بمش
خطاب ۶/ ۳۱۶، فتح کردہ مکتبہ الخواجه الخطیب ۳/ ۱۹۵، فتح کردہ
دارالمعرف

ہو سکتی جب کہ وہ آبادی سے قریب ہو، یہ اس وجہ سے کہ جواراضی بہتی سے قریب ہیں ان سے بہتی والوں کا مشتفع ہونا ختم نہیں ہوتا، اسی پر حکم کا مدار ہے، امام محمد کے نزدیک حقیقۃً نفع اٹھانے کا اعتبار ہے، جس زمین سے بہتی والے نفع اٹھاتے ہوں اس کا احیاء جائز نہیں، اگرچہ وہ بہتی سے دور ہو، اور جس زمین سے نفع نہ اٹھاتے ہوں اس کا احیاء جائز ہے، خود وہ آبادی سے قریب ہی کیوں نہ ہو (۱)۔

۱۲- آبادی سے نزدیکی اور دوری کی حد کے بارے میں اختلاف ہے، اس سلسلے میں سب سے صحیح قول یہ ہے کہ اگر کوئی شخص آبادی کے کنارے کھڑے ہو کر بلند آواز سے پکارے تو جہاں تک اس کی آواز پہنچے اسے آبادی کے قیام (دائرے) میں شمار کیا جائے گا، کیونکہ گاؤں والوں کو سونپنی چہانے اور دوسرے کاموں کے لئے اس جگہ کی ضرورت ہوتی ہے اور اس سے آگے جو زمینیں ہوں گی ان کا شمار موات میں ہوگا۔

مالکیہ میں سے محزون اور ان کے ہم خیال فقہاء، جیسے مطرف اور اسیح کی رائے مذہب حنفی کی ظاہر روایت کے مطابق ہے، لیکن ان حضرات نے یہ قید نہیں لگائی ہے کہ وہاں دوبارہ پانی واپس آنے کا امکان ہو، اس لئے کہ جو ندیاں لوگوں کی کھودی ہوئی نہیں ہیں وہ کسی کی ملکیت نہیں ہیں، بلکہ وہ مسلمانوں کا راستہ ہے، ندی کے دونوں سروں سے جس کی زمین متصل ہے وہ اس ندی کا حق دار نہیں ہو جاتا، اور دیگر فقہاء مالکیہ کے نزدیک جب نہر کا اندرونی حصہ سوکھ جائے تو دریا کے دونوں کنارے پر بننے والے زمین کے مالکان کی ملک ہو جائے گا، دونوں میں سے ہر ایک کو اپنی زمین سے متصل آدھی آدھی زمین ملے گی، یہی حکم اس صورت میں بھی ہوگا جب ندی اپنا بہاؤ چھوڑ

(۱) الموسوعۃ کی کمیٹی امام محمد کی اس رائے کو اہم سمجھتی ہے، کیونکہ اس سے معاملات عامر ہوتی ہیں۔

کر متصل زمین میں بنے گئے (۱)۔

فقہاء مالکیہ کی عبارتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ لوگ نزدیک اور دور کی ندی کے حکم میں فرق نہیں کرتے، شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ جن ندیوں اور جزیروں سے پانی خشک ہو جائے ان کا احیاء جائز نہیں ہے، اگرچہ پہلے وہ کسی کی ملکیت نہ رہی ہوں۔

شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ سلطان کو یہ اختیار نہیں ہے کہ وہ زمین کسی کو دے دے، وہ کہتے ہیں: ”اگر زمین پر پانی یا بالویا مٹی چڑھ جائے تو وہ اپنی سابقہ حالت پر رہے گی، کسی کی ملکیت میں تھی تو اسی کی ملکیت رہے گی، موقوفہ زمین ہو تو حسب سابق وقف رہے گی، اگر اس زمین کا کوئی مالک معلوم نہیں اور ندی کا پانی اس کے ایک حصہ سے بہت گیا تو بھی وہ زمین مسلمانوں کے حقوق عامہ سے خارج نہ ہوگی، سلطان اسے کسی کو نہیں دے سکتا ہے، جس طرح وہ ندی اور اس کا گھاٹ وغیرہ کسی کو نہیں دے سکتا، اگر کسی نے اس زمین میں کاشت کی تو اسے مسلمانوں کے مفاد کے لئے اس زمین کا کرایہ ادا کرنا ہوگا، اگر مصالح مسلمین میں اس کاشت کرنے والے کا بھی حصہ ہے تو اس کے حصہ کے بقدر کرایہ سا قبط ہو جائے گا، ہاں امام وہ زمین کسی کو اس انداز سے نفع اٹھانے کے لئے دے سکتا ہے جس سے مسلمانوں کو ضرر لاحق نہ ہو، یہی حکم سمندر کے ان جزیروں کا ہے جہاں سے پانی بہت گیا، اس میں مٹی وغیرہ کرنا اس شخص کے لئے جائز ہے جو اس کے احیاء کا قصد نہ کرے، اس میں تعمیر کرنا، درخت لگانا، اور ایسا کوئی عمل کرنا جو مسلمانوں کے لئے ضرر رساں ہو جائز نہیں، یہ سب اس صورت میں ہے جب کہ مالک زمین کے واپس آنے کی امید ہو، اگر اس کے واپس آنے کی امید نہ ہو تو وہ زمین بیت المال کی ہے، پس امام اس کی ملکیت یا اس کی منفعت کسی کو دے سکتا ہے، اگر اس کے

تصرف میں ظلم نہ ہو، لیکن وہ زمین جتنے دنوں کے لئے دی گئی ہے اسی مدت کے اندر وہ شخص جس کو بندوبست کے لئے دیا گیا ہے اس سے استفادہ کر سکتا ہے (۱)۔

۱۳۔ المغنی میں ہے: ”جن جزیروں سے پانی خشک ہو گیا، احیاء کی وجہ سے انسان ان کی زمینوں کا مالک نہیں ہوگا، امام احمد عباس بن سوئی کی روایت میں فرماتے ہیں: جب کسی جزیرے سے کسی آدمی کے محض پانی خشک ہو گیا تو وہ شخص اس میں عمارت تعمیر نہیں کر سکتا، کیونکہ اس میں ضرر ہے، وہ ضرر یہ ہے کہ اس جگہ پھر پانی لوٹ سکتا ہے، جب وہاں عمارت بنی ہوئی ہوگی تو پانی کسی اور جانب لوٹ جائے گا، اس سے وہاں کے لوگوں کو نقصان ہوگا، نیز اس لئے کہ جزیرے چارہ درگزی کے پیدا ہونے کی جگہ ہیں، پس وہ معادن ظاہرہ کے حکم میں ہو گئے، رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”لا حمی فی الاراک“ (۲) (جیلو کے جنگل میں حمی نہیں ہے)۔

حرب کی روایت میں امام احمد نے فرمایا ہے: حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے جزیروں کو مباح قرار دیا (۳) یعنی جزیروں میں جو نباتات وغیرہ آتی ہیں انہیں مباح قرار دیا اور انہوں نے فرمایا: ”اذا نصب الفرات عن شئ، ثم نبت عن نبات، فجاء رجل بمنع الناس منه فليس له ذلك، فلما ان غلب الماء على ملك انسان ثم عاد فنضب عنه فله اخذه، فلا يزول ملكه بغلبة الماء عليه، وان كان ما نضب عنه الماء

(۱) البیہقی علی التلخیص ۱۹۵/۳ طبع دار المعرفۃ۔

(۲) حدیث لا حمی فی الاراک کی روایت ابو داؤد اور ابن حبان نے ابن ماجہ سے کی ہے، اس حدیث کے بارے میں منذری نے مکتوب کیا ہے (معجم المبیود ۱۹/۳۱۷ طبع دار الفکر ۱۳۳۳)۔

(۳) حضرت عمرؓ کا یہ اثر اسی طرح ابن قدامہ نے المغنی (۵/۵۶۶) میں ذکر کیا ہے لیکن احادیث و آثار کی کتابوں میں ہمیں اس کا سراغ نہیں ملا۔

(۱) البرہانی علی الترمذی ۹۸-۹۹۔

احیاء الموات ۱۴

زمین آباد کرے گا، خود امام کی اجازت کے بغیر ہی، وہ اس کا مالک ہو جائے گا۔

امام ابو حنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ امام کی اجازت شرط ہے، خواہ بخر زمین آبادی سے نزدیک ہو یا دور۔

مالکیہ نے قرین ارضی میں امام کی اجازت کو شرط قرار دیا ہے، یہ ان کا ایک قول ہے، اور ان کے یہاں دور کی ارضی میں دور تھان ہیں، نجی اور اہل رشد کا رتھان یہ ہے کہ اس میں امام کی اجازت کی ضرورت نہیں ہے، اور دور رتھان یہ ہے کہ اجازت کی ضرورت ہے۔ مالکیہ کی عبارتوں سے ایسا سمجھ میں آتا ہے کہ اجازت کی ضرورت ہونے کے لئے اس بات کا اعتبار ہے کہ لوگوں کو اس زمین کی ضرورت ہے یا نہیں ہے، جس افتادہ زمین کی لوگوں کو ضرورت ہوگی اس میں اجازت ضروری ہوگی، اور جس زمین کی ضرورت لوگوں کو نہ ہوگی اس میں اجازت ضروری نہ ہوگی۔

امام کی اجازت شرط نہ ہونے کے بارے میں جمہور فقہاء نے حضور ﷺ کے قول کے عموم سے استدلال کیا ہے: "من احيا نوصا فھي له" (۱) (جس نے کوئی زمین آباد کی وہ اس کی ہے) عقلی استدلال یہ ہے کہ یہ مباح زمین ہے، اس کی ملیت کے لئے اذن امام کی ضرورت نہ ہوگی جس طرح گھاس اور نکلی کاٹنے کے لئے اذن امام کی ضرورت نہیں ہوتی۔

امام ابو حنیفہ کا استدلال اس ارشاد نبوی سے ہے: "لیس للمراء بلا ماطابت به نفس امامہ" (۲) آدمی کے لئے وہی چیز جائز ہے

(۱) اس حدیث کی تخریج بخاری، ۸ میں گذر چکی۔

(۲) حدیث: "لیس للمراء بلا ماطابت به نفس امامہ" کی روایت طبرانی نے حضرت ساذ سے کی ہے، الفاظ کے کچھ فرق کے ساتھ اسحاق نے اور طبرانی نے ابی الکثیر اور ابی نعیم الاوسط میں اس کی روایت کی ہے، بیہقی نے معریہ اسنن و آثار کے باب احیاء الموات میں لکھا ہے کہ اس حدیث کی اسناد قابل

لا یتفع به أحد فعمره وجل عمارة لا ترد الماء، مثل أن يجعله مزرعة، فهو أحق به من غيره، لأنه متحجر لما ليس لمسلم فيه حق، فلهبه التحجر في الموات" (جب فرات اپنے کسی حصہ پر خشک ہو جائے پھر وہاں ہزد اگے اور کوئی شخص لوگوں کو اس ہزد سے روکنے لگے تو اسے ایسا کرنے کا حق نہیں ہے، ہاں اگر کسی کی مملوک زمین پر پانی چڑھ گیا، پھر وہاں سے پانی بہ گیا اور وہ زمین خشک ہوگئی تو اسے وہ زمین لینے کا اختیار ہے، زمین پر پانی چڑھ جانے سے اس کی ملیت ختم نہیں ہوتی، غدی کے جس حصہ سے پانی خشک ہو گیا اور کوئی اس سے فائدہ نہیں اٹھاتا ہے، اگر اس زمین کو کوئی شخص اس طرح آباد کرے کہ اگر پانی وہاں واپس آئے تو اسے رکاوٹ نہ پیدا ہو، مثلاً اس زمین کو کھیت بنادے، تو وہ شخص دوسروں کے مقابلہ میں اس زمین کا زیادہ حق دار ہے، اس لئے کہ وہ اپنی زمین پر اپنے اثاثات قائم کر رہا ہے جس میں کسی مسلمان کا حق نہیں ہے، تو یہ ایسا ہی ہو گیا جیسے افتادہ بخر زمین میں اپنی عیالات قائم کرے (۱) (پھر وغیرہ نصب کر کے)۔

احیاء میں امام کی اجازت:

۱۴ - فقہاء مذاہب کے درمیان اس بارے میں اختلاف ہے کہ افتادہ زمین کیا "مباح الاصل" ہوتی ہے کہ امام کی اجازت کے بغیر جو شخص بھی چاہے اسے آباد کر کے اس کا مالک ہو سکتا ہے، یا وہ زمین مسلمانوں کی ملیت ہے، لہذا اسے آباد کرنے کے لئے امام کی طرف سے اجازت کی ضرورت ہوگی؟

شافعیہ، حنابلہ، امام ابو یوسف اور امام محمد کا مسلک ہے کہ اسے آباد کرنے کے لئے امام کی اجازت کی شرط نہیں ہے، جو کوئی افتادہ

(۱) اسنی ۵۷۵/۵ طبع مکتبہ المریض۔

احیاء الموات ۱۵-۱۶

اور صاحبین کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے، فقہاء نے مستأمن کو تمام صورتوں میں بلاد اسلام کی افتادہ زمین کے احیاء سے روکا ہے، شافعیہ نے ذمی کو بھی بلاد اسلام میں احیاء ارثی کی اجازت نہیں دی ہے۔

کس زمین کا احیاء جائز ہے اور کس کا نہیں؟

۱۶- فقہاء مذاہب کا اس پر اتفاق ہے کہ جو زمین کسی کی ملکیت ہو یا کسی کا مخصوص حق ہو یا آبادی کے اندر ہو وہ موات (افتادہ زمین) نہیں ہوتی، لہذا اس کا احیاء جائز نہیں ہے، اسی طرح آبادی کے باہر کی جو زمینیں آبادی والوں کی ضروریات کے لئے ہوں، مثلاً لوگ وہاں سے نکڑی حاصل کرتے ہوں یا مویشی چراتے ہوں ان کا احیاء بھی جائز نہیں، امام بھی وہ زمینیں کسی کو نہیں دے سکتا، اسی طرح جس زمین میں نمک یا ناکول وغیرہ ہوں جن سے مسلمان بے نیاز نہیں ہیں ان کا احیاء بھی جائز نہیں ہے، ایسی زمین کی آباد کاری بھی ناجائز ہے جس سے آنے جانے والوں کو تنگی ہو جائے یا کنوئیں کے پانی کو ضرر لاحق ہو۔

شافعیہ کا صحیح قول اور حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ عرفہ، مزدلفہ اور منی کے اندر زمین کا احیاء (آباد کاری) جائز نہیں ہے، کیونکہ عرفہ سے مسلمانوں کا حق توقف اور مزدلفہ منی سے مسلمانوں کی کارات گزرنے کا حق واجب ہے، اور اس لئے بھی کہ ان مقامات میں احیاء سے اٹل حج کی ادائیگی میں تنگی اور دشواری پیش آئے گی، نیز ان مقامات سے استفادہ میں سب لوگ برابر ہیں۔

علامہ زرکشی شافعی فرماتے ہیں کہ ”مقتب“ کو بھی انہیں مقامات کے ساتھ لاحق کرنا چاہئے، اس لئے کہ حاجیوں کے لئے وہاں رات گزارا مستنون ہے، اس کے برخلاف ولی عراقی فرماتے ہیں کہ

جس پر اس کے امام کی رضامندی ہو۔ دوسرا استدلال یہ ہے کہ یہ زمینیں کافروں کے قبضہ میں تھیں پھر مسلمانوں کے قبضہ میں آئیں، لہذا ان کی حیثیت ”نئے“ کی ہوتی اور ”نئے“ کا مال کوئی شخص امام کی رائے کے بغیر نہیں لے سکتا مال قیمت کی طرح، نیز امام کی اجازت سے باہمی کشاکش ختم ہو جائے گی، امام ابوحنیفہ اور صاحبین میں اذن امام کی شرط کے بارے میں اس وقت اختلاف ہے جب کسی مسلمان آباد کار نے ماواقیت کی وجہ سے اذن امام کے بغیر احیاء کر لیا ہو، اگر اس نے جان بوجھ کر امام کو اہمیت نہ دینے کے ارادہ سے اجازت نہیں لی تو امام اس زمین کو اس شخص سے بطور تحبیہ وہب لے سکتا ہے^(۱)، یہ سب تفصیل بلاد اسلام میں مسلمان آباد کار کے بارے میں ہے۔

۱۵- ذمی اگر بلاد اسلام میں افتادہ زمین آباد کرے تو اس کے بارے میں حنبلیہ فرماتے ہیں کہ ”احیاء میں اذن امام کے تعلق سے ذمی کا حکم مسلمان کی طرح ہے۔“

مالکیہ فرماتے ہیں کہ احیاء کے بارے میں ذمی کا حکم مسلمان کی طرح ہے، لیکن جزیرۃ العرب میں افتادہ زمین کے احیاء کی خاطر ذمی کے لئے امام سے اجازت لینی ضروری ہوگی، حنفیہ نے متفقہ طور پر ذمی کی طرف سے احیاء کے لئے اذن امام کی شرط لگائی ہے، شرح الدر المختار^(۲) کی صراحت کے مطابق اس بارے میں امام صاحب

= استنا نہیں ہے (الرد المحتار ۴/۴۳۳، ۱۲۸)۔

(۱) ابن ماجہ ۳۸۲/۵ طبع الامیر پب لیبس ۳۵۸/۱، طبع ۱۱/۱-۱۲، شائع کردہ مکتبہ انوار، طبع علی المصیب ۳۵۸/۱، طبع دارعرفہ، المغنی ۵۶۶/۵ طبع المریض، المصنف شرح الموطا ۶/۲۹۹، شائع کردہ مکتبہ السعادی، الدسوقی ۶۹/۳۔

(۲) الدر المختار مع حاشیہ ابن ماجہ ۳۸۲/۵، الفتاویٰ الہندیہ میں امام صاحب اور صاحبین کا اختلاف مطلق طور پر ذکر کیا ہے نیز ملاحظہ ہو الدر السنی ۶۹/۳۔

۱۷ احیاء الموات

”مُتَّصِب“ مناسک حج میں سے نہیں ہے، پس جس شخص نے اس کے کسی حصہ کا احیاء کیا وہ اس کا مالک ہو جائے گا^(۱)۔

۱۷- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ جس افتادہ زمین میں پتھر وغیرہ نصب کر کے کسی نے حد بندی کر دی ہو اس کا احیاء جائز نہیں ہے، اس لئے کہ جس نے اس کی حد بندی کر دی ہے وہ دوسروں کے مقابلہ میں اس سے نفع اٹھانے کا زیادہ حق دار ہے۔

حد بندی کرنے کے بعد اس نے اگر زمین یوں ہی چھوڑ رکھی ہے تو اس کے بارے میں فقہاء مذہب کے یہاں تفصیلات ہیں:

حنفی نے حد بندی کے ذریعہ حاصل ہونے والی خصوصیت کے لئے زیادہ سے زیادہ مدت تین سال مقرر کی ہے، اگر تین سال کے اندر اس نے زمین کی آباد کاری نہیں کی تو تمام وہ زمین لے کر کسی دوسرے کو دے دے گا، تین سال کی تحدید حضرت عمرؓ سے مروی ہے، انہوں نے فرمایا: ”لیس لمتحجر بعد ثلاث سنین حق“^(۲) (تین سال کے بعد حد بندی کرنے والے کا کوئی حق نہیں ہے)۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ جس شخص نے اپنی حد بندی کر دی زمین تین سال تک یوں ہی چھوڑ دی حالانکہ وہ زمین کی آباد کاری پر قادر تھا تو حضرت عمرؓ کے مذکورہ بالا اثر پر عمل کرتے ہوئے اس سے وہ زمین لے لی جائے گی، مالکیہ نے حد بندی کرنے کو احیاء نہیں مانتا ہے، لہذا یہ

کہ عرف میں اسے احیاء مانا جاتا ہو۔

حنبلیہ کا ایک قول یہ ہے کہ زمین میں کوئی کام کیے بغیر محض حد بندی فائدہ مند نہیں ہے، حق اس کا ہوگا جو اس زمین کو آباد کرے، اس لئے کہ آباد کاری حد بندی سے زیادہ مضبوط چیز ہے^(۱)۔

شافعیہ کا مسلک اور حنبلیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ جب حد بندی کرنے والے نے زمین کی آباد کاری اتنی مدت تک چھوڑے رکھی جسے عرف میں بس مدت نہیں سمجھا جاتا اور کوئی دوسرا شخص اس کی آباد کاری کرنا چاہتا ہے تو آباد کاری کا حق حد بندی کرنے والے کو حاصل ہوگا، اس لئے کہ رسول اکرم ﷺ کے ارشاد: ”من أحيا أرضاً ميتة ليست لأحد“^(۲) (جس نے کوئی بخر زمین آباد کی اس میں کسی کا حق نہیں) اور حنفیہ کا یہ فرمانا کہ: ”فی غیر حق مسلم فہی لہ“^(۳) (جس نے ایسی مردہ زمین آباد کی جس میں کسی مسلمان کا حق نہ ہو) اور ایسے ہی حنفیہ کا ارشاد: ”من سبق إلى ما لم يسبق إليه مسلم فهو أحق به“، ”جس نے کسی ایسی چیز کی طرف سبقت کی جس کی طرف کسی اور مسلمان نے سبقت نہیں کی ہے تو وہ اس کا زیادہ حق دار ہے“ سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر اس زمین میں کسی مسلمان کا حق ہے تو وہ احیاء کرنے والے کی نہ ہوگی^(۴)۔

(۱) رد المحتار ۱۰۱/۱-۱۱۲، دوقی ۷۰۳۔

(۲) حدیث: ”من أحيا أرضاً ميتة ليست لأحد...“ کی روایت بخاری، احمد و دوسرائی نے کی ہے (تخصیص الجیر ۶۱/۳)۔

(۳) إقناع حاشیہ بحیری علی الخلیب ۱۹۹/۳، ادب الدہوی، ”فی غیر حق مسلم فہی لہ“ کی روایت بخاری نے کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن موفک کی حدیث میں کی ہے (تخصیص الجیر ۶۲/۳)، تقریب (۱۳۲/۲) میں ہے کثیر بن عمرو بن موفک کی حدیث میں ہے کہ بعض حضرات نے انہیں کاذب کہا ہے۔

(۴) حدیث: ”من سبق إلى ما لم يسبق إليه...“ کی روایت ابو داؤد نے احمد بن حنبل کی حدیث میں کی ہے (تخصیص الجیر) بخاری نے کہا ہے

(۱) کشاف القناع ۱۵۸/۳، مطالب ولی الہی ۱۸۰/۳، شرح المساجد للعلی بہاشی العلوی بی و میر ۹۰۔

(۲) حضرت عمرؓ کے اثر کی روایت امام ابو یوسف نے کتاب الخراج میں اس طرح کی ہے: حسن بن عمارۃ عن الزہری، عن سعید بن المسیب، قال عمر: ”من أحيا أرضاً ميتة فہی لہ، ولیس لمتحجر حق بعد ثلاث سنین“ (حضرت عمرؓ نے فرمایا: جس نے کسی مردہ زمین کا احیاء کیا وہ اس کی ہے اور تین سال کے بعد حد بندی کرنے والے کا کوئی حق نہیں) اس کی سند کزور ہے (الدرایہ ۳۲۵/۲) نیز بخاری، ابن ماجہ ۲۸۲/۵ طبع بلاق الفتاویٰ الہندیہ ۳۸۶-۳۸۷۔

احیاء الموات ۱۸

سے نوٹس کے بعد اگر وہ کوئی عذر پیش کر کے امام سے مہلت مانگے تو امام اسے مہلت دے دے گا، عذر کی وجہ سے مہلت دینے کی مدت ماہ دو ماہ یا اس کے آس پاس ہوگی، اگر مہلت کی مدت کے اندر کسی اور نے اس زمین کو آباد کر لیا تو متاثرہ کے یہاں اس میں وہی دقoul ہیں جو پہلے گذر چکے۔

اگر مہلت کی مدت گذر جانے کے باوجود اس شخص نے زمین کو آباد نہیں کیا تو دوسرا شخص آباد کر کے اس کا مالک بن سکتا ہے، اس لئے کہ مدت اسی لئے مقرر کی گئی تھی کہ مدت گذر جانے پر اس کا حق قائم ہو جائے^(۱)۔

آبادی، کنویں اور نہروں وغیرہ کی حریم:

۱۸- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ آبادی کی حریم کا احیاء جائز نہیں ہے، احیاء کر کے انسان اس کا مالک نہیں ہو جائے گا، اسی طرح افتادہ زمین میں کھودے گئے کنویں کی حریم اور نہر کی حریم کا حکم ہے۔

آبادی کی حریم سے مراد اتنی جگہ ہے کہ مکان وغیرہ سے مکمل فائدہ اٹھانے کے لئے اس کی ضرورت پیش آتی ہے اور وہ معمر کے مالک کی طبیعت ہے یعنی صاحب مکان کو اختیار ہے کہ اپنی حریم کے دائرہ میں احیاء سے دوسروں کو روکے، مثلاً کوئی شخص اس کی حریم کے اندر مکان تعمیر کرنا چاہتا ہے تو صاحب مکان اسے روک سکتا ہے، اسے یہ اختیار نہیں ہے کہ لوگوں کو وہاں سے گزرنے سے روک دے، اور نہ اسے یہ اختیار ہے کہ گھاس چھانے یا کنویں سے پانی لینے سے روک دے، جو گھر دوسرے گھروں سے گھرا ہوا ہوتا ہے اس کی کوئی حریم نہیں ہے، کنویں کی حریم اس کے ارد گرد کی اتنی زمین ہے کہ اگر

سعید بن منصور نے اپنی سنن میں روایت کی ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”من کانت له ارض یعنی من تحجر ارضا“ فظلمها ثلاث سنين، فجاء قوم فعمروها، فهم احق بها“^(۱) (جس کی کوئی زمین ہو یعنی جس نے کسی زمین کی حد بندی کی ہو پھر اسے تین سال تک یوں ہی معطل چھوڑ دیا تو کچھ لوگوں نے اس کو آباد کر لیا تو وہ لوگ اس زمین کے زیادہ حق دار ہیں)۔

اس اثر سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر تین سال سے قبل کسی نے اس زمین کا احیاء کر لیا تو وہ اس کا مالک نہ ہوگا، اس لئے کہ دوسرے شخص نے پہلے شخص کے حق کے اندر زمین کا احیاء کیا، لہذا دوسرا شخص اس کا مالک نہیں ہوا، جس طرح اگر وہ ایسی زمین کا احیاء کرتا جس سے دوسرے کی طبیعت کے مصالح و اہستہ ہیں تو مالک نہ ہوتا، نیز اس لئے کہ حد بندی کرنے والے کا حق مقدم ہے، لہذا وہ زیادہ مستحق ہوگا، جس طرح شفع کا حق مشتری کے حق پر مقدم ہوتا ہے، اگر عرف کے اعتبار سے حد بندی کرنے کے بعد باعذر ہی چھوڑے ہوئے طویل مدت گذر گئی تو امام اسے نوٹس دے دے گا، کیونکہ اس نے لوگوں کے مشترک حق میں ان کے لئے ہنگامی پیدا کی ہے، لہذا اسے ایسا نہیں کرنے دیا جائے گا، جیسے کوئی شخص تنگ راستہ میں کھڑا ہو جائے یا پانی یا کان کے راستہ میں حائل ہو جائے، نہ خود نفع اٹھائے، نہ دوسروں کو نفع اٹھانے دے (تو اسے ایسا نہیں کرنے دیا جائے گا) امام کی طرف

= کہ اس سند کے ساتھ اس حدیث کے علاوہ مجھے کوئی اور حدیث نہیں معلوم ضیاء نے الحارثی میں اسے صحیح قرار دیا ہے (تحقیق الجیر ۶۳/۳)۔

(۱) حضرت عمرؓ کا یہ اثر: ”من کانت له ارض... من الظلم میں ہمیں نہیں ملتا، ہاں امام ابو یوسف کی کتاب الخراج (۱۱ طبع انتقادی) میں درج ذیل الفاظ میں یہ اثر موجود ہے ”ثم لو کھا ثلاث سنين فلم يعمرها فعمرها قوم آخرون فهم احق بها...“ ابن حجر نے کہا ہے اس اثر کے تمام روای نقلہ ہیں (الدراہم ۲۳۵)۔

(۱) المغنی ۵/۵۶۹، ۵۷۰ طبع المریض، المشرح الکبیر المسلسل ۱/۱۶۸، ۱۳۸، کشف القناع ۳/۱۸۷، ۱۹۳ طبع المریض۔

احیاء الموات ۱۹

جگہ پانی سطح زمین پر آجاتا ہو وہاں مالہ اس چشمہ کی طرح ہے جہاں پانی بہتا ہو، اس مالہ کی حریم بالا جماعت پانچ سو ذراٹ ہے اور جہاں پر پانی سطح زمین پر نہ آتا ہو اس کی حریم نہر کے برابر ہے، فقہاء کہتے ہیں: "ان حریم الشجرة خمسة أذرع" (۱) (درخت کی حریم پانچ ذراٹ ہے)۔

مالکیہ اور شافعیہ اس بات پر متفق ہیں کہ کنویں کی کوئی حریم مقرر نہیں ہے، مالکیہ کہتے ہیں: "کنویں کی کوئی متعین حریم نہیں ہے، کیونکہ زمینیں نرم درخت ہونے میں ایک دوسرے سے مختلف ہوتی ہیں، کنویں کی حریم صرف اتنا رقبہ ہے جس کو کنویں کے تابع کر دینے سے کنویں ضرر سے محفوظ ہو جائے، اس کے پانی کو نقصان نہ پہنچے۔ ابن ابی شیبہ اور دوسرے سنیوں جب وہاں پانی پینے آئیں تو انہیں بیٹھنے اور آرام کرنے میں تنگی نہ ہو، کنویں کی حریم کے اندر اگر کوئی شخص دوسرا کنویں کھودنا چاہتا ہے تو کنویں والے کو اسے روکنے کا اختیار ہے، مالکیہ کہتے ہیں کہ "کھجور کے درخت کی بھی حریم ہے، اس کی حریم اس کے ارد گرد کی اتنی زمین ہے جس میں درخت کا مغادہ ہو، اس کی حریم میں کوئی ایسا کام نہیں کیا جائے گا جس سے درخت کو ضرر لاحق ہو، اس کے بارے میں درخت کے ماہرین سے دریافت کیا جائے گا، درخت کی حریم کی تحدید بعض حضرات نے ہر جانب سے بارہ ذراٹ سے دس ذراٹ تک کی ہے، یہ اچھی تحدید ہے، انگور اور ہر درخت کے بارے میں اس کے ماہرین کی رائے معتبر ہوگی، ہر درخت کے لئے اس کی مصلحت کے قدر زمین حریم مانی جائے گی" (۲)۔

شافعیہ کہتے ہیں: جو کنویں افتادہ زمین میں کھودا گیا ہو، جس کی مندر بنائی ہو اور اس میں پانی بہتا ہو اس کی حریم اتنی جگہ ہے جس

اس کے اندر دوسرا کنویں کھودا جائے تو پہلے کنویں کا پانی کم ہو جائے یا اس کے دھنس جانے کا خطرہ ہو، زمین کے سخت یا نرم ہونے کے اعتبار سے کنویں کی حریم کی مقدار مختلف ہوتی ہے۔ ۱۹- کنواں، چشمہ، نہر اور درخت کی حریم کی مقدار کے سلسلے میں فقہاء کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ جس کنویں سے سونیشیوں کو پانی پایا جاتا ہے اس کی حریم چالیس ذراٹ ہے، ایک قول یہ ہے کہ چاروں سمتوں سے ملا کر چالیس ذراٹ، ہر طرف دس ذراٹ، لیکن صحیح قول یہ ہے کہ ہر جانب سے چالیس چالیس ذراٹ مراد ہے۔

جس کنویں سے کھیتوں کی سچائی کی جاتی ہو یعنی وہ نہر یا کنواں جس سے زمین کو سیراب کرنے کے لئے ابن پانی لاتا ہو اس کی حریم امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک ساٹھ ذراٹ ہے، امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں: "لا يعرف إلا أنه أربعون ذراعاً" (میں نہیں جانتا مگر یہ کہ وہ چالیس ذراٹ ہے)، امام ابو حنیفہ کے قول پر فتویٰ ہے، جس شخص نے افتادہ زمین میں نہر نکالی اس کے بارے میں بعض فقہاء لکھتے ہیں کہ امام صاحب کے نزدیک حریم کا مستحق نہ ہوگا اور صافہین کے نزدیک حریم کا مستحق ہوگا، لیکن صحیح یہ ہے کہ وہ بالا جماعت حریم کا مستحق ہوگا۔

النازل میں ذکر کیا گیا ہے کہ نہر کی حریم امام ابو یوسف کے نزدیک ہر جانب سے آدھی نہر کے برابر ہوگی۔

اور امام محمد فرماتے ہیں کہ ہر جانب سے نہر کی چوڑائی کے برابر اس کی حریم ہوگی، فتویٰ امام ابو یوسف کے قول پر ہے۔

جس شخص نے افتادہ زمین میں پانی کا نالہ نکالا وہ بالا جماعت حریم کا مستحق ہوتا ہے، اس کی حریم امام محمد کے نزدیک کنویں کی حریم کے برابر ہے لیکن مشائخ نے اس کے بارے میں مزید فرمایا ہے کہ جس

(۱) فتاویٰ الہندیہ ۵/ ۲۸۷-۲۸۸

(۲) رد المحتار ۱/ ۲۸۶

احیاء الموات ۲۰

وغیرہ ڈالنے کے لئے ہو^(۱)۔

بندوبست کی ہوئی غیر آباد زمین کا احیاء:

۲۰۔ لغت میں کہا جاتا ہے: ”أقطع الإمام الجند البلد إقطاعاً“ یعنی امام نے لشکر کو شہر کی آمدنی رزق معاش کے لئے دی^(۲)۔ اصطلاح میں اقطاع کا مفہوم ہے: افتادہ زمین کسی کو آباد کاری (احیاء) کے لئے دینا، ایسا کرنا جائز ہے، کیونکہ حضرت وائل بن حجر کی روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے انہیں ایک زمین عطا فرمائی، ان کے ہر دو حضرت معاویہ و یزید فرماتے ہوئے بھیجا کہ ”اعطها اياه، أو اعلمها اياه“^(۳) (انہیں وہ زمین دے دو یا فرمایا: انہیں وہ زمین بتا دو)۔

اس احیاء کا حکم بیان کرنے سے قبل اقطاع (بندوبست کرنا) کا حکم بیان کرنا ضروری ہے، اس لئے کہ بندوبست کے پٹے میں یا تو حقوق ماکانہ دیئے گئے ہوں گے یا محض اقطاع کے لئے، اگر محض نفع اٹھانے کے لئے دیا گیا تو تمام فقہاء اس پر متفق ہیں کہ یہ بندوبست بذات خود تملیک رقبہ کو مفید نہیں ہوتا اور اگر بندوبست تملیک کے لئے کی گئی ہے تو ایسے شخص کو جسے وہ بندوبست حاصل نہیں

میں پانی نکالنے والا کھڑا ہو سکے، وہ حوض بن سکے جس میں پانی نکالنے والا پانی ڈالے، اور رہت کی جگہ (یعنی دوشنی جس سے پانی نکالنے والا پانی نکالتا ہے اور جس چوپائے کے ذریعہ پانی نکالا جاتا ہے) اور وہ جگہ جس میں چوپائے کو پلانے کے لئے یا بھیجی کے لئے پانی جمع کیا جاتا ہے، اور چوپائے کے آنے جانے کا راستہ اور وہ جگہ جس میں حوض وغیرہ سے نکلی ہوئی چیز بھینگی جاتی ہے، ان سب کے لئے کوئی تحدید نہیں، وہ حاجت کے مطابق ہی طے ہوں گی، آبارقہ (یعنی وہ کنویں جو اس طرح کھودے گئے ہیں کہ ان کی مندی یہی ہوئی نہیں ہے، ان میں پانی اکٹھا ہوتا ہے اور کھیت وغیرہ کے لئے لیا جاتا ہے) ان کنویں کی حریم ان کے ارد گرد کی اتنی جگہ ہے جس کے اندر دوسرا کنواں کھودنے سے پہلے کنویں کا پانی کم ہو جائے یا اس کے دھنس جانے کا خطرہ ہو، زمین کے سخت اور نرم ہونے کے اعتبار سے یہ مقدار مختلف ہوگی^(۱)۔

حنابلہ کا مسلک اس بارے میں جمہور فقہاء کی طرح ہے کہ کنواں نہر اور چشمہ کی حریم کا احیاء جائز نہیں ہے، لیکن حنابلہ اس رائے میں منفرد ہیں کہ کنواں کھودنے سے انسان اس کی حریم کا مالک ہو جاتا ہے، حنابلہ نے پرانے کنویں کی حریم ہر جانب سے پچاس ذراں متعین کی ہے اور نئے کنویں کی حریم پچیس ذراں متعین کر دی ہے، ان کے نزدیک چشمہ اور نالہ کی حریم پانچ سو ذراں ہے، نہر کی حریم اس کے دونوں جانب کا اتنا رقبہ ہے جس کی ضرورت نہر کا کچھڑا اور مٹی ڈالنے کے لئے ہو، درخت کی حریم وہاں تک ہے جہاں تک اس کی ٹہنیاں پھیلی ہوئی ہوں، کاشت کی زمین کی حریم اتنا رقبہ ہے جس کی ضرورت کھیت کو پہنچے، اور چوپائے باندھنے اور اس کی گھاس پھوس

(۱) مختصر روایات ۱/ ۵۲۲ طبع دارالمعروف، سوسہ سکیل کا خیال یہ ہے کہ یہ تحدیدات مجتہدین نے اپنے زمانہ کے حالات، اسباب معیشت اور اپنے اپنے دھرمی رائج ذرائع و سہولیات کے پیش نظر کی ہیں، دور حاضر میں مالکیہ اور شافعیہ کی رائے کو اختیار کرنا زیادہ سوزوں ہے یعنی ضرر کا اظہار اور ہر چیز کے بارے میں اس کے ماہرین کی رائے پر اعتماد۔

(۲) المصباح المہیر۔

(۳) حدیث وائل بن حجر: ”أن رسول الله أقطعهم أرضاً...“ کی روایت احمد، ابو داؤد و ترمذی نے کی ہے ترمذی نے اسے صحیح قرار دیا ہے الفاظ بھیجی کے چہ اسی طرح ابن حبان و طبرانی نے بھی اس کی روایت کی ہے (تحقیق المہیر ۳/ ۶۳، اسنن الکبریٰ للہیثمی ۶/ ۱۲۲)۔

(۱) حاشیہ اقلیو بی مع عمیرہ ۸۹-۹۰ طبع اقلیو۔

احیاء الموات ۲۱

المسلمین۔^(۱) (نبی اکرم ﷺ کا حق شیع ہے مسلمانوں کے گھوڑوں کے لئے)۔

نبی اکرم ﷺ کے علاوہ مسلمانوں کے دوسرے خلفاء و مسلمانین کو یہ اختیار نہیں کہ وہ کسی زمین کو اپنے لئے خاص کر لیں لیکن انہیں یہ اختیار ہے کہ کچھ مقامات کو بطور حلی (چراغہ) مقرر کر دیں تاکہ اس میں مجاہدین کے گھوڑے، جزیرے کے چوپائے، صدقے کے اجنت اور لوگوں کے بیلے ہوئے جانور تھریں، لیکن چراغہ مقرر کرتے وقت اس پہلو کا لحاظ بھی ضروری ہے کہ اس سے دوسرے لوگوں کو ضرر نہ پہنچے۔

یہ امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام احمد کا مسلک اور امام شافعی کا قول صحیح ہے۔

امام شافعی کا دوسرا قول یہ ہے کہ نبی اکرم ﷺ کے علاوہ کسی اور شخص کو حق مقرر کرنے کا اختیار نہیں ہے، کیونکہ ارشاد نبوی ہے: ”لا حمی الا للہ ولو سولہ“ (حمی اللہ اور اس کے رسول ہی کے لئے ہے)۔

جمہور فقہاء^(۲) کا استدلال یہ ہے کہ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ نے حق مقرر کیا^(۳)، یہ بات صحابہ کے درمیان مشہور ہوئی، پھر بھی ان پر کسی نے تنکیر نہیں فرمائی، لہذا اس پر اجماع ہو گیا۔

نبی اکرم ﷺ کی مقرر کردہ حق (چراغہ) کی جب تک ضرورت

ہے اس زمین کے احیاء کے اقدام سے روکا جائے گا، اس لئے کہ بذات خود بندوبستی سے وہ اس کا مالک ہو گیا، لیکن حنابلہ اس طرف گئے ہیں کہ غیر آباد اراضی کی مطلق بندوبستی مفید تسلیم نہیں لیکن دوسروں کے مقابلہ میں اس زمین کا زیادہ حق وار ہو جاتا ہے۔

اگر اقطاع مطلق ہو یا وہ واضح نہ ہو تو اسے اقطاع ارفاق پر محمول کیا جائے گا (یعنی یہ سمجھا جائے گا کہ فائدہ اٹھانے کے لئے زمین دی گئی ہے نہ کہ مالک بنانے کے لئے) کیونکہ وہی یقینی ہے^(۱)۔

حمی:

۲۱- لغت میں حمی اس چیز کو کہتے ہیں جس سے لوگوں کو روکا جائے۔ اور اصطلاح میں حمی کا مفہوم یہ ہے کہ امام ایسی جگہ جس میں لوگوں کی حاجت عامہ کے لئے تنگی نہ ہو محفوظ کر دے، صدقے کے جانوروں کے لئے بار بار داری کے لئے (یا چراغہ کے لئے)^(۲)۔

رسول اکرم ﷺ کو اپنے لئے اور مسلمانوں کے لئے حق مقرر کرنے کا اختیار تھا، کیونکہ ارشاد نبوی ہے: ”لا حمی الا للہ ولو سولہ“^(۳) (حمی کا حق صرف اللہ اور اس کے رسول کو ہے) لیکن رسول اکرم ﷺ نے اپنے لئے کوئی حق مقرر نہیں فرمایا بلکہ مسلمانوں کے لئے حق مقرر فرمایا، حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا: ”حمی النبی ﷺ النبی ﷺ“^(۴) لخیل

(۱) المجموع ۹۵/۶، تحمل علی شرح المسیح ۵۳۳، المغنی ۵۷۸/۵، حاشیہ اقلیو بی ۹۳، شرح النہایہ ۴۸۳، حاشیہ ۵۵۳۲، طبع دار العروب، ربوہ ۱۰۵/۷، الفہرست الجندیہ ۳۸۶/۵۔

(۲) التاج والاکلیل ۳۳۶/۳، طبع لیبیا۔
(۳) حدیث: ”لا حمی الا للہ ولو سولہ...“ کی روایت بخاری نے صحیح ابن جماعہ کی ہے (تخصیص الجیر ۲۸۰/۲)۔

(۴) تفسیر مدینہ منورہ سے قریب ایک مقام ہے اس کے قریب کے درمیان میں فرسخ کا فاصلہ ہے یہ شیعہ ائمہ کے علاوہ ہے (مجموع الجہادین ۳۰۱/۵)۔

(۱) حدیث ابن عمرؓ: ”حمی النبی ﷺ النبی ﷺ...“ کی روایت احمد اور ابن حبان نے کی ہے (تخصیص الجیر ۲۸۱/۲) ابن جریر نے فتح الباری (۳۵/۵) میں لکھا ہے کہ اس کے ایک روایت مسمیٰ ہیں جو ضعیف ہیں۔

(۲) اقلیو بی وغیرہ ۳۳۶/۳، طبع اقلیو، المغنی ۵۸۱/۵۔

(۳) حضرت عمرؓ کے مژ کی روایت بخاری نے کی ہے (تعلیق محمد حامد الاعلیٰ علی الاسوال لابن عیدروس ۳۹۸، نور اس کے بعد کے صفحات، یہ مژ ”الاسوال“ میں بھی ہے) حضرت عثمانؓ کا مژ ہمیں صرف بیہقی کی اسنن الکبریٰ (۱۳۷/۶) میں ملتا بیہقی نے اس کی روایت ابو اسید انصاری سے کی ہے۔

۲۲ احیاء الموات

ان شہروں اور آبادیوں کا حکم یہ ہوگا کہ ان کی آباد زمینیں نے ہوگی اور افتادہ زمینیں اہل نے کے لئے مخصوص ہوں گی۔
فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ عاقل، بالغ، آزاد مسلمان کو حق ہے کہ وہ مکہ شریف تفصیل کے مطابق بلاد اسلام کی افتادہ زمینوں کا احیاء کرے^(۱)۔

اس کے علاوہ کے بارے میں اختلاف ہے، جمہور فقہاء کا مسلک ہے کہ بلاد اسلام میں حق احیاء کے سلسلے میں ذمی بھی مسلمان کی طرح ہے، لیکن مالکیہ میں سے مطرف اور ابن المبارک نے ذمی کو جزیرۃ العرب (مکہ، مدینہ، پورا تیار، نجد و یمن) میں احیاء سے روکا ہے، دوسرے حضرات کہتے ہیں کہ اگر یہ کہا جائے تو کوئی بعید بات نہیں ہے کہ اس بارے میں ذمیوں کا حکم مسلمانوں کی طرح ہے، جس طرح آبادی سے دور کی زمینوں میں انہیں احیاء کا اختیار ہے۔ شرح ہدایہ میں ہے: "بن النعمی بملک بالاحیاء کما بملک المسلم" (مسلمان کی طرح ذمی بھی احیاء کی وجہ سے مالک ہو جاتا ہے) اس کے لئے صاحبین کے نزدیک امام کی اجازت بھی شرط نہیں ہے، جس طرح وہ مسلمان کے لئے اجازت کی شرط نہیں لگاتے، اس کی علت شارح نے یہ بیان کی ہے کہ احیاء ملکیت کا سبب ہے، اس لئے اس میں مسلمان اور ذمی برابر ہوں گے، جس طرح دوسرے اسباب ملک میں دونوں برابر ہیں، اور سبب میں برابری حکم میں برابری کا تقاضا کرتی ہے^(۲)، لیکن جیسا کہ اوپر گذر چکا شرح درمختار میں ہے کہ احیاء میں اذن امام کی شرط ہونے نہ ہونے کے بارے میں امام ابوحنیفہ اور صاحبین کا اختلاف مسلمان کے تعلق سے ہے، ذمی کے لئے حنفیہ کے

باقی ہے، اسے ختم کرنے یا اس میں تبدیلی کرنے کا کسی کو اختیار نہیں ہے، اس کے کسی حصہ کا احیاء کرنے والا اس کا مالک نہیں ہوگا۔
اور اگر اس کی حاجت ختم ہوگئی ہو یا اسے ختم کرنے کی حاجت ہو تو شافعیہ کے راجح قول کے مطابق اسے ختم کرنا جائز ہے، حنابلہ کی دورہ باتیں ہیں، مالکیہ میں سے خطاب نے بھی اس کے ختم کرنے کے جواز کو راجح قرار دیا ہے بشرطیکہ کوئی ایسی دلیل نہ ہو جس سے معلوم ہوتا ہو کہ رسول اکرم ﷺ کی غشا اس کو سبوحہ حمی باقی رکھنے کی تھی۔

دوسرے خلفاء و مسلمین کی مقرر کردہ حمی کو خود مقرر کرنے والا خلیفہ و سلطان یا کوئی دوسرا خلیفہ و سلطان بدل سکتا ہے اور اگر کسی شخص نے اس کا احیاء کر دیا تو حنابلہ کے ایک قول کے مطابق وہ اس کا مالک ہو جائے گا، اس لئے کہ ان کی مقرر کردہ حمی ان کے اجتہاد پر مبنی ہے اور زمین کی ملکیت احیاء کی وجہ سے منصوص ہے، اور نفس اجتہاد پر مقدم ہے، حنابلہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ احیاء کرنے والا اس کا مالک نہ ہوگا، اس لئے کہ امام کے اجتہاد کو توڑنا جائز نہیں، جس طرح امام کے فیصلہ کو توڑنا جائز نہیں ہے، امام شافعی کا مذہب بھی یہی ہے۔

احیاء کا حق کس کو حاصل ہے؟

الف۔ بلاد اسلام میں:

۲۲۔ قلیوبی کے بیان کے مطابق بلاد اسلام سے دو آبادیاں مراد ہیں جن کی تعمیر مسلمانوں نے کی، مثلاً بغداد اور بصرہ یا جس کے باشندوں نے اسلام قبول کر لیا، مثلاً مدینہ اور یمن، یا جنہیں مزبور طاقت فتح کیا گیا، مثلاً خیبر، مصر، سوہو عراق، یا اسے بطور صلح فتح کیا گیا اور صلح اس بات پر ہوئی کہ زمین مسلمانوں کی ہوگی اور وہ لوگ جزیرہ ہوا کریں گے۔

(۱) اہلبیہ علی شرح کللی الصحاح ۸۹/۲۔

(۲) الخراج لابن یوسف ص ۱۰۳، ۱۰۵، ۱۰۷، ۵۸۰، الخطاب ۲/۶ طبع بیروت، اہلبیہ وغیرہ ۳۳/۲ طبع حلب۔

احیاء الموات ۲۳

یہاں بالاتفاق اذن امام کی شرط ہے۔

(۱) کا عموم اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ مال بالغ بچہ اور مجنون اس زمین کے مالک ہو جاتے ہیں جس کو انہوں نے آباد کیا۔

ب۔ بلاد خا میں:

۲۳- حنفیہ، حنبلیہ اور باجی مالکی کا مسلک یہ ہے کہ حریوں کی افتادہ زمینوں کا احیاء کر کے مسلمان ان کے مالک ہو سکتے ہیں، خواہ ان کے بلاد (خلاقے) بعد میں طاقت کے تل پر فتح ہوئے ہوں یا بطور صلح فتح ہوئے ہوں، محض فرماتے ہیں: طاقت کے ذریعہ فتح کردہ علاقہ کی جو زمینیں ایسی ہیں کہ ان میں کبھی کام نہیں کیا گیا نہ وہ کسی کی ملکیت میں آئیں، ان زمینوں کا وہ شخص مالک ہو جائے گا جو انہیں آباد کرے۔

شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ مسلمان اور ذمی کے لئے بلاد کفر کی افتادہ زمین کا احیاء جائز ہے، لیکن انہوں نے مسلمان کے احیاء کے جواز کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ اسے احیاء سے روکا نہ گیا ہو، اگر کفار نے اسے روکا ہے تو اسے احیاء کا اختیار نہیں (۱)۔

ابن قدامہ حنبلی نے صراحت کی ہے کہ اگر مسلمان نے دار الحرب میں اس کے بزدلوں کو فتح ہونے سے پہلے افتادہ زمین آباد کی تو فتح ہونے کے بعد بھی وہ زمین اسی کی ملکیت میں رہے گی، اس لئے کہ دار الحرب اصلاً مباح ہے، اسی طرح اگر دار الحرب کے صلحاً فتح ہونے سے پہلے اس میں افتادہ زمین آباد کی، پھر اس طرح صلح ہوئی کہ زمین انہیں لوگوں کی ہوگی اور مسلمانوں کو خراج ملے گا، اس صورت میں یہ احتمال ہے کہ احیاء سے ملکیت کا فائدہ نہ ہو، کیونکہ اس صلح کی بنا پر وہاں کی زمین مسلمانوں پر حرام ہوئی، اور یہ بھی احتمال ہے کہ احیاء موات دہلی حدیث کے عموم کی بنا پر احیاء ملکیت کا فائدہ دے، نیز اس

شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ ذمی کے لئے بلاد اسلام میں احیاء جائز نہیں ہے، انہوں نے صراحت کی ہے کہ جو زمین کبھی آباد نہیں کی گئی اگر وہ زمین بلاد اسلام میں ہے تو مسلمان احیاء کے ذریعہ اس کا مالک ہو سکتا ہے، خواہ امام نے اجازت دی ہو یا نہ دی ہو، ذمی کو یہ اختیار نہیں ہے، خواہ امام نے اس کو اجازت ہی دے دی ہو، لہذا ذمی کے علاوہ دوسرے کفار پر چھوٹی اس سے روک دیے جائیں گے، ان کے احیاء کا اعتبار نہ ہوگا، ذمی کی احیاء کردہ زمین کو مسلمان اس سے لے کر اس کا مالک ہو سکتا ہے، اگر اس زمین میں ذمی کی کوئی چیز ہو، مثلاً اس کی فصل تو مسلمان اس کو واپس کر دے گا، اگر ذمی اسے نہ لے، اس سے اعراض کرے تو وہ چیز بیت المال کی ہوگی، کسی کو اس میں تصرف کا اختیار نہ ہوگا، جتنے دنوں ذمی اس زمین کو آباد کیے رہا اس مدت کا کرایہ اس کے ذمہ لازم نہیں ہے، کیونکہ وہ کسی کی ملکیت نہیں ہے (۱)۔

شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ مسلمان بچہ، خواہ ابھی تمیزی صلاحیت سے محروم ہو اس زمین کا مالک ہو جائے گا جس کا اس نے احیاء کیا ہے، غلام کے لئے احیاء جائز ہے، غلام کی آباد کردہ زمین کا مالک اس کا آقا ہوگا (۲)، مجنون کی آباد کردہ زمین کے بارے میں انہوں نے کچھ ذکر نہیں کیا۔

باقی مذاہب میں بچہ، غلام اور مجنون کے احیاء کے بارے میں کوئی دلیل ذکر نہیں کی گئی، لیکن حدیث نبوی: "من احیا نوحاً مہینۃ فہی لہ" (جس نے کوئی مردہ زمین آباد کی وہ زمین اس کی

(۱) شرح بدایہ ۵/۸ طبع المصنوع، الدر المختار بحر حاشیہ ابن عابدین ۵/۲۷۸ طبع الامیر عبدالرحمن بن سعود علی ہاشم لطلاب ۱۲/۶ طبع لیبیا، اقلیوی وغیرہ ۸۸ طبع مجلس، المنہج ۵/۱۶ طبع لیبیا۔

(۲) اقلیوی وغیرہ ۸۸۔

(۱) کتاب الخراج ص ۶۱ کچھ تبدیلی کے ساتھ۔

۲۳ احیاء الموات

کے لائق ہوئے اور ایک دروازہ لگا دے، کیونکہ مکان میں اس کا رواج ہے، ایک قول یہ ہے کہ دروازہ لگانے کی شرط نہیں ہے، کیونکہ دروازے کے بغیر بھی رہائش ہو جاتی ہے اور اگر مقصود چوپایوں کا بارہ بنانا ہے تو احیاء کے لئے زمین کا احاطہ کرنے کی شرط ہوگی، تعمیر کے بغیر چند کنڑیوں یا پتھروں کا نصب کر دینا کافی نہ ہوگا، چیت ڈالنے کی شرط نہ ہوگی، کیونکہ جانوروں کے بارے میں عام طور پر چیت نہیں ہوتی، دروازہ لگانے یا نہ لگانے کے بارے میں یہاں بھی وہی اختلاف ہے جو رہائشی مکان کے بارے میں ہے، بھیتی کے لئے زمین کا احیاء یہ ہے کہ اس کے چاروں طرف مینڈ بنا دی جائے تاکہ احیاء کی ہوئی زمین دوسری زمین سے ملحد ہو جائے، مینڈ بنانے ہی کے حکم میں بانس، پتھر اور کانٹا اس کے چاروں طرف جمع کر دینا ہے، احاطہ کرنے کی حاجت نہیں ہے اور اس کی بھی حاجت نہیں کہ زمین کو ہموار کرے، پست کو بھرے اور نیچی زمین کو کالنے، جس چیز کے بغیر کاشت آسان نہ ہو اس کا ہونا ضروری ہے تاکہ وہ زمین بھیتی کے لائق ہوئے۔

ایک قول کے مطابق یہ شرط نہیں کہ بالفعل اس میں بھیتی کرنے لگے، کیونکہ یہ تو زمین کی منفعت وصول کرنا ہے، یہ احیاء سے خارج ایک عمل ہے، دوسرے قول کے مطابق بالفعل بھیتی کرنا احیاء کے لئے شرط ہے، کیونکہ مکان احیاء شدہ اس وقت مانا جاتا ہے جب اس میں احیاء کرنے والے کمال رکھ دیا گیا ہو تو اسی طرح زمین کا حکم ہوگا (۱)۔ جس چیز سے احیاء ہوگا اس کے بارے میں حنابلہ کے یہاں دو روایتیں ہیں، ایک روایت جو خرقی کا ظاہر کلام اور قاضی کی ایک روایت ہے، یہ ہے کہ زمین کا احاطہ کر دینا اس کا احیاء ہے، خواہ اس زمین پر تعمیر کرنا مقصد ہو یا بھیتی کرنا یا بکریوں کا بارہ بنانا یا کنڑیوں کا

لئے کہ یہ زمین ان کے ملک کی مباح زمینوں میں سے ہے، لہذا یہ بات درست ہے کہ جس کی طرف سے مالک بننے کا سبب پایا جائے وہ اس کا مالک ہو جائے۔

احیاء کس چیز سے ہوتا ہے؟

۲۴- حنفیہ اور مالکیہ تقریباً ان باتوں پر متفق ہیں جن سے زمین کا احیاء ہوتا ہے، حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ زمین کا احیاء افتادہ زمین میں مکان تعمیر کرنے یا اس میں پودے لگانے یا جوتے یا سیچنے سے ہوتا ہے (۱)۔

امام مالک نے صراحت کی ہے کہ زمین کا احیاء یہ ہے کہ اس میں کٹواں کھودے یا چشمہ جاری کرے، یا درخت لگانے یا عمارت تعمیر کرے یا بھیتی کرے، ان میں سے جو بھی عمل کرے وہ احیاء ہے، یہ بات ابن القاسم اور اشعوب نے بھی کہی ہے، قاضی عیاض کہتے ہیں: امام مالک سات چیزوں کے احیاء ہونے پر متفق ہیں: (۱) پانی کا بہانا اور زمین کے اندر سے پانی لگانا (۲) عمارت تعمیر کرنا (۳) درخت لگانا (۴) بھیتی کرنا (۵) زمین کی کھدائی کر کے زمین کو حرکت دینا (۶) اس کے درخت کاٹنا (۷) زمین کے پتھر توڑنا، اسے ہر ایک کرنا اور زمین درست کرنا (۲)۔

شافعیہ صراحت کرتے ہیں کہ مقصد کے اعتبار سے احیاء کا طریقہ ایک دوسرے سے مختلف ہوتا ہے، اگر افتادہ زمین میں مکان تعمیر کرنا چاہے تو احیاء کے لئے شرط یہ ہے کہ اس جگہ کو پختہ اینٹوں یا کچی اینٹوں یا خالص مٹی سے یا کنڑی کی تختیوں اور بانس سے گھیر دے، جیسا وہاں رواج ہو، اور اس کے بعض حصے کو مسقف کر دے تاکہ رہائش

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۵۸۳۔

(۲) المرجع والاکلیل علی ہامش الخطب ۱/۱۲۸، الدرر النوری ۱/۶۹۳، ۷۰۔

(۱) الفتاویٰ وغیرہ ۳۰۹-۹۱ طبع اٹلی۔

احیاء الموات ۲۵

نہیں ہوتا ہے^(۱)۔

احیاء کردہ زمین کو بے کار چھوڑ دینا:

۲۵۔ کسی نے افتادہ زمین کا احیاء کر کے اسے یوں ہی چھوڑ دیا اور اس میں کسی دوسرے شخص نے کاشت کر لی تو کیا دوسرا شخص اس کا مالک ہو جائے گا یا وہ زمین پہلے شخص کی ملکیت میں باقی رہے گی؟

مٹامیہ، حنابلہ کا مذہب، حنفیہ کے دو اقوال میں سے قول اصح اور مالکیہ کے تین اقوال میں سے ایک قول یہ ہے کہ وہ زمین پہلے ہی شخص کی ملکیت رہے گی، احیاء کی وجہ سے دوسرا شخص اس کا مالک نہ ہوگا، ان حضرات کا استدلال اس ارشاد نبوی سے ہے: "من أحیا أرضاً میتة لم یستلأحد فہی لہ" (جس نے ایسی افتادہ زمین آباد کی جو کسی کی نہیں ہے وہ اس کی ہے)، نیز ایک دوسری حدیث کے الفاظ "فہی غیر حق مسلم" (جس میں کسی مسلمان کا حق نہ ہو) سے بھی استدلال کیا ہے، نیز اس لئے کہ اس زمین کا مالک معلوم ہے، لہذا احیاء کے ذریعہ اس کا مالک نہیں ہو جاسکتا، اس زمین کی طرح جس کا کوئی شخص شریعہ پر مبنی زمین کا مالک ہو اور۔

مالکیہ اور حنفیہ کا ایک قول یہ ہے کہ دوسرا شخص اس زمین کا مالک ہو جائے گا، جس طرح وہ شکار جو ایک شکاری کے ہاتھ سے چھوٹ جائے اور وحشی جانوروں میں مل جائے اور اس پر زمانہ گزر جائے تو اگر کوئی دوسرا شخص اس کو پکڑ لیتا ہے تو اس کا مالک ہو جاتا ہے۔

مالکیہ کا تیسرا قول یہ ہے کہ اس کے حکم میں فرق اور تفصیل ہے، وہ یہ کہ پہلے شخص نے یا تو اس کا احیاء کیا ہوگا یا حکومت نے اسے دیا ہوگا یا اس نے خرید لیا ہوگا، اگر پہلا شخص احیاء کے ذریعہ مالک ہوا تھا تو مذکورہ بالا صورت میں دوسرا شخص اس کا زیادہ حق دار ہو جائے گا، اور اگر

کو دوام بنانا یا کچھ اور مقصد ہو، امام احمد نے علی بن سعید کی روایت میں اس کی صراحت کی ہے، چنانچہ فرمایا ہے: زمین کا احیاء یہ ہے کہ اس کے چاروں طرف احاطہ کر دے یا اس میں کٹواں یا نہر کھودے، اس میں چھت لگانے کا اعتبار نہ ہوگا، کیونکہ حسن حضرت ثمرہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "من أحاط حائطاً علی أرض فہی لہ" (۱) (جس نے کسی زمین پر احاطہ کر لیا وہ زمین اس کی ہے) اس کی روایت ابو داؤد نے کی ہے امام احمد نے اپنی مسند میں اس کی روایت کی ہے، امام احمد حضرت جابر کی سند کے ساتھ اسی طرح کی حدیث نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں، نیز اس لئے کہ دیوار ایک مضبوط رکاوٹ ہے، لہذا اسے احیاء قرار دیا جائے گا جس طرح بکریوں کے لئے بازو بنالینے سے احیاء مانا جاتا ہے، اس تفصیل سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ قصد کا اعتبار نہ ہوگا، احاطہ مضبوط ہونا چاہئے، جو اس سے باہر کی چیزوں کو روک سکے، ہر عرف و عادت کے مطابق ہونا چاہئے، اس میں مختلف شہروں اور آبادیوں کے اعتبار سے فرق ہوگا۔

تقاضی کی دوسری روایت یہ ہے کہ احیاء وہ ہے جس کو لوگ احیاء مانتے ہوں، اس لئے کہ شریعت نے ملکیت کو احیاء پر مطلق کیا اور احیاء کی وضاحت نہیں کی، نہ اس کا طریقہ بیان کیا، لہذا اس کے بارے میں عرف و رواج کی طرف رجوع کیا جائے گا، زمین کے احیاء میں اس کے جوہر اور اس میں ہونے کا اعتبار نہیں کیا جائے گا، کیونکہ اس عمل کا بار بار کرنا صرف انتفاع کے ارادے سے ہوتا ہے، لہذا احیاء میں بھی اس کا اعتبار نہ ہوگا جس طرح زمین کے بیچنے کا اعتبار

(۱) حدیث: "من أحاط... کی روایت بیہقی نے کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن حوف سے کی ہے (تحفہ المیر ۶۳ ص ۱۲۳) اقرب (۳۲/۲) میں ہے کہ کثیر ضعیف ہیں، روایں کے ساتویں طبقہ میں ہیں بعض لوگوں نے ان کی نسبت جھوٹ کی طرف کی ہے۔

۱ احیاء السموات ۲۶-۲۹

حکومت نے پہلے شخص کو دیا ہو یا اس نے خریدے ہو تو پہلا شخص ہی اس کا زیادہ حق دار ہوگا (۱)۔

احیاء میں وکیل بنانا:

۲۶- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ کسی شخص کے لئے جائز ہے کہ افتادہ اراضی کو آباد کرنے میں اپنے غیر کو وکیل بنائے اور ملک موکل کی ہو اس لئے کہ احیاء ان اہمال میں سے ہے جو توکیل کو قبول کرتے ہیں (۲)۔

احیاء میں قصد کا وجود:

۲۷- احیاء کا عمومی قصد تو بالاتفاق تمام فقہاء کے نزدیک ضروری ہے، لیکن اس بارے میں اختلاف ہے کہ کیا احیاء میں یہ ضروری ہے کہ احیاء کرنے والا احیاء کردہ زمین میں کسی خاص منفعت کا ارادہ کرے، یا اتنی بات کافی ہے کہ وہ زمین کو عمومی طور پر تیار کر دے اس طرح کہ وہ زمین کسی طرح کا قائمہ اٹھانے کے لائق ہو جائے، مثلاً ہیتی، تعمیر، بکریوں کا بار دیا کسی اور کام کے لائق ہو جائے۔

حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ احیاء میں مخصوص ارادے کا پایا جانا ضروری نہیں ہے، بلکہ عمومی ارادہ کافی ہے، یعنی کسی بھی طریقہ سے نفع اٹھانے کا ارادہ (۳)۔

مٹانے کی رائے یہ ہے کہ مقصد کے بدلنے سے احیاء کی شکل بدل جاتی ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک احیاء میں مخصوص

ارادہ ضروری ہے، لیکن وہ یہ بھی تحریر کرتے ہیں کہ اگر اس نے ایک خاص قسم کے لئے احیاء شروع کیا پھر دوسری قسم کے لئے احیاء کیا، مثلاً سکونت کے لئے احیاء کا قصد کرنے کے بعد زراعت کے لئے اس نے احیاء کا ارادہ کیا تو بعد اس کے قصد کا اعتبار کرتے ہوئے وہ مالک ہو جائے گا، اس کے برخلاف اگر ایک نوٹ کا ارادہ کیا اور اس طرح اس کا احیاء کیا جس سے دوسری نوٹ مقصود نہ ہوتی ہو مثلاً رہائش کی نیت سے اس کا احیاء کیا اور اسے اس طرح گھیر دیا کہ وہ جانوروں کا بار دہنے کے لائق ہو گیا تو رہائش کے ارادہ سے اس کا مالک نہیں ہوگا، یہ نام کے برخلاف ہے (۱)۔

احیاء کردہ زمین کا وظیفہ:

۲۸- وظیفہ سے مراد احیاء کی ہوئی زمین پر حکومت کے لئے واجب ہونے والا شریعتی اثر ہے۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ احیاء کردہ زمین اگر مشری زمینوں کے درمیان ہے تو اس کی پیداوار میں مشرٹ نکالا جائے گا، اور اگر خراجی زمینوں کے درمیان ہے تو اس پر خراج لازم ہوگا، اور اگر اس میں کتبوں کھودے یا اس کے لئے مال کھودے تو مشری زمین ہے، اور اگر ذمی نے اس کا احیاء کیا تو خراجی زمین ہے، خواہ وہ کیسی ہی ہو۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ احیاء کردہ زمین میں مطلقاً خراج لازم ہے، خواہ وہ علاقہ بزور قوت فتح ہوا ہو یا بطور صلح (۲)۔

افتادہ زمینوں کی کانیں:

۲۹- احیاء کردہ زمینوں میں پائے جانے والے معادن (کانوں)

(۱) البخیری علی الخطیب ۳۸۸۔

(۲) الخراج لابن یوسف ۵۵، الفتاویٰ البندیہ ۳۸۸/۲، حلیۃ الدہلوی

۳۷۷/۲، البخیری علی الخطیب ۳۸۵، نظام المسالک لابن علی ۱۹۵۔

(۱) الفتاویٰ البندیہ ۳۸۶/۵، البخیری علی الخطیب ۳۸۸/۲، حلیۃ الدہلوی ۵۳۳،

طبع ریاض، الخراج لابن یوسف ۵۵، الفتاویٰ البندیہ ۳۸۸/۲، حلیۃ الدہلوی ۵۳۳،

(۲) الخراج بہامش البخیری ۳۸۳/۱۱۳، طبع دار المعرفۃ البندیہ ۳۸۹/۵، طبع ریاض

الفتاویٰ البندیہ ۳۸۷/۵، حلیۃ الدہلوی ۳۸۳/۵، الخراج لابن علی ۱۹۵،

بہامش الدہلوی ۳۷۷/۵۔

(۳) الخراج ۱۵، البندیہ ۳۸۹/۵، حلیۃ الدہلوی ۱۲/۶۔

احیاء الموات ۲۹

یا غیر مہین شخص کی ملکیت ہوں۔

باطنی معادن سے مراد وہ معادن ہیں جن سے مال نکالنے میں محنت و مشقت لاحق ہوتی ہے، مصارف آتے ہیں، مثلاً سونا، چاندی، لوہا، تانبا اور پتیل کی کانیں۔ یہ کانیں حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک نکالنے والوں کی ملکیت ہوں گی، حنابلہ کا بھی ایک قول محتمل یہی ہے، اس لئے کہ یہ معادن ماکمل انتفاع افتادہ زمین سے نکالے گئے ہیں جن سے استفادہ محنت و مصارف کے بعد ہی ممکن ہے، لہذا احیاء کی وجہ سے زمین کی طرح انسان ان معادن کا بھی مالک ہو جائے گا، نیز اس لئے کہ معادن جب کھول دیئے گئے تو افتادہ زمین سے استفادہ اس عمل و محنت کو دوبارہ کیے بغیر ممکن ہو گیا، یہ ایسا ہی ہو گیا جیسے کوئی شخص کسی زمین کا احاطہ کر دے یا اس میں پانی کا بندوبست کر دے تو اس کا مالک ہو جاتا ہے۔

حنابلہ کے نزدیک احیاء سے معادن کا مالک نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ جس احیاء کی وجہ سے زمین پر ملکیت ثابت ہوتی ہے وہ زمین کی ایسی آباد کاری ہے جس کی وجہ سے دوبارہ کام اور محنت کے بغیر احیاء کر وہ زمین ماکمل انتفاع ہو جاتی ہے، اور معادن (کانوں) سے مال نکالنے کے لئے بار بار کھودنے اور توڑنے کی ضرورت پڑتی ہے۔ مالکیہ کے نزدیک باطنی معادن کا اختیار بھی ظہری معادن کی طرح امام کے ہاتھ میں ہے^(۱)۔

تفصیل کا مقام ان کی مخصوص اصطلاحات ہیں۔

کی دو قسمیں ہیں: (۱) ظہری معادن، (۲) باطنی معادن۔ ظہری معادن سے وہ معادن مراد ہیں جن تک رسائی معمولی عمل سے ہو جاتی ہے، مثلاً پائپ کے لئے انگلی کے بھر رکھو نے سے، اس طرح کے معادن یہ ہیں: پٹرول، گندھک، تارکول، سرمہ، یاقوت وغیرہ۔

حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک ظہری معادن کا حکم یہ ہے کہ احیاء کی وجہ سے کوئی انسان ان کا مالک نہیں ہوتا، امام کے لئے انہیں کسی کے بندوبست میں دینا اور مسلمانوں کو ان سے روکتا جائز نہیں، کیونکہ ایسا کرنے میں مسلمانوں کے لئے ضرر اور گنگی ہے، نیز اس لئے کہ رسول اکرم ﷺ نے ایض بن حمال کو تک کی کان عمار مادی، جب آپ سے عرض کیا گیا کہ وہ "الماء العذہ" (ود پانی جس کا مادہ منقطع نہیں ہوتا) کی طرح ہے تو آپ نے اسے واپس لے لیا^(۱)۔

شافعیہ کے نزدیک اگر احیاء کرنے والے کو احیاء سے پہلے ان معادن (کانوں) کا علم نہیں ہے تو احیاء کے بعد ان کا مالک ہو جائے گا، اور اگر احیاء سے پہلے ان کا علم ہو چکا تھا تو مالک نہیں ہوگا۔

انہوں نے اس کی یہ سلسلہ بیان کی ہے کہ وہ بھی زمین کے اجزاء میں سے ہے، احیاء کی بنا پر وہ شخص زمین کا مالک ہو گیا ہے، لہذا انہوں نے ان معادن کا بھی مالک ہو جائے گا۔

مالکیہ کے نزدیک معادن کا اختیار امام کے ہاتھ میں ہے، مسلمانوں میں سے جس کو چاہے دے، خواہ معادن وہی زمین کسی کی ملکیت نہ ہو، مثلاً صحرا، و جنگلات یا وہ مقام جہاں کے باشندے وہاں سے ترک سکونت کر چکے ہوں، خواہ مسلمان ہی رہے ہوں یا کسی دھرم کا۔

(۱) ایض بن حمال کی حدیث کی روایت ابو داؤد، ترمذی، ابن ماجہ اور امام شافعی نے کی ہے ابن حبان نے اسے صحیح قرار دیا ہے اور ابن قسطن نے ضعیف قرار دیا ہے (تحقیق، المیزان، ۳۷۳) الماء العذہ وہ پانی ہے جس کا نہ ختم ہونے والا سمجھا جاتا ہے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ، ج ۵، ص ۸۳، ح ۵۹۹، الدرر النوری، ۱/۳۸۶-۳۸۷، البیہقی علی المصنف، ۱/۵۹۹، المغنی، ۵/۵۷۵۔

اجمالی حکم:

۲- چاروں فقہی مذاہب اس پر متفق ہیں کہ بھائی کی تمام اقسام کو زکاۃ دینا جائز ہے لیکن متاخر نے بھائی کو زکاۃ دینے کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ وہ وارث نہ بنے ورنہ ہو (۱) اگر وارث ہوگا تو اس کو زکاۃ دینے سے زکاۃ ادا نہیں ہوگی۔

میراث میں بھائیوں کی تمام قسمیں باپ اور بیٹا، پوتا وغیرہ کی وجہ سے محبوب ہو جاتی ہیں، اس پر اتفاق ہے، اسی طرح ماں شریک بھائی جد (دادا) اور بیٹا، بیٹی، پوتا پوتی وغیرہ کی وجہ سے محبوب ہو جاتا ہے (۲)۔

حقیقی بھائی اور باپ شریک بھائی جد (دادا) کی موجودگی میں اکثر فقہاء کے نزدیک میراث پاتے ہیں (۳)، اسی طرح بیٹی، پوتی، وغیرہ کے ساتھ بھی میراث پاتے ہیں۔

دادا کے ساتھ اگر حقیقی بھائی اور باپ شریک بھائی ہوں تو دادا کا حصہ کم کرنے کے لئے باپ شریک بھائی کا شمار کیا جائے گا، لیکن اس کا حصہ بھی حقیقی بھائی کو ملے گا (۴)۔ باپ شریک بھائی حقیقی بھائی کے ساتھ میراث پانے میں شریک نہیں ہوتا، ہاں ایک خاص صورت میں شریک ہوتا ہے وہ ”مسائل خیریت“ (۵) ہے (دیکھئے: اُخیریہ)۔

تو قریب قریب کے اعتبار سے بھائیوں کا حکم مختلف ہوتا ہے، حقیقی

(۱) فقہونی المندیر ۱/ ۵۸۸، ابن ماجہ ۲/ ۶۳ طبع بولاق، الخرش ۲/ ۲۱۳، ۲۰۳ طبع دارماں، المہذب ۱/ ۵۷ طبع عینی، المغنی مع الشرح ۲/ ۵۱۲ طبع المصاب

(۲) شرح السراج ۲/ ۵۵۲، الخواکر الدواقی ۲/ ۳۳۰، ۳۳۷ طبع معین، شرح الخروص ۳/ ۹ طبع المصنف، المذہب الفاضل ۱/ ۵۹۔

(۳) شرح السراج ۲/ ۵۰۰ طبع المکرزی، شرح الخروص ۳/ ۹، ۱۰، المذہب الفاضل ۱/ ۵۵، ۵۷، ۵۸، الخواکر الدواقی ۲/ ۳۳۳۔

(۴) شرح الخروص ۳/ ۳۳، الخواکر الدواقی ۲/ ۳۳۷۔

(۵) المذہب الفاضل ۱/ ۱۰۱، شرح الخروص ۳/ ۹، الخواکر الدواقی ۲/ ۳۳۱۔

اُخ

تعریف:

۱- لغت میں اُخ (۱) اس شخص کو کہتے ہیں جس کی پیدائش تمہارے باپ اور ماں یا ان میں سے کسی ایک سے ہوئی ہو، اگر تمہارے والدین سے پیدائش ہوئی ہو تو وہ شقیق (حقیقی بھائی) ہے، حقیقی بھائیوں کو ”اثوۃ اعیان“ کہا جاتا ہے اور اگر تمہارے باپ سے پیدائش ہوئی ہو (ماں سلحد ہو) تو وہ باپ شریک بھائی ہے، باپ شریک بھائیوں اور بہنوں کو علاقہ بھائی بہن کہا جاتا ہے، اگر تمہاری ماں سے پیدائش ہوئی ہو (باپ دوسرا ہو) تو وہ ماں شریک بھائی ہے اور ماں شریک بھائیوں اور بہنوں کو اختیانی بھائی بہن کہا جاتا ہے (۲)۔

رضاعی بھائی وہ ہے جس کی ماں نے تم کو دودھ پلایا ہو یا اس کو تمہاری ماں نے دودھ پلایا ہو، یا تمہیں اور اس کو کسی ایک عورت نے دودھ پلایا ہو یا تم نے اور اس نے ایسا دودھ پیا جو ایک مرد کی وجہ سے ہے، مثلاً کسی شخص کی دو بیویاں ہیں جن دونوں کو اس مرد کی وجہ سے دودھ ہے، ان دونوں عورتوں میں سے ایک نے تمہیں دودھ پلایا اور اس کو دوسری عورت نے دودھ پلایا (۳)۔

(۱) تاج المروس (اُخ)۔

(۲) الکلیات (اُخ) المصباح المیر (خف) شرح السراج ۲/ ۱۲۲، طبع المکرزی، المذہب الفاضل ۱/ ۶۱، طبع المصنف۔

(۳) تاج المروس (اُخ) المغنی ۲/ ۷۲۔

اُخ، اُخْلاب، اُخْلام

بحث کے مقامات:

۳- مذکور بالا مسائل کے علاوہ فقہاء کتاب الوقف میں اقارب کے تحت اُخ (بھائی) پر تنگ کرتے ہیں۔

بھائی دوسرے بھائیوں پر مقدم ہوتا ہے لیکن اگر کسی نے اپنے قریب ترین رشتہ داروں کے لئے وصیت کی ہو تو شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک باپ شریک بھائی اور ماں شریک بھائی برابر ہوں گے اور مالکیہ کے نزدیک باپ شریک بھائی ماں شریک بھائی پر مقدم ہوگا (۱)۔

حنفیہ کے قواعد سے بھی یہی بات سمجھ میں آتی ہے، اس لئے کہ انہوں نے وصیت کو میراث پر قیاس کیا ہے۔

ولایت نکاح اور حضانت میں مالکیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء کے نزدیک داد کو حقیقی بھائی اور باپ شریک بھائی پر مقدم کیا جاتا ہے اور مالکیہ کے نزدیک ان دونوں معاملات میں بھائی (حقیقی بھائی اور باپ شریک بھائی) کو داد پر مقدم کیا جاتا ہے (۲)۔

درج ذیل مسائل میں فقہاء کی آراء مختلف ہیں:

۱- قریب ترین رشتہ داروں کے لئے وصیت کی صورت میں بھائی کو داد پر مقدم کرنا (۳)۔

۲- بھائی کا نفقہ بھائی پر واجب ہونا (۴)۔

۳- بھائی کی ملیت میں آتے ہی بھائی کا آزاد ہو جانا (۵)۔

۴- بھائی کی کواشی کا قبول کیا جانا۔

۵- اور بھائی کے حق میں بھائی کا فیصلہ کرنا۔

اُخْلاب

دیکھئے "اُخ"۔

اُخْلام

دیکھئے "اُخ"۔



(۱) شرح المروض ۵۳، لمجہ شرح الفقہ ۵۰۶، ۲۵۳، المغنی مع الشرح

الکبیر ۵۵۱، طبع المنان، طبع و الاکیل ۳۷۳، طبع لیبیا۔

(۲) البھری علی الخطیب ۳۷۹، شرح المروض ۳۷۹، البھری علی الفقہ

۳۰۸، طبع دار صادر، المغنی مع الشرح ۵۱۱، طبع المنان، لمجہ

شرح الفقہ علی الوجزۃ ۵۰۶، ۲۵۳۔

(۳) المنان والاکلیل ۳۷۳، شرح المروض ۵۳، المغنی مع الشرح ۵۵۱۔

(۴) ابن ماجہ ۱۸۱، طبع بیروت، المغنی مع الشرح الکبیر ۲۶۱، ۲۶۰۔

(۵) الفتاویٰ الہندیہ ۳۷، الخرش ۱۲۱، شرح المروض ۳۶۳۔

جائے) خلیل نہیں ہے، مثلاً شراب کا رنگ اور قوام، دل میں یہ خیال پیدا نہیں ہوتا کہ شراب کا رنگ اور قوام اس کے حرام ہونے کی علت ہے، کیونکہ رنگ اور قوام میں کوئی ایسا ضرر نہیں ہے جو شراب کی تحریم کا تقاضا کرے۔ شراب میں نشہ آور ہونے کی صفت باوجودیکہ عقل پر ہر دو ذائقے کی مضرت لئے ہوئے ہے پھر بھی وہ ہف قلیل نہیں، کیونکہ اس کے علت ہونے کے بارے میں نص وارد ہے، وہ نص یہ ارشاد نبوی ہے: "كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ" (۱) (ہر نشہ آور چیز حرام ہے)۔ اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ شراب کے بارے میں یہ نص اور اسی طرح کے دوسرے نفوس وارد نہیں ہوتے تو نشہ آور ہونا ہف قلیل ہوتا (۲)، اسی سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ ہف کا مناسب ہونا ہف کے قلیل ہونے سے عام ہے۔

قیاس کی وجہ سے ہف قلیل سے حکم اصل کی تعلیل کے جواز کے بارے میں اختلاف ہے، اسی طرح "مصلیہ مرسلہ" کی بنیاد پر ہف قلیل کے ذریعہ حکم ثابت کرنے کے بارے میں بھی اختلاف ہے، دیکھئے: "اصولی ضمیمہ: قیاس اور مصلیہ مرسلہ کی بحث"۔



(۱) حدیث: "كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ" بخاری اور مسلم میں ہے الفاظ مسلم کے ہیں (مسلم ۳۵۸۳، فتح الباری ۲/۲۱۳)۔
(۲) الطحاوی علی التوضیح ۱۲۱، طبع مسیح، نیز ملاحظہ ہو شرح مسلم الثبوت ۳۰۰، مجمع الجوامع شرح المکی ۲/۲۸۲، طبع معنی الخاس۔

اخلاق

تعریف:

۱- اخلاق: "أفعال الأمور" (معاملہ مشتبہ ہو گیا) کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: هذا الأمر لا یجوز علی أحد (یعنی یہ چیز کسی پر مشتبہ نہ ہوگی) اہل اصول لفظ اخلاق کا استعمال باب قیاس اور باب "مصلیہ مرسلہ" میں کرتے ہیں، اخلاق ہف کا اس طرح ہونا ہے کہ اس کے حکم کی علت محض اس کے اور حکم کے درمیان مناسبت کے اظہار سے متعین ہو جائے، نہ نص سے اور نہ کسی اور چیز سے (۱)۔ ایسے ہف کو خلیل اس لئے کہتے ہیں، کیونکہ وہ دل کے اندر علت کا خیال پیدا کرتا ہے۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- ہف اس صورت میں مناسب مانا جاتا ہے جب عقلوں پر پیش کیا جائے تو عقلیں اسے قبول کر لیں، ہف مناسب وہ ہے جس کے نتیجے میں انسان کو نفع حاصل ہو یا اس سے نقصان دور ہو، مثلاً اس مسلمان کو قتل کرنا جس کو کفار نے مسلمانوں سے جنگ کے موقع پر ڈھال بنا لیا ہے، اس لئے کہ اسے قتل کرنے میں دشمن کو غلبہ کرنے کا فائدہ ہے اور دشمن کو مسلمانوں کے قتل سے روکتا ہے۔

ہف طرودی (وہ ہف جو موصوف کے تمام افعال میں پایا

(۱) کشاف اصطلاحات الفنون ۱/۳۶۹۔

اگر کسی شخص کی برائیوں کی خبر دی جا رہی ہے تو یہ ”غیبت“ ہے۔
اگر دو دوستوں کے تعلقات بگاڑنے کے لئے ایک دوست کی
بات کی خبر دوسرے دوست کو کی جا رہی ہو تو یہ ”نمیتہ“ (چغلی) ہے۔
اگر کسی راز کی خبر دی جا رہی ہو تو یہ ”افشاء“ ہے۔
اگر کسی ایسی بات کی خبر دی جا رہی ہو جس کے بارے میں خبر دیا
جانا مسلمانوں کے لئے ضرر رساں ہو تو ”خیانت“ ہے، اسی طرح اور
دوسرے نام ہیں۔

اخبار

تعریف:

۱۔ لغت میں اخبار ”اخبارہ بکذہ“ (اسے اس چیز کی خبر دی) کا (۱)
مصدر ہے، اس کا اسم ”خبر“ ہے، خبر وہ ہے جس میں فی نفسہ صدق اور
کذب کا احتمال ہو مثلاً: ”العلم نورد“ (علم نور ہے) خبر کا مقابل
انشاء ہے، انشاء وہ کلام ہے جس میں فی نفسہ صدق و کذب کا احتمال
نہیں ہوتا مثلاً: ”انق الله“ (اللہ سے ڈر)۔

اخبار کے متعدد پہلو ہیں سے مختلف نام ہیں، اگر کوئی شخص عدالت
میں دوسرے شخص پر اپنے حق کی خبر دے رہا ہو تو اس کا نام ”بجوی“
ہے، اگر خبر دینے والا اپنے اوپر دوسرے کے حق کی خبر دے رہا ہو تو
اس کا نام ”اتراذ“ ہے۔

اگر عدالت میں کسی دوسرے شخص پر کسی دوسرے کا حق ہونے کی
خبر دی جا رہی ہو تو یہ ”شہادت“ ہے۔

اگر قاضی کی طرف سے کسی دوسرے شخص کا حق دوسرے شخص پر
ثابت ہونے کی خبر بطریق الزام دی جا رہی ہو تو یہ ”قتناء“ (فیصل)
ہے۔

اگر رسول اکرم ﷺ کی طرف منسوب کسی قول یا فعل یا صفت یا
تقریر کے بارے میں خبر دی گئی ہو تو اس کا نام ”روایت“ یا ”حدیث“
یا ”اثر“ یا ”سنت“ ہے۔

(۱) لسان العرب بارہ (غیب وک)

اجمالی حکم:

۲۔ عادل شخص کی خبر کا قبول کرنا واجب ہے، کبھی ایک عادل شخص کی خبر
کافی ہوتی ہے، مثلاً ما پاکی کے بارے میں خبر، اور کبھی ایک سے زائد
عادل شخصوں کی خبر کی شرط ہوتی ہے، جس طرح کو ای میں ہوتی ہے۔
دیانات میں فاسق کی خبر معتبر نہیں ہوتی، لہذا اگر فاسق شخص کی
خبر طہارات اور معاملات وغیرہ کے بارے میں ہو تو قبول نہیں کی
جائے گی، الا یہ کہ دل میں اس کا سچا ہونا محسوس ہو (۱)۔

بحث کے مقامات:

۳۔ اہل اصول اخبار کے احکام اور احوال کی تفصیل مستقل باب میں
بیان کرتے ہیں، اور وہ باب ۱۵ اخبار ہے، یا سنت کی بحث میں کافر اور
فاسق کی روایت اور خبر احاد وغیرہ کے حکم کے بارے میں بحث کرتے
ہیں۔

فتحا و درت ذیل مقامات پر اخبار کے احکام پر گفتگو کرتے ہیں

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۲۰ طبع بولہ جامعہ اسلامیہ بی ۱/۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷

اُخت

تعریف:

۱- اُخت وہ خاتون ہے، جو تمہارے باپ ماں کی اولاد ہو یا دونوں میں سے کسی ایک کی، کبھی اُخت کا اطلاق کسی لفظی یا غیر لفظی قرینہ کے ساتھ رضاعی بہن کے لئے بھی ہوتا ہے، اس لفظ کا شرعی استعمال لغوی استعمال سے الگ نہیں ہے۔

فقہاء کے نزدیک رضاعی بہن وہ ہے جس کی ماں نے تمہیں دودھ پلایا ہو یا تمہاری ماں نے اسے دودھ پلایا ہو، یا تم کو اور اس خاتون کو ایک عورت نے دودھ پلایا ہو، یا تم کو اور اس کو وہ دودھ پلایا گیا ہو ایک عورت کی وجہ سے ہے، مثلاً ایک مرد کے دو بیویاں ہیں جن دونوں کا دودھ اسی مرد سے ہے، ان میں سے ایک نے تمہیں دودھ پلایا اور دوسری نے اس کو دودھ پلایا^(۱)۔

بہن اگر باپ ماں دونوں ہی میں شریک ہے تو اسے اُخت شقیقہ (حقیقی بہن) کہا جاتا ہے، اگر صرف باپ کے رشتہ سے بہن ہے تو اسے باپ شریک بہن کہا جاتا ہے، اور اگر صرف ماں کے رشتہ سے بہن ہے تو اسے ماں شریک بہن کہا جاتا ہے۔

تمہاری ماں شریک رضاعی بہن وہ ہے جس کو تمہاری ماں نے اس زمانہ میں دودھ پلایا جب کہ وہ تمہارے باپ کے نکاح میں نہیں تھیں، یا تم نے اس کی ماں کا دودھ اس زمانہ میں پیا جب کہ وہ اس

(۱) طہارات کی بحث میں جب کوئی شخص پانی یا برتن کے ناپاک ہونے کی خبر دے۔ (۲) استقبال قبلہ کی بحث میں جب قبلہ کے بارے میں کوئی شخص خبر دے۔ (۳) اور شفعہ کے بارے میں، یہاں اس مسئلہ پر کلام کرتے ہیں کہ حق شفعہ میں مطالبہ مؤثر کیا جانے جب حق کی خبر کسی فاسق دے۔ (۴) ذبايح کے باب میں جب فاسق نے ذبح کرنے والے کے بارے میں خبر دی (۵) نکاح کے بیان میں جب فاسق اس بات کی خبر دے کہ عورت نکاح پر راضی تھی (۶) اور ”کتاب الخطر والا باحہ“ میں جب بچے نے بدیہ کے بدیہ ہونے کے بارے میں خبر دی یا صاحب خانہ کی اجازت کے بارے میں خبر دی۔ چونکہ خبروں کے احکام جس چیز سے خبر متعلق ہے اس کے اعتبار سے مختلف ہوتے ہیں، اس لئے ہر بحث کے لئے اس کی خاص جگہ کی طرف رجوع کرنا ہوگا۔



(۱) تاج الملوک (اُخت) جامعہ اقلیویہ ۳/۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، یعنی ۷/۷۲۔

۳- میراث میں بہن ان لوگوں کی وجہ سے محبوب ہو جاتی ہے جن کی وجہ سے بھائی محبوب ہو جاتا ہے۔ بہن کی تمام اقسام باپ کی وجہ سے، بیٹا پوتا وغیرہ کی وجہ سے محبوب ہو جاتی ہیں، اسی طرح ماں شریک بہن وراثہ کی وجہ سے محبوب ہو جاتی ہے^(۱)۔

حقیقی بہن یا باپ شریک بہن صاحب فرض ہونے کے اعتبار سے یا عصبہ ہونے کے اعتبار سے وارث ہوتی ہے اور ماں شریک بہن صرف صاحب فرض ہونے کے اعتبار سے وارث ہوتی ہے^(۲)۔

بہن اپنے طور پر عصبہ نہیں ہوتی بلکہ کسی دوسرے کی وجہ سے یا کسی دوسرے کے ساتھ عصبہ ہوتی ہے، صاحب فرض ہونے کی صورت میں دوسروں کو جو اس سے بھی کمزور ہیں محبوب نہیں کرتی^(۳) اس کی تفصیل ”ارث“ کی اصطلاح میں ملے گی۔

حضانہ (بچہ پانچگی کی پرورش کا حق) میں بہن کو بھائی پر مقدم کیا جاتا ہے، وراثہ سے مؤثر ہوتی ہے، اس پر اتفاق ہے، غیر حنفیہ کے نزدیک بہن اسی طرح باپ سے مؤثر ہوگی^(۴)۔

میراث کے علاوہ تمام احکام میں ماں شریک بہن تمام دوسری نسبی بہنوں کی طرح ہے، میراث میں اس کا حکم دوسری بہنوں سے مختلف ہے، دوسرے صاحب فرض ہونے کے اعتبار سے وارث بنتی ہے، عصبہ ہونے کے اعتبار سے میراث نہیں پاتی، ماں شریک بہن کا حصہ

کے باپ کے نکاح میں نہیں تھیں، یا تم دونوں نے کسی ایسی عورت کا دودھ پیا جس سے تم دونوں کا رشتہ نہیں تھا لیکن تم دونوں میں سے ہر ایک کے دودھ پینے کے زمانہ میں وہ عورت ایک الگ شوہر کے نکاح میں تھی۔

فقہاء حنفی بھائیوں اور بہنوں کو ”اولاد الابویں“ اور ”اخوة اعیان“ بھی کہتے ہیں، باپ شریک بھائیوں اور بہنوں کو ”اولاد الاب“ اور ”لأخوة العلات“ بھی کہتے ہیں اور ماں شریک بھائیوں بہنوں کو ”اولاد الام“ اور ”اخوة اخیاف“ بھی کہتے ہیں^(۱)۔

اجمالی حکم:

۲- بہن ذرہم محرم (ودخونی رشتہ والے جن سے نکاح حرام ہوتا ہے) میں سے ہے، درج ذیل امور میں اسے ذرہم محرم کا حکم حاصل ہے، اس کے ساتھ صلہ رحمی واجب ہے، اسے دیکھنا اور جود دیکھنے کے حکم میں ہے جائز ہے، اس سے نکاح حرام ہے، نکاح یا ملک یمن کے ذریعہ اس کو محرم کے ساتھ جمع کرنا درست نہیں، نفقہ کے بارے میں اور دہیت کے مفقود (مثلاً جان کی دہیت) ہونے میں بھائی یا بہن کے مالک ہو جانے کی صورت میں آزادی کے استحقاق میں بھی اس کا حکم ذرہم محرم کی طرح ہے، لیکن بہن کے بعض مخصوص احکام ہیں جو دوسرے اقارب کے نہیں ہیں، بہن کو زکاۃ دینے سے زکاۃ بالاتفاق ادا ہو جاتی ہے، لیکن بعض فقہاء نے اس کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ بہن بالفعل وارث نہ ہو رہی ہو، اس کے برخلاف بعض دوسرے محارم، مثلاً لڑکی کو دینے سے زکاۃ ادا نہیں ہوتی^(۲)۔

(۱) ادب الفاضل ۲۲-۵۳ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، شرح المساجد علیہ اقلیہ ۱۳۳ طبع لکھنؤ، شرح السیرۃ ۱۳۲ طبع لکھنؤ۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱۸۸، ابن ماجہ ۳۲۲ طبع بیروت، جامع وکیل ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵ طبع دار الفکر، لہجہ ۱۵۵ طبع عینی لکھنؤ، المغنی مع

= المشرح ۵۱۲ طبع دار الفکر۔

(۱) ادب الفاضل ۱۷۷، شرح السیرۃ ۱۷۹، ۱۸۰ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) ادب الفاضل ۵۰، ۵۱، ۵۲، شرح السیرۃ ۱۱۸ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) ادب الفاضل ۱۷۹۔

(۴) ابن ماجہ ۳۲۸، لہجہ ۲۳۳، شرح المروء ۳۵۳، المغنی مع المشرح الکبیر ۳۰۸ طبع دار الفکر۔

اُخت رضاعیہ، اُخت لآب، اُختین، اختصاء

ماں شریک بھائی کے برادر ہے، دونوں برادر میراث پاتے ہیں، میت کی میراث پانے والی لڑکی (بیٹی، پوتا پوتی وغیرہ) کی وجہ سے ماں شریک بہن محبوب ہو جاتی ہے، اسی طرح میت کی اصل مذکر (باپ، دادا، وغیرہ) کی وجہ سے بھی محبوب ہو جاتی ہے ^(۱) (دیکھئے: لڑت)۔

اُختین

دیکھئے: "اُخت"۔

اُخت رضاعیہ

اختصاء

دیکھئے: "اُخت"۔

دیکھئے: "ختصاء"۔

اُخت لآب

دیکھئے: "اُخت"۔



(۱) ادب الفاضل ۵۰/۸۸-۹۱-۹۲ شرح السریبہ ص ۱۱۸-۱۲۹۔

شارع کی طرف سے اختصاص

۳- شارع کی طرف سے اختصاص کے لئے کسی طرح کی شرطیں نہیں ہیں، اس لئے کہ وہی شرائط اور احکام وضع کرنے والا ہے، شارع واجب الہاء (اس کی طاعت واجب) ہے، مثلاً اللہ تعالیٰ کا رسول اکرم ﷺ کے لئے چار سے زائد شادیوں کے جواز کو مخصوص کرنا، اللہ تعالیٰ کو کعبہ کو یہ خصوصیت دینا کہ نماز میں اس کی طرف رخ کیا جائے۔

اس بحث میں اختصاص کا محل کبھی کوئی شخص ہوتا ہے یا زمانہ یا کوئی جگہ ہوتی ہے۔

رسول اکرم ﷺ کے اختصاصات

۴- رسول اکرم ﷺ کے اختصاصات پر بحث کا شرعی حکم:

فقہاء کے درمیان اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ رسول اکرم ﷺ کی خصوصیات پر بحث جائز ہے یا نہیں؟ جمہور فقہاء نے اسے جائز قرار دیا ہے، اور نووی نے اس کو ردائے قریب قرار دیا ہے اور فرمایا ہے: درست بات یہ ہے کہ قطعیت کے ساتھ اسے جائز بلکہ مستحب کہا جائے، اور اگر اس کو واجب کہا جائے تو بھی بعید نہیں ہے، اس لئے کہ خصائص نبوی پر بحث علم میں اضافہ کا سبب ہے، نیز اس لئے کہ بسا اوقات کوئی جاہل شخص بعض خصائص نبوی کو حدیث صحیح میں ثابت دیکھ کر ائمہ نبوی کے جذبہ سے اس پر عمل شروع کر دے گا، لہذا ان خصائص کا بیان ضروری ہے تاکہ لوگ ان سے واقف ہو جائیں اور ان پر عمل نہ کرنے لگیں۔

ان خصائص کے ذیل میں آنے والی ایسی بحثیں جن کی آج کوئی افادیت نہیں ہے، بہت قلیل ہیں، ابواب فقہ ایسی بحثوں سے خالی نہیں ہیں، ان کا فائدہ دفعہ کی مشق ہوا، دلائل کی معرفت اور شے کی حقیقت کو

اختصاص

تعریف:

۱- لغت میں اختصاص کا مفہوم ہے: کسی شے کے ساتھ تنہا ہونا کہ کوئی دوسرا اس میں شریک نہ ہو یعنی خاص ہونا، یا کسی شخص کو کسی چیز کے ساتھ تنہا کر دینا کہ کوئی دوسرا اس میں شریک نہ ہو یعنی خاص کرنا (۱)۔

فقہاء کے یہاں بھی اختصاص کا یہی مفہوم ہے، چنانچہ فقہاء کہتے ہیں: یہ ان چیزوں میں سے ہے جو رسول اکرم ﷺ کے ساتھ مخصوص ہیں، یا یہ ان چیزوں میں سے ہے جن کو اللہ تعالیٰ نے رسول اکرم ﷺ کے ساتھ مخصوص فرمایا ہے، بازار کی جو چھینے کی جھبیں سب کے لئے مباح ہیں ان میں سے کسی جگہ اگر کسی شخص نے اپنا سامان رکھ دیا تو اس کے بارے میں فقہاء فرماتے ہیں کہ یہ جگہ اس سامان رکھنے والے کے لئے مخصوص ہوگئی، کسی کے لئے اس سے مزاحمت درست نہیں ہے یہاں تک کہ وہ خود اس جگہ کو چھوڑ دے۔

حق اختصاص کس کو حاصل ہے؟

۲- خاص کرنے کا اختیار یا تو شارع کو ہے یا کسی بندے کو جس کو اس چیز پر ملکیت یا ولایت حاصل ہے۔

(۱) المصباح لمیرلسان العرب (مجموع)۔

اختصاص ۵-۸

پہلی فصل

رسول اکرم ﷺ کے ساتھ مخصوص شرعی احکام:

- ۶۔ یہ مخصوص احکام تین طرح کے ہیں: (۱) واجب، (۲) حرام، (۳) مباح۔

واجب اختصاصات:

۷۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے نزدیک رسول اکرم ﷺ کا رتبہ بلند کرنے اور انہیں بھرپور راتہ دینے کے لئے آپ پر بعض وہ چیزیں فرض کیں جو آپ کی امت کے لئے مباح یا مستحب ہیں، اس لئے کہ فرض کا ثواب نقل کے ثواب سے زیادہ ہوتا ہے، حدیث شریف میں آیا ہے: ”ما تقرب الی عبدی بشئ أحب الی مما القرضتہ علیہ“ (۱) (میرے بندے نے کسی ایسی چیز سے میرا قرب حاصل نہیں کیا جو اس پر میری فرض کی ہوئی چیزوں سے زیادہ مجھے محبوب ہو)۔ اختصاصات واجبہ میں سے درج ذیل چیزیں ہیں:

الف۔ قیام اللیل:

۸ علماء کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ قیام اللیل رسول اکرم ﷺ پر فرض تھا یا نہیں، حالانکہ اس بات پر علماء کا اتفاق ہے کہ قیام اللیل امت مسلمہ پر فرض نہیں۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا مسلک یہ ہے کہ رسول اکرم ﷺ کی یہ خصوصیت ہے کہ قیام اللیل آپ پر فرض کیا گیا، بہت سے اہل علم نے اس بارے میں حضرت ابن عباسؓ سے اتفاق کیا ہے، انہیں میں

جاننا ہے (۱)۔ بعض فقہاء نے خصائص نبوی کی بحث سے روکا ہے مثلاً امام الحرمین جوینی، ان حضرات کی دلیل یہ ہے کہ ان خصائص سے کوئی فوری حکم وابستہ نہیں ہے جس کی لوگوں کو ضرورت ہو۔

خصائص رسول ﷺ کی قسمیں:

۵۔ الف۔ نبی اکرم ﷺ سے متعلق ایسے شرعی احکام جو ان کی ذات تک محدود ہیں، مثلاً آپ کے ترکہ میں میراث جاری نہ ہوا وغیرہ۔

ب۔ آپ ﷺ کی اثری خصوصیات مثلاً آپ ﷺ کو مقام شفاعت دیا جانا، آپ ﷺ کا سب سے پہلے جنت میں داخل ہونا وغیرہ۔

ج۔ آپ ﷺ کے دنیاوی فضائل مثلاً آپ کا ننگو میں سب سے زیادہ چپا ہونا۔

د۔ معجزات مثلاً چاند کا دھڑکے ہو جانا وغیرہ۔

ه۔ خلقی امور مثلاً آپ ﷺ کا اپنے پیچھے والوں کو بھی دیکھنا وغیرہ۔

یہاں پر بحث کو پہلی قسم کی خصوصیات تک محدود رکھا جائے گا، یعنی رسول اللہ ﷺ کی وہ خصوصیات جن کا تعلق بعض شرعی احکام سے ہے۔

دوسری انواع کی خصائص کی واقفیت کے لئے عقائد کی کتابیں، میرت نبوی کی کتابیں اور خصائص فضائل نبوی پر تصنیف کردہ مستفی کتابوں کی طرف رجوع کیا جائے۔

(۱) حدیث: ”ما تقرب الی عبدی بشئ أحب الی مما القرضتہ علیہ“ کی روایت بخاری نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً کی ہے اس کے آغاز کے الفاظ یہ ہیں: ”إن اللہ قال: من عادى لی ولیا...“ (ما حکمہ: تحقیق الجیر ۳/۱۱۷)۔

(۱) روح اللہ النابین ۷/۷۷، انی الطالب ۳۷/۱۰۷۔

اختصاص ۸

سے امام شافعی (اپنے ایک قول میں) اور بہت سے فقہاء مالکیہ ہیں، طبری نے اپنی تفسیر میں اسے راجح قرار دیا ہے۔

ان حضرات نے رسول اکرم ﷺ کے لئے قیام اللیل کی فرضیت پر سورہ اسراء کی آیت سے استدلال کیا ہے: "وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ بِحَمْدِهِ لَكَ" (۱) (اور رات کے کچھ حصہ میں بھی، سو اس میں تہجد پڑھ لیا کیجئے) (جو) آپ کے حق میں زائد چیز ہے۔

یعنی نماز تہجد دوسری فرض نمازوں پر آپ کے لئے منافیہ ہے، اسی طرح درج ذیل آیت سے بھی نبی اکرم ﷺ کے لئے قیام اللیل کی فرضیت معلوم ہوتی ہے: "فَمِنَ اللَّيْلِ إِلَىٰ قَلِيلٍ نُّصَفُهُ أَوْ تَقْصُصْ مِنْهُ قَلِيلًا أَوْ زِدْ عَلَيْهِ" (۲) (رات کو) نماز میں (کھڑے رہا کیجئے)۔ ہاں تھوڑی رات یعنی آدھی رات یا اس سے کچھ کم رکھئے یا اس سے کچھ بڑھا لیجئے۔

طبری نے فرمایا ہے: "خبرہ اللہ تعالیٰ حین فرض علیہ قیام اللیل بین هذه المنازل" (اللہ تعالیٰ نے جب آپ پر قیام اللیل فرض کیا تو ان منازل کے درمیان آپ کو اختیار دیا)۔

اس نقطہ نظر کی تائید طبرانی کی اہم الماوسط اور بیہقی کی سنن کی اس روایت سے بھی ہوتی ہے جو حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "ثلاث هن علي فرض ولكم سنة" (۳) (تین چیزیں مجھ پر فرض ہیں اور تمہارے لئے سنت ہیں: چتر، مسواک اور قیام اللیل)۔

مجاہد بن جبر کا مسلک ہے کہ قیام اللیل نبی اکرم ﷺ پر فرض نہیں

(۱) سورہ اسراء ۶۷

(۲) سورہ بقرہ ۲-۳

(۳) حضرت عائشہ کی حدیث: "ثلاث هن علي فرض ولكم سنة" کے بارے میں ابن حجر نے تحقیق الحیر ۱۲۰ میں کہا ہے: بہت ضعیف ہے اس لئے کہ یہ "سوی بن عبد الرحمن بعد صالحی عن شام عن ابیہ" کی روایت سے ہے۔

تھا بلکہ وہ نفل ہے، اللہ تعالیٰ نے اسے "نافلة لک" اس لئے فرمایا ہے کہ آپ ﷺ کے تمام اگلے پچھلے گناہ معاف کر دیے گئے تھے، اس لئے فرض انش کے علاوہ آپ جو بھی عمل کرتے تھے وہ نافلہ تھا، اس لئے کہ آپ گناہوں کا کفارہ ہونے کے لئے وہ عمل نہیں کرتے تھے، لہذا وہ نافلہ اور زائد ہوا، اور دوسرے لوگ فرض کے علاوہ دوسرے اعمال اپنے گناہوں کا کفارہ بننے کے لئے کرتے ہیں، لہذا لوگوں کے لئے وہ اعمال درحقیقت نوافل نہیں ہیں۔

علماء کی ایک جماعت نے مجاہد کی پیروی کی ہے، انہیں میں سے امام شافعی بھی ہیں (اپنے دوسرے قول کے مطابق) انہوں نے صراحت کی ہے کہ قیام اللیل کا وجوب دوسروں کی طرح خود رسول اکرم ﷺ کے حق میں بھی منسوخ ہو گیا، اس مسلک کے حاملین نے درج ذیل حدیث کے عموم سے استدلال کیا ہے: "خمس صلوات فرضهن الله على العباد" (۱) (پانچ نمازیں اللہ تعالیٰ نے بندوں پر فرض کیں) جب کہ آیت میں ایک سے زائد معنی کا احتمال ہے، اور جس حدیث سے رسول اکرم ﷺ پر قیام اللیل کی فرضیت سے استدلال کیا گیا ہے وہ ضعیف ہے (۲)۔

(۱) حدیث: "خمس صلوات..." کی روایت بخاری و مسلم نے کتاب الايمان میں، ترمذی نے سورہ سہا کی تفسیر میں اور نسائی نے کتاب الصلاة میں کی ہے اور ابو داؤد وغیرہ نے "مفروضہین" اور "مکھپہ" کے الفاظ کے ساتھ روایت کی ہے ابانی کہتے ہیں یہ حدیث صحیح ہے (صحیح الجامع البصیر ص ۱۱۳ طبع المکتب الاسلامی)۔

(۲) اس سلسلے میں درج ذیل مراجع کا مطالعہ کریں: تفسیر ابن کثیر، طبری، تفسیر قرطبی، احکام القرآن للجصاص، سورہ اسراء کی آیت "وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ بِحَمْدِهِ لَكَ" کی تفسیر، نیز ماحکمہ ہونہ شرح الزرقانی علی طہیل ۱۵۶۳، دار الفکر بیروت کا نسخہ یونیٹیشن، روحۃ الطائین ۷/۳ طبع المکتب الاسلامی دمشق، انصاف المکبری للسیوطی ص ۲۵۳ طبع مطبعہ المیراثی، تحقیق الحیر لابن حجر ص ۱۱۹ طبع مکتبہ شریکۃ المباحہ ہادیہ الخوہ، اسنی الطالب شرح روض الطالب ص ۹۹ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

ب- نماز وتر:

۹- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ نماز وتر امت مسلمہ پر فرض نہیں ہے لیکن خصوصیت کے ساتھ رسول اکرم ﷺ پر نماز وتر فرض ہونے کے سلسلے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ نماز وتر رسول اکرم ﷺ پر واجب تھی (۱)۔ شافعیہ میں سے صیسی، حزامدین بن عبد السلام، غزالی، اسی طرح مالکیہ فرماتے ہیں کہ یہ وجوب حضر کے ساتھ خاص تھا، نہ کہ سفر میں (۲)۔ کیونکہ بخاری اور مسلم میں حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے: "ان رسول اللہ ﷺ کان یصلی الوتر علی راحلته ولا یصلی علیہا المکتوبہ" (۳) (رسول اکرم ﷺ وتر کی نماز اپنی سواری پر پڑھتے تھے اور سواری پر فرض نماز میں پڑھتے تھے)۔

نوی فرماتے ہیں: مذہب یہ ہے کہ نماز وتر رسول اکرم ﷺ پر واجب تھی اور سواری پر نماز وتر کا جواز (واجب ہونے کے باوجود) رسول اکرم ﷺ کے ساتھ خاص ہے (۴)۔

علامہ یحییٰ حنفی عمدۃ القاری میں لکھتے ہیں (۵) واضح رہے کہ حنفیہ وتر کو واجب قرار دیتے ہیں: رسول اکرم ﷺ کا سواری پر وتر کی نماز پڑھنا آپ ﷺ پر وتر کے فرض ہونے سے پہلے کامل ہے (۵)۔

(۱) نہایت کتاب شرح المنہاج ۱۵۶۶ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، روضۃ الطالبین ۳/۷، اسکی الطالب ۳۹۹۔

(۲) شرح الررکانی ۱۵۶۲، تنقیص المیر ۱۲۰۳۔

(۳) وتر والی حدیث کی روایت بخاری نے حضرت ابن عمرؓ سے ان السلامی کی ہے "کان النبی ﷺ یصلی فی السفر علی راحلته حیث لو جہت بہ یومی یسماہ صلاۃ اللیل الا الفرائض" (نہی ﷺ سفر میں اپنی سواری پر نماز پڑھتے تھے جو عہد ہی سواری کا رخ ہوتا آپ ﷺ سے رات کی نماز پڑھتے، ۱۳۰۷ خزائن کے) (فتح الباری ۸۹۳/۷ طبع المنقیر) اور مسلم نے صلاۃ الوتر میں کی ہے۔

(۴) المجموع شرح المہذب ۲۰۳۳ طبع المکتبۃ الشریعہ مدینہ منورہ۔

(۵) عمدۃ القاری ۱۵۷۷ طبع المیر یب۔

ج- صلاۃ الضحیٰ (نماز چاشت):

۱۰- صلاۃ الضحیٰ کا وجوب رسول اللہ ﷺ پر مختلف فیہ ہے جب کہ مسلمانوں پر اس کا واجب نہ ہوا متفق علیہ ہے۔

نساء کی ایک جماعت کا خیال یہ ہے کہ صلاۃ الضحیٰ رسول اللہ ﷺ پر فرض تھی، شافعیہ اور بعض مالکیہ کی یہی رائے ہے، ان حضرات کا استدلال اس حدیث رسول سے ہے: "ثلاث هن علی فرائض، ولکم تطوع: النحر والوتر ورکعتا الضحیٰ" (۱) (تین چیزیں مجھ پر فرض ہیں اور تمہارے لئے نفل ہیں: (۱) قربانی، (۲) وتر، (۳) صلاۃ الضحیٰ کی دو رکعتیں)۔

رسول اکرم ﷺ کے لئے صلاۃ الضحیٰ کی کم سے کم واجب مقدار دو رکعتیں ہیں، کیونکہ حدیث شریف میں ہے: "أموت برکعتی الضحیٰ ولم تؤمروا بہا" (۲) (مجھے صلاۃ الضحیٰ کی دو رکعتوں کا حکم دیا گیا، تمہیں اس کا حکم نہیں دیا گیا)۔

جمہور علماء کا مسلک یہ ہے کہ صلاۃ الضحیٰ رسول اللہ ﷺ پر فرض نہیں تھی، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "أموت بالوتر"

(۱) موابہ الجلیل ۳/۳۳، شرح الررکانی ۱۵۵۲، روضۃ الطالبین ۳/۷، الخصائص الکبریٰ ۲۵۲/۳، نہایت کتاب شرح المنہاج ۱۵۶۶، حدیث: "ثلاث هن علی فرائض..." کی روایت امام احمد نے اپنی مسند (۳۱/۱) میں کی ہے یہ حدیث اپنی تمام سندوں کے اظہار سے ضعیف ہے (تنقیص المیر ۱۱۸/۳)۔

(۲) حدیث: "أموت برکعتی الضحیٰ..." کی روایت دارقطنی نے حضرت انسؓ سے مرفوعاً کی ہے، التعلیق المعنی علی الدرر القطنی کے مصنف نے کہا اس روایت میں عبد اللہ بن عمروؓ ہے، وہ جزری ہے، احمد نے کہا لوگوں نے اس کی حدیث چھوڑ دی ہے، جوزجانی نے کہا وہ بے کار ہے، دارقطنی اور ایک جماعت نے کہا وہ متروک ہے (سنن طبرانی ۲۱/۲، مسابیح کردہ سید عبد اللہ بن تیمیہ مدنی مدینہ منورہ ۳۸/۷)۔

مسواک کا حکم دیا گیا " ایک روایت میں ہے کہ ہنسی کی ضرورت آپ سے ختم کر دی گئی تھی یہ کہ حدیث کی حالت میں ہوں (۱)۔

والأضحى ولم يعزم عليّ" (۱) مجھے وتر پورنہی کا حکم دیا گیا لیکن مجھ پر انہیں لازم نہیں کیا گیا۔

۱۱۔ اضحیہ: (قربانی)

۱۳۔ قربانی رسول اللہ ﷺ پر فرض تھی، آپ کی امت پر فرض نہیں ہے، کیونکہ حضرت ابن عباسؓ کی مذکورہ بالا حدیث میں ہے: "ثلاث هن عليّ فرائض ولكم تطوع: النحر والوتر ودككتنا المضحى" (۲) (تین چیزیں میرے اوپر فرض ہیں اور تمہارے لئے نفل ہیں قربانی، وتر اور صلاۃ الضحیٰ کی دو رکعتیں)۔

۱۲۔ مشورہ کرنا:

۱۳۔ علماء کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے مشورہ کرنا فرض تھا یا نہیں، جب کہ اس بات پر اتفاق ہے کہ دوسروں کے لئے مشورہ کرنا سنت ہے۔

بعض حضرات نبی اللہ ﷺ پر مشورہ کے فرض ہونے کے قائل

(۱) مبدلہ بن عجلہ کی حدیث کی سند حسن ہے (تحفیس الجیر ۳/ ۱۲۰) نیز ملاحظہ ہو نہایت کتاب ۱/ ۵۵۷، روایت طائیفین ۳/ ۳۷، مطالب ولی الہی ۵/ ۳۰، سوایب الجلیل ۳/ ۳۹۳، شرح شریعتی ۱/ ۱۵۶، انصاف النکری ۳/ ۲۵۳۔
(۲) سوایب الجلیل ۳/ ۳۹۳، زرقاتی ۲/ ۱۵۶، نہایت کتاب ۱/ ۵۵۷، روایت طائیفین ۳/ ۳۷، تحفیس الجیر ۳/ ۱۱۹، مطالب ولی الہی ۵/ ۳۰، انصاف النکری ۳/ ۲۵۳، حدیث ثلاث هن علی...، کو تحفیس الجیر (۱۱۹۳) میں ذکر کیا ہے اس کی روایت دارقطنی نے کتاب الوتر (۲/ ۲۱) طبع ۱۹۶۶/ ۳۸۶ حدیث سورہ تہاج (میں کیا ہے اس میں ایک روایت ابو جناب عن عکرمہ بن ابی جناب کا ام بن ابی عبدہ ہے ان کو فلاس، نسائی اور دارقطنی نے ضعیف قرار دیا ہے اس حدیث کی روایت احمد نے اپنی سند میں اور حاکم نے مستدرک میں کر کے مکوت اختیار کیا ہے وہی نے کہا یہ غریب و مکر ہے (دارقطنی ۳/ ۲۱) فتح کردہ سید عبد اللہ ہاشم ربانی مدنی، مدینہ منورہ ۱۳۸۶ھ۔

۱۱۔ سنت فجر:

۱۱۔ علماء کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ رسول اللہ ﷺ پر فجر کی سنت فرض تھی یا نہیں؟ حالانکہ اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ آپ ﷺ کے علاوہ دوسروں پر سنت فجر واجب نہیں ہے۔

حنا بلہ اور بعض سلف نے رسول اللہ ﷺ پر سنت فجر کے فرض ہونے کی صراحت کی ہے، اور اس پر ان حضرات نے ابن عباسؓ کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے: "ثلاث کتبت علیّ وھن لکم تطوع: الوتر والنحر ودککتنا الفجر" (۲) (تین چیزیں مجھ پر فرض کی گئیں جب کہ وہ تمہارے لئے نفل ہیں: وتر قربانی، فجر کی دو رکعتیں)۔

۱۲۔ مسواک کرنا:

۱۲۔ جمہور کا مسلک یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے ہر نماز کے لئے مسواک کرنا فرض تھا، کیونکہ حضرت عبد اللہ بن مظالمہؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو ہر نماز کے لئے ہنسی کا حکم دیا گیا تھا خواہ وہ آپ ظاہر ہوں یا غیر ظاہر، یہ حکم آپ کو بھاری محسوس ہوتا ہر نماز کے لئے

(۱) شرح الترمذی علی مختصر طویل ۳/ ۱۵۵، حدیث: "أمرت بالوتر..." کی روایت دارقطنی نے کی ہے وافر ملاحظہ ہو اس حدیث کے ایک روایت عبد اللہ بن عمر و متروک ہیں۔
(۲) مطالب ولی الہی ۵/ ۳۰، طبع المکتب الاسلامی، انصاف النکری ۳/ ۲۵۳، حضرت ابن عباسؓ کی حدیث: "ثلاث کتبت علیّ..." کی روایت دارقطنی وغیرہ نے کی ہے اور اس کے بارے میں ابن حجر نے کہا ہے کہ یہ حدیث اپنی تمام سندوں کے اعتبار سے ضعیف ہے (تحفیس الجیر ۳/ ۱۱۸)۔

ہیں، ان حضرات کا استدلال اس آیت کریمہ سے ہے۔

”وَنُشَاوُذُ هُمْ فِي الْأَمْرِ“^(۱) (اور ان سے خاص خاص باتوں میں مشورہ لیں)۔

یہ حضرات فرماتے ہیں کہ لوگوں کا دل خوش کرنے اور انہیں مشورہ کی تعلیم دینے کے لئے آپ پر مشورہ کرنا واجب ہوتا کہ لوگ آپ ﷺ کی پیروی کریں۔

بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر مشورہ کرنا فرض نہیں تھا، کیونکہ ایسی کوئی دلیل نہیں ہے جو فرضیت ثابت کرے، ان حضرات نے مذکورہ بالا آیت میں امر کو انتخاب یا رہنمائی پر محمول کیا ہے۔

پھر مشورہ کو فرض قرار دینے والوں میں اس بارے میں اختلاف ہے کہ کس بارے میں مشورہ کریں، حالانکہ اتنی بات پر اتفاق ہے کہ جن امور کے بارے میں وحی مازل ہو جاتی ان کے بارے میں مشورہ نہیں، علماء کے ایک گروہ کا خیال ہے کہ دنیاوی امور میں مشورہ کیا کرتے تھے، مثلاً جنگوں کے معاملات، دشمنوں کی چالوں کی کاٹ، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام سے جو مشورے کیے ان کا استقراء کرنے سے یہی معلوم ہوتا ہے۔

علماء کے دوسرے گروہ کا خیال یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ دین اور دنیا دونوں کے معاملات میں مشورہ کرتے تھے، دنیا کے معاملات میں تو مشورہ کرنا ظاہر ہے، امور دین میں آپ کا مشورہ کرنا انہیں احکام کی سلسلہ اور اجتہاد کے طریقے بتانے کے لئے تھا^(۲)۔

ح- وہ گئے سے زائد دشمن کے مقابلہ میں جمنہ:

۱۵- جو چیزیں رسول اللہ ﷺ پر فرض کی گئیں آپ کی امت پر فرض نہیں کی گئیں ان میں سے ایک دشمن کے مقابلہ میں جھے رہنا ہے، خود ان کی تعداد دو گئے سے بھی زیادہ ہو، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ اللہ تعالیٰ کی حفاظت کی وجہ سے محفوظ ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَاللَّهُ يَعْصَمُكَ مِنَ النَّاسِ“^(۱) (اور اللہ آپ کو لوگوں سے بچائے رکھے گا)۔

ط- منکر کو بدلنا:

۱۶- رسول اللہ ﷺ پر منکر کو بدلنا فرض ہے، یہ فریضہ خوف کی وجہ سے آپ ﷺ کے ذمہ سے ساتھ نہیں ہوتا ہے، اس کے برخلاف امت مسلمہ سے خوف کی بنا پر یہ فرض ساتھ ہو جاتا ہے۔

یہ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول اللہ ﷺ کی حفاظت کی ذمہ داری لی جیسا کہ اوپر گزرا، جس طرح اس صورت میں بھی تغیر مگر آپ ﷺ کے ذمہ سے ساتھ نہیں ہوتا جب کہ تکیر کرنے سے مگر کا ارتکاب کرنے والا بھڑک اٹھتا، تاکہ اس منکر کے مباح ہونے کا جنم نہ ہونے لگے، اس کے برخلاف مذکورہ بالا صورت میں امت مسلمہ سے یہ فریضہ ساتھ ہو جاتا ہے، مگر پر تکیر کرنا آپ ﷺ کی امت مسلمہ پر فرض کفایہ ہے تو خود رسول اللہ ﷺ پر فرض عین تھا۔

تبیہی نے اپنی سنن^(۲) میں اس سلسلے میں چند احادیث سے استدلال کیا ہے۔

(۱) سورۃ آل عمران ۱۵۹۔

(۲) ملاحظہ ہو: المصنف، المکبری ۲۵۷/۳ اور اس کے بعد کے صفحات، تفسیر ابن کثیر، تفسیر قرطبی، آیت ”وَنُشَاوُذُ هُمْ فِي الْأَمْرِ“، الخرش علی غلیل ۱۵۹/۳، نہایت الحجاج ۱۷۵/۱، روضۃ الطالبین ۲/۳۵، مطالب ولی الہی ۳۱/۵، الجہر الہی علی سنن البیہقی ۵/۵۲ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۱) ملاحظہ ہو: الخرش ۲۵۷/۳، الخرش فی ۱۵۸/۲، نہایت الحجاج ۱۷۵/۱، المصنف، المکبری ۲۵۸/۳، تجلیدیں اخیر ۱۳۱/۳، مطالب ولی الہی ۳۱/۵، آیت (سورۃ مائدہ ۶۹) کی ہے۔

(۲) المصنف، المکبری ۲۵۸/۳، مطالب ولی الہی ۳۰/۵، الخرش فی ۱۵۸/۲۔

کی۔ تنگ دست مسلمان میت کا دین ادا کرنا:

۱۷- اس بارے میں علماء کے درمیان اختلاف ہے کہ تنگ دست میت کے دین کو ادا کرنا رسول اللہ ﷺ پر فرض تھا یا نہیں، بعض حضرات کی رائے ہے کہ یہ بیسیز رسول اللہ ﷺ کے اوپر فرض تھی اور دوسروں نے کہا کہ آپ ﷺ پر فرض نہیں تھی بلکہ آپ نے بطور نقل اس کی انجام دہی کی۔

پھر اس بارے میں بھی اختلاف ہے کہ دین کی ادائیگی مسلمانوں کے بیت المال سے لازم تھی یا خود رسول اللہ ﷺ کے مال سے، اگر خود آپ ﷺ کے مال سے لازم تھی تو یہ رسول اللہ ﷺ کی خصوصیت تھی اور اگر مسلمانوں کے بیت المال سے لازم تھی تو یہ آپ ﷺ کی خصوصیت نہیں تھی بلکہ مسلمانوں کے تمام دہلی اس میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ شریک ہیں، اس کی اصل بخاری مسلم میں مذکور حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ روایت ہے: "کان یؤتی بالرجل یتوفی وعلیہ دین، فیسأل: هل ترک لدينه فضلا، فإن حدث أنه ترک له وفاءً صلى علیه، وإلا قال للمسلمين: صلوا علی صاحبکم، فلما فتح الله علیه الفتوح قال علیه الصلاة والسلام: "أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم، فمن توفی من المسلمين فترک دیناً فعلی فضاؤه، ومن ترک ما لا فلو دینته" (۲) (رسول اللہ ﷺ کے پاس وفات پانے والا شخص جس پر دین لازم ہوتا لایا جاتا، آپ ﷺ دریافت فرماتے کہ کیا اس نے اپنے دین کی ادائیگی کے لئے کچھ مال چھوڑا ہے؟ اگر بتایا جاتا کہ اس نے اتنا مال چھوڑا ہے جس سے اس کا دین

(۲) اس حدیث کی روایت بخاری نے کتب اختصاف باب "من ترک کلاً أو طبعاً" میں کی ہے نیز لا معصومہ ص ۱۰۱، الجلیل ۳۹۱، نہایت الحجاج ۱۷۵، سنن بیہقی ۷/۲۳۳، تہذیب الخیر ۳۸۸، ۳۸۹، (الموطا و لمجان حدیث نمبر: ۱۰۳۳)۔

ادا کیا جائے تو آپ ﷺ اس کی نماز جنازہ پڑھتے ورنہ مسلمانوں سے فرماتے کہ اپنے ساتھی کی نماز پڑھو، اس کے بعد جب اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ پر فتوحات کا دروازہ کھولا تو آپ ﷺ نے فرمایا: میں مسلمانوں سے خود ان کی ذات سے زیادہ قریب ہوں، جس مسلمان کی وفات ہوئی اور اس نے دین چھوڑا تو اس کی ادائیگی میرے ذمہ ہے اور جس نے مال چھوڑا تو مال اس کے ورثاء کے لئے ہے)۔

ک- نبی اکرم ﷺ کا اپنی بیویوں کو اختیار دینے اور جس نے آپ کو اختیار کیا اس کے نکاح میں باقی رکھنے کا وجوب:

۱۸- بعض روایت کے مطابق رسول اللہ ﷺ کی بیویوں نے نفقہ میں وسعت کا مطالبہ کیا، رسول اللہ ﷺ کو اس سے تکلیف پہنچی تو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو حکم فرمایا کہ بیویوں کو اختیار دے دیں، ارشادِ ربانی ہوتا

"يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجَكُمْ إِن كُنْتُمْ تُرْذَنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَرِزْقَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُمْ وَأَسْرَحْكُمْ سَرَاحاً جَمِيعاً وَإِن كُنْتُمْ تُرْذَنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُمْ أَجْراً عَظِيماً" (۱) (اے نبی! آپ اپنی بیویوں سے فرما دیجئے کہ اگر تم دنیوی زندگی اور اس کی بہار کو مقصود رکھتی ہو تو آؤ میں تمہیں کچھ متاع (دنیوی) دے دلا کر خوبی کے ساتھ رخصت کر دوں اور اگر تم مقصود رکھتی ہو اللہ کو اور اس کے رسول کو اور عالم آخرت کو تو اللہ نے تم میں سے نیک کرداروں کے لئے اجر عظیم

(۱) سورہ احزاب ۲۸-۲۹۔

اختصاص ۱۹-۲۱

تیار کر رکھا ہے۔)

مثلاً زکاۃ، کفارہ، نذر، نفلی صدق، آپ کے منصب شریف کی حفاظت کے لئے اور اس لئے کہ صدق لے لیا لینے والے کی ذلت اور دینے والے کی عزت کا پتہ دیتا ہے، اور اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو اس کے بدلے میں نئے کا حق دیا جو قہر و غلبہ کی صورت میں حاصل ہوتا ہے جو لینے والے کی عزت اور دینے والے کی ذلت کا پتہ دیتا ہے۔

صحیح مسلم میں عبدالمطلب بن ربیعہ بن الحارث بن عبدالمطلب کی حدیث میں رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: "إِنَّ هَذِهِ الصَّدَقَاتُ إِنَّمَا هِيَ أَوْسَاحُ النَّاسِ، وَإِنَّمَا لَا تَحِلُّ لِمُحَمَّدٍ وَلَا لَأَلِ مُحَمَّدٍ" (۱) (بے شک یہ صدقات لوگوں کی میل پگیل ہیں، یہ محمد اور آل محمد کے لئے حلال نہیں ہیں) اہل بیت نبوی کے لئے صدقات کی حرمت رسول اللہ ﷺ سے قرابت کی وجہ سے ہے۔

اس حکم کے مطابق رسول اللہ ﷺ نے تمام بیویوں کو اختیار دیا، چنانچہ تمام بیویوں نے آپ ﷺ کو اختیار کیا سوائے عامریہ کے انہوں نے اپنی قوم میں چلے جانے کا فیصلہ کیا، اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کو حکم دیا کہ جن بیویوں نے آپ ﷺ کو اختیار کیا انہیں اپنے نکاح میں رکھیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

"لَا يَجُزُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدِ وَلَا أَنْ تَبْدُلَ بِهِنَ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ" (۲) (ان عورتوں کے بعد آپ کے لئے کوئی جائز نہیں اور نہ یہی کہ آپ ان بیویوں کی جگہ دوسری کر لیں، چاہے آپ کو ان کا حسن بھلا ہی لگے)۔

یہ حکم اس سلسلہ میں تھا کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو ترجیح دی۔

حرام کردہ اختصاصات:

۱۹- اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کے لئے بعض وہ چیزیں حرام کیں جنہیں ان کی امت کے لئے حلال قرار دیا تھا، اس حرمت کا مقصد گھٹیا چیزوں سے آپ ﷺ کو بچانا اور آپ ﷺ کے درجہ کو بلند کرنا تھا اور اس لئے بھی کہ حرام کے ترک کا اجر ترک مکروہ کے اندر سے بڑھا ہوا ہے، اس طرح قیامت کے روز اللہ تعالیٰ کے حضور میں رسول اللہ ﷺ کا مقام زیادہ بلند ہو جائے گا، ان میں سے درج ذیل چیزیں ہیں:

الف- صدقات:

۲۰- علماء نے اتفاق کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ پر لوگوں کے صدقات میں سے کچھ ایسا حرام کیا، خواہ فرض صدقات ہوں یا نفلی،

ب- زیادہ یہ حاصل کرنے کے لئے بد یہ کرنا:

۲۱- رسول اللہ ﷺ کے لئے یہ بات حرام کی گئی کہ آپ اس ارادہ سے بد یہ کریں کہ جتنا بد یہ دیا ہے اس سے زیادہ آپ کو بد یہ کیا جائے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَسْتَنْتِمْغِزْ" (۳) (اور احسان نہ کرنا تا کہ زیادہ حاصل کرے)۔

نیز اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کو شریف ترین آداب اور بلند ترین اخلاق کے اختیار کرنے کا حکم تھا، رسول اللہ ﷺ کے لئے مذکورہ بالا چیز کی حرمت حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے منقول ہے، عطاء، مجاہد، امیر المومنین، قتادہ، سعدی اور ضحاک وغیرہم نے بھی حضرت

(۱) مطالب ولی النبی ۳۳/۵، نہایہ ۱/۵۷۶، المعانی الکبریٰ ۳/۶۵۳، انی مطالب ۹۹، شرح الخرقانی ۱/۵۸۲، سواہب الجلیل ۳/۹۷۷، سنن البیہقی ۷/۳۹۹، اس حدیث کی روایت مسلم نے کی ہے (مسلم جرح النوری ۷/۱۷۷-۱۸۱ طبع مصر)۔

(۲) سورۃ احزاب ۶۱۔

(۱) سورۃ احزاب ۵۲۔

ابن عباس کی پیروی کی (۱)۔

وحی کا امکان رہتا تھا اور فرشتوں کو بدبو سے اذیت ہوتی ہے، ان حضرات کا استدلال مسلم کی درج ذیل روایت سے ہے۔

”ابن ابی یوب الأنصاری صنع للنبي ﷺ طعاماً فيه

ثوم، وفي رواية: أرسل إليه بطعام من خضرة فيه بصل وكرات، فردّه عليه الصلاة والسلام ولم يأكل منه شيئاً فقال: أحرام هو؟ قال: لا، ولكني أكرهه“ (۱) (ابو یوب انصاری نے نبی اکرم ﷺ کے لئے کھانا تیار کیا جس میں لہسن تھا اور ایک روایت میں ہے کہ انہوں نے حضور ﷺ کی خدمت میں ایسی بھری کا سالن بھیجا جس میں پیاز اور کراث (پیاز لہسن کی طرح ایک بدبودار بھری) تھا، حضور ﷺ نے اسے واپس فرمادیا، اس میں سے کچھ بھی نہیں کھایا، تو انہوں نے دریافت کیا: کیا یہ حرام ہے؟ آپ نے فرمایا: حرام نہیں ہے لیکن میں اسے ناپسند کرتا ہوں)۔

و- شعر منظوم کرنا:

۲۳- اس بات پر اتفاق ہے کہ شعر منظوم کرنا رسول اللہ ﷺ کے لئے حرام تھا لیکن تہمتی وغیرہ نے رجز اور دھرمی بحر میں فرق کیا ہے، انہوں نے لکھا ہے آپ ﷺ کے لئے رجز جائز تھی، کیونکہ یہ شعر نہیں ہے اور دھرمی بحر میں جائز نہیں تھیں، ان کا استدلال اس رجز سے ہے جو رسول اللہ ﷺ نے غزوہ خندق کے موقع پر کھودتے ہوئے کہی اور جو لوگ رجز کو شعر مانتے ہیں ان کا کہنا ہے کہ غزوہ خندق کے موقع پر آپ ﷺ کا رجز یہ کام شعر نہیں تھا، اس لئے کہ شعر اسی وقت شعر ہوتا ہے جب اسے شعر بنانے کی نیت سے کہا جائے اور حضور اکرم ﷺ کے اس رجز یکام میں یہ بات نہیں تھی (۲)۔

(۱) انی المطالب ۳/۱۰۰، روحہ الطالبین ۷/۵، تخیص الخیر ۳/۱۲۳

(۲) انی المطالب ۳/۹۹، سنن لمہذبی ۷/۲۲۵، تخیص الخیر ۳/۱۲۷ اور اس کے بعد کے صفحات، قصاص ۳/۲۷۰، مطالب ولی اللہ ۵/۱۳۱-۱۳۲

ج- ناپسندیدہ بو والی چیز کا کھانا:

۲۲- اس بارے میں علماء کے درمیان اختلاف ہے کہ لہسن، پیاز اور دھری ناپسندیدہ بو والی چیزوں کا کھانا رسول اللہ ﷺ کے لئے حرام تھا یا نہیں، فقہاء کی ایک جماعت نے جن میں مالکیہ بھی ہیں کہا ہے کہ ان چیزوں کا استعمال رسول اللہ ﷺ کے لئے حرام تھا، ان حضرات کا استدلال بخاری و مسلم کی اس روایت سے ہے: ”ان رسول اللہ انہی بقدر فیہ خضرات من بقول، فوجد لها ریحاً، فسال فانخبر بما فیہا من البقول، فقال: قربوها (انہی الی بعض اصحابہ فلما راہ کرہ اکلہا قال: فانی اناجی من لا اناجی“ (۲) (رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک باغی لائی گئی جس میں مختلف ہری سبزیاں تھیں، رسول اللہ ﷺ کو اس میں بو محسوس ہوئی، آپ ﷺ نے دریافت کیا تو آپ کو بتایا گیا کہ اس میں کیا کیا سبزیاں ہیں، حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: اسے قریب کر دو (یعنی بعض صحابہ سے قریب کر دو) جب آپ نے ان کو دیکھا کہ وہ اس کو کھانا پسند نہیں کرتے تو ارشاد فرمایا: تم کھاؤ، میں اس ذات سے سرکوشی کرتا ہوں جس سے تم سرکوشی نہیں کرتے)۔

فقہاء کی دھرمی جماعت کا خیال ہے جن میں شافعیہ بھی ہیں، کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے ان چیزوں کا کھانا حرام نہیں تھا لیکن رسول اللہ ﷺ انہیں کھانا پسند نہیں کرتے تھے، کیونکہ ہر وقت آپ پر نزول

(۱) تفسیر القرطبی ۱۶/۱۹، سنن لمہذبی ۷/۵۱، شرح الخرقا فی ۵۹۲، انی المطالب ۳/۱۰۰، مطالب ولی اللہ ۵/۲۲۵، قصاص مکتبری ۳/۲۷۲، تخیص الخیر ۳/۱۳۱

(۲) فتح الباری ۳/۳۹۲، طبع المستفی، قصاص ۳/۲۶۸، موابہ الجلیل ۳/۳۷۷، الخرقا فی ۵۸۸

۵۔ قتال کے لئے زرہ پہن کر قتال سے پہلے زرہ اتار دینا:
۲۴۔ خاص طور سے رسول اللہ ﷺ کے لئے نہ کہ آپ کی امت کے لئے یہ بات حرام تھی کہ جب قتال کے لئے زرہ پہنیں تو دشمن سے مقابلہ سے پہلے زرہ اتار دیں، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا ينبغي لنبی إذا أخذ لامة الحرب وأذن فی الناس بالخروج إلى العدو أن یجمع حتی یقاتل" (۱) (کسی نبی کے لئے مناسب نہیں کہ جب وہ جنگ کی زرہ پہن لے اور لوگوں کو دشمن کی طرف نکلنے کا اعلان کر دے تو وہ قتال کرنے سے پہلے واپس آجائے) حدیث سے یہ بات واضح ہے کہ اس خصوصیت میں دوسرے انبیاء کرام بھی نبی اکرم ﷺ کے ساتھ شریک ہیں۔

و۔ آنکھوں کی خیانت:

۲۵۔ آنکھوں کی خیانت (خائنة الأعین) سے یہاں مراد ایسا اشارہ کرنا ہے جس سے اس کے خلاف ظاہر ہو، یہ چیز رسول اللہ ﷺ پر حرام تھی، آپ کی امت پر نہیں، لہذا یہ کہ کسی منوہ چیز کے بارے میں ہو، اس تحریم کی اصل مقام نبوت کو اس سے بچانا ہے، بوداؤد، نسائی، حاکم اور بیہقی نے حضرت سعد بن ابی وقاص سے روایت کی ہے اور حاکم نے اس روایت کو صحیح قرار دیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے دن چار افراد کے علاوہ سب کو ہان دی، ان چار افراد میں سے عبد اللہ بن ابی سرح بھی تھے، تو وہ حضرت عثمان کے پاس چھپ گئے، جب رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو بیعت کے لئے بلایا تو حضرت عثمان انہیں لے کر آئے اور عرض کیا: اے اللہ کے

(۱) مطالب اولیٰ النہی ۳۱۵، المصنف ۴۷۳، ابن المطالب ۱۰۰، حدیث: "لا یدعی..." کی روایت احباب سخاوی نے کی ہے بیہقی اور حاکم کے یہاں اس کے کئی طرق ہیں سند حسن کے ساتھ روایت حضرت ابن عباس (تحفہ الخلفاء ۱۳۹)۔

رسول! عبد اللہ کو بیعت کر لیجئے، نبی اکرم ﷺ نے عبد اللہ ابن ابی سرح کی طرف تین بار دیکھا، ہر بار بیعت سے انکار کر رہے تھے، تین بار کے بعد انہیں بیعت کیا، پھر صحابہ کرام کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا: "أما فیکم رجل رشید یقوم إلى هذا حیث رآنی کففت یدي عن بیعتہ لیقتله؟ قالوا: ما یدرینا یا رسول اللہ ما فی نفسک، ہلا أومات بعینک" قال: "إنہ لا یدعی أن تكون لنبی خائنة الأعین" (۱) (کیا تم میں کوئی بھلا آدمی نہیں تھا جو اٹھ کر اس شخص کو قتل کر دیتا جب مجھے دیکھا کہ میں نے اس سے بیعت کرنے سے ہاتھ کھینچ لیا) صحابہ کرام نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! ہمیں کیا معلوم تھا کہ آپ کے دل میں کیا ہے؟ آپ نے اپنی آنکھوں سے اشارہ کیوں نہ فرمادیا؟ آپ ﷺ نے فرمایا: کسی نبی کے لئے مناسب نہیں کہ اس کے لئے آنکھوں کی خیانت ہو (اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ خصوصیت بھی نبی اکرم ﷺ اور دوسرے انبیاء کی ہے، انبیاء کی امتیں اس میں شریک نہیں ہیں۔

ز۔ کافرہ اور باندی اور ہجرت سے انکار کرنے والی سے نکاح:

۲۶۔ رسول اللہ ﷺ کے لئے کتابی عورت سے نکاح کرنا حرام قرار دیا گیا، کیونکہ حدیث شریف میں ہے: "سألت ربي ألا أزوج إلا من كان معي في الجنة فأعطاني" (۲) (میں نے اپنے رب

(۱) ابن المطالب ۱۰۰، الترمذی ۲۵۹۲، المصنف ۴۷۳، تحفہ الخلفاء ۱۳۹ (۲) حدیث: "سألت ربي..." کی روایت حاکم نے المعتمد میں کی ہے (۳۷۳) تاریخ کردہ دار الکتاب المصری، حاکم نے فرمایا ہے کہ "یہ حدیث سند کے لحاظ سے صحیح ہے" بخاری نے بھی حاکم سے اتفاق کیا ہے۔

اختصاص ۲۶

جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو نعمت میں دلوادی ہیں، اور آپ کے چچا کی بیٹیاں اور آپ کی پھوپھیوں کی بیٹیاں اور آپ کے ماموں کی بیٹیاں اور آپ کی خالائوں کی بیٹیاں بھی جنہوں نے آپ کے ساتھ ہجرت کی ہو۔ عبد اللہ بن مسعودؓ کی قرأت میں ہے: وَبَنَاتُ خَالَاتِكَ وَاللَّحْمَىٰ هَاجِرُونَ مَعَكَ۔

نیز ترمذی اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی ہے اور ترمذی نے اسے حدیث حسن قرار دیا ہے، ابن عباسؓ فرماتے ہیں: ”نہی رسول اللہ ﷺ عن أصناف النساء إلا ما كان من المؤمنات المهاجرات“ (رسول اللہ ﷺ کو مختلف قسم کی عورتوں سے منع کیا گیا سوائے ان عورتوں کے جو صاحب ایمان ہوں اور ہجرت کی ہوئی ہوں)، اور حضرت ام بانیؓ کی روایت ہے کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے نکاح کا پیغام بھیجا تو میں نے آپ ﷺ سے معذرت کر لی، نبی اکرم ﷺ نے میرا اندر قبول کر لیا، اس کے بعد یہ آیت نازل ہوئی: ”بَا أَنَا خَلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ... اللَّحْمَىٰ هَاجِرُونَ مَعَكَ“ تک، ام بانیؓ کہتی ہیں کہ میں نبی اکرم ﷺ کے لئے حائل نہیں تھی، کیونکہ میں ان خواتین میں سے نہیں تھی جنہوں نے نبی اکرم ﷺ کے ساتھ ہجرت کی تھی بلکہ میں طلقاء میں سے تھی (۱)۔

امام ابو یوسف فرماتے ہیں: آیت میں اس بات پر دلالت نہیں ہے کہ جن عورتوں نے ہجرت نہیں کی تھی وہ رسول اللہ ﷺ کے لئے

(۱) ملاحظہ ہو: لخصا ۳/۲۷۷ اور اس کے بعد کے صفحات، تفسیر الطبری ۳/۲۱۲ اور اس کے بعد کے صفحات، احکام لخصا ۳/۵۰۳، حدیث ام بانیؓ کی روایت امام ترمذی (ترمذی مع شرح ابن العربی ۲/۸۹، ۹۰ طبع الصلوی) نے کی ہے وہ فرمایا ہے کہ: ”یہ حدیث اس سند کے ساتھ بروایت سدی حسن صحیح ہے“، ابن العربی نے لکھا ہے: ”یہ حدیث بہت کمزور ہے کسی صحیح مورخ نے اسے متداول سند سے یہ حدیث نہیں آئی ہے۔“

سے درخواست کی کہ میں اسی عورت سے نکاح کروں جو میرے ساتھ جنت میں رہے تو اللہ نے میری یہ درخواست قبول فرمائی (اس حدیث کی روایت حاکم نے کی ہے اور اس کی سند کو صحیح قرار دیا ہے۔

اس حرمت کی وجہ یہ بھی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اس سے کہیں بلند ہیں کہ ان کا نطفہ کسی کافرہ کے رحم میں جائے، اور اس لئے بھی کہ کافرہ خاتون رسول اللہ ﷺ کی صحبت کو ناپسند کرتی ہے (۱)۔

رسول اللہ ﷺ کے لئے باندی سے نکاح بھی حرام قرار دیا گیا، خواہ باندی مسلمان ہی ہو، اس لئے کہ باندی سے نکاح زنا کے خوف کی وجہ سے معتبر ہوتا ہے اور رسول اللہ ﷺ زنا سے موصوم ہیں، یا آزاد عورت کا مہر نہ دے سکے کی وجہ سے باندی کا نکاح معتبر ہو، اور رسول اللہ ﷺ کا نکاح ابتدا ہی سے مہر سے بے نیاز ہے، اس لئے کہ آپ کے لئے بغیر مہر کے نکاح جائز تھا، نیز اس لئے کہ باندی سے نکاح کے نتیجے میں اولاد غلام ہو جاتی ہے اور مقام نبوت اس سے منزہ ہے (۲)۔

رسول اللہ ﷺ کے لئے اس عورت سے بھی نکاح حرام تھا جس پر ہجرت واجب ہوئی، اور اس نے ہجرت نہیں کی، کیونکہ سورہ احزاب میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَوَّلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّحْمَىٰ ثَبِتْ أَجْزَافَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَثَاءَ اللَّهِ عَلَيْكَ وَبَنَاتُ عَمَتِكَ وَبَنَاتُ خَالَاتِكَ وَبَنَاتُ خَالَاتِكَ اللَّحْمَىٰ هَاجِرُونَ مَعَكَ“ (۳) (اے نبی! ہم نے آپ کے لئے آپ کی یہ بیٹیاں جن کو آپ ان کے مہر دے چکے ہیں حائل کی ہیں، اور وہ عورتیں بھی جو تمہاری مملوک ہیں

(۱) الخرش ۳/۱۱۲، لخصا ۳/۲۷۶، اسنی الطالب ۳/۱۰۰۔

(۲) ماہدہ مراجع۔

(۳) سورہ احزاب ۵۰۔

اختصاص ۲۷-۳۰

کا مسلک یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے عصر کے بعد نماز ادا کرنا جائز تھا اور آپ کی امت کے لئے مکروہ ہے، بشکی نے اپنی سنن میں حضرت عائشہؓ سے روایت کی ہے: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَصَلِّي بَعْدَ الْعَصْرِ وَيَنْهَى عَنْهَا" (۱) (رسول اللہ ﷺ عصر کے بعد نماز ادا کرتے تھے، اور ایسا کرنے سے منع فرماتے تھے)۔

ب- غائب میت پر نماز جنازہ:

۲۹- جو حضرات غائب میت پر نماز جنازہ پڑھنے کو مکروہ قرار دیتے ہیں مثلاً حنفیہ، ان کا قول ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے غائب کی نماز جنازہ پڑھنا جائز تھا، آپ کی امت کے لئے جائز نہیں ہے، اس جواز کو اللہ تعالیٰ نے آپ کے لئے مخصوص فرمایا (۲)۔

ج- صیام وصال:

۳۰- جمہور فقہاء کے نزدیک صیام وصال کا جواز رسول اللہ ﷺ کے لئے خاص تھا، آپ کی امت کے لئے صیام وصال جائز نہیں کیا گیا، کیونکہ بخاری اور مسلم میں روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے وصال سے منع فرمایا، آپ ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ آپ خود صیام وصال رکھتے ہیں تو آپ ﷺ نے جواب دیا: "إِنِّي لَسَمْتُ كَهَيْتِكُمْ، إِنِّي أَطْعَمُ وَنَفْسِي" (۳) (میں تمہاری طرح نہیں

حرام تھیں، اس لئے کہ کسی چیز کا خاص طور سے ذکر کرنا اس کے علاوہ سے حکم کی نفی نہیں کرتا (۱)۔

ح- ان عورتوں کا نکاح میں رکھنا جو آپ ﷺ کو ناپسند کریں:

۲۷- مقام نبوت کے تحفظ کے لئے رسول اللہ ﷺ کے لئے یہ بات حرام تھی کہ آپ کسی ایسی عورت کو اپنے نکاح میں رکھیں جو آپ کو ناپسند کرتی ہو، آپ کی امت کے لئے یہ چیز حرام نہیں کی گئی، بخاری وغیرہ نے حضرت عائشہؓ سے روایت کی ہے: "أَنَّ ابْنَةَ الْجَوْنِ لَمَّا أَدْخَلَتْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَدَنَا مِنْهَا قَالَتْ: أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ، فَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: قَدْ عَذَّبْتُ بِعَظِيمِ الْحَقِيقِ بِأَهْلِكَ" (۴) (جون کی لڑکی جب رسول اللہ ﷺ کے پاس لائی گئی اور آپ اس سے قریب ہوئے تو اس نے کبہ میں تجھ سے اللہ کی پناہ چاہتی ہوں، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم نے بڑی ذات کی پناہ چاہی، تم اپنے گھر والوں کے پاس چلی جاؤ) اس کی تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ آپ ﷺ کے لئے اپنی بیویوں کو اختیار دینا واجب قرار دیا گیا، جس پر پہلے نفی کو بوجھلکی ہے۔

مباح اختصاصات

الف- عصر کے بعد نماز کی ادائیگی:

۲۸- جو حضرات عصر کے بعد نماز کی ادائیگی مکروہ قرار دیتے ہیں ان

(۱) احکام الجصاص ۳۳۹ ص ۳۳۹

(۲) اس حدیث کی روایت بخاری نے کی ہے (فتح الباری ۵/۶۸۹ ص ۵۶۸ حدیث نمبر:

۵۲۵۳ طبع کردہ انتہی) تحقیق الخیر ۳/۳۱۳، الخصائص البکری

۳/۲۷۶، اسنی الطالب ۳/۱۰۰، روحہ الطالبین ۷/۶، شرح الترغاتی

۱۵۸/۲، مطالب ولی النہی ۵/۱۳

(۱) الخصائص ۳/۲۸۳، حضرت عائشہؓ کی حدیث: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَدْعُوهُ لِيُؤَدِّيَ لَهُ رُكْعَةً" اس کی سند میں محمد بن اسحاق بن یزید ہیں جن کی حدیث سے استدلال کرنے میں مل طم کا اختلاف ہے (عون المعبود ۳/۹۳ طبع دہلہ)۔

(۲) الخصائص ۳/۲۸۳، عراقی الفلاح ۳/۱۹ طبع بولاق ۱۳۱۸ھ

(۳) صوم وصال سے محانت و علی حدیث کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے من الفاظ میں کی ہے: "مَنْ مَضَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ الْوَصَالِ..." (رسول اللہ ﷺ نے وصال سے منع فرمایا) (فتح الباری

ہوں، مجھے کھلایا اور پلایا جاتا ہے۔

۵۔ مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونا:

۳۲۔ جو فقہاء کہتے ہیں کہ کوئی مکلف شخص مکہ میں بغیر احرام کے داخل نہیں ہو سکتا وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا فتح مکہ کے دن بلا احرام مکہ میں داخل ہو جانا آپ ﷺ کی خصوصیت تھی (۱)۔

۶۔ اپنے علم کی بنیاد پر فیصلہ کرنا:

۳۳۔ جن فقہاء نے کا ضی کو اپنے ذاتی علم کی بنیاد پر فیصلہ کرنے سے منع کیا ہے انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے اس فیصلے کو جو بندہ بت تہ کے بارے میں آپ نے اپنے ذاتی علم کی بنیاد پر کیا تھا اور ان سے فرمایا تھ "عذی من مالہ ما یکفیک" (ابو سفیان کے مال میں جو تمہارے لئے کافی ہو لے لو)، اس کو آپ ﷺ کی خصوصیات میں شمار کیا ہے (۲)۔

ز۔ اپنے حق میں فیصلہ:

۳۴۔ رسول اللہ ﷺ کی یہ خصوصیت تھی کہ آپ ﷺ کے لئے اپنے حق میں فیصلہ کرنا جائز تھا، کیونکہ امت کے لئے اس کی مماہت شک کی وجہ سے ہے، اور حضور اکرم ﷺ کے فیصلہ میں بالکل شک کی گنجائش نہیں تھی (۳)، جس طرح غصہ کی حالت میں فیصلہ

و۔ حرم میں قتال:

۳۱۔ فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے مکہ مکرمہ میں قتال کرنا جائز تھا، آپ کی امت کے لئے جائز نہیں ہے، کیونکہ بخاری اور مسلم نے رسول اللہ ﷺ کا یہ قول روایت کیا ہے: "إن مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس، فلا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك بها دما، ولا يعصد بها شجرة، فإن أحد ترخص بقتال رسول الله فقولوا: إن الله أذن لرسوله ولم يأذن لكم" (۱) (مکہ کو اللہ تعالیٰ نے حرم قرار دیا، لوگوں نے حرام قرار نہیں دیا، لہذا جو شخص اللہ اور ایمان پر ایمان رکھتا ہو اس کے لئے جائز نہیں کہ مکہ میں خون پیائے، اور نہ مکہ میں درخت کاٹے، پس اگر کوئی شخص رسول اللہ ﷺ کے قتال سے جواز پر استدلال کرے تو کہہ دو کہ اللہ نے اپنے رسول کو اجازت دی تھی، تم کو اجازت نہیں دی)۔

= ۳۴۲ طبع الشریعہ صحیح مسلم تحقیق محمد زکریا عابد المہمانی ۲/۲۷۷ طبع عیسیٰ الحلبي (سنن الحدیثی ۱/۱۱۷، لفظ الحدیثی کے ساتھ ہے) خلاصہ ۳/۲۸۳، روح الطالین ۷/۷۳، اب الجلیل ۳/۳۰۰، اسنی الطالب ۳/۱۰۱، امراقی الفلاح ۵/۵۱، مطالب ولی اللہ ۵/۵۵، کشاف الشیخ ۲/۷۵۔

(۱) مطالب ولی اللہ ۵/۵۵، خلاصہ ۳/۲۹۰، حدیث کا مجموعہ یہ ہے: "إنما أذن له فيه ساعة من ليل، وقد عادت حرمها اليوم كحرمها بالأمس وبلغ الشاهد الغائب" (نیکو دن کی ایک گھڑی میں قتال کی اجازت دی گئی تھی اب اس کی حرمت آج لوٹ آئی کل کی طرح حاضرین غائبین کو یہ بات پہنچا دیں کہ اس حدیث کی روایت بخاری اور مسلم نے ابو شریح حدیث سے کی ہے، (فتح الباری ۲۰/۸۸، حدیث نمبر ۲۲۹۵ طبع الشریعہ صحیح مسلم تحقیق محمد زکریا عابد المہمانی ۳/۷۷۷ طبع عیسیٰ الحلبي)۔

(۱) جوہر الکلیل ۱/۷۰، خلاصہ ۳/۲۹۰، مطالب ولی اللہ ۵/۵۵، سنن الحدیثی ۷/۵۹۔

(۲) روح الطالین ۷/۷۳، خلاصہ ۳/۲۹۰، ہند بنت شہر کی حدیث: "خلعتي... بخاری و مسلم نے حضرت عائشہ سے روایت کی ہے دونوں میں اس حدیث کے کچھ اختلاف الفاظ ہیں، تحقیق البیہر (۳/۸۷)، اسنی الطالب ۳/۱۰۲، المولود والمرحان ۳/۲۹، فتح کردہ فرائد الاوقاف والاہون الاسلامیہ کویت، شرح السنن للبیہقی تحقیق شعیب الداؤد ۸/۲۰۲، فتح کردہ المکتب الاسلامی ۳/۳۹۳۔

(۳) اسنی الطالب ۳/۱۰۲، الترغیب فی ۲/۱۶۱۔

اختصاص ۳۵-۳۹

آپ ﷺ کے لئے جائز تھا (امت کے لئے جائز نہیں) ^(۱)۔

ح- بد یہ لینا:

۳۵- نبی اکرم ﷺ کی ایک خصوصیت یہ بھی تھی کہ دوسرے حکام اور ولیوں کے برخلاف آپ ﷺ کے لئے اپنی رعایا سے بد یہ لینا حلال تھا ^(۲)۔

ط- نفیست اور فتنے میں اختصاص:

۳۶- رسول اللہ ﷺ کے لئے مال نفیست کا ٹکس (پانچواں حصہ) لینا جائز کر دیا گیا تھا، خواہ آپ ﷺ اس جنگ میں شریک نہ رہے ہوں، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَأَعْلَنُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ“ ^(۳) (ہر جانے رہو کہ جو کچھ تمہیں بطور نفیست حاصل ہو سو اس کا پانچواں حصہ اللہ اور رسول کے لئے ہے)۔

مال نفیست میں سے ”صفی“ بھی آپ کے لئے جائز قرار دیا گیا۔ صفی سے مراد وہ مال ہے جسے رسول اللہ ﷺ مال نفیست میں سے انہیں نفیست سے پہلے پسند فرمائیں مثلاً انکو از روغہ وغیرہ، اسی صفی میں سے ام امونین حضرت صفیہ بھی تھیں، انہیں رسول اللہ ﷺ نے مال نفیست سے اپنے لئے منتخب کر لیا تھا ^(۴)۔

ی- نکاح کے سلسلے کی خصوصیت:

۳۷- رسول اللہ ﷺ کی ایک خصوصیت یہ بھی کہ آپ ﷺ کے

(۲) لخصائص ۳۹۱/۳۔

(۳) روہۃ الطالبین ۱۶۷۔

(۴) روہۃ الطالبین ۷۷، کشف القناع ۲۷۵/۲، الترقی ۱۶۰/۲، آیت سورۃ

انفالہ ۴۱ کی ہے۔

(۱) سابقہ مراجع۔

لئے نہ کہ آپ ﷺ کی امت کے لئے چار عورتوں سے زائد سے نکاح کرنا جائز قرار دیا گیا، مگر کے بغیر نکاح کی اور ولی کی اجازت کے بغیر کسی عورت سے نکاح کی اجازت دی گئی۔ بعض حضرات کے نزدیک آپ ﷺ کے لئے یہ بھی جائز کیا گیا کہ بیویوں کے درمیان باری مقرر نہ کریں، حالانکہ آپ ﷺ باری مقرر کرنے کے بہت پابند تھے حتیٰ کہ سفر کی حالت میں بیویوں کے درمیان تہ اندازی کرتے، اور جب آپ ﷺ کا مرض بہت شدید ہو گیا تو آپ ﷺ نے حضرت عائشہ کے مکان میں بیماری کے ایام گزرنے کی اجازت چاہی ^(۱)۔

فضائل کے نوع کی خصوصیات

۳۸- کچھ مورایہ ہیں جو مزید فضیلت کے لئے رسول اللہ ﷺ کے لئے مخصوص کیے گئے ہیں، ان میں سے چند یہ ہیں:

الف- جس کو چاہیں جس حکم کے ساتھ خاص کر دیں:

۳۹- چونکہ رسول اللہ ﷺ قانون ساز ہیں، آپ ﷺ خواہش نفس سے کوئی بات نہیں فرماتے، اس لئے آپ ﷺ کو یہ اختیار ہے کہ جس کو چاہیں کسی حکم کے ساتھ خاص کر دیں مثلاً آپ ﷺ نے حضرت خزیمہؓ کی کوہی کو دو مردوں کی کوہی کے برابر قرار دیا، حضرت ہریرہؓ اور حضرت عقبہ بن عامرؓ کو بانی میں عناق (بکری کا بچہ جس کا ایک سال پورا نہ ہو) ذبح کرنے کی اجازت دی، اور آپ ﷺ نے قرآن کی ایک سورت کے بدلہ ایک مرد کا نکاح کر دیا، حضرت ام سلمہؓ سے حضرت ابو طلحہؓ کا نکاح ان کے اسلام لانے کے بدلہ میں کیا۔

(۱) لخصائص ۳۹۸، روہۃ الطالبین ۷۷۔

ب۔ رسول مومنین سے خود ان کی جانوں سے بھی زیادہ تعلق رکھتے ہیں:

۴۰۔ رسول اللہ ﷺ کی یہ خصوصیت ہے جو آپ ﷺ کے کسی امتی کو حاصل نہیں، کہ آپ مومنین سے خود ان کی جانوں سے بھی زیادہ لگاؤ رکھتے ہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ" (۱) (نبی ﷺ مومنین کے ساتھ خود ان کے نفس سے بھی زیادہ تعلق رکھتے ہیں)۔

اس خصوصیت پر بہت سے احکام مرتب ہوتے ہیں، ان میں سے چند یہ ہیں: اول: اپنی جان، مال، اولاد سے زیادہ نبی اکرم ﷺ سے محبت کرنا واجب ہے، کیونکہ بخاری میں حضرت عمر بن الخطاب سے مروی ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: آپ مجھے ہر چیز سے زیادہ محبوب ہیں سوائے میری جان کے جو میرے دونوں پہلوؤں کے درمیان ہے، تو ان سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لَنْ يُوْمِنَ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ نَفْسِهِ" (۲) (تم میں سے کوئی مومن نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ میں اسے اس کی جان سے بھی زیادہ محبوب ہو جاؤں)، نبی اکرم ﷺ کے اس ارشاد پر حضرت عمرؓ نے عرض کیا: اس ذات کی قسم جس نے آپ پر کتاب نازل فرمائی آپ مجھے میری جان سے بھی زیادہ محبوب ہیں، اس پر نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: "الآن يَا عُمَرُ" (اے عمر اب تمہارا ایمان کامل ہوا)۔ دوم: آپ ﷺ پر جان، مال اور اولاد دینا اکرام واجب ہے۔ سوم: آپ ﷺ کی اطاعت واجب ہے، جو لوگوں کو شمس و قمر کے خلاف ہی ہو۔

ج۔ کسی بچے کا نام اور کنیت دونوں رسول اللہ ﷺ کے نام اور کنیت پر رکھنا:

۴۱۔ امام شافعی کا مسلک، امام احمد کی روایتوں میں سے ایک روایت اور حاکم و ابن حبان کا قول ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں کسی کے لئے آپ ﷺ کی کنیت کے مطابق کنیت اختیار کرنا جائز نہیں تھا، خود اس کا نام محمد ہو یا نہ ہو، کیونکہ حضرت جابرؓ کی روایت ہے کہ قبیلہ انصار کے ایک شخص کے یہاں ایک لڑکا پیدا ہوا، اس شخص نے بچے کا نام محمد رکھا، اس بات پر قبیلہ انصار کے لوگ غصہ ہو گئے اور کہا کہ ہم اس کے بارے میں رسول اللہ ﷺ سے دریافت کریں گے، چنانچہ ان حضرات نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے اس کا تذکرہ کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "لَقَدْ أَحْسَنَتِ الْأَنْصَارُ" (انصار نے اچھا کیا) پھر فرمایا: تَسْمُوا بِاسْمِي وَلَا تَكُونُوا بَكْنِي، فَإِنِّي أَبُو الْقَاسِمِ الْقَاسِمُ بَيْنَكُمْ" (۱) (میرے نام رکھو لیکن میری کنیت پر کنیت اختیار نہ کرو کیونکہ میں ابو القاسم ہوں، تمہارے درمیان تقسیم کرنا ہوں)، اس حدیث کی روایت بخاری و مسلم نے کی ہے۔

بعض فقہاء کا مسلک (جس میں ایک روایت کے مطابق امام احمد بھی ہیں) یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا نام اور کنیت جمع کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ سنن ابی داؤد میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "مَنْ تَسَمَّى بِاسْمِي فَلَا يَتَكْنَى بِكُنْيَتِي، وَمَنْ تَكْنَى بِكُنْيَتِي

(۱) حدیث: تَسْمُوا بِاسْمِي وَلَا تَكُونُوا بَكْنِي... کی روایت بخاری اور

مسلم نے حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری سے کی ہے الفاظ مسلم کے ہیں البتہ اس میں یوں ہے: "إِلَّا أَبُو الْقَاسِمِ" (فتح المبارک ۱/۲۱۷ طبع انتہی، صحیح مسلم تحقیق محمد قزوینی عبد الباقی ۳/۱۶۸۳ طبع عیسیٰ الخلیفہ ۱۳۷۵ھ)۔

(۱) سورہ احزاب ۶۱، ۶۲ حدیث: کُتِبَ عَلَيْكُمُ اسْمُ

(۲) حدیث عمر کی روایت بخاری نے اپنی صحیح کتب میں بیان و بعد باب کیف كانت یحیی النبی ﷺ میں کی ہے (فتح المبارک ۱۱/۵۳۳ طبع انتہی)۔

اختصاص ۳۱

میری کنیت کو حرام کیا ہے، یا وہ کون ہے جس نے میری کنیت کو حرام ہو میرے عام کو حلال کیا ہے۔ اسی لئے صحابہ کرام اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے کہ اپنے بچوں کا نام ”محمد“ اور کنیت ”ابو القاسم“ رکھیں، حتیٰ کہ راشد بن حفص زہری نے فرمایا: میں نے چار صحابہ کرام کو پایا جن کا نام محمد اور جن کی کنیت ابو القاسم تھی: محمد بن طلحہ بن عبید اللہ، محمد بن ابی بکر، محمد بن علی بن ابی طالب اور محمد بن سعد بن ابی وقاص۔

مالکیہ اور شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ ممانعت رسول اللہ ﷺ کی زندگی تک تھی، آپ ﷺ کی وفات کے بعد آپ ﷺ کے نام کے ساتھ نام رکھنا اور آپ ﷺ کی کنیت اختیار کرنا درست ہے، یہ بات ممانعت کے سبب سے معلوم ہوتی ہے، وہ یہ ہے کہ یہود رسول اللہ ﷺ کی کنیت اختیار کر لیتے تھے اور ابو القاسم کہہ کر پکارتے تھے، جب رسول اللہ ﷺ ان کی طرف متوجہ ہوتے تو وہ لوگ کہتے کہ ہم آپ ﷺ کو نہیں پکار رہے ہیں، ان کے اس رویہ کا مقصد رسول اللہ ﷺ کو ایذا پہنچانا تھا، یہ مانع رسول اللہ ﷺ کے وصال سے دور ہو گیا، اس کی دلیل مصنف ابن ابی شیبہ کی یہ روایت بھی ہے: حضرت علیؓ نے عرض کیا: ”یا رسول اللہ! اُرأیت ان ولد لی بعدک ولد اسمہ محمدًا و اکنبہ بکنیتک؟“ قال: نعم۔^(۱) (اے اللہ کے رسول اگر آپ ﷺ کے بعد میرے ہاں کوئی بچہ پیدا ہو تو کیا میں اس کا نام محمد اور اس کی کنیت آپ ﷺ

فلا یتسمی باسمی“^(۱) (جس نے میرا نام اختیار کیا وہ میری کنیت اختیار نہ کرے اور جس نے میری کنیت اختیار کی وہ میرا نام اختیار نہ کرے)۔

ان مانعین میں سے بعض نے ممانعت کو حرمت پر محمول کیا ہے اور بعض نے کراہت پر محمول کیا ہے۔

حنفیہ کا مسلک ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے نام و کنیت کو جمع کرنا ممنوع تھا، پھر یہ ممانعت منسوخ ہوئی اور حلت ثابت ہوئی، کیونکہ ابو داؤد نے حضرت عائشہؓ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”جاءت امرأة ابي النبي ﷺ فقالت: يا رسول الله! اني قد ولدت غلاماً فسميته محمداً وكنيته ابا القاسم، فذكر لي انك تكره ذلك، فقال ﷺ: ما الذي احل اسمي وحرم كنيتي، او ما الذي حرم كنيتي واحل اسمي“^(۲) (ایک خاتون رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور اس نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میرے ایک بچہ پیدا ہوا، میں نے اس کا نام محمد اور کنیت ابو القاسم رکھی، اس کے بعد مجھ سے ذکر کیا گیا کہ آپ ﷺ اسے ناپسند فرماتے ہیں، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: وہ کون ہے جس نے میرے نام کو حلال اور

(۱) حدیث: ”من سمی باسمی...“ کی روایت ابو داؤد و ترمذی نے حضرت عائشہؓ سے مروی ہے اور ترمذی نے اس کو حسن کہا ہے اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے (ابو داؤد ۲۵۸۸/۲ طبع انگلیسی، تحقیق الجیر سر ۱۳۳ طبع حلی)۔

(۲) حدیث: ”ما الذي احل...“ کی روایت ابو داؤد نے حضرت عائشہؓ سے محمد بن عمران انگلیسی کی سند کے ساتھ کی ہے (۵۸۹/۲) طبع انگلیسی، صاحب معین السعید لکھتے ہیں: ترمذی نے اس حدیث کو ”غریب“ قرار دیا ہے فتح الباری میں ہے کہ محمد بن عمرانؒ نے تمنا یہ روایت کی ہے اور وہ محمول ہیں ذہبی فرماتے ہیں: ان کی ایک حدیث ہے اور وہ منکر ہے میں نے ان کے بارے میں اصحاب فن کی کوئی جرح و تعدیل نہیں دیکھی (معین السعید ۲۳۸/۲)۔

(۱) ان تمام باتوں کے لئے ملاحظہ کریں: اخصائص الکبریٰ سر ۱۷۲، رد المحتار طائیفین ۷/۵، اکنی لطالب سر ۵۵، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۶۳ طبع دوم ۱۴۱۰ھ تحت المردود فی احکام المردود ۹۸ اور اس کے بعد کے صفحات طبع امام حضرت علیؓ کی حدیث: ”یا رسول اللہ! اُرأیت...“ کو حاکم و ترمذی نے صحیح قرار دیا ہے (تحقیق الجیر سر ۱۲۲، تحت الاحوذی ۸/۱۳۳ طبع استغیر)۔

اختصاص ۴۲-۴۴

کی کدیت پر رکھوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں۔
 کو سب و شتم پر آپ ﷺ پر لازم تراشی کرنے والے کی سزا قتل ہے^(۱)۔

و۔ رسول اللہ ﷺ کے سامنے پیش قدمی پر آپ کی موجودگی میں آواز بلند کرنا:

۴۲۔ رسول اللہ ﷺ کی یہ بھی خصوصیت ہے کہ آپ کے سامنے پیش قدمی یعنی آپ ﷺ کے سامنے تجویز پیش کرنے میں آپ سے سبقت کرنا جائز نہیں ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کو وحی کے ذریعہ حق و صواب کی راہ پر رکھا جاتا ہے، نیز اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْلُبُوا بُحْنًا بِذِي اللَّهِ وَرَسُولِهِ"^(۱) (اے ایمان والو! آگے نہ بڑھو اللہ سے اور اس کے رسول سے)۔

اسی طرح رسول اللہ ﷺ کی موجودگی میں اس طرح آواز بلند کرنا کہ حکام کی آواز رسول اللہ ﷺ کی آواز سے اونچی ہو جائے، جائز نہیں ہے، کیونکہ سورۃ حجرات میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ"^(۲) (اے ایمان والو! اپنی آوازوں کو پیہر کی آواز سے بلند نہ کیا کرو اور نہ ان سے ایسے کھل کر بولا کرو، جیسے آپس میں کھل کر بولا کرتے ہو کہ کہیں تمہارے اعمال نہ برباد نہ ہو جائیں اور تمہیں خبر تک نہ ہو)۔

۴۔ رسول اللہ ﷺ کو سب و شتم کرنے والے کو قتل کرنا:

۴۳۔ رسول اللہ ﷺ کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ آپ ﷺ

(۱) سورۃ حجرات ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹،

اختصاص ۴۵-۴۷

صدق ہے۔)

رسول اللہ ﷺ نے جو کچھ چھوڑا اس میں سے آپ ﷺ کے گھر والوں پر خرچ کیا گیا، اور جو باقی بچا وہ صدقہ قرار پایا، جناب رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد کی وجہ سے کہ ”ما ترک بعد نفقة نسانی و متونة عاملی فهو صدقة“^(۱) (اپنی بیویوں کے نفقہ اور اپنے عامل کے اخراجات کے بعد میں نے جو کچھ چھوڑا وہ صدقہ ہے)، اور دوست کے کسی فرد کے لئے نہیں ہے، یہ بات واضح ہے کہ دوسرے انبیاء بھی اس خصوصیت میں نبی اکرم ﷺ کے ساتھ شریک ہیں^(۲)۔

ط- آپ ﷺ کی بیویاں مومنین کی مائیں ہیں:

۴۷- رسول اللہ ﷺ کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ آپ ﷺ کی بیویاں اہل ایمان کی مائیں ہیں، آپ ﷺ کے بعد نہ ان سے نکاح کیا جائے گا اور نہ غیر محرم انہیں دیکھ سکتے ہیں، ان پر لازم تھا کہ وہ اپنے گھروں میں رہیں اور آپ ﷺ کے وصال کے بعد بغیر ضرورت گھروں سے نہ نکلیں۔ اس کی تفصیل ”امہات المؤمنین“ کی اصطلاح میں دیکھی جائے^(۳)۔

دوسری فصل زمانوں کی خصوصیات

بعض زمانوں کو کچھ مخصوص احکام کے ساتھ خاص کیا گیا ہے جو

(۱) حدیث: ”ما ترک...“ کی روایت بخاری نے کی ہے (فتح الباری، حدیث نمبر: ۳۰۹۶)۔

(۲) مواہب الجلیل ۳۹۹ ص ۳۹۹، مجمع البیان ۱/۲۷۳، ۲/۶۳۔

(۳) امہات المؤمنین کے بارے میں آنے والی احادیث کے لئے ملاحظہ کریں: جامع الاصول ۲/۲۳۱ طبع دمشق ۱۳۹۲ھ۔

ز- آپ ﷺ کی بیویوں کی اولاد کا نسب آپ ﷺ کی طرف ہوتا:

۴۵- رسول اللہ ﷺ کی ایک خصوصیت جس میں کوئی دوسرا شخص آپ ﷺ کے ساتھ شریک نہیں ہے، یہ ہے کہ کفالت وغیرہ میں آپ ﷺ کی صاحبزادیوں کی اولاد کی نسبت آپ ﷺ کی طرف ہوتی ہے، رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد کی وجہ سے کہ ”ان ابنتی ہذا سیدہ“ (بے شک میرا یہ بیٹا سردار ہے)، اور جناب رسول اللہ ﷺ کی اس حدیث کی وجہ سے جسے علامہ سیوطی نے ”انحصار البصر“ میں ذکر کیا ہے: ”ان الله لم یبعث نبیا قط الا جعل ذریعہ فی صلبہ غیری، فان الله جعل ذریعہ من صلب علی“^(۱) (بے شک اللہ تعالیٰ نے میرے علاوہ ہر نبی کی ذریعت اس کی صلب میں رکھی، اللہ تعالیٰ نے میری ذریعت علی کی صلب سے بنائی)۔

ح- آپ ﷺ کے ترکہ میں میراث کا جاری نہ ہونا:

۴۶- رسول اللہ ﷺ کی ایک خصوصیت جس میں آپ کی امت کا کوئی فرد آپ کے ساتھ شریک نہیں ہے، یہ ہے کہ آپ کے ترکہ میں میراث جاری نہیں ہوگی، رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد کی وجہ سے کہ: ”نحن معاشر الانبیاء لا نورث، ما ترکناہ صدقة“^(۲) (ہم گروہ انبیاء کا کوئی وارث نہیں ہوتا، ہم لوگ جو کچھ چھوڑیں وہ

(۱) کشاف القناع ۳/۵، کنز الطالب ۱۰/۶۳، حدیث: ”ان ابنتی ہذا سیدہ...“ کی روایت بخاری نے کی ہے (فتح الباری ۵/۳۰۷، تفسیر الجہم ۱۳۳۳)، اور حدیث: ”ان الله لم یبعث...“ کی روایت ابن الجوزی نے ملتے جلتے الفاظ سے کی ہے اور فرمایا ہے کہ یہ حدیث صحیح نہیں (احمل امتیاز ۲/۲۱۰)۔

(۲) حدیث: ”نحن معاشر...“ کی روایت بخاری نے کی ہے لیکن بخاری کی روایت میں ”نحن معاشر الانبیاء“ کے الفاظ نہیں ہیں (فتح الباری ۵/۱۸۷ طبع استنبول)۔

اختصاص ۳۸-۵۲

دوسرے زبانوں میں نہیں پائے جاتے:

قام لیلي العيد محتسباً لله لم يمت قلبه يوم تموت
القلوب“ (۱) (جس شخص نے اللہ کے لئے ثواب حاصل کرنے کی
خاطر عیدین کی راتوں میں عبادت کی اس کا دل اس دن نہیں مرے گا
جس دن قلوب مرجائیں گے)، ان دونوں دنوں کی ایک خصوصیت یہ
بھی ہے کہ ان میں ایک خاص قسم کی نماز (نماز عید) پڑھی جاتی ہے،
ان دونوں دنوں میں روزہ رکھنا حرام ہے (۲)، اور دونوں کی صبح میں
تکبیر کہی جاتی ہے۔

الف- شب قدر:

۳۸- اس رات کو تلاش کئے جانے پر قیام کے انتخاب کی
خصوصیت حاصل ہے، جیسا کہ تفصیل کے ساتھ ”لیلۃ القدر“ اور
”قیام اللیل“ کی اصطلاح کے تحت آئے گا۔

ب- رمضان کا مہینہ:

۳۹- ماہ رمضان کو یہ خصوصیت حاصل ہے کہ اس میں روزے فرض
کئے گئے ہیں، اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی وجہ سے کہ: ”فَمَنْ شَهِدَ
مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ“ (۱) (ہذا تم میں کا جو شخص اس ماہ کو پائے
اس کے روزے رکھے)۔ اور رمضان کی راتوں میں تراویح کی نماز
پڑھنا مستنون ہے، جناب رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد کی وجہ
سے کہ: ”مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ
ذَنْبِهِ“ (۲) (جس نے ایمان کی حالت میں ثواب طلب کرنے کے
لئے رمضان کا قیام کیا اس کے تمام گزشتہ گناہ معاف ہو جاتے
ہیں)۔

و- یام تشریق:

۵۱- یام تشریق کی خصوصیت یہ ہے کہ ان دنوں میں فرض نمازوں
کے بعد تکبیر کہی جاتی ہے، اور ان دنوں میں قربانی کا جانور ذبح کرنا
جائز ہے اور ان میں روزے رکھنا حرام ہے (۳)، جیسا کہ اس کی
تفصیل ”یام تشریق“ کی اصطلاح میں آئے گی۔ ”اضعیہ“ کی
اصطلاح کا بھی مطالعہ کیا جائے۔

ح- جمعہ کا دن:

۵۲- جمعہ کے دن کو ایک خاص نماز کے وجوب کے ساتھ خاص کیا
گیا ہے جو نماز ظہر کے قائم مقام ہے، وہ نماز جمعہ ہے۔ اس دن
تکبیر کرنا مستنون ہے اور اس میں دعا مستحب ہے، رسول اللہ ﷺ
کے اس قول کی بنا پر کہ ”فِيهِ سَاعَةٌ لَا يَوَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ

ح- عید الفطر اور عید المضحیٰ کے دو دن:

۵۰- عیدین کی راتوں کی یہ خصوصیت ہے کہ ان میں شب بیداری
کرنا مستحب ہے (۳)، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”مَنْ

(۱) سورہ بقرہ ۱۸۵۔

(۲) حدیث: ”مَنْ قَامَ رَمَضَانَ...“ کی روایت بخاری مسلم اور احباب سنن
ابو داؤد نے کی ہے (فیض الفقہ ۱/۱۹۱)۔

(۳) ملاحظہ ہو: المجموع ۳/۵۳۵ شرح المنہاج ۲/۲۷۷ ابن ماجہ ۱/۶۰
مرآۃ الفلاح بحوالہ الفقہ وی دس ۲/۲۱۸، البحر الرائق ۵/۶۲، شرح لمعونی
۱/۸۱، المغنی ۴/۵۹، کشف اللھ رات دس ۸۔

(۱) حدیث: ”مَنْ قَامَ لَيْلِي الْعِيدِ...“ کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے
متذکرہ نے اترغیب و الترغیب میں اس حدیث کے بارے میں کہا ہے کہ اس
کے ایک روایت ”بیقرہ“ میں ہے اسی طرح کی بات ابو میری نے زوائد ابن
ماجہ میں لکھی ہے (سنن ابن ماجہ ۱/۵۷ طبع بیس النعلی، الترغیب و الترغیب
۱۵۲ طبع النعلی)۔

(۲) المغنی ۳/۱۳۳، جامع ۵/۲۲۳۔

(۳) المغنی ۳/۱۳۳، جامع ۵/۲۲۳۔

اختصاص ۵۳-۵۶

کی رات میں عبادت کرو اور اس کے دن میں روزہ رکھو، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ اس رات میں سورج ڈوبنے سے قریب والے آسمان تک نزول فرماتے ہیں اور ارشاد فرماتے ہیں کہ کیا کوئی مغفرت طلب کرنے والا ہے کہ میں اس کی مغفرت کروں، کیا کوئی رزق طلب کرنے والا ہے کہ میں اسے رزق دوں، کیا کوئی مصیبت زدہ شخص ہے کہ میں اسے عافیت عطا کروں، کیا کوئی ایسا شخص ہے... کیا کوئی ایسا شخص ہے... صبح صادق طلوع ہونے تک اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہی اعلان ہوتا رہتا ہے۔

ح- رجب کی پہلی رات:

۵۵- بعض حنفیہ اور بعض متاثرہ کے مطابق رجب کی پہلی رات کو اس میں عبادت اور شب بیداری کے مستحب ہونے کی خصوصیت حاصل ہے، کیونکہ یہ بھی ان راتوں میں سے ہے جن میں دعا رد نہیں کی جاتی (۱)۔

ط- نویں و نویں محرم کا دن:

۵۶- نو اور دس محرم کے دن کی یہ خصوصیت ہے کہ ان میں روزہ رکھنا مستحب ہے، کیونکہ مسلم اور ابو داؤد نے روایت کی ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: ”حين صام رسول الله ﷺ يوم عاشوراء وأمر بصيامه، قالوا: يا رسول الله! إنه يوم تعظمه اليهود والنصارى، فقال رسول الله ﷺ: فإذا كان العام القابل -إن شاء الله- صمت اليوم التاسع، فلم يأت العام المقبل حتى توفي رسول الله ﷺ“ (۲)

فانم يصلي يسأل الله شيئا إلا أعطاه إياه“ (۱) (جمعہ کے دن میں ایک ایسی ساعت ہے کہ جو مومن بندہ اس میں کھڑے ہو کر نماز پڑھ رہا ہوگا اور اللہ تعالیٰ سے کوئی چیز مانگ لے گا تو اللہ تعالیٰ اسے وہ چیز دے دیں گے)۔ صرف جمعہ کے ہی دن کو روزہ اور قیام میل کے ساتھ مخصوص کرنا مکروہ ہے (۲)۔

و- نویں ذی الحجہ کا دن:

۵۳- یوم عرفہ (۹ ذی الحجہ) کو یہ خصوصیت حاصل ہے کہ اس دن حاجیوں کے لئے عرفہ میں وقف کرنا واجب ہے اور حج کرنے والوں کے لئے اس دن کا روزہ مکروہ ہے (۳)۔

ز- پندرہ شعبان کا دن اور رات:

۵۴- پندرہ شعبان کی رات کی یہ خصوصیت ہے کہ جمہور کے نزدیک اس میں عبادت و شب بیداری مستحب ہے، کیونکہ اس کی فضیلت میں صحیح احادیث آئی ہیں، اسی میں جناب رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد بھی ہے: ”إذا كانت ليلة النصف من شعبان فقوموا ليلها وصوموا نهارها، فإن الله ينزل فيها لغروب الشمس إلى السماء الدنيا فيقول: ألا من مستغفر لي فأغفر له، ألا مسترزق فأرزقه، ألا مبتلى فأعافيه ألا كذا... ألا كذا... حتى يطلع الفجر“ (۴) (جب نصف شعبان کی رات ہو تو اس

(۱) حدیث: ”فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم...“ کی روایت بخاری اور مسلم نے ابواب الجمع میں کی ہے (فتح الباری ۵/۲ ص ۱۵۲ مجمع مسلم ۲/۵۸۳)۔

(۲) ملاحظہ ہو: معنی الحجاج ۲/۳۲۸، جامع ۵/۵۹۶ ص ۵۹۶۔

(۳) ملاحظہ ہو: جامع الاصول ۲/۵۷۷۔

(۴) الترغیب والترہیب ۲/۴۲۳، حدیث: ”إذا كانت...“ کی روایت

ابن ماجہ نے کی ہے حافظہ یحییٰ نے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے (سنن

ابن ماجہ ۲/۳۲۵)۔

(۱) مرقاۃ المفاتیح ۲/۲۱۹، لغزوع ۲/۳۳۸۔

(۲) حضرت ابن عباسؓ کی حدیث: ”حين صام رسول الله ﷺ...“ کی روایت

اختصاص ۵۷-۵۹

کے بارے میں شک کیا جاتا ہے (کہ وہ تیس شعبان ہے یا پہلی رمضان)، حضرت عمارؓ آگ میں بھیجی ہوئی ایک بکری لائے، کچھ لوگ کنارے ہو گئے تو حضرت عمارؓ نے فرمایا: جس شخص نے اس دن روزہ رکھا اس نے ہوا کا اسم کی فرمائی کی)۔

ک-ایام بیض:

۵۸- ایام بیض (روشن دن یعنی ہر عربی مہینہ کی تیرہ، چودہ، پندرہ تاریخ) کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ ان دنوں کے روزے مستحب ہیں، کیونکہ ابو داؤد اور نسائی نے عبد الملک بن ملکان قیس سے اور انہوں نے اپنے باپ ملکان قیس سے روایت کی ہے: "کان رسول اللہ یامرنا ان نصوم البیض ثلاث عشرة و أربع عشرة وخمس عشرة، وقال: هن کھینۃ الدھر" (۱) (رسول اللہ ﷺ میں حکم دیتے تھے کہ ہم لوگ روشن دنوں، تیرہ، چودہ اور پندرہ کا روزہ رکھیں، اور فرمایا: ان ایام میں روزہ رکھنا سال بھر روزہ رکھنے کے برابر ہے)۔

ل-ذی الحجہ کے ابتدائی دس دن:

۵۹- ان دنوں کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ ان میں روزہ رکھنا اور ان کی راتوں میں عبادت کرنا مستحب ہے (۲)، کیونکہ ترمذی نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "ما من عیدہ * کان یامرنا ان نصوم..." کی روایت ابو داؤد (۳۰۲/۲) طبع (۱) (مطبوعہ انصار بیرونی) اور نسائی (۲۲۴-۲۲۵) نے کی ہے الفاظ ابو داؤد کے ہیں اس کی سند میں اختلاف ہے جیسا کہ ترمذی نے مختصر ابو داؤد میں غلطی ہے (۳۲۹-۳۳۰)، ابن حجر نے (۲۱۴/۲) میں اس عیدہ کے شوبہ ذکر کئے ہیں۔

(۲) مرقاۃ المفاتیح ص ۲۱۹، حاشیہ ابن ماجہ ص ۶۰، البحر الرائق ۵۶/۲، فروع ۲۹۸، شرح الکبیر ص ۲۶۳، یعنی ۲۶۳۔

(جب رسول اللہ ﷺ نے دس خرم کو روزہ رکھا اور اس دس کے روزہ کا حکم دیا تو صحابہ کرام نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! یہود اور نصاریٰ بھی اس دن کی تعظیم کرتے ہیں، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: انشاء اللہ اگر اگلے سال یہ دن آیا تو میں ۹ خرم کو بھی روزہ رکھوں گا، لیکن اگلے سال اس دن کے آنے سے پہلے رسول اللہ ﷺ کا وصال ہو گیا)۔

بعض حنا بلہ کا مسلک یہ ہے کہ دس خرم کی رات میں عبادت و شب بیداری مستحب ہے (۱)۔

ی-یوم الشک (شک کا دن):

۵۷- یوم الشک سے مراد شعبان کی تیس تاریخ ہے جب کہ ۲۹ شعبان کی شام کو موسم صاف نہ رہا ہو اور رمضان کا چاند لوگوں کو نظر نہ آیا ہو، اس دن کی خصوصیت یہ ہے کہ اس دن روزہ رکھنا حرام ہے، کیونکہ صلہ بن زکریٰ روایت ہے، "فرماتے ہیں: کنا عند عمار فی الیوم الذی یشک فیہ ففی بشفاء مصلیہ، فتحنی بعض القوم، فقال عمار: من صام هذا الیوم فقد عصی ابا القاسم" (۲) (ہم لوگ اس دن حضرت عمارؓ کے پاس تھے، جس دن مسلم اور ابو داؤد نے کتاب الصیام میں باب صیام ما شورا کے تحت کی ہے (عون السیور ۲۰۲/۲ طبع مطبعہ الانصار)۔

(۱) الفروع ۱/۳۳۸، ۳۳۹۔
(۲) یوم الشک کے روزے کے بارے میں حضرت عمارؓ کی حدیث کی روایت ابو داؤد ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ سب نے کتاب الصیام میں باب صیام یوم الشک کے تحت کی ہے ترمذی نے اسے حدیث حسن صحیح قرار دیا ہے ابن حبان نے صحیح ابن حبان میں اور حاکم نے المستدرک میں اس کی روایت کی ہے اور حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث شیخین کی شرائط کے مطابق صحیح ہے لیکن شیخین نے اس کی ترجیح نہیں کی، دیلمی نے بھی اپنی سنن میں اس کی روایت کی ہے اور فرمایا ہے کہ یہ صحیح حدیث ہے اس کے تمام رویہ تھے ہیں (نصب الراية ۲/۳۳۲ طبع دارالماسون)۔

ایام أحب إلى الله أن يتعبد له فيها من عشر ذي الحجة، يعدل صيام كل يوم منها بصيام سنة، وقيام كل ليلة منها بقيام ليلة القدر^(۱) (کوئی بھی دن ایسا نہیں ہے جس میں اللہ کے لئے عبادت کیا جائے اللہ تعالیٰ کو ذی الحجہ کے دس دنوں میں عبادت کیے جانے سے زیادہ پسندیدہ ہو، شہرہ ذی الحجہ کے ہر دن کے روزے کا ثواب ایک سال کے روزوں کے ثواب کے برابر ہے، اور اس کی ہر رات کی عبادت شب قدر میں عبادت و شب بیداری کے برابر ہے)۔ یہ بات ملحوظ رہنی چاہئے کہ عید الاضحیٰ کے دن (دس ذی الحجہ) روزہ کی ممانعت ہے، کیونکہ اس کے بارے میں خاص حکم آیا ہے۔

م۔ ماہ محرم:

۶۰۔ ماہ محرم کی خصوصیت یہ ہے کہ اس مہینہ میں روزے رکھنا مستحب ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "أفضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم"^(۲) (رمضان کے بعد سب سے افضل روزے محرم کے روزے ہیں)۔

ن۔ ماہ شعبان:

۶۱۔ شعبان کی خصوصیت یہ ہے کہ اس مہینے میں روزے مستحب ہیں، کیونکہ حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے: "ما دلت رسول الله استكمل صيام شهر قط إلا شهر رمضان، وما دلت في

(۱) حدیث: "ما من إمام... کی روایت ترمذی نے جو اب صیام میں اب اہل فی یام اشتر میں کی ہے اور اسے حدیث حسن خریب قرار دیا ہے ملاحظہ ہو: صحیح بخاری جلد ۱۱، باب فضل اہل یام اشتر ج ۱، ابوداؤد کتاب الصوم ج ۱، ابن ماجہ نے اس کی روایت کی ہے اور اسے ضعیف قرار دیا ہے (تحت الاذنی ۳/۲۷۳)۔

(۲) حدیث: "أفضل الصيام بعد شهر رمضان... کی روایت مسلم نے کتاب الصیام میں کی ہے (صحیح مسلم ۸/۲۱۸)۔

شهر أكثر منه صياماً في شعبان"^(۱) (میں نے نہیں دیکھا کہ رسول اکرم ﷺ نے ماہ رمضان کے علاوہ کسی اور مہینہ کے روزے مکمل کئے ہوں، اور میں نے آپ ﷺ کو نہیں دیکھا کہ آپ ﷺ نے شعبان سے زیادہ کسی اور مہینے میں روزے رکھے ہوں)۔

آخر شعبان کی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں روزہ رکھنا مکروہ ہے، رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "لا يتقدم أحدكم رمضان بصوم يوم أو يومين إلا أن يكون رجلاً كان يصوم صوماً فليصمه"^(۲) (تم میں سے کوئی شخص ایک دن یا دو دن کے روزے رکھ کر رمضان سے آگے نہ بڑھے، ہاں یہ کہ کوئی ایسا شخص ہو جو کوئی روزہ رکھا کرتا ہو تو روزہ رکھ لے)۔

س۔ نماز جمعہ کا وقت:

۶۲۔ نماز جمعہ کے وقت کی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں شریعہ فرہغت کرنا حرام ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ"^(۳) (اے ایمان والو جب اذان ہو نماز کی جمعہ کے دن تو روزہ اللہ کی یاد کو اور چھوڑ دو شریعہ فرہغت)۔

ع۔ دوسرے اوقات:

۶۳۔ سورۃ طہ میں ہونے کا وقت، دوپہر (استواء خمس) کا وقت،

(۱) حدیث عائشہؓ کی روایت بخاری، مسلم اور مظاہر ابوداؤد نے کی ہے (جامع الاصول فی احادیث الرسول ۱/۲۱۹)۔

(۲) حدیث: "لا يتقدم أحدكم رمضان... کی روایت بخاری، مسلم اور کتاب سنن نے کتاب الصوم میں کی ہے (فتح الباری ۱۲/۱۲۸، مسلم ۷/۶۲۲)۔

(۳) سورہ بقرہ ۹۰۔

اختصاص ۶۳

چہارم۔ کعبہ کے اندر اور کعبہ کی چھت پر نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ اس بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، ابن حجر طبری نے اسے ناجائز کہا ہے، امام احمد نے فرض کی ادائیگی ممنوع قرار دی اور نفل کی اجازت دی ہے، امام مالک نے فرائض اور سنن کی ادائیگی سے منع کیا ہے اور نفل نمازوں کی اجازت دی ہے، حنفیہ اور شافعیہ نے فرائض اور نفل سب کی اجازت دی ہے^(۱)۔ اس کی تفصیل (نتاء فقہ) "اصولاۃ" کی بحث میں آئے گی۔ اگر اس نے کعبہ کے اندر یا اس کی چھت پر نماز ادا کی تو جس سمت چاہے رخ کرے۔

پنجم۔ نماز میں کعبہ کی طرف رخ کرنا بلا جہاں فرض ہے، کیونکہ کعبہ مسلمانوں کا قبلہ نماز ہے۔ اس کی تفصیل "استقبال" کی اصطلاح میں ملے گی۔

ششم۔ چھٹاب یا پاخانہ کرتے وقت کعبہ کی طرف منہ کرنا مکروہ ہے، شافعیہ اسے حرام قرار دیتے ہیں^(۲)، اس بارے میں اصل رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: "إِذَا قُمْتُمُ الْعَاطِطَ فَلَا تُسَبِّحُوا الْقِبْلَةَ وَلَا تَسْتَنْبِرُوهَا وَلَكِنْ شَرُّوْا أَوْ غَرُّوْا"^(۳) (جب تم احتیاج کے لئے جاؤ تو نہ قبلہ کی طرف منہ کرو، نہ پیچہ کرو، لیکن مشرق یا مغرب کی طرف رخ کرو)۔ اس کی تفصیل "تشاء الحاجۃ" کی اصطلاح میں ہے۔

سورج غروب ہونے کا وقت، نماز فجر کے بعد کا وقت، نماز عصر کے بعد کا وقت۔ ان اوقات کی خصوصیت یہ ہے کہ ان میں نماز ادا کرنا ممنوع ہے، اگرچہ اس سلسلے میں فقہاء کے درمیان کچھ اختلاف ہے اور شروع کے تین اوقات کے سلسلے میں یہ تفصیل ہے کہ ان اوقات میں نماز ادا کرنے سے کراہت کے ساتھ نماز ہو جاتی ہے یا نہیں^(۱)۔

مقامات کی خصوصیات

الف۔ کعبہ مشرفہ:

۶۴۔ کعبہ مشرفہ کی درج ذیل خصوصیات ہیں:

اول۔ حج اور عمرہ کے ذریعہ کعبہ کو آباد رکھنے کی فرضیت^(۲)، اس کی تفصیل "احیاء المیت احرام" کی اصطلاح میں ہے۔

دوم۔ بعض شافعیہ کے نزدیک^(۳) کعبہ مکرمہ کا تجزیہ طواف کے ذریعہ ہوتا ہے، دوسرے فقہاء، مثلاً حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک طواف ہی مسجد حرام کا تجزیہ ہے^(۴)۔

سوم۔ جو لوگ کعبہ کے ارد گرد نماز پڑھ رہے ہیں ان میں سے مقتدی امام کے آگے بڑھ سکتا ہے، بشرطیکہ اس جانب نہ ہو جہاں امام ہے، مالکیہ نے مطلقاً امام سے مقتدی کے آگے بڑھنے کو جائز قرار دیا ہے لیکن بلا ضرورت ایسا کرنے کو مکروہ قرار دیا ہے۔ اس کی تفصیل فقہاء نے کتاب اصولاۃ میں کی ہے^(۵)۔

(۱) اعلام المساجد، ۹، المثنیٰ ۲/۳، نور اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ ابن

طالبین، ۶۱۲، ۶۱۳، جوہر الاکلیل ۵/۲، حاشیہ المصنف ۲/۱۰۹۔

(۲) المثنیٰ ۱/۶۲، نور اس کے بعد کے صفحات، مراقی الفلاح، ۴۹،

جوہر الاکلیل ۱/۸، اسنی المطالب ۱/۶۔

(۳) حدیث: "إِذَا قُمْتُمُ الْعَاطِطَ..." کی روایت بخاری نے وضو کے بیان میں

باب لا تسقبل القبلة فی بول ولا غائط" میں کی ہے مسلم نے کتاب

الطہارۃ باب الاستلاب میں اس کی روایت کی ہے ابوداؤد اور ترمذی نے بھی

اس کی روایت کی ہے (جامع ۵/۱۴۰)۔

(۱) مراقی الفلاح مع حاشیہ المصنف، ۱۰۰، اسنی المطالب ۱/۱۲۳، شرح

المراقی ۱/۱۵۱۔

(۲) اعلام المساجد، حکام المساجد، ۸۲، طبع المجلس الاعلیٰ للعلوم الاسلامیہ

۱۳۸۳ھ۔

(۳) اعلام المساجد، ۱۰۷۔

(۴) المثنیٰ ۳/۵۵۵، مراقی الفلاح مع حاشیہ المصنف، ۳۰۰۔

(۵) اعلام المساجد، ۸۵، ۹۷، حاشیہ ابن طاہرین، ۶۳۔

ب- حرم مکہ:

حرم کی طرح ہے^(۱)۔

۶۵- حرم مکہ مکرمہ کی ورث ذیل خصوصیات ہیں:

اول۔ جمہور کے نزدیک اس میں کفار کا داخل ہونا جائز نہیں ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بِغَدِّ عَصَاهُمْ هَذَا" (۱) (مشرک جو ہیں سو پلید ہیں، سوز و یک نہ آنے پائیں مسجد حرام کے اس برس کے بعد)۔ حضرت عمرؓ نے کفار کو حرم مکہ سے باہر وطن کیا، حنفیہ نے تباہی کی طرح حرم مکہ میں کفار کے دخول کو جائز کہا ہے البتہ اقامت کی اجازت نہیں ہے^(۲)۔

دوم۔ فقہاء کے درمیان اس بارے میں اختلاف ہے کہ حرم کے بغیر حرم کی میں داخل ہونا جائز ہے یا نہیں، اس مسئلہ کی تفصیل "حرام" کی اصطلاح میں ہے۔

سوم۔ حرم کی میں ایک نماز ثواب کے اعتبار سے ایک لاکھ نمازوں کے برابر ہے، فرانس ساتھ کرنے میں ایک نماز ایک لاکھ نمازوں کے برابر نہیں ہے، رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "صلاة في مسجدي هذا افضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد إلا المسجد الحرام" (۳) (میری اس مسجد میں ایک نماز ادا کرنا دوسری مسجد میں ہزار نماز ادا کرنے سے افضل ہے سوائے مسجد حرام کے)۔ ثواب کے کئی گنا ہونے میں حرم کی بھی مسجد

چہارم۔ حرم کی میں ان اوقات میں نماز ادا کرنا مکروہ نہیں ہے جن اوقات میں نماز مکروہ قرار دی گئی ہے، کیونکہ جابر بن مطعمؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "يا بني عبد مناف لا تمنعوا أحدا طواف بهذا البيت وصلى نية ساعة شاء من ليل أو نهار" (۴) (اے بنی عبد مناف! کسی شخص کو اس گھر کے طواف کرنے اور اس میں نماز ادا کرنے سے نہ روکو، خواہ وہ رات یا دن کے کسی حصہ میں طواف کرے یا نماز ادا کرے)۔

پنجم۔ حرم کا شکار حرام ہے، جس نے شکار کیا اس پر جزا لازم ہے^(۵)، جیسا کہ "حرام" کی بحث میں اس کی تفصیل ہے۔

ششم۔ حرم کی میں قتال کرنا، خون ریزی کرنا، ہتھیار اٹھانا حرام ہے، اسی طرح حنفیہ اور حنبلیہ کے نزدیک حرم کی میں ان لوگوں پر حدود جاری کرنا حرم ہے جنہوں نے حرم کی سے باہر قاتل سزا جرم کا ارتکاب کیا ہو، ان لوگوں کے برخلاف مالکیہ اور شافعیہ نے علی الاطلاق حدود قائم کرنے کی اجازت دی ہے۔ حرم کی کے اندر ارتکاب جرم کرنے والے پر حرم کے اندر حد جاری کرنا بالاتفاق جائز ہے^(۶)، جناب رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد کی بنا پر: "إن مكة

(۱) اعلام المساجد ص ۱۰۲۔

(۲) اعلام المساجد ص ۱۰۵، جابر بن مطعمؓ کی حدیث کی روایت ترمذی نے کی ہے اور فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے صاحب تہذیب الاحوذی نے لکھا ہے: "یورادونے اس حدیث کی روایت کی ہو اس پر خاصوشی اتیار کی، نسائی اور ابن ماجہ نے بھی اس کی روایت کی، منذری نے ترمذی کی صحیح نقل کر کے اس سے اتفاق کیا (تہذیب الاحوذی ۳/۶۰۵-۶۰۶)۔"

(۳) ماحکمہ الامم ۱۹۰۲ء، اور اس کے بعد کے معانی، المغنی ص ۳۳۳، جوہر الاکلیل ص ۱۹۳۔

(۴) حاشیہ من علیہ ص ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، جوہر الاکلیل ص ۲۶۳، ۲۶۴، المغنی ص ۲۳۹/۸۔

(۱) سورہ کوہ ص ۲۸۔

(۲) المغنی ص ۵۳۱/۸۔

(۳) حدیث: "صلاة في مسجدي هذا افضل..." کی روایت مسلم اور شاہی نے حضرت ابوہریرہؓ سے کی ہے، ابن عبد البر فرماتے ہیں: حضرت ابوہریرہؓ سے صحیح ثابت ہو سکتا ہے سندوں کے ساتھ یہ حدیث مروی ہے عراقی فرماتے ہیں کہ تو اس سے اہل اصول کا اصطلاحی منہمک نہیں ہے بلکہ شہرت مروی ہے (فیض القدیر ص ۲۳/۲۴)۔

اختصاص ۶۶

لوگوں نے حرام نہیں قرار دیا ہے، لہذا کوئی شخص جو اللہ اور روزِ آخرت پر ایمان رکھتا ہو اس کے لئے مکہ میں خوں ریزی کرنا اور کوئی درخت کاٹنا جائز نہیں۔

نہم۔ حرم کے لفظ (کسی کا پڑا ہوا مال) کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، حنفی، مالکیہ اور حنبلیہ کا مسلک اور امام شافعی کی دو روایتوں میں سے ایک روایت یہ ہے کہ حرم کا لفظ حل (غیر حرم) کے لفظ کی طرح ہے، امام احمد کا ظاہر کھام اور امام شافعی کی ایک روایت یہ ہے کہ جس شخص نے حرم کا لفظ اٹھایا اس کی ذمہ داری ہے کہ ہمیشہ اس کا اعلان کرنا رہے یہاں تک کہ اس کا مالک آجائے، کیونکہ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "لا يُلْقَطُ لِقَطْعِهِ إِلَّا مَنْ عَرَفَهَا" (۱) (حرم کا لفظ ہی اٹھائے گا جو اس کا اعلان کرے)۔

نہم۔ ہدی ذبح کرنا حرم ہی میں جائز ہے، جیسا کہ حج کی بحث میں اس کو بیان کیا گیا ہے، اور اس کی کچھ مٹی کاٹنا جائز نہیں ہے (۲)۔

ج۔ مسجد مکہ:

۶۶۔ مسجد مکہ کی دو تمام خصوصیات ہیں جو حرم مکہ کی ہیں، کیونکہ مسجد مکہ حرم مکہ ہی کا ایک حصہ ہے، مسجد مکہ کی کچھ مٹی یہ خصوصیات یہ ہیں:

۱۔ اس کی زیارت کا قصد کرنا اور اس کے لئے مستقل سفر کرنا

جائز ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "لا تشدد الرحال

إلا إلى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام، ومسجد

الرسول، والمسجد الأقصى" (۳) (سفر نہیں کیا جائے گا مگر

(۱) قطیبی ۳/ ۱۲۰، المغنی ۵/ ۳۲، حدیث: "لا يُلْقَطُ لِقَطْعِهِ..." کی

روایت بخاری اور مسلم نے حضرت عبداللہ بن عباس سے کتاب الحج میں کی ہے (فتح المبارک ۳/ ۳۹، صحیح مسلم ۲/ ۶۸)۔

(۲) الام ۳/ ۱۹۰، المغنی ۳/ ۵۵۔

(۳) حدیث: "لا تشدد الرحال..." کی روایت بخاری نے تلویح میں "باب

حرمها الله ولم يحرمها الناس، فلا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك فيها دماً" (۱) (مکہ کو اللہ نے حرام قرار دیا ہے، انسانوں نے حرام نہیں قرار دیا ہے، لہذا کوئی شخص جو اللہ اور روزِ آخرت پر ایمان رکھتا ہو اس کے لئے مکہ میں خون بہانا حلال نہیں)۔ نیز رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "لا يحل لأحدكم أن يحمل السلاح بمكة" (۲) (تم میں سے کسی کے لئے مکہ میں ہتھیار اٹھانا جائز نہیں ہے)۔

ہفتم۔ حرم مکی میں جرم قتل کی صورت میں خون بہا زیادہ بھاری لازم ہوتا ہے، جس شخص کو حرم میں قتل کیا گیا اس کے بارے میں حضرت عمر بن الخطابؓ نے ایک دیت (خون بہا) اور ایک تہائی دیت کا فیصلہ فرمایا، اور بعض فقہاء کے نزدیک بھاری دیت لازم نہیں ہوگی (۳)، اس کی تفصیل "دیت" کی اصطلاح کے تحت ہے۔

ہشتم۔ اس کے درختوں کو کاٹنا: اس پر اتفاق ہے کہ حرم مکہ کے کسی درخت کو کاٹنا جائز نہیں ہے (۴)، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد

ہے: "إن مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس، فلا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك فيها دماً ولا يعصدها فيها شجرة" (۵) (بے شک مکہ کو اللہ نے حرام قرار دیا،

(۱) حدیث: "إن مكة حرمها الله..." کی روایت بخاری اور مسلم نے حضرت ابوہریرہؓ سے کی ہے (المنازل والمرحلون ص ۳۱۵، حدیث نمبر ۶۰ تا ۶۸، فتح کردہ وزارت الاوقاف والحدود الاسلامیہ کویت)۔

(۲) حدیث: "لا يحل لأحدكم..." کی روایت امام مسلم نے حضرت جابرؓ سے "کتاب الحج، باب البهي عن حمل السلاح بمكة بلا حادجة" میں کی ہے (۹۸۹، تحقیق محمد عبدالہادی)۔

(۳) مصنف عبدالرزاق ۱/ ۱۰۱، سنن البیہقی ۱/ ۱۸۱، المغنی ۲/ ۷۷۔

(۴) سنن البیہقی ۱/ ۱۸۱، جوہر الطلیل ۱/ ۱۹۸، بدایہ ۱/ ۷۵، المغنی ۳/ ۳۹۔

(۵) حدیث: "إن مكة حرمها الله..." کی روایت بخاری اور مسلم نے کتاب الحج میں کی ہے۔

اختصاص ۶۷

تین مساجد کے لئے: مسجد حرام، مسجد نبوی، مسجد اقصیٰ۔

دوم: اس میں مقتدی کا امام سے آگے بڑھنا، کعبہ شریفہ کی خصوصیات میں اس کا ذکر ہو چکا ہے۔

اسی طرح کچھ مقامات یا مَجج میں کچھ اعمال کے ساتھ مخصوص ہیں، ان اعمال کا ان مقامات میں انجام دینا واجب یا مستحب ہے، مثلاً عرفہ، منی، مزدلفہ اور احرام کے مکافی میقات۔ اس کی تفصیل ”جج“ اور ”احرام“ کی اصطلاح میں ملے گی۔

د- مدینہ منورہ:

۶۷- اول: مدینہ منورہ مقام غیر سے لے کر تھک مکانِ حرم ہے، نہ اس کا شکار حلال ہے، نہ اس کا درخت کاٹنا^(۱)، یہ شافعیہ، مالکیہ، حنبلیہ، امام زہری وغیرہم کا مسلک ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”ان ابراهيم حرم مكة ودعا لها، وبني حرمت المدينة كما حرم ابراهيم مكة، وبني دعوت في صاعها وملها بمثل ما دعا به ابراهيم لاهل مكة“^(۲) (بیابانِ اہیم علیہ السلام نے مکہ کو حرام قرار دیا اور اس کے لئے دعا فرمائی، اور میں نے مدینہ کو حرام قرار دیا جس طرح ابراہیم نے مکہ کو حرام قرار

دیا، اور میں نے مدینہ کے صاع و رمد کے بارے میں دعا کی جس طرح ابراہیم نے اہل مکہ کے لئے دعا فرمائی)۔

مدینہ منورہ کے حرم ہونے سے حنفیہ، سفیان ثوری اور عبد اللہ بن مبارک نے اختلاف کیا ہے، ان حضرات کا کہنا ہے کہ مدینہ منورہ کا کوئی حرم نہیں ہے، کسی کو اس کا شکار پکڑنے اور اس کا درخت کاٹنے سے نہیں روکا جائے گا، اوپر جو حدیث گزری اس سے رسول اللہ ﷺ کا مقصد مدینہ منورہ کو حرام قرار دینا نہیں تھا بلکہ آپ کی منشا یہ تھی کہ مدینہ کی آرائش کی چیزیں باقی رہیں تاکہ لوگ اس سے مانوس رہیں، کیونکہ طحاوی اور بزار نے رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد نقل کیا ہے: ”لا تہلموا الاطام فبانها زينة المدينة“^(۱) (مدینہ کے قلعوں کو تہدم نہ کرو، کیونکہ وہ مدینہ کی زینت ہیں)، اور مسلم نے اس ارشاد نبوی کی روایت کی ہے: ”ما انا عمير ما فعل النعمير“^(۲) (اے ابوعمیر! بغیر کا کیا ہو؟) بغیر ایک قسم کا شکار ہے^(۳)۔

دوم: ذی کومہ مدینہ منورہ میں رہائش اختیار کرنے سے روکا جائے گا، اس میں داخل ہونے سے نہیں روکا جائے گا^(۳)۔

سوم: امام مالک نے اپنے دور کے فقہاء مدینہ کے اجماع کو خیر

(۱) حدیث: ”لا تہلموا الاطام...“ کی روایت بزار نے ان الفاظ میں کی ہے ”تہمی عن د کام المدينة ان تہدم“، یعنی فرماتے ہیں اس حدیث کی سند صحیح ہے مگر فرماتے ہیں بڑی سند میں حسن بن یحییٰ ہیں، میں انہیں نہیں جانتا ہوں، اس حدیث کے باقی روایات صحیح بخاری کے روایات ہیں، مملہ القاری ۱۰/۲۲۹، مجمع الزوائد ۳/۳۰۱، کشف الاستار عن زوائد البوار ۵۲/۲، تحقیق حبیب الرحمن طحطاہی۔

(۲) حدیث بخیر کے لئے طحطاہی مملہ القاری شرح صحیح البخاری ۱۰/۲۲۹، اعلام المساجد ۲۲۳، معصف عبدالرزاق ۹/۲۶۳، مکمل ۷/۲۶۳، اطام اہلایان مدینہ منورہ کے قلعے تھے، اطام اہلایان کی جمع ہے (تہذیب الصحاح)۔

(۳) ابن ماجہ ۲۷۵، معصف عبدالرزاق ۹/۵۱، ۱۰/۵۷، سنن البیہقی ۲۰۸/۹۔

= فضل الصلاة في مسجد مكة“ میں کی ہے اور مسلم نے کتاب الحج ”باب لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد“ میں روایت کی ہے ابو داؤد نے کتاب المناسک ”باب في ايجان المدينة“ میں اور سنائی نے کتاب المساجد ”باب ما تشد اليه الرحال“ میں روایت کی ہے (المؤيد والمرجان ۳/۳۲۳، حدیث نمبر ۸۸۲)۔

(۱) جوہر لا طویل ۱/۱۹۸، ”غیر“ اور ”تود“ مدینہ منورہ کے دو پہاڑ ہیں، طحطاہی تہذیب الصحاح (غیر)، القاسم الحلیط (تور)۔

(۲) حدیث: ”ان ابراهيم حرم مكة...“ کی روایت بخاری نے کتاب الاموال میں ”باب بركة صاع النبي ﷺ“ میں اور مسلم نے کتاب الحج ”باب فضل المدينة“ میں کی ہے (شرح الباری ۳/۳۳۸، مسلم ۹۹۱)۔

اختصاص ۶۸

واحد پر مقدم کیا ہے^(۱)۔

واجعل موتی فی بلد رسولک“^(۱) (اے اللہ مجھے اپنی راہ میں شہادت نصیب فرما اور اپنے رسول کے شہر میں مجھے موت دے)۔ انتخاب کا سبب حضرت ابن عمرؓ کی وہ روایت ہے جو ترمذی میں ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت بها، فإني أشفع لمن يموت بها“^(۲) (جو مدینہ منورہ میں موت پائے وہ مدینہ میں مرے، کیونکہ میں مدینہ میں مرنے والے کی شفاعت کروں گا)۔

۵۔ مسجد نبوی (ﷺ):

۶۸۔ مسجد نبوی کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ اس میں نماز ادا کرنا مسجد حرام کے علاوہ ہر مسجد کی ہزار نمازوں سے افضل ہے، کیونکہ بخاری اور مسلم میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”صلاة في مسجدي هذا افضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام“^(۳) (میری اس مسجد میں ایک نماز مسجد حرام کے سوا دوسری مسجدوں میں ہزار نمازوں سے افضل ہے)۔

مسجد نبوی کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ اس کے لئے مستقل سفر کرنا جائز ہے، حدیث: ”لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد“^(۴) کی وجہ سے جو پہلے گزرنے کی ہے، جس میں مسجد نبوی کا

چہارم: مدینہ منورہ میں قیام کرنا کسی دوسرے مقام میں قیام کرنے سے زیادہ پسندیدہ ہے، خواہ وہ دوسرا مقام مکہ مکرمہ ہی ہو، کیونکہ مدینہ منورہ مسلمانوں کی ہجرت گاہ ہے، رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”تفتح اليمن فيقي قوم يبتون، فيتحملون بأهلهم ومن أطاعهم، والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون، وتفتح الشام فيقي قوم يبتون فيتحملون بأهلهم ومن أطاعهم، والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون، وتفتح العراق فيقي قوم يبتون فيتحملون بأهلهم ومن أطاعهم، والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون“^(۵) (یمن فتح ہوگا تو ایک قوم اہل بیت ہوتے اپنے گھر والوں اور مائے والوں کے ساتھ یمن آجائے گی، حالانکہ مدینہ ان کے لئے زیادہ بہتر تھا اگر وہ لوگ جانتے، شام فتح ہوگا تو ایک قوم اہل بیت ہوتے اپنے گھر والوں اور مائے والوں کے ساتھ شام آجائے گی، حالانکہ مدینہ ان کے لئے زیادہ بہتر تھا اگر وہ لوگ جانتے، عراق فتح ہوگا تو ایک قوم اہل بیت ہوتے اپنے گھر والوں اور مائے والوں کے ساتھ عراق آجائے گی، حالانکہ مدینہ ان کے لئے بہتر تھا اگر وہ لوگ جانتے)۔

پہم: مومن کے لئے مستحب ہے کہ ہر جگہ سے کثرت مدینہ منورہ میں آجئے تاکہ مدینہ منورہ میں اسے موت نصیب ہو، حضرت عمر بن الخطابؓ وعائشہؓ ماتے تھے: ”اللهم اوزني شهادة في سبيلك،

(۱) جوہر الاکلیل ۱/۱۷۱، (علامہ الساجد) ص ۲۶۶۔

(۲) حدیث: ”تفتح اليمن فيقي قوم...“ کی روایت بخاری نے ”الفضائل الممدیة“ میں، مسلم نے کتاب الحج ”باب التوغب في المدينة“ میں، امام مالک نے (وسطاً ص ۸۸۷) ”باب ما جاء في مکی المدينة“ میں کی ہے ملاحظہ ہو: فیض الفقیر ص ۲۶۰۔

(۱) حضرت عمرؓ کے مژدہ: (اللهم اوزني...) کی روایت بخاری نے کتاب الجہاد ”باب الدعاء بالجهاد والشهادة“ میں کی ہے (فتح المہاری ص ۱۰۰) یہ مژدہ کتابوں میں بھی ہے سوا امام مالک ۲/۲۶۲، مصنف عبد الرزاق ۵/۲۶۲، المجموع ۵/۱۰۳، طبع ۱۰۳۵، (علامہ الساجد) ص ۲۳۸۔

(۲) حدیث: ”من استطاع...“ کی روایت احمد ترمذی، ابن ماجہ اور ابن خباب نے کی ہے یہ حدیث صحیح ہے (فیض الفقیر ص ۵۳)۔

(۳) حدیث: ”صلاة في مسجدی...“ بخاری اور مسلم میں ہے (المؤلف والمرجان) ص ۲۳ حدیث نمبر ۸۸۱، احمد ترمذی ذہبی اور ابن ماجہ نے بھی اس کی روایت کی ہے (فیض الفقیر ص ۲۲۶)۔

(۴) اس حدیث کی ترجیح گذرنے کی ہے۔

اختصاص ۶۹-۷۳

بھی ذکر ہے۔

اختلاف ہے کہ پیشاب یا پاخانہ کرتے وقت بیت المقدس کی طرف رخ کرنا ضروری ہے یا نہیں، بعض علماء نے اسے مکروہ قرار دیا ہے، کیونکہ بیت المقدس پہلے قبلہ تھا، اور دوسرے حضرات نے اسے مباح قرار دیا ہے۔ اس مسئلہ کا ذکر فقہاء نے کتاب الطہارۃ میں آداب استنجاء کے تحت کیا ہے^(۱)۔

و- مسجد قباء:

۶۹- مسجد قباء کی خصوصیت یہ ہے کہ جو شخص مسجد قباء میں آکر نماز ادا کرے اسے ایک عمرہ کا ثواب ملتا ہے، کیونکہ ناسی نے ہل بن حنیف سے روایت کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: "من خرج حتى يأتي ههنا المسجد - مسجد قباء - ف صلى فيه كان له عدلُ عمرة"^(۱) (جو شخص نکل کر اس مسجد (یعنی مسجد قباء) میں آئے اور اس میں نماز ادا کرے اس کے لئے یہ مثل عمرہ کے برابر ہے)، نیز سنن ترمذی میں اسید بن ظہیر سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: "الصلاة في مسجد قباء كعمرة"^(۲) (مسجد قباء میں نماز عمرہ کی طرح ہے)، اسی لئے مسجد قباء میں آکر نماز پڑھنا مستحب ہے^(۳)۔

ح- زمزم کا کنواں:

۷۱- دوسرے پانیوں کے مقابلہ میں زمزم کے پانی کی یہ خصوصیت ہے کہ اس کے پینے کے مخصوص آداب ہیں، ایسے کاموں میں اس کا استعمال جائز نہیں جس سے اس کی بے حرمتی ہوتی ہے، مثلاً نجاست، شیعہ کا ازالہ۔ اس مسئلہ میں اختلاف اور تفصیل ہے جس کا بیان "آبار" کی اصطلاح (فقرہ ۳۳۵ تا ۳۵۲ جلد اول) میں ہو چکا ہے۔

د- ولایت اور حکمرانی کے ساتھ اختصاص

۷۲- تخصیص کرنے والی یا تو شریعت ہوگی، اس کا بیان گذر چکا، یا کوئی شخص ہوگا جس کو حکومت یا ولایت حاصل ہوگی، اس دوسری قسم میں درج ذیل شرطیں ہیں:

تخصیص کرنے والے شخص کی شرطیں:

۷۳- الف - وہ شخص تصرف کرنے کا اہل ہو۔

ب - صاحب ولایت ہو، خواہ عمومی ولایت ہو، جیسے امیر، قاضی وغیرہ، یا خصوصی ولایت ہو، مثلاً باپ وغیرہ۔

ج - صاحب ملک ہو، اس لئے کہ صاحب ملک کو اختیار ہے کہ اپنی ملکیت کے ساتھ جس کو چاہے اپنی شرطوں کے مطابق

ز- مسجد اقصی:

۷۰- مسجد اقصی کی خصوصیت یہ ہے کہ اس کے لئے مستغنی سفر کرنا (ہذا حال) جائز ہے، یہ بات گذر چکی ہے، اس بارے میں

(۱) اس حدیث کی روایت ناسی نے کی ہے باب فضل مسجد قباء ۲/۳۷۲ طبع الحجازیہ، احمد اور حاکم نے بھی اس کی روایت کی ہے (فتح الکبیر ۳/۱۸۸)۔

(۲) حدیث "الصلاة في... کی روایت ابن ماجہ (طبعی الملبانی الخلیفہ شراہ ۱۳۷۲ھ ۱۹۵۲ء) نے حضرت اسید بن ظہیر فزاری کی حدیث سے نقل کیا ہے "صلاة في مسجد قباء كعمرة" (مسجد قباء میں ایک نماز ایک عمرہ کی طرح ہے)، اور ترمذی (۱۳۶۴ طبع اخیول) نے اس کی روایت کی اور کہا یہ روایت کمال بن حنیف سے بھی مروی ہے اور مزید کہا کہ اسید کی حدیث حسن غریب ہے اسید بن ظہیر کی کوئی روایت صحیح نہیں نہیں معلوم سوائے اس حدیث کے اور ہم اس حدیث کو صرف ابو اسامہ عن عبد الحمید بن جعفر کی روایت سے جانتے ہیں۔

(۳) مرآۃ المفلاح ص ۲۰۹۔

(۱) جوہر الکلیل ۱/۲۶۱، کنی لطالب ۱/۶۱، اعلام المساجد ص ۲۹۲۔

اختصاص ۷۴-۷۵

مخصوص کرے۔

۷۵ احکام السلطانیہ کی کتابوں میں تفصیل سے گفتگو کی ہے (۱)۔

لوگوں کو کوئی عہدہ دینے یا مال وغیرہ دینے میں مصلحت کا لحاظ واجب ہے، مثلاً احمی دینے میں، حمی درحقیقت کسی متعین زمین کو اس لئے مخصوص کرنا ہے کہ اس میں صدقات کے جانور یا جہاد کے گھوڑے چرائے جائیں، اسی طرح بعض اراضی بعض لوگوں کے لئے بطور جائیر آباد کاری کے لئے مخصوص کر دیتا، اور بعض عمومی سہولت کی چیزیں، مثلاً راستے اور بازار لگانے کی جگہ کے لئے بعض زمینوں کا مخصوص کر دیتا۔

بعض ضروری سامانوں سے ٹیکس ختم کر دینا یا کم کر دینا تاکہ مسلمانوں کے بازاروں میں وہ سامان کثرت سے آئیں، چنانچہ حضرت عمرؓ مہلبیوں سے ٹیکوں اور زیتون کے تیل سے بیسواں حصہ لیتے تھے تاکہ مدینہ منورہ میں یہ مال کثرت سے لایا جائے، اور دانوں یعنی چنانیز، دال سے دسواں حصہ لیتے تھے (۲)۔

مالک کا اختصاص:

۷۵۔ اگر تخصیص کرنے والا صاحب ملک ہو تو اپنی ملکیت کے ایک حصہ میں اس کے تصرف کرنے کے لئے یہ شرط ہے کہ اس کے اس اختصاص (تصرف) سے کوئی ضرر یا نفاذ نہ پیدا ہو، لہذا مالک کو تہائی مال سے زیادہ کی وصیت کرنے سے منع کر دیا گیا ہے، کیونکہ اس میں درہم کا نقصان ہے، اور کسی مشروٹ جب کے بغیر اپنی اولاد میں سے بعض کو عطیہ دینے اور بعض کو محروم کرنے سے منع کیا گیا ہے،

صاحب ولایت کا اختصاص:

۷۴۔ اگر تخصیص کرنے والا صاحب ولایت ہو تو تخصیص کی صحت کے لئے شرط یہ ہے کہ اختصاص اس فرد یا فرد کی مصلحت کو پورا کرنے والا ہو جو اس کے زیر ولایت ہیں، اسی لئے فقہاء کہتے ہیں: "تصرف ذي الولاية منوط بالمصلحة" (صاحب ولایت کا تصرف مصلحت سے مربوط ہے)، اس لئے کہ ولایت امانت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "إنها أمانة. وإنها يوم القيامة خزي وندامة إلا من أخذها بحقها وأذى الذي عليه فيها" (۱) (پیشک امارت امانت ہے اور وہ قیامت کے روز رسوائی اور ندامت ہے سوائے اس شخص کے جس نے اس کے حق کے ساتھ اسے لیا اور امارت کے بارے میں اپنی ذمہ داریاں پوری کیں)۔ ابن تیمیہ نے "السياسة الشرعية" میں لکھا ہے: "إن وصي اليتيم وناظر الوقف عليه أن يتصرف له بالأصلح فالأصلح" (۲) (یتیم کے وصی اور وقف کے ناظر کی ذمہ داری ہے کہ یتیم اور وقف کے بارے میں بہتر سے بہتر اقدام کریں)۔

اسی قسم کے اختصاص کی ایک مثال یہ ہے کہ بعض چاندیوں کو کسی خاص شہر یا کسی خاص شہر کے کسی خاص حصہ کا عہدہ تفصلاً سونپا جائے، یا کسی متعین فقہی مذہب کے مطابق فیصلہ کرنے کا پابند بتلایا جائے، یا کسی خاص نوع کے مقدمات مثلاً مناکحات یا حدود یا مظالم وغیرہ دیکھنے کا اختیار دیا جائے۔ اس مسئلہ پر فقہاء نے کتاب المتعاضات اور

(۱) ملاحظہ ہو: تجرۃ الحکام ۱/۷۱، احکام السلطانیہ للماوروی ص ۷۲، فتح القدیر ۵۵/۵ مجمع البحرین ۷/۱۔

(۲) الأصول والیٰ عبیدر ص ۵۳۳، معنف بہار الزقاق ۹۹/۱۰، ۳۳۵/۱۰، معنف بہار الزقاق میں یہ روایت لائی ذکر ہو گئی ہے لہذا صحیحہ ضروری ہے۔

(۱) حدیث: "إنها أمانة، وإنها يوم القيامة خزي وندامة..." کی روایت مسلم نے کی ہے (۳/۱۳۵)، حدیث نمبر: ۵۸۲۵، تحقیق محمد عبدالمباری۔

(۲) سیاست الشریعہ ص ۱۳ طبع دارالکتب المصریہ الحدیث۔

اختصاب ۱-۲

کیونکہ ایسا کرنے سے ان کے دلوں میں ایک دوسرے کے خلاف بغض و کینہ پیدا ہوگا (۱)۔

اختصاب

تعریف:

۱- لغت میں اختصاب خضاب استعمال کرنے کو کہتے ہیں، خضاب وہ حناء اور کرم (جسہ جس سے خضاب بناتے ہیں) وغیرہ ہے جس کے ذریعہ کسی چیز کا رنگ بدلا جائے (۱)۔
اختصاب کا اصطلاحی معنی لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

الف- صبیغ، صباغ:

۲- صبیغ دو سامن ہے جس سے (کھانا) رنگا جاتا ہے قرآن کریم کی درج ذیل آیت میں صبیغ اسی معنی میں استعمال ہوا ہے: "وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورِ مِیْنَاءِ تَنْثُتٍ بِالْمُحْنِ وَصَبِغٍ لِلْكَالِیْنِ" (۲)
(اور ایک درخت بھی جو طور میناء میں پیدا ہوتا ہے جو آگتا ہے تیل لیے ہوئے اور کھانے والوں کے لئے سامن لیے ہوئے)۔

مفسرین نے کہا ہے کہ اس آیت میں "صبیغ" سے زیتون کا تیل مراد ہے، کیونکہ اس میں ڈبوتے سے روٹی رنگین ہو جاتی ہے، مراد یہ ہے کہ زیتون کا تیل سامن ہے، اس میں ڈبو کر روٹی رنگین کی جاتی ہے۔



(۱) لسان العرب: ۱۰۸ (خضاب)۔

(۲) سورہ مومن: ۲۰۔

(۱) المغنی ۵/ ۶۰۳، ۶۰۸، ۶۰۹، ۱۵۵۔

اختصاب ۳-۶

ب- طریف:

۳- لغت میں طریف کا معنی ہے: انگلیوں کے کناروں کو رگین کرنا، کہا جاتا ہے: طرقت الجارية بنانھا، جب لڑکی اپنی انگلیوں کے پوروں کو حناء سے رگین کرے، جس لڑکی نے ایسا کر رکھا ہوا سے ”مطرفة“ کہتے ہیں^(۱)۔

ج- نقش:

۴- لغت میں نقش کا معنی ہے: نمونہ (یعنی مختلف رنگوں سے نقش و نگار کرنا اور مزین کرنا)، کہا جاتا ہے: نقشہ بنقشہ نقشا و انقشہ: اس نے اس کو مزین کیا، وہ منقوش یعنی آراستہ ہے^(۲)۔

اختصاب (خضاب لگانے) کا شرعی حکم:

۵- خضاب کا رنگ کیا ہے اور خضاب لگانے والا انسان مرد ہے یا عورت، اس کے اعتبار سے خضاب لگانے کا حکم مختلف ہوتا ہے، جیسا کہ اس کی تفصیل آئندہ آئے گی۔

خضاب استعمال کرنے اور نہ کرنے کے درمیان موازنہ:

۶- شوکانی نے تاضی عیاض کا قول نقل کیا ہے^(۳): خضاب استعمال کرنے اور جس خضاب کے بارے میں صحابہ تابعین کے ذریعے سے اختلاف پایا جاتا ہے، بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ خضاب کا ترک کرنا افضل ہے، تاکہ بزحایہ کی سفیدی باقی رہے۔ ان حضرات نے جبری کی سفیدی بدلنے کی ممانعت کے بارے میں نبی اکرم ﷺ

(۱) لسان العرب: مادہ (طریف)۔

(۲) لسان العرب: مادہ (نقش)۔

(۳) نیل الاوطار ۱/ ۱۱۷ اور اس کے بعد کے صفحات طبع المصباح الشرائع للمصنف

کی ایک حدیث بھی روایت کی ہے^(۱)۔

بعض حضرات کے نزدیک خضاب استعمال کرنا افضل ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”غَيِّرُوا الشَّبَّ وَلَا تَشْبِهُوا بِالْيَهُودِ“^(۲) (بزحایہ کی سفیدی کو بدل لو اور یہود کی مشابہت اختیار نہ کرو)، ایک روایت میں یہود کے ساتھ ”نساری“ کا بھی ذکر ہے^(۳)، نیز رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”إِنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى لَا يَصْبِغُونَ فَخَالِفُوهُمْ“^(۴) (یہود اور نساری نہیں رنگتے، لہذا تم ان کی مخالفت کرو)۔ ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ رنگنے اور بزحایہ کی سفیدی بدلنے کی نکتہ یہود و نصاریٰ کی مخالفت کرنا ہے، اس سے خضاب لگانے کے استحباب کا مؤکد ہوا معلوم ہوتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ اہل کتاب کی مخالفت پر بہت زور دیتے تھے اور اس کا حکم فرماتے تھے۔

صحابہ تابعین وغیرہم کے ایک گروہ نے خضاب کے بارے

(۱) مشکوٰۃ کی مراد حضرت ابن مسعودؓ سے مروی وہ حدیث ہے جس کی روایت ابو داؤد اور سنائی نے کی ہے ”کان رسول اللہ ﷺ يَكُوهُ عَشْرَ حُلَلٍ: الصَّفْرَةَ سَمْعِي الْخُلُقَ - وَنَدِيرَ الشَّبِّ ...“ (رسول اللہ ﷺ دس مانتوں کو اپن فرماتے تھے: پیلے رنگ میں رنگنا، بزحایہ کی سفیدی کو بدلنا...) (نیل الاوطار ۱/ ۱۱۷ اور اس کے بعد کے صفحات طبع المصباح الشرائع للمصنف)۔

(۲) حدیث ”غَيِّرُوا الشَّبَّ وَلَا تَشْبِهُوا...“ کی روایت ترمذی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہؓ سے کی ہے، نوادر ملا ہے یہ حدیث سنن وردیج ہے اس کے ہم معنی حدیث کی روایت بخاری و مسلم وغیرہ نے بھی کی ہے (تختہ خوزی ۵/ ۳۳۳، مصباح الشرائع المجلد ۱۰)۔

(۳) ”وَنَصَارَى“ کی نیا دلی احمد و ابن حبان کی روایت میں آئی ہے (تختہ الاوطار ۵/ ۲۳۳)۔

(۴) حدیث ”إِنَّ النَّصَارَى وَالْيَهُودَ لَا يَصْبِغُونَ...“ کی روایت شیخین کی ہے (نیل الاوطار ۱/ ۱۱۷ اور اس کے بعد کے صفحات طبع المصباح الشرائع للمصنف ۵/ ۳۵۷)۔

اختضاب ۷

رسول اللہ ﷺ خضاب کا استعمال فرماتے تھے، اور کچھ احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ خضاب کا استعمال نہیں فرماتے تھے^(۱)، پہلی قسم کی احادیث میں سے بعض یہ ہیں:

عثمان بن عبد اللہ بن موصیٰ فرماتے ہیں: ”دخلنا على أم سلمة فخرجت إلينا من شعر رسول الله فإذا هو مخصوب“^(۲) (م لوگ حضرت ام سلمہؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے، انہوں نے ہمیں دکھانے کے لئے رسول اللہ ﷺ کا موئے مبارک نکالا، وہ خضاب آلود تھا)۔

حضرت دن عمرؓ پیلے رنگ کے خضاب سے اپنی داڑھی کو اس قدر رنگتے تھے کہ ان کے کپڑے بھی پیلے ہو جاتے تھے، ان سے اس بارے میں کہا گیا تو انہوں نے فرمایا: ”إني رأيت رسول الله ﷺ يصبغ بها، ولم يكن شئ أحب إليه منها، وكان يصبغ بها ثيابه حتى عمامته“^(۳) (میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ پیلے رنگ سے داڑھی رنگتے تھے، کوئی رنگ آپ کو اس سے زیادہ پسند نہ تھا، آپ اس سے اپنے کپڑے حتیٰ کہ عمامہ بھی رنگتے تھے)۔

میں وارد احادیث کی بنا پر خضاب کا استعمال کیا، پھر ان میں سے اکثر حضرات زور رنگ کا خضاب استعمال فرماتے تھے، انہیں میں سے حضرت ابن عمر اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم بھی تھے، کچھ حضرات نے حناء اور کتم (وسہ) کا خضاب استعمال فرمایا، بعض حضرات نے زعفران سے خضاب کیا، ایک جماعت نے کالے رنگ کا خضاب استعمال کیا، انہیں میں سے حضرات عثمان بن عفان، حسن، حسین، عقبہ بن عامر وغیرہم تھے۔

شوکانی نے طبری کا یہ قول نقل کیا ہے^(۱): صحیح بات یہ ہے کہ خضاب استعمال کرنے اور اس سے ممانعت دونوں کے بارے میں نبی اکرم ﷺ سے وارد احادیث صحیح ہیں، ان کے درمیان کوئی ٹکراؤ نہیں ہے، بلکہ بڑھا پے کی سفیدی کو بدلنے کا حکم ان لوگوں کے لئے ہے جن کے بال ابو قحافہ کی طرح مکمل سفید ہو گئے ہوں، اور ممانعت صرف ان لوگوں کے لئے ہے جن کے بال میں عموماً ہوا (یعنی کچھ بال سفید اور کچھ سیاہ ہوں)^(۲)۔

خضاب کرنے، نہ کرنے کے بارے میں سلف کا اختلاف ان کے احوال مختلف ہونے کی بنا پر تھا، علاوہ ازیں خضاب اور ترک خضاب کے بارے میں امر اور نہی وجوب کے لئے نہیں ہے، اس پر اجماع ہے، اسی لئے اس بارے میں سلف نے ایک دوسرے پر تکبر نہیں کی^(۳)۔

۷۔ صحیح بخاری میں کچھ احادیث ایسی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ

(۱) کالے خضاب کے بارے میں ۲۴ روایات بطریقین نے کی ہیں عثمان بن عفان کا از طریقہ ہے (مجمع الزوائد ۵/ ۱۶۲ طبع ۱۳۵۳ھ) ان تمام ۲۴ روایات کی نذر کیا ہے (مئل الاوطار ۱۱۸)۔

(۲) خَمَطٌ (شین اور میم کے فقر کے ساتھ) سر کے بالوں کی سیاہی جس میں سفیدی ملی ہوئی ہو (بخاری صحیح ۵/ ۱۶۲)۔

(۳) مئل الاوطار ۱۱۷ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۱) مئل الاوطار ۱۱۹ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) حدیث: ”دخلنا على أم سلمة...“ کی روایت بخاری نے کی ہے، اس حدیث کا یہ خوب دیا گیا ہے کہ اس میں یہ وضاحت نہیں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خود اس بال میں خضاب لگایا تھا، بلکہ اس بات کا اظہار ہے کہ آپ ﷺ کے بال پیلے رنگ کی خوشبو لگنے کی وجہ سے اس کے بعد سرخ ہو گئے ہوں، نیز بہت سے بال جب جسم سے الگ ہو جاتے ہیں اور ان پر ایک مدت گذر جاتی ہے تو ان کی سیاہی سرخی میں بدل جاتی ہے یہ بات حافظ منذری نے ذکر کی ہے (مئل الاوطار ۱۱۹ اور اس کے بعد کے صفحات)۔

(۳) حضرت ابن عمر کی حدیث: ”كان يصبغ لحيته...“ کی روایت ابو داؤد نے صحیح سندوں سے کی ہے (مئل الاوطار ۱۱۹ اور اس کے بعد کے صفحات)۔

اختضاب ۸-۹

استعمال کرنے کی نفی کی ہے ان کی نفی نبی اکرم ﷺ کے اکثر حالات پر محمول ہے“ (۱)۔

کن چیزوں سے خضاب لگایا جاتا ہے؟

۸- خضاب کبھی ہنسا (مہندی) کا لگایا جاتا ہے، کبھی کتم (وسمہ) کے ساتھ ہنسا کا، کبھی دس کا، زعفران کا اور کبھی سیاہ رنگ کا وغیرہ۔

اول- سیاہی کے علاوہ دوسرے رنگ کا خضاب لگانا

ہنسا اور کتم کا خضاب:

۹- ہنسا اور کتم کا خضاب لگانا مستحب ہے، کیونکہ حدیث شریف میں ارشاد ہے: ”غیروا الشیب“ (۲) (بزحایہ کی سفیدی کو بدلو)، یہ امر کامیاب ہے، جو یہاں انتخاب کے لئے استعمال ہوا ہے، نیز نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”ان احسن ما غیرتم به الشیب الحناء والکتم“ (۳) (بیشک سب سے بہتر دو چیز جس سے تم بالوں

(۱) ٹیل اودھار ۱۱۹ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) حدیث: ”غیروا الشیب“ کی روایت بخاری نے اس اضافہ کے ساتھ کی ہے ”وإن احسن ما غیرتم به الشیب الحناء والکتم“، اس روایت کے ایک روایت سعید بن بشر ہیں جو ثقہ ہیں لیکن ان میں کچھ ضعف ہے اسی طرح اس حدیث کی روایت طبرانی نے الأوسط میں حضرت مالک سے اس اضافہ کے ساتھ کی ہے ”ولا تنسوا بالیہود ولا النصارى“، طبرانی نے اس کی روایت اپنے ایک شاگرد کی ہے جن کا نام احمد ہے اسی نے ان کے بارے میں کہا ہے میں ان کو نہیں جانتا، بظاہر وہ ثقہ ہیں، کیونکہ طبرانی نے ان سے بکثرت روایتیں کی ہیں، اس روایت کے باقی روایت ثقہ ہیں (مجمع الرواۃ ۱۶۰/۵)۔

(۳) حدیث: ”ان احسن ما غیرتم به...“ کی روایت احمد، ابوداؤد، نسائی اور ترمذی نے حضرت ابو ذر سے مرفوعاً کی ہے ترمذی کے الفاظ ہیں: ”ان احسن ما غیرتم به الشیب الحناء والکتم“ (سب سے بہتر چیز جس سے بالوں کی سفیدی تبدیل کی جائے وہ ہنسا اور کتم ہے) ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے (تحفۃ حوذی ۲۳۵/۵ طبع استغبر)۔

دوسری قسم کی احادیث میں سے بعض یہ ہیں: حضرت انس کا قول ہے: ”ما خضب رسول اللہ ﷺ، وإن لم یبلغ منه الشیب إلا قليلاً، ولو شئت أن أعدد مسطحات کن فی رأسه لفعلت“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے خضاب استعمال نہیں فرمایا، ان کے بال بہت کم سفید ہوئے تھے، اگر میں چاہتا کہ آپ کے سر کے سفید بالوں کو گنوں تو گن سکتا تھا)۔

ابو حنیفہؒ نے فرمایا: ”رأیت رسول اللہ ﷺ هذه منہ بیضاء“ یعنی عنفقتہ (۲) (میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس حال میں دیکھا کہ ان کا یہ (یعنی داڑھی بچہ) سفید تھا)۔

شوکانی کہتے ہیں: ”اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ رسول اللہ ﷺ کا خضاب لگانا ثابت نہیں ہے تو بھی خضاب کے مسنون ہونے پر اثر نہیں پڑے گا، کیونکہ احادیث صحیحہ میں اس کے بارے میں نبی اکرم ﷺ کا ارشاد قوی موجود ہے“۔

طبری ان احادیث میں جن سے نبی اکرم ﷺ کا خضاب استعمال کرنا ثابت ہوتا ہے اور ان احادیث میں جن سے آپ ﷺ کے خضاب استعمال کرنے کی نفی ہوتی ہے اس طرح تطبیق دیتے ہیں: ”جس کو جزم کے ساتھ یہ بات معلوم تھی کہ نبی اکرم ﷺ نے خضاب استعمال فرمایا اس نے اپنا مشاہدہ بیان کیا اور ایسا بعض اوقات ہوتا تھا، اور جن لوگوں نے نبی اکرم ﷺ کے خضاب

(۱) حضرت انس کی حدیث: ”ما خضب رسول اللہ...“ کی روایت بخاری اور مسلم نے کی ہے (ٹیل اودھار ۱۱۹ اور اس کے بعد کے صفحات)، اور ”صمد“ سر کے بال کی اس سفیدی کو کہتے ہیں جس میں سیاہی مخلوط ہو (مختار الصحاح صمد)۔

(۲) ابو حنیفہ کی حدیث کی روایت ابن ماجہ نے اپنی سند کے ساتھ کی ہے سند فرماتے ہیں کہ اس کی سند صحیح ہے اور ”صمد“ وہ بال ہے جو نیچے کے ہونٹ میں ہوتا ہے ایک قول یہ ہے کہ نیچے کے ہونٹ اور ٹھنڈی کے درمیان کے بالوں کو کہا جاتا ہے (ابن ماجہ ۲۰۰/۲)۔

اختصاص ۱۰-۱۱

یورکلم بن عمر و غفاری فرماتے ہیں: ”دخلت أنا وأخي رافع
على أمير المؤمنين عمر، وأنا مخضوب بالحناء، وأخي
مخضوب بالصفرة، فقال عمر: هلمَا خضاب الإسلام
وقال لأخي رافع: هلمَا خضاب الإيمان“^(۱) (میں اور میرے
بھائی رافع امیر المؤمنین حضرت عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے، میں
حناء کا خضاب لگائے ہوئے تھا اور میرے بھائی پہلے رنگ کا خضاب
لگائے ہوئے تھے، حضرت عمرؓ نے فرمایا: یہ اسلام کا خضاب ہے، اور
میرے بھائی رافع سے کہا: یہ ایمان کا خضاب ہے۔)

روم - کال خضاب گانا

۱۱- کالا خضاب لگانے کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، مثلاً، مالکیہ و حنفیہ (امام ابو یوسف کے علاوہ) جنگ کے علاوہ دوسرے حالات میں کالا خضاب لگانے کو مکروہ قرار دیتے ہیں^(۴)۔

جنگ میں کالے خضاب کا استعمال بالاجماعت جائز ہے بلکہ پسندیدہ ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو بکرؓ کے والد ابو قحافہ کے بارے میں جب کہ انہیں نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں فتح مکہ کے سال لایا گیا اور ان کے سر کے بال پورے طور پر سفید تھے، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اذھبوا بہ الی بعض نساءہ فلتغیرہ، وجنبوہ السواد“ (۳) (انہیں ان کی کسی بیوی کے پاس

(۱) حکم بن عمر و بخاری کی حدیث کی روایت امام احمد نے کی ہے، اس کے ایک روایتی عبد الرحمن بن حبیب کو من مہین نے ثقہ اور احمد بن حنبل نے ضعیف قرار دیا ہے اس کے باقی روایت ثقہ ہیں (مجمع الزوائد ۵/ ۱۵۹)۔

(۲) المغنی ۴۵-۴۶ طبع المصنف حاشیہ ابن خلدون ۵/۸۱ م.

(۳) حدیث ۴۴۷۰: ابوالجلیلی بعضی مسانہ... کی روایت ابن ماجہ نے اپنی سنن میں کی ہے (۴/۱۱۷۷ طبع دہلی ۱۳۷۳ھ)، سنن ابن ماجہ کے محقق لکھتے ہیں: "الحمد للہ میں ہے اصل حدیث کی روایت مسلم نے کی ہے لیکن ابن ماجہ کی سند میں ایک رووی لیث بن سلیم ہیں جو جہور کے نزدیک

کی سفیدی کو بدلو حناء اور کتم ہے)، اس سے معلوم ہوا کہ حناء اور کتم ان بہترین رنگوں میں سے ہے جن سے بالوں کی سفیدی دور کی جاتی ہے، سفید بالوں کو رنگنا انہیں دونوں تک محدود نہیں ہے بلکہ اصل حسن میں دوسری رنگائی والی چیزیں بھی حناء اور کتم کے ساتھ شریک ہیں^(۱)، حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: "اختضب أبوہریرۃ بالحناء والکتم، واختضب عمر بالحناء بحتاً"^(۲) (حضرت ابوہریرؓ نے حناء اور کتم کا خضاب لگایا، اور حضرت عمرؓ نے تنہا حناء کا خضاب لگایا)۔

ورس اور زعفران کے ذریعہ تھپ:

۱۰۔ حناء اور کسم کے خضاب کی طرح ورس اور زعفران کا خضاب لگانا بھی اصل انتخاب میں داخل ہے، صحابی کی ایک جماعت نے ورس اور زعفران کا خضاب استعمال کیا ہے، ابو مالک اشجعی نے اپنے والد سے روایت کی ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”کان خضابنا مع رسول اللہ ﷺ اللوز والزعفران“ (۳) (رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ہمارا خضاب ورس اور زعفران تھا)۔

(۱) فیل الاوطار، حاشیہ ابن ولید، ج ۱، ص ۲۷۱، نمبر ۱۸۷، البحر علی الخطیب، ص ۲۹۱۔

(۲) حدیث: ”عصط...“ کا روایت مسلم نے حضرت انس بن مالک کے
 ہے (صحیح مسلم، تفسیر محمد بن عبدالمطلب، ۱۸۲/۲، طبع: ۱۹۷۵ء)۔
 اور ”الحنافہ“ کے معنی منفرہ ہونے کے ہیں۔

(۳) اٹھنی واشترع الکبیر ۱۵۵۷ء طبع المذاہر، ”دوس“ ص ۱ کی طرح ایک خوشبودار گھاس ہے۔ اس کا رنگ سرخی اور زردی کے درمیان کا ہوتا ہے (جو ہمہ الاکلیل شرح مختصر غلیظ ۱۸۹۷ء مطبعہ المجلدیہ کسٹم (کاف ہونا پر زور) ایک گھاس ہے جسے حناء میں لٹ کر خضاب لگایا جاتا ہے (۱۲۱) (اصحاح کسٹم)۔ ابو مالک الجعفی عن ابیہ کی حدیث کی روایت امام احمد (۳۷۲) اور یزید نے کی ہے۔ بکر بن عسی کے علاوہ اس حدیث کے تمام راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں، اور بکر بن عسی ثقہ ہیں (صحیح المروکہ ۱۵۹۵ء طبع ۱۳۵۳ھ)۔

اختصاف ۱۱

لے جاؤ تاکہ ان کے سر کی سفیدی بدل دے، اور انہیں کالے رنگ سے دوڑ رکھو)۔

حافظ ابن حجر فتح الباری میں فرماتے ہیں: بعض علماء نے مجاہدین کے لئے کالا خضاب لگانے کی اجازت دی ہے، اور بعض علماء نے کالے خضاب کی مطلق اجازت دی ہے، بعض نے صرف مردوں کو کالے خضاب کی اجازت دی ہے عورتوں کو نہیں^(۱)۔ کالے خضاب کو جائز قرار دینے والوں نے چند دلائل پیش کیے ہیں جن میں سے بعض یہ ہیں:

۱۔ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "إِنْ أَحْسَنَ مَا اخْتَضَبْتُمْ بِهِ لَهَذَا السَّوَادِ، أَرْغَبَ لِنِسَائِكُمْ لَكُمْ، وَاهْبِ لَكُمْ فِي صَلَواتِ أَعْمَالِكُمْ"^(۲) (اگر بیشک تمہارے خضاب کے لئے سب سے بہتر یہ کالا رنگ ہے، تمہاری عورتوں کو تمہاری طرف سے خوب راغب کرنے والا اور تمہارے دشمنوں کے دلوں میں تمہاری ہیبت بٹھانے والا ہے)۔

۲۔ حضرت عمر بن الخطابؓ سے مروی ہے کہ: "وَالْكَالَا خَضَابُ لَكَانِي كَالْحَكْمِ فَرَمَاتِي تَحِيَّ اور ارشاد فرماتے تھے: "هُوَ نَسْكِينٌ لِلزَّوْجَةِ، وَاهْبِ لِلْعَدُوِّ"^(۳) (وہ بیوی کو سکون دینے والا اور دشمن کے دل میں خوب ہیبت پیدا کرنے والا ہے)۔

۳۔ صحابہ کی ایک جماعت نے کالا خضاب استعمال کیا، اور ان پر

= ضعیف ہیں۔

(۱) تحفۃ الاخوان ۳۱۵/۵ مطبعۃ المجلد ابو عبدہ رحمہ۔

(۲) حدیث: "إِنْ أَحْسَنَ مَا اخْتَضَبْتُمْ بِهِ..." کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے المروانہ میں ہے اس کی اسناد حسن ہے (سنن ابن ماجہ ۱۱۹۷/۲ طبع عینی المجلد ۱۳۷۳)۔

(۳) حضرت عمرؓ کے ازکا ذکر صاحب "تحفۃ الاخوان" نے کیا ہے (۲۳۷/۵) یہ از حدیث القاری (۵۱۳/۳ طبع المیر) میں ہے۔

کسی نے تعمیر نہیں کی^(۱)، انہیں میں سے حضرت عثمانؓ، عبد اللہ بن جعفر، حسن اور حسین رضی اللہ عنہم ہیں، جو لوگ کالا خضاب لگاتے تھے اور ان کے قائل تھے ان میں سے صاحب مغازی محمد بن اسحاق، ابن ابی عاصم اور ابن الجوزی بھی ہیں^(۲)۔

۳۔ ابن شہاب فرماتے ہیں: "جب چہرہ دنیا تھا (جوانی تھی) تو ہم لوگ کالا خضاب استعمال کرتے تھے، جب چہرہ اور دانت جھڑ گئے (برحالیہ آگیا) تو ہم لوگوں نے کالا خضاب چھوڑ دیا"^(۳)۔

جنگ کے علاوہ عام حالات میں بھی حنفیہ کی ایک رائے کالے خضاب کے جواز کی ہے، یہ امام ابو یوسف کا مسلک ہے۔

شافعیہ مجاہدین کے علاوہ دوسرے لوگوں کے لئے کالا خضاب استعمال کرنا حرام قرار دیتے ہیں، کیونکہ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "يَكُونُ قَوْمٌ فِي آخِرِ الزَّمَانِ يَخْضِبُونَ بِالسَّوَادِ، لَا يَرِيحُونَ رَائِحَةَ الْجَنَّةِ"^(۴) (آخری زمانہ میں ایسے لوگ

(۱) تحفۃ الاخوان ۳۱۵/۵

(۲) تحفۃ الاخوان ۳۱۵/۵

(۳) ابن شہاب کے مڑکی روایت ابن ابی عاصم نے کی ہے (فتح الباری ۱۰/۱۵۵ طبع المستقر)۔

(۴) حدیث: "يَكُونُ قَوْمٌ فِي آخِرِ الزَّمَانِ..." کی روایت ابو داؤد اور نسائی نے حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے، ابن حبان نے صحیح ابن حبان میں اس کی روایت کی ہے حاکم نے بھی اس کی روایت کی ہے اور اسے صحیح الاسناد کہا ہے (تحفۃ الاخوان ۳۱۵/۵، شرح روض الطالب ۱/۱۷۳) الآداب المشرعہ پر شیخ محمد رشید رضا کے حواشی (۳/۵۳۳) میں ہے اس حدیث کے ایک روایت عبد اکرم ہیں جن کی نسبت ذکر نہیں کی گئی ہے ظاہر اس سے مراد عبد اکرم بن ابی القاری ہیں جو ضعیف ہیں، سنن حدیث کے منکر ہونے کی دلیل یہ ہے کہ عادت سنن کی قسم کے ایک عمل (یعنی بال کو رنگنا) پر دخول جنت سے محرومی کی سخت وعید سنائی گئی ہے اسے کفر میں سے قرار دینا ہے اس سے حدیث کے موضوع ہونے پر استدلال کیا جاتا ہے، ابن الجوزی نے اس حدیث کو موضوعات میں شمار کیا ہے۔

اختصاص ۱۲

اختصاصی، ترک اِحداکن الخطاب حتی تكون یدھا کید الرجل^(۱) (میرے پاس رسول اللہ ﷺ شریف لائے اور مجھ سے فرمایا: خطاب لگاؤ، تم میں سے کوئی عورت خطاب چھوڑ دیتی ہے، یہاں تک کہ اس کا ہاتھ مرد کے ہاتھ کی طرح ہو جاتا ہے؟) راوی کہتے ہیں: ”فما ترک الخطاب حتی لقیتم اللہ عزوجل، وإن كانت لتختضب وإنها لاجنة ثمانین“^(۲) (اس کے بعد اس خاتون نے وفات تک خطاب نہیں چھوڑا، اس سال عمر ہو جانے کے باوجود وہ خطاب لگاتی تھیں)۔

جو عورت غیر شادی شدہ ہو اور وہ کسی کی باندی بھی نہ ہو اس کے لئے ہتھیلیوں اور پیروں میں خطاب لگانا حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک مکروہ ہے، اور خساروں کو سرخ کرنا، انگلیوں کے کناروں میں سیاہی ملنی ہوئی مہندی لگانا حرام ہے، کیونکہ اس کو ضرورت نہیں ہے، اور قنڈکا خوف ہے۔

متابہ کے نزدیک غیر شادی شدہ عورت کے لئے خطاب لگانا جائز ہے، کیونکہ حضرت جابرؓ کی مرفوع روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”یا معشر النساء اختضبن، فإن المرأة تختضب لزوجها، وإن الایم تختضب تعرض للرزق من اللہ عزوجل“^(۳) (اے عورتو! خطاب لگاؤ، کیونکہ عورت اپنے شوہر کے

ہوں گے جو کالا خطاب لگائیں گے، ایسے لوگ جنت کی خوشبو نہیں سونگھیں گے)۔ نیز رسول اللہ ﷺ نے ابو قحافہ کے بارے میں فرمایا: ”وجنبوه السواد“ (انہیں کالے خطاب سے دور رکھو)، شافعیہ کے نزدیک اس امر کا مطلب کالے خطاب کی حرمت ہے، اس حرمت میں مرد و عورت شامل ہیں۔

عورت کا خطاب استعمال کرنا:

۱۲- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ صحیح احادیث کی وجہ سے مردوں کی طرح عورتوں کے لئے بھی حناء، وغیرہ کے ذریعہ بالوں کی سفیدی کو بدلنا مستحب ہے، بالخصوص شادی شدہ عورت اور باندی دونوں کے لئے احرام کی حالت کے علاوہ تمام اوقات میں مہندی لگانا مستحب ہے، کیونکہ خطاب استعمال کرنا زینت ہے، اور بیوی کی زینت شوہر کے لئے اور باندی کی اپنے مالک کے لئے مطلوب ہے، لیکن خطاب کا استعمال پوری ہتھیلی اور قدم میں ہونا چاہئے، صرف انگلیوں کے کنارے قلعین نہ کیے جائیں، نہ خطاب سے نقش و نگار بنائے جائیں، کیونکہ ایسا کرنا مستحب نہیں ہے، عورت شوہر کی اجازت سے اور باندی مالک کی اجازت سے رخسار سرخ کر سکتی ہے اور انگلیوں کے کناروں پر سیاہی ملنی ہوئی مہندی لگا سکتی ہے^(۱)۔

شادی شدہ عورت کے لئے اپنی ہتھیلی رنگنے کے انتخاب میں درج ذیل روایت آئی ہے: ابن عمرؓ بن سعید اپنی دہری سے اور وہ اپنے گھرانے کی ایک خاتون سے (جنہوں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ دونوں قبیلوں کی طرف نماز پڑھی تھی) روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: ”دخل علی رسول اللہ ﷺ فقال لی:

(۱) حدیث: ۳۰۰۰ اختصاصی ص ۱۸۱ اِحداکن الخطاب... کی روایت احمد بن حنبل نے اپنی سند میں کی ہے (۷۰/۲)، الصحیح المبانی کے معنی لکھتے ہیں: مجھے یہ حدیث امام احمد کے علاوہ کسی اور کے یہاں نہیں ملی، اس حدیث کو ابوالفتح نے ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ اس کی روایت احمد بن حنبل نے کی ہے اس کی سند میں بعض ایسے رووی ہیں جن کو میں نہیں جانتا، ایک راوی ابن اسحاق بھی ہیں وہ محدث ہیں (صحیح المبانی ۲۱۵/۱ طبع اول ۱۳۷۲ھ)۔

(۲) شرح روض الطالب ۱/۱۷۳-۱۷۴، کتاب الفروع اور اس کی تصحیح

۲/۳۵۳-۳۵۴ حدیث: ۳۰۰۰ یا معشر النساء اختضبن... کی روایت

حافظ ابوسلمی المدنی نے کتاب (الاستحباب فی تعریف استعمال الخلاء) میں

(۱) شرح روض الطالب ۱/۱۷۳-۱۷۴ طبع المکتبۃ، کتاب الفروع اور اس کی تصحیح

اختضاب ۳-۱۶

كنت اخدم النبي - ﷺ - فما كانت تصيبه قرحة ولا نكسة الا امرني ان اضع عليها الحناء^(۱) (انہوں نے) (سلمی نے) (نبی اکرم ﷺ کی خدمت کرتی تھی، آپ ﷺ کو جب کوئی زخم لگتا، پچاس لگتی تو آپ ﷺ مجھے اس پر مہندی رکھنے کا حکم فرماتے)۔

ما پاک چیز سے اور عین نجاست سے خضاب لگانا:

۱۵- حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ جس چیز کو ما پاک چیز سے رنگا گیا ہو یا خضاب لگایا گیا ہو اسے تین بار دھونے سے وہ چیز پاک ہو جاتی ہے، لہذا اگر کسی مرد یا عورت نے ما پاک مہندی کا خضاب لگایا، پھر تین بار دھویا تو پاک ہو گیا، اور اگر عین نجاست سے خضاب لگایا تو جب تک کہ دھونے سے عین نجاست، اس کا مزہ اور بو زائل نہ ہو جائیں اور صاف ستھرا پانی نہ نکلے لگے وہ چیز پاک نہ ہوگی، نجاست کا رنگ باقی رہنا معاف ہے، اس لئے کہ جس اثر کا زوال بہت دیر ہو اس کا باقی رہنا مضر نہیں ہے، اسی قبیل سے خون میں رنگی ہوئی چیز ہے، نیز غیر آبی کیرا جس میں ہنسنے والا خون ہو اس سے رنگی ہوئی چیز بھی اسی قبیل کی ہے، کیونکہ یہ مردار ہے جس میں خون منجمد ہو جاتا ہے، لہذا یہ نجس ہے^(۲)۔

گودنے کے ذریعہ رنگنا:

۱۶- دشم (گودا) یہ ہے کہ کھال میں سوتی چھوئی جائے تاکہ خون

لئے خضاب لگاتی ہے، اور غیر شادی شدہ خضاب لگا کر اپنے کو اللہ کی طرف سے رزق کے لئے پیش کرتی ہے (یعنی اس لئے خضاب لگاتی ہے تاکہ اسے نکاح کا پیغام دیا جائے اور اس سے شادی کی جائے)۔

خضاب لگائے ہوئے شخص کا وضو اور غسل:

۱۳- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر وضو یا غسل کے اعضاء پر ایسا مادہ پایا جائے جو کھال تک پانی کے پہنچنے میں مانع ہو تو وضو اور غسل صحیح نہیں ہوتا ہے۔

خضاب لگانے والے کا وضو اور غسل درست ہے، کیونکہ خضاب کا مادہ جب وصل کر زائل کر دیا گیا تو صرف رنگ باقی رہ جاتا ہے، اور تب بھی رنگ کھال تک پانی پہنچنے میں رکاوٹ نہیں بنتا، اسی لئے وہ وضو یا غسل کی صحت پر اثر انداز نہیں ہوتا^(۱)۔

دوا کی غرض سے خضاب لگانا:

۱۴- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ دوا کے لئے خضاب لگانا جائز ہے، کیونکہ نبی اکرم ﷺ کی آواز کو دبانہ دی سلمیٰ کی روایت ہے کہ جب کسی کے سر میں تکلیف ہوتی تو رسول اللہ ﷺ فرماتے: "اذهب فاحتجم" (جاؤ، پچھنا لگواؤ)، اور جب کسی کو پیر میں تکلیف ہوتی تو آپ ﷺ فرماتے: "اذهب فاحضبها بالحناء"^(۲) (جاؤ پیر میں مہندی لگاؤ)۔ امام احمد کی روایت میں ہے: "قالت:

= حضرت جابر سے مروی ہے جیسا کہ الفروع (۳۵۲/۲) میں ہے ہمیں یہ حدیث کتب حدیث میں اس کی ہکڑ بھین میں نہیں لی۔

(۱) شرح الخطاب ۱/ ۱۶۳ طبع مکتبہ ابواب طرابلس۔

(۲) حضرت سلمیٰ کی حدیث کی روایت احمد و ترمذی نے بھی اس کی روایت کی ہے اس کی سند ترمذی، ابن ماجہ اور احمد بن حنبل نے بھی اس کی روایت کی ہے اس کی سند کے ایک راوی عبید اللہ بن علی بن رافع مختلف فرمے ہیں (کتاب الفروع ۳/ ۵۶۲، جون المجدد ۲/ ۲۳ طبع دار الکتاب المبنی)۔

(۱) امام احمد نے اس کی روایت کی ہے اور اسے حدیث حسن قرار دیا ہے (الفروع ۳/ ۳۵۲)۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۱/ ۲۱۹، شرح روض الطالب ۱/ ۱۷۲، المروئی ۱/ ۱۱۳۔
۱۱۵، الخرش ۱/ ۹۶، طوطب ۱/ ۱۴۰، کشف القناع ۱/ ۱۸۲، المغنی ۱/ ۶۳ طبع المباحث۔

اختضاب ۱۷-۱۹

کے صحیح مقصد کے لئے ایسا کرنا جائز ہے۔

حائضہ عورت کا خضاب لگانا:

۱۸۔ جمہور فقہاء کے نزدیک حائضہ عورت کے لئے خضاب لگانا جائز ہے، اس لئے کہ ایک روایت میں ہے کہ ایک خاتون نے حضرت عائشہؓ سے سولہ یا کئی بیاض والی عورت خضاب لگائے گی؟ حضرت عائشہؓ نے جواب دیا: ”قد کنا عند النبی ﷺ ونحن نختضب فلم یکن ینہانا عنہ“ (۱) (تم لوگ نبی اکرم ﷺ کے پاس تھیں تو ہم لوگ خضاب لگاتی تھیں اور نبی اکرم ﷺ ہمیں اس سے منع نہیں فرماتے تھے)، اور ایک روایت میں ہے: ”ان نساء ابن عمر کن یمختضبن وھن حیض“ (۲) (ابن عمرؓ کی بیویاں حیض کی حالت میں خضاب لگاتی تھیں)۔

ابن رشد فرماتے ہیں: حائضہ عورت اور جنبی شخص کے خضاب لگانے کے جواز میں کوئی اشکال نہیں ہے، اس لئے کہ ان کے ہاتھوں میں لگنے والے خضاب کا رنگ جراثیم اور حیض کے حدیث کو دور کرنے میں رکاوٹ نہیں بننا، غسل کرنے سے حدیث دور ہو جائے گا، لہذا حائضہ عورت کے لئے خضاب کو مکروہ قرار دینے کی کوئی وجہ نہیں (۳)۔

سوگ منانے والی عورت کا خضاب لگانا:

۱۹۔ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ جو عورت اپنے شوہر کا سوگ منا رہی

ٹھکے، پھر اس پر سرمہ یا نیل چھڑکی جائے تاکہ کھال کا رنگ سبز یا نیلگوں ہو جائے، ایسا کرنا مطلقاً حرام ہے، کیونکہ بخاری و مسلم کی روایت ہے: ”لعن اللہ الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة والنامصة والمتنمصة“ (اللہ تعالیٰ نے بال جوڑنے والی اور چمڑے والی، کودنے والی اور کودوانے والی، بال اکھاڑنے والی اور اکھاڑوانے والی پر لعنت بھیجی ہے)۔ نیز اس لئے کہ کودنے کی جگہ پر جب سوئی بڑھو کر سرمہ بھرا جائے گا یا سبز کرنے کے لئے نیل بھری جائے گی تو سرمہ اور نیل خون کی وجہ سے مایا پاک ہو جائیں گے، پھر جب خون منجمد ہو جائے گا اور زخم بھر جائے گا تو وہ جگہ سبز رہے گی، جب اسے تین بار دھو دیا جائے گا تو کودنے کی جگہ پاک ہو جائے گی۔

حنفی، مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک کودنا مایا پاک چیز سے رنگنے اور خضاب لگانے کی طرح ہے، جب اس کو تین بار دھو دے گا تو کودنے کی جگہ پاک ہو جائے گی، کیونکہ یہ ایسا اثر ہے جس کا اثر زائل ہوا ہے، اس لئے کہ کودنے کا اثر کھال کو بوہڑنے یا اس کو زخمی کرنے ہی سے دور ہو سکتا ہے (۱)۔

سفید خضاب لگانا:

۱۷۔ کبرسنی ظاہر کر کے اپنے ہم عمر جوانوں پر برتری حاصل کرنے اور اپنے بھائیوں کی نظر میں ”عظیم اور محترم“ بننے یا اسی طرح دوسرے فاسد اخراش کے لئے سیاہ داڑھی پر سفید خضاب لگانا (مثلاً گندھک وغیرہ کا خضاب) مکروہ ہے (۲)۔ اس سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے

(۱) ماہدہ مراجع۔

(۲) شرح روض الطالب ۱/ ۵۵۱، شرح معنی العظم ووزین العظم لورد الدین المعروف بالقاری ۱/ ۳۳۸۔

(۱) حدیث مالکی روایت ابن ماجہ (۲۱۵/۱ طبع عماسی المجلد) نے کی ہے ابن ماجہ کے تحقق نے لکھا ہے: ”روایت میں ہے کہ یہ اسناد صحیح ہے۔“

(۲) سنن داری ۱/ ۲۵۲، داری نے اپنی سند کے ساتھ طبع (سولی ابن عمر) سے اس کی روایت کی ہے۔

(۳) مواہب الجلیل لشرح مختصر فہم ۲۰۰/۱ طبع مکتبۃ ابھاج طرابلس لیبیا۔

اختصاب ۲۰

ساتھ عقیدہ ہے، اس کی طرف سے خون بہاؤ اور اس سے گندگی اور میل نکالیں دور کرو)، اس حدیث کا تقاضا یہ ہے کہ اسے خون نہ لگایا جائے، کیونکہ خون گندگی ہے، نیز یزید بن عبدالمزنی اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”یعق عن الغلام ولا يمسه بدم“^(۱) (لڑکے کی طرف سے عقیدہ کیا جائے گا اور اس کے سر میں خون نہیں لگایا جائے گا)، نیز اس لئے کہ بچے کے سر پر خون لیپا اسے نجس کرنا ہے، لہذا یہ جائز نہ ہوگا^(۲)۔

فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ بچے کے سر پر زعفران اور خوشبو لگانا جائز ہے، کیونکہ حضرت بریدہ کا قول ہے: ”کنا فی الجاہلیۃ إذا ولد لأحلبنا غلام ذبح شاة ولطح رأسه بدمها، فلما جاء الله بالإسلام کنا نذبح شاة ونحلق رأسه ونلطخه بزعفران“^(۳) (زمانہ جاہلیت میں ہمارا معمول یہ تھا کہ جب ہم میں سے کسی کے یہاں لڑکا پیدا ہوتا تو وہ بکری ذبح کرنا اور بچے کے سر پر اس بکری کا خون لیپا، جب اللہ تعالیٰ نے دین اسلام بھیجا تو ہم بکری ذبح کرتے، بچے کا سر سوختے، اس پر زعفران لگاتے)، نیز حضرت عائشہ کا ارشاد ہے: ”کانوا فی الجاہلیۃ إذا علقوا عن الصبی خضبوا فطنة بدم العقبة فإذا حلقوا رأس المولود وضعوها علی رأسه، فقال النبی ﷺ: اجعلوا مکان

ہو اس کے لئے عدت کی مدت تک خطاب استعمال کرنا حرام ہے، کیونکہ حضرت ام سلمہؓ کی روایت ہے: ”دخل علی رسول الله ﷺ - حين توفي أبو سلمة فقال لي: لا تمسطني بالطيب ولا بالحناء فإنه خضاب، قالت: قلت: باني مشي أمشط؟ قال: بالسمر تغلفين به رأسك“^(۱) (ام سلمہ کی وفات کے بعد رسول اللہ ﷺ میرے پاس تشریف لائے تو آپ ﷺ نے مجھ سے فرمایا: ”خوشبو سے اور حناء سے بالوں کی صفائی نہ کرنا، کیونکہ وہ خضاب ہے“، ام سلمہؓ نے عرض کیا: میں کس چیز سے بالوں کی صفائی کروں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: پیر کے پتوں سے، اس سے اپنا سر ڈھک لو)۔

نومولود کے سر کا خضاب:

۲۰ - فقہاء (مالک، شافعی، احمد بن حنبل، زہری اور ابن المنذر) اس پر متفق ہیں کہ بچے کے سر پر عقیدہ کے جانور کا خون لیپ کرنا مکروہ ہے^(۲)، کیونکہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: ”مع الغلام عقبة فاهربقوا عنه دما، واميطوا عنه الأذى“^(۳) (لڑکے کے

(۱) ام سلمہؓ کی حدیث: ”دخل علی...“ کی روایت ابو داؤد (۳۹۴) طبع مکتبہ المدینہ (۲۰۳/۲۰۵-۲۰۵ طبع ولہمیری) نے کی ہے شکائی نے نیل الاوطار (۹۸/۷) میں لکھا ہے: ”اس کی روایت امام شافعی نے بھی کی ہے ان کی سند کا ایک حصہ یہ ہے: ”المعبرة بن الضحاک عن ام حکیم بنت أمية عن أمها عن مولى لها عن أم سلمة“، اس سند کو عبدالحق اور منذری نے منیرہ وراہ سے وپر کے روایوں کے مجمل ہونے کی وجہ سے حائل قرار دیا ہے۔“

(۲) المغنی والشرح الکبیر ۵۸۸/۳ مطبوعہ المنار

(۳) حدیث: ”مع الغلام عقبة...“ کی روایت بخاری نے صحیح بخاری (۱۰۹/۷) طبع مکتبہ میں، صحابہ سنن نے اور امام احمد (مسند ابن حنبل ۱۸/۳ طبع المکتبہ) نے کی ہے بعض روایات میں ”فی الغلام“ ہے۔

(۱) حدیث: ”یعق عن الغلام...“ کے بارے میں شیخ نے لکھا ہے اس کی روایت طبرانی نے معجم الکبیر اور معجم الاوسط میں ”عن یزید بن عبد الله المزني عن أمية“ کی سند کے ساتھ کی ہے، ابن ماجہ نے اس کی روایت ”عن یزید بن عبد الله“ سے کی ہے اس کی سند میں ”عن أمية“ نہیں ہے واللہ اعلم (مجمع الزوائد ۵۸/۳)۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) اس کی روایت امام احمد وراثی نے کی ہے تخفیف المسند میں ہے اس کی اسناد صحیح ہے (نیل الاوطار ۱۵۲/۵)۔

اختصاب ۲۱-۲۲

ہیں، اور بعض حنابلہ، نیز حنفیہ میں سے صاحب ”المحیط“ نے اسے مکروہ کہا ہے^(۱)، رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے: ”لعن اللہ المتشبهات من النساء بالرجال والمتشبهين من الرجال بالنساء“^(۲) (اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے ان عورتوں پر جو مردوں کی مشابہت اختیار کرتی ہیں اور ان مردوں پر جو عورتوں کی مشابہت اختیار کرتے ہیں)۔

اس مسئلہ میں غلطی مشکل کا حکم مرد کی طرح ہے^(۳)۔

محرم کا خضاب لگانا:

۲۲- حنابلہ کے نزدیک محرم سر کے علاوہ جسم کے کسی بھی حصہ میں مہندی کا خضاب لگا سکتا ہے، کیونکہ احرام کی حالت میں کسی بھی سائر سے سر ڈھکنا ممنوع ہے۔

قاضی (ابو یعلیٰ) نے ذکر کیا ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ”احرام الرجل في نفسه، و احرام المرأة في وجهها“^(۴) (مرد کا احرام اس کے سر میں ہے اور عورت کا احرام اس کے چہرے میں ہے)۔

عورت کے لئے حناء وغیرہ کا خضاب لگانے میں کوئی حرج نہیں، کیونکہ مکرمہ کی روایت ہے، انہوں نے فرمایا: ”كانت عائشة

الدم خلوفا“ (زمانہ جاہلیت میں لوگ جب بچے کا عقیقہ کرتے تو عقیقہ کے خون میں روئی بھگو لیتے، جب نومولود کا سر سوڑتے تو خون میں تر روئی کو اس کے سر پر رکھتے، تو نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: خون کے بجائے خوشبو رکھا کرو)، ابوالفتح کی روایت میں یہ اضافہ ہے: ”ونهي أن يمس دفس المولود بدم“^(۱) (نومولود کے سر میں خون لگانے سے منع فرمادیا)۔

حنفیہ کے نزدیک عقیقہ مطلوب نہیں ہے۔

مرد اور مخنث کا خضاب لگانا:

۲۱- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ مرد کے لئے اپنے سر اور اڑھی میں بالوں کی سفیدی دور کرنے کے لئے حناء وغیرہ کا خضاب لگانا مستحب ہے، کیونکہ اس بارے میں احادیث وارد ہوئی ہیں، دونوں ہتھیلیوں اور قدموں قدموں کے علاوہ جسم کے تمام حصوں میں مرد کے لئے خضاب لگانے کو فقہاء نے جائز قرار دیا ہے، تفصیلات اور قدموں میں مرد کے لئے غدری کی صورت میں خضاب کا استعمال جائز ہے، اس لئے کہ ان دونوں میں خضاب لگانا عورتوں کے ساتھ تشبیہ ہے^(۲)، اور عورتوں سے تشبیہ اختیار کرنا شرعاً ممنوع ہے۔

اکثر شافعیہ اور بعض حنابلہ عورتوں کے ساتھ تشبیہ کو حرام قرار دیتے

(۱) الآداب الشرعية ۳۰۳ طبع مولد مطبوعہ المنار مصر۔

(۲) اس حدیث کی روایت احمد ابو داؤد ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت ابن عباس کی سند سے کی ہے اور یہ حدیث صحیح ہے (فیض القدیر طبع المکتبۃ التجاریہ مصر ۲۷۱/۵)۔

(۳) شرح روض الطالب ۱/۱۳۱۔

(۴) حدیث: ”احرام الرجل...“ کا ذکر قاضی ابویعلیٰ نے کیا ہے (الغنی مع المشرح الکبیر ۳۶۸-۳۶۹ طبع ۱۳۹۲ھ) لیکن ان الفاظ کے ساتھ یہ حدیث مجھے کب حدیث میں نہیں ملی، حاکم نے اپنی کتاب میں اس کی روایت حضرت ابن عمر سے ان الفاظ میں کی ہے ”حرم الرجل في وجهه و دفسه و حرم المرأة في دفسها“ (کنز العمال ۳۵/۵ طبع البلاذری)۔

(۱) المشرح الکبیر لمطبوع مع المغنی ۳۵۸-۵۸۹، حضرت مانسکی حدیث ”كانوا في الجاهلية...“ کے بارے میں غلطی کہتے ہیں کہ اس کی روایت ابویعلیٰ اور بخاری نے انصار کے ساتھ کی ہے اور ابویعلیٰ کے شیخ کے علاوہ اس حدیث کے تمام راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں، ابویعلیٰ کے شیخ کو میں نہیں جانتا (مجمع الرواۃ ۵۸) ابن حبان نے بھی اس کی روایت کی ہے (مئل الاوطار ۱۵۱/۵ طبع معصنہ الجلیلی) ابوالفتح کی نیا دلی کا ذکر مئل الاوطار (۱۵۱/۵) میں ہے نیا دلی صحت کے کس درجہ پر ہے یہ واضح نہ ہو سکا۔

(۲) شرح روض الطالب ۱/۱۵۵۔

اختطاط

وَأَزْوَاجُ النَّبِيِّ - ﷺ - يَخْطُبْنَ بِالْحَنَاءِ وَهِنَّ حَرَامٌ^(۱)
(حضرت عائشہؓ اور دوسری ازواج مطہرات احرام کی حالت میں حناء کا خضاب لگاتی تھیں)۔

اختطاط

تعریف:

۱- اختطاط ”اختط“ کا مصدر ہے۔ زمین کا اختطاط یہ ہے کہ اس پر خط کھینچ کر نشان لگا دیا جائے تاکہ یہ معلوم ہو کہ کسی شخص نے نفع اٹھانے کے لئے اپنے قبضہ میں طے رکھی ہے، کہتے ہیں: ”اختط فلان خطاً“ جب کسی شخص نے کسی جگہ پتھر سے نشانات لگا کر اس پر دیوار کھینچ دی ہو۔

ہر وہ زمین جس کا آپ احاطہ کر لیں آپ نے اس کا اختطاط کر لیا۔ ”خطۃ“ وہ حصہ زمین ہے جسے کوئی شخص غیر مملوک زمین میں نشان زد کر دے تاکہ اس کا احاطہ کرے اور اس میں تعمیر کرے، یہ اس وقت ہوگا جب سلطان مسلمانوں کی کسی جماعت کو اجازت دے گا کہ وہ کسی متعین جگہ کو مکانات کے لئے نشانات زد کر دے اور اس میں اپنے مکانات بنائے، جیسا کہ مسلمانوں نے کوفہ، بصرہ اور بغداد میں کیا^(۱)۔

لغت میں آئے ہوئے فقہ اختطاط کا وہی مفہوم ہے جس کی تعبیر فقہاء نے تحجیر یا احتجار سے کی ہے جس کا مقصد اقتادہ زمین کو آباد کرنا ہوتا ہے، اس کے احکام کی تفصیل وہیں طے کی^(۲) (دیکھئے: ”احیاء الموات“)

حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک حرم کے لئے بدن کے کسی بھی حصہ میں حناء وغیرہ کا خضاب لگانا جائز ہے، خواہ مرد ہو یا عورت، کیونکہ وہ خوشبو والی چیز ہے اور حرم کے لئے خوشبو پر پابندی ہے، ایک روایت میں ہے کہ نبی ﷺ نے ام سلمہؓ سے فرمایا: ”لا تطیبی وانت محرمۃ ولا تمسسی الحناء فبانہ طیب“^(۳) (احرام کی حالت میں خوشبو استعمال نہ کرو اور نہ مہندی لگاؤ، کیونکہ وہ خوشبو ہے)۔

(۱) المغنی والشرح الکبیر ۳/۲۶۸-۲۶۹ طبع لبنان حدیث کی روایت طبرانی نے المعجم الکبیر میں ان الفاظ کے ساتھ کی ہے ”کان لواء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخضبن وھن محرمات“ (اس حدیث کے ایک راوی یعقوب ثعلبی ہیں)۔

(۲) شرح روض الطالب ۱/۵۰۹۔

(۳) ابن عابدین ۲/۴۰۲، حلیۃ الدعوتی ۲/۶۰ طبع مجلس حدیث لا تطیبی وانت محرمۃ... کی روایت طبرانی نے ام سلمہؓ کی ہے صحیحی نے بھی اس کی روایت کی ہے اور اسے ابن ابی عمیر کی وجہ سے مطول قرار دیا ہے لیکن نسائی نے اس کی روایت ایک لکھ سند سے کی ہے جو ابن ابی عمیر سے محفوظ ہے (الدرایہ ۲/۳۹۲، تحفہ الخیر ۲/۲۸۲)۔

(۱) لسان الحرب مناج العروس، المصباح الممیر، النہایۃ لابن الاثیر ۲/۴۸۔
(۲) طبریہ ۱/۵۶، مفتی الحدیث ۲/۳۶۶ طبع مجلس، مع الجلیل ۳/۱۹، تاریخ کردہ مکتبہ انجیل، انشائی ۵/۵۶۷ تاریخ کردہ مکتبہ المدینہ بیاض۔

اجمالی حکم:

۲- جیسا کہ واضح ہو چکا اختطاط کا وہی معنی ہے جو فقہاء کے یہاں تجحیر کا ہے، تجحیر احیا نہیں ہے بلکہ احیاء کا آغاز ہے، اسی لئے تجحیر سے ملکیت ثابت نہیں ہوتی اور تجحیر کر دہ افتادہ زمین کی فروختگی صحیح نہیں ہے، ہاں تجحیر کرنے والا دوسروں سے زیادہ اس کا حق دار ہو جاتا ہے، لیکن جب اس نے اس کا احیاء نہیں کیا تو دوسرے لوگ اس زمین کے اس سے زیادہ حق دار ہیں^(۱)۔

یہ اجمالی حکم ہوا، اس کی تفصیل ”احیاء الموات“ میں ملے گی۔

اختطاف

تعریف:

۱- اختطاف کا معنی ہے: کوئی چیز سرمت سے چھین کر لیا^(۱)۔ بعض فقہاء کہتے ہیں کہ اختطاف اختاس^(۲) (اچک لیا) کا نام ہے اور اختاس سرمت کے ساتھ علانیہ کوئی چیز لیا ہے^(۳)۔

اختطاف، انحصاب، مروق، حراب اور خیانت میں وہی فرق ہے جو فرق اختاس اور ان اصطلاحات کے درمیان ہے (دیکھئے: اختاس)۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ اختطاف کرنے والے کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا، اس لئے کہ اختاس اور اختطاف ایک ہی ہیں اور اختاس کرنے والے کا ہاتھ نہیں کاٹا جاتا^(۴)، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”لیس علی خانن ولا منتهب ولا مختلس“



(۱) لا حكمة للمغرب الحاج المروسی (ط ۱)۔

(۲) الدر المختار بحاشیہ ابن عابدین ۳/۱۹۳ طبع بول بلاق، المطبع علی ابواب المعین ۳۷۵/

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۳/۲۳۷، ۲۳۸۔

(۴) تبیین الحقائق ۳/۲۷۷ طبع بول بلاق، الشرح المختصر ۳/۷۶۳، المہذب ۳۷۷/۳۔

(۱) ابن عابدین ۵/۲۸۷، منی المحتاج ۳/۳۶۶، منی ۵/۶۹، منی الجلیل ۱۹/۳۔

اختفاء ۱-۳

قطع“^(۱) (خائن، لوٹنے والے اور پکٹنے والے) (مجلس) کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

فقہاء نے اختطاف کے احکام کی تفصیل کتاب الحدود میں باب حد السرقة کے تحت بیان کی ہے۔

اختفاء

تعریف:

۱- لغت میں اختفاء متر اور کتمان (چھپانے) کو کہتے ہیں، قرآن کریم میں ہے: ”يُخْفُونَ فِيْ اَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُوْنَ لَكَ“^(۱) (وہ اپنے جی میں چھپاتے ہیں جو تجھ سے ظاہر نہیں کرتے)۔
اختفاء متعدی ہے، اس کے برخلاف ”اختفاء“ چھپنے کے معنی میں لازم ہے، اور اختفاء کا مطاوع ہے^(۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اسرار:

۲- اسرار لغت میں اختفاء کے معنی میں آتا ہے، کبھی کبھی اظہار کے معنی میں بھی آتا ہے، جیسا کہ بعض حضرات نے ارشاد ربانی: ”وَأَسْرُوا الْقَدَامَةَ“ میں اسرار کو اظہار کے معنی میں لیا ہے (یعنی ان لوگوں نے نہ امت ظاہر کی)، اس صورت میں یہ لفظ اضداد میں سے ہے^(۳) (یعنی متضاد معانی میں استعمال ہوتا ہے)۔

ب- نجوی:

۳- نجوی اس کلام خفی کو کہتے ہیں کہ جس سے آپ اپنے ساتھی سے سرکشی کریں، گویا کہ آپ اسے دھرموں سے بلند کر رہے ہیں، اس کی

(۱) سورۃ آل عمران / ۵۴۔
(۲) لسان العرب، المصباح المہیر (خفی) لغوی فی اللہ / ۵۴۔
(۳) لسان العرب (سرور) ملاحظہ آیت کی تفسیر، تفسیر رازی میں ۷/ ۱۱۱۔



(۱) حدیث: ”لبس علی خائن...“ کی روایت ترمذی، نسائی، ابوداؤد اور ابن ماجہ نے حدیث کے ذیل میں کی ہے احمد و ابن حبان نے بھی اس کی روایت کی ہے، الفاظ ترمذی سے لئے گئے ہیں ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا ہے ابن حجر لکھتے ہیں اس کے روی ثقہ ہیں لیکن حدیث معلول ہے (فیض القدیر ۵/ ۳۶۹، الدرر النبی ۳/ ۱۱۰)۔

اختفاء ۴-۵

زبان سے کہنا مستحب ہے تاکہ المتباس دور ہو جائے، مالکیہ کی دوسری رائے یہ ہے کہ زبان سے نہ کہنا افضل ہے، مالکیہ کی ایک اور رائے میں نیت کو زبان سے کہنا مکروہ ہے^(۱)، اور ایک قول یہ ہے کہ زبان سے نیت کے الفاظ کہنا مستحب ہے۔ اس کی تفصیل ”نیت“ کی اصطلاح میں ملے گی۔

ب- صدقہ و زکاۃ کا اختفاء:

۵- طبری وغیرہ نے اس پر اجماع نقل کیا ہے کہ نقلی صدقہ کا اختفاء افضل ہے۔ صدقہ فرض کا اعلان کرنا افضل ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَابْنِ تَخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهِيَ خَيْرٌ لَّكُمْ“^(۲) (اور اگر اس کو چھپاؤ اور فقیروں کو پہنچاؤ تو یہ بہتر ہے تمہارے حق میں)۔ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”ورجل تصدق بصدقة فاختفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق بيمينه“^(۳) (سات قسم کے لوگوں میں (جنہیں اللہ تعالیٰ قیامت کے روز اپنے عرش کے سائے میں جگہ دیں گے) وہ شخص بھی ہے جو اس قدر چھپا کر صدقہ کرے کہ اس کے بائیں ہاتھ کو معلوم نہ ہو سکے کہ اس کے دائیں ہاتھ نے کیا خرچ کیا)۔

ابن عطاء کتبے ہیں: ہمارے زمانہ میں مناسب یہ ہے کہ صدقہ فرض (زکاۃ) کا بھی اختفاء افضل ہو، اس لئے کہ اورنگی زکاۃ کے بہت سے مواقع ہو گئے ہیں اور علامہ زکاۃ نکالنے میں ریاکاری کا خطرہ ہو گیا ہے^(۴)، ایک قول یہ ہے کہ اگر صدقہ نکالنے والا ایسا شخص ہو

وجہ یہ ہے کہ اس کلمہ کے مادہ میں رفعت کا مفہوم ہے، اس لئے بلند زمین کو ”نبوۃ“ کہا جاتا ہے، اور اللہ تعالیٰ نے سوتی تلپہ اسلام سے گنگو فرمانے کو ”مناجاة“ کا نام دیا، اس لئے کہ وہ ایسا کلام ہے جسے اللہ تعالیٰ نے دوسروں سے مخفی رکھا، نبوی اور انشاء میں یہ فرق ہے کہ نبوی کلام ہی ہوتا ہے اور انشاء کبھی کلام کا ہوتا ہے اور کبھی عمل کا، جیسا کہ واضح ہے، لہذا ان دونوں کے درمیان عموم و خصوص مطلق کا رشتہ ہے^(۱)۔

اجمالی حکم:

اختفاء کا اجمالی حکم مقام اختفاء کے اعتبار سے متعدد ہوتا ہے:

الف- اختفاء نیت:

۴- رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام سے نیت کو زبان سے ادا کرنے کی مشروعیت منقول نہیں ہے، اس لئے نیت کا اختفاء مستحب ہے، کیونکہ نیت کا مقام دل ہے، اور اس لئے بھی کہ نیت کی حقیقت مطلقاً ادا کرنا ہے، اور شریعت میں نیت خاص طور سے اس ارادہ کو کہتے ہیں کہ جو فعل کی طرف متوجہ ہو اور اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی اور تعمیل حکم کا جذبہ شامل ہو، ایک قول یہ ہے کہ زبان سے نیت کے الفاظ کہنا مستحب ہے^(۲)۔

لیکن حج اور عمرہ میں نیت کا الگ حکم ہے، حنفیہ اور شافعیہ کہتے ہیں کہ حج و عمرہ میں نیت کے الفاظ زبان سے کہنا مستحسن ہے، حنابلہ کا مسلک اور مالکیہ کی ایک رائے یہ ہے کہ جس چیز کا پختہ ارادہ کیا اس کا

(۱) المغنی ۳/۲۸۱، ابن ماجہ ۲/۵۵۸، المصنف ۳/۹۷، الخطاب ۳/۳۰۳

(۲) سورہ بقرہ ۲۷۱۔

(۳) حدیث ”ورجل تصدق...“ کی روایت بخاری نے کی ہے (۳۲/۱۳۲) طبع محمد علی بیچ۔

(۴) فتح الباری ۳/۲۸۸، ۲۸۹، طبع انتہی۔

(۱) الفروقی فی الفقہ ۵۳۔

(۲) الاشباہ والنظائر لابن قیم ۳/۵۸، اشباہ والنظائر للسیوطی ۲/۲۶۱، ابن ماجہ ۲/۵۵۸، الخطاب ۳/۵۵۸، المغنی ۳/۶۱۳، ۶۱۴، فتح کردہ المکتبہ المدینہ المریض۔

اختفاء ۶-۸

ج- ذکر کا اختفاء:

۸- سماع کا اس بارے میں اختلاف ہے (۱) کہ ذکر خفی افضل ہے یا زبان سے ذکر کرنا افضل ہے؟ عزالدین بن عبد السلام اور ابن حجر رحمۃ اللہ علیہما نے ذکر قلبی کو ذکر لسانی سے افضل کہتے ہیں، اور قاضی عیاض اور بلقیسی ذکر لسانی کو افضل قرار دیتے ہیں (۲)، اس کی تفصیل (ذکر) کی اصطلاح میں ملے گی۔



جس کی پیروی کی جاتی ہو اور وہ ریا کے خطرہ سے محفوظ ہو تو اس کے لئے اظہارِ اولیٰ ہے (۱)، اس کی تفصیل (صدق) کی اصطلاح میں ملے گی۔

ج- ہلال کا مخفی ہو جانا:

۶- جب شعبان یا رمضان میں چاند مخفی ہو جائے، لوگوں کو دکھائی نہ پڑے تو مہینہ کا تیس دن پورا کر لیا واجب ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”صوموا لرؤیتہ، واطعموا لرؤیتہ، فان غم علیکم فاکملوا عدة شعبان ثلاثین“ (۲) (چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر افطار کرو، اگر تم سے چاند پوشیدہ ہو جائے تو شعبان کی تین تیس پوری کرو)، اس کی تفصیل (صوم) کی اصطلاح میں ملے گی۔

د- ایمان کا اختفاء:

۷- جس شخص نے ایمان کو مخفی رکھا (اس کا اظہار نہیں کیا) اور اپنے دل سے تصدیق کی اس کا ایمان معتبر ہوگا یا نہیں؟ اس سلسلے میں دو آراء ہیں:

اول: جس شخص نے رسول اللہ ﷺ کی لائی ہوئی تمام باتوں کی دل سے تصدیق کی اور اپنا ایمان مخفی رکھا، زبان سے اس کا اظہار نہیں کیا، وہ صاحب ایمان مانا جائے گا۔

دوم: بعض حضرات نے توحید و رسالت کی شہادت زبان سے برا کرنے کو ایمان کی شرط یا اس کا ایک حصہ قرار دیا ہے (۳)۔

(۱) حوالہ بالا۔

(۲) حدیث: ”صوموا لرؤیتہ...“ کی روایت حضرت ابو ہریرہؓ نے کی ہے یہ حدیث بخاری میں ہے۔

(۳) المنہج ص ۸۸ طبع سعودیہ، المہدایہ ص ۱۱۹، الخطاب ص ۹۷/۲، اقلیہ ص ۲۳۹/۲۔

(۱) جمع الجوامع ص ۱۷۲ روح المعانی ص ۲۳۷/۲۔

(۲) الفتوحات المربیۃ علی ما ذکرہ الخویر ص ۱۰۷، ابن ماجہ ص ۱۷۵/۲۔

اختلاس ۱-۴

پرفریا دیتی کرنا دشوار ہو۔

وخیانت: جو چیز انسان کی امانت میں ہو اس کا انکار کرنا^(۱)۔

ھ- انتحاب: کسی چیز کو زیر دقت لیما، انتحاب میں اخفاء بالکل

ہوتا ہی نہیں جب کہ اختلاس کے آغاز میں اخفاء ہوتا ہے^(۲)۔

اختلاس

اجمالی حکم:

۳- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ اختلاس میں ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا،

کیونکہ حضرت جابرؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”لیس علی عائن ولا منتهب ولا مختلس قطع“^(۳)

(خیانت کرنے والے، لوٹنے والے اور اچکے (مختلس) پر قطع یہ

(ہاتھ کاٹنا) نہیں ہے)، مختلس (اچکے) پر ہاتھ کاٹنے کی سزا دہ ہونے

کی وجہ یہ ہے کہ وہ مال اس طور پر لیما ہے کہ لوگوں اور سلطان کی مدد

سے اس سے مال کا جھینٹا ممکن ہے، لہذا اس کو روکنے کے لئے ہاتھ

کاٹنے جیسی آخری سزا کی ضرورت نہیں ہے^(۴)۔

بحث کے مقامات:

۴- فقہاء اختلاس کے احکام کی تفصیل مرتبہ کے تحت ان امور پر گفتگو

کرتے ہوئے بیان کرتے ہیں جن میں ہاتھ کاٹنے کی سزا ہے اور جن

میں ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں ہے، اسی طرح ”کتاب اخصاب“ میں

غصب کے علاوہ دوسرے مال کا مال حق لینے کی دوسری صورتوں پر گفتگو

کرتے ہوئے بھی احکام اختلاس کی تفصیل کرتے ہیں۔

(۱) طبع الفیہ ۷۸ طبع المارۃ، اقلیہ فی ۲۶/۳ طبع مصطفیٰ مجلس۔

(۲) المغنی ۳۳۰/۸۔

(۳) حدیث: لیس علی عائن... کی تخریج (۱۵۱ ف) کی بحث میں گذر

چکی۔

(۴) تبیین الحقائق ۳۳ طبع یواقہ، لشرح المغنی ۳۷۶/۳، المہذب

۲۷۷/۲، لحرر اللہ من تہیہ ۱۵۶/۳ طبع دار الفکر بیروت۔

تعریف:

۱- لغت میں اختلاس اور غلس کوئی چیز غفلت سے قائم داغ کر دھوکا

دے کر لینے کا نام ہے، ایک قول یہ ہے کہ اختلاس میں غلس کے

مقابلہ میں سرحت کا مفہوم زیادہ ہوتا ہے، ایک قول یہ ہے کہ اختلاس

انتخاب (چھیننے) کا نام ہے^(۱)۔

فقہاء کے استعمال میں لغوی معنی پر اتنا اضافہ ہے کہ اختلاس کسی

چیز کو اس کے مالک کی موجودگی میں ملاوٹ پر لیا اور اس کو لے کر

بھاگتا ہے، ثواب اپنے والا علاقہ آیا ہو یا چھپ کر آیا ہو^(۲)، مثلاً کسی

کے رومال کو ہاتھ سے چا کر لے لے^(۳)۔

متعلقہ الفاظ:

۲- الف- غصب یا اختصاب: کسی چیز کو زیر دقت اور ظلم کے طور

پر لینے کا نام ہے۔

ب- سرقت: نصاب کے قدر مال کو اس کے ”حرز“ سے خفیہ

طریقہ پر لے لینے کا نام ہے۔

ج- حراہہ: حراہہ کسی چیز پر اس طور سے استیلاء کا نام ہے کہ اس

(۱) لسان العرب، المصباح المنیر۔

(۲) لشرح المغنی ۳۷۶/۳ طبع دار المعارف، العظم المستوجب مع المہذب

۲۷۶/۳ طبع عین الجہل، اقلیہ فی عمیرۃ ۲۶۶/۳، نور اس کے بعد کے صفحات

طبع مصطفیٰ مجلس۔

(۳) العظم المستوجب مع المہذب ۲۷۷/۳۔

مثلاً اگر کھال اتارے ہوئے مذبوح جانور، کھال اتارے ہوئے مردہ جانوروں سے مل جائیں اور تعین نہ ہو سکے تو اس میں سے کسی کا گوشت کھانا جائز نہ ہوگا، تحری کر کے بھی کھانا جائز نہ ہوگا الا یہ کہ جان لیوا بھوک کی صورت ہو^(۱)۔

اگر مذبوح جانوروں کا غلبہ ہو تو حنفیہ کے قول کے مطابق تحری کر کے ان میں سے کھانا جائز ہے، اگر کسی کی بیوی دوسری عورتوں سے مل جائے اور شناخت نہ ہو سکے تو مرد کے لئے تحری کر کے بھی وہی کرنا جائز نہیں ہے، اسی طرح اگر کسی شخص نے مبہم طور پر اپنی دو بیویوں میں سے ایک کو طلاق دی ہے تو تعین سے قبل اس کے لئے دونوں سے وہی حرام ہوگی^(۲)۔

اکثر پیشہ اختلاط کا اثر غور و فکر کرنا اور تحری کرنا ہوتا ہے، اگر کچھ برتن پاک ہوں اور کچھ ناپاک اور دونوں بانہم اس طرح مل جائیں کہ تمیز نہ ہو سکے، اسی طرح پاک اور ناپاک کپڑے بانہم مل جائیں اور تمیز نہ ہو سکے تو برتن کے پانی سے طہارت حاصل کرنے اور کپڑے کے پہننے میں تحری سے کام لے گا^(۳) (یعنی جس برتن اور کپڑے کے بارے میں طہارت کا ظن غالب ہوگا اس کا استعمال کرے گا)۔ یہ جمہور فقہاء کا مسلک ہے، بعض فقہاء اس میں بھی تحری نہ کرنے کی بات کہتے ہیں، یہ حنابلہ کا مسلک ہے، لیکن بعض حنابلہ جمہور کے ساتھ ہیں۔

(۱) الاشیاء والذکار لابن نجیم ۵/۱۳۵ در لطایف الحامیۃ، الفروق للقرانی ۲/۲۶۶ طبع دار احیاء الکتب العربیۃ، الاشیاء للسیوطی ۱۰۶/۱ طبع مکتبۃ المجلد لابن رجب ۲/۲۳۱ طبع مطبعہ المصدق الخیر الدینی ۲/۳۰۲ طبع عیسیٰ المجلد۔

(۲) ساتھ مراجع۔

(۳) الاشیاء لابن نجیم ۵/۱۳۶، الفتاویٰ الہندیہ ۶۰/۱ طبع بلاق، الفروق للقرانی ۲/۲۶۶، لطالب ۱۶۰/۱ طبع لیبیا، الاشیاء للسیوطی ۱۰۷/۱، القواعد لابن رجب ۲/۲۳۱، المغنی ۵۰/۱ طبع لبنان۔

اختلاط

تعریف:

۱- اختلاط ایک چیز کو دوسری چیز میں مانے کا نام ہے، یہاں ابھی ایسا ہوتا ہے کہ ان دونوں چیزوں کے درمیان تمیز ممکن ہوتی ہے، جیسا کہ حیوانات میں ہوتا ہے، اور کبھی تمیز ممکن نہیں ہوتی، مثلاً سیال چیزوں کو بانہم ملا دیا گیا ہو، اس طرح مانے کو "مزق" کہتے ہیں^(۱)۔
فقہاء کے یہاں اس لفظ کا استعمال لغوی معنی کے نزدیک ہی ہے۔

متعلقہ الفاظ:

۲- امتزاج دو چیزوں کو اس طرح سے مانا ہے کہ دونوں کے درمیان تمیز ممکن نہ ہو، دونوں میں فرق یہ ہے کہ اختلاط عام ہے، کیونکہ اختلاط میں مانے کی وہ شکل بھی شامل ہے جس میں تمیز ممکن ہوتی ہے اور وہ شکل بھی شامل ہے جس میں تمیز ممکن نہیں ہوتی۔

اجمالی حکم:

۳- اختلاط کا حکم ان مسائل کے اعتبار سے مختلف ہوتا ہے جن میں اختلاط پیش آتا ہے، اختلاط کا اثر کبھی حرمت ہوتی ہے، ایسا اس کتاب کے تحت ہوتا ہے: "إذا اجتمع الحلال والحرام غلب الحرام" (جب حلال اور حرام جمع ہوں تو حرام غالب ہو جاتا ہے)

(۱) لسان العرب، المصباح المہیر۔

اختلاط ۴

کبھی اختلاط کا اثر ضمان ہوتا ہے، مثلاً جس کے پاس وصیت رکھی گئی ہے اگر وہ وصیت کا مال اپنے مال سے ملا دے اور وہوں میں تمیز نہ ہو سکے تو ضمان ہوگا، اس لئے کہ وصیت کا ملا دینا اسے کف کر دینا ہے (۱)۔

اختلاط کی وجہ سے بعض عتود باطل ہو جاتے ہیں، مثلاً وصیت، اگر کسی شخص نے کسی متعین چیز کی وصیت کی، پھر اسے دوسری چیز سے اس طرح ملا دیا کہ وہ چیز تمیز نہیں ہو سکتی ہو تو یہ وصیت سے رجوع کرنا ہوگا (۲)۔

اختلاط کی ایک صورت ہے:

مردوں کا عورتوں سے اختلاط:

۴- مردوں اور عورتوں کے اختلاط کا حکم قواعد شریعت کے موافق یا ناموافق ہونے کے اعتبار سے مختلف ہوتا ہے، درج ذیل صورتوں میں اختلاط حرام ہوتا ہے:

الف- استبہ کے ساتھ خلوت اور اس کی طرف شہوت سے دیکھنا۔

ب- عورت کا مبتذل حالت میں ہونا اور بابتکار نہ ہونا۔

ج- باہمی اختلاط میں کھیل، تماشا اور ایک دوسرے کا بدن چھونا، جیسے خوشی کی تقریبات، میلاد، عید وغیرہ کے موقع پر اختلاط، ان مواقع کا اختلاط حرام ہے، کیونکہ قواعد شرع کے خلاف ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ... وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ" (آپ ایمان والوں سے کہہ دیجئے کہ اپنی نظریں نیچی رکھیں..... اور آپ کہہ دیجئے ایمان والوں سے کہہ دیجئے کہ اپنی نظریں نیچی رکھیں)۔

(۱) بدائع الصنائع ۶/ ۳۱۳، الدرر النوری ۳۰۳، اہلوی بی ۵۶۳، المغنی ۲۸۱/۷

(۲) اہلوی بی ۵۶۳، المغنی ۶/ ۳۸۷

والیوں سے کہ اپنی نظریں نیچی رکھیں)۔

عورتوں کے بارے میں ارشاد ہے: "وَلَا يُلْبِسُنَّ زِينَتَهُنَّ" (اور اپنا سنگار ظاہر نہ ہونے دیں)۔ ایک اور مقام پر ارشاد ہے: "وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ" (۱) (اور جب تم ان (رسول کی ازواج) سے کوئی چیز مانگو تو ان سے پردہ کے باہر سے مانگا کرو)۔

رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "لَا يَخْلُونَ رَجُلٌ بامرأة فإن نالتهما الشيطان" (۲) (جب بھی کسی مرد کی کسی عورت سے تنہائی میں ملاقات ہوتی ہے تو وہاں تیسرا شیطان ہوتا ہے)، رسول اللہ ﷺ نے حضرت اسماء بنت ابی بکر سے فرمایا: "یا أسماء! إن المرأة إذا بلغت المحيض لم يصلح أن يرى منها إلا هذا وهذا" (۳) (اے اسماء! عورت کو جب حیض آنے لگے تو اس کا صرف یہ اور یہ دیکھا جانا چاہئے، یہ

(۱) سورہ کور ۳۰-۳۱، سورہ احزاب ۵۳۔

(۲) حدیث: "لا يخلون..." کی روایت احمد بن حنبل نے حضرت عمر بن الخطاب سے مروی ہے حاکم نے اس کی روایت ان الفاظ میں کی ہے: "لا يخلون رجل بامرأة إلا كان فاليهما الشيطان"، انہوں نے کہا یہ حدیث شخصین کی شرط پر صحیح ہے اور وہی نے اس سے اتفاق کیا ہے اور کہا عثمان بن سعید انہی نے حسن بن صالح عن ابن مسعود سے اس کی روایت کیا ہے (مسند احمد بن حنبل ۲/ ۲۸۸ طبع المکتبۃ العلمیۃ، المستدرک ۱/ ۱۱۳-۱۱۴، مناقب کردہ در کتاب العربی)۔

(۳) حدیث: "یا أسماء..." کی روایت ابو داؤد نے حضرت عائشہ سے مروی ہے حدیث مندرجہ نے کہا اس کی سند میں سعید بن بشر ابو عبد الرحمن انصاری عظیم دشن مولیٰ بنی ضر ہے، ان پر ایک سے زائد لوگوں نے کلام کیا ہے۔ حافظ ابو بکر احمد حنفی نے اس حدیث کو ذکر کر کے کہا مجھے نہیں معلوم کہ اس حدیث کو سعید بن بشر کے علاوہ بھی کسی نے حضرت قتادہ سے روایت کیا ہے اور اس میں ایک مرتبہ کہا خالد بن ولید عن ام سلمہ عائشہ کی جگہ پر (عن ام المجدور) کی ہے۔

اختلاط ۵-۶

بقول اس وقت ہے جب وہ اپنی نگاہ ان چیزوں سے پست کر لے جنہیں دیکھنا اس کے لئے جائز نہیں ہے^(۱)۔

بحث کے مقامات:

۶- جن اشیاء میں اختلاط کا وقوع ہوتا ہے ان کا تعلق فقہ کے مختلف ابواب کے بہت سے مسائل سے ہے، اختلاط کے اثر کے اعتبار سے ہر مسئلہ کا الگ حکم ہے، انہیں مقامات میں سے چند یہ ہیں: باب نصب میں بل مقصوب کا مال غیر مقصوب سے اختلاط، باب ایمان میں مسلمان مردوں کا غیر مسلم مردوں کے ساتھ اختلاط، پھلوں کی بیج میں نئے پید ہونے والے پھلوں کا بیج کے وقت موجود پھلوں سے اختلاط، زکاة کے باب میں ان چوپایوں کا اختلاط جن میں زکاة واجب ہوتی ہے، ایمان کے باب میں جس چیز کے بارے میں قسم کھائی گئی ہے اس کا دوسری چیز کے ساتھ اختلاط، سیال چیزوں میں مایا کس چیز کا پاکس چیز سے اختلاط وغیرہ۔

اس موضوع کے بارے میں متعدد جزئیات ہیں (دیکھئے: نظر، غلط بصر، اجنبی)۔

فرماتے ہوئے نبی اکرم ﷺ نے اپنے چہرے اور دونوں ہتھیلوں کی طرف اشارہ فرمایا۔

فقہاء اس پر بھی متفق ہیں کہ اجنبی عورت کو چھونا حرام ہے اور یہ کہ اتنی بوڑھی ہو کہ شہوت کے لائق نہ ہو، ایسی بوڑھی عورت سے معافی کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، ابن فرحون فرماتے ہیں: خوشی کی جن تقریبات میں مردوں اور عورتوں کا اختلاط ہوتا ہے اگر ان میں بعض ایسی چیزیں ہوتی ہوں جنہیں شریعت نے حرام قرار دیا ہے تو ان میں سے بعض کے حق میں بعض کی کوئی قبول نہیں کی جائے گی، اس لئے کہ ان تقریبات میں شرکت کی وجہ سے ان عورتوں کی عدالت ساخط ہو جاتی ہے۔

اختلاط حرام سے معالج کا ضرورت کی بنا پر اجنبی عورت کا دیکھنا اور چھونا مستحبی ہے، کیونکہ ضرورتیں منوعات کو مباح کر دیتی ہیں۔

۵- شریعت میں معتبر حاجت پائے جانے کی صورت میں مرد اور عورت کا اختلاط جائز ہے، بشرطیکہ اختلاط میں توہم شریعت کا لحاظ رکھا جائے، اسی لئے عورت کو نماز باجماعت کے لئے ہر نماز عید کے لئے نکھانا جائز ہے بعض فقہاء کے نزدیک عورت کے لئے جائز ہے کہ قائل اطمینان مرد درفتائے سفر کے ساتھ حج فرض کے لئے نکلے۔

اسی طرح عورت مردوں کے ساتھ شریعہ بصر بخت، اجارہ وغیرہ کا معاملہ کر سکتی ہے، امام مالک سے ایک عمر دراز بے شوہر خاتون کے بارے میں دریافت کیا گیا کہ وہ ایک مرد کے سہارے رہتی ہے، وہی اس کی ضروریات پوری کرتا ہے اور اسے حاجت کی چیزیں دیتا ہے، کیا اس مرد کے لئے ایسا کرنا بہتر ہے؟ امام مالک نے فرمایا: اس میں کوئی حرج نہیں ہے، میرے نزدیک زیادہ پسند یہ ہے کہ اس کے ساتھ دوسرا آدمی بھی جائے، اگر سب لوگ اسے چھوڑ دیں گے تو وہ ضائع ہو جائے گی۔ ابن رشد فرماتے ہیں کہ یہ جواز امام مالک کے

(۱) ابن ماجہ ۲۳۳/۵ طبع سوم، بدائع الصنائع ۱۲۵/۵ طبع الجمالیہ
الاختیار ۱۵۲/۵، ۱۵۶، المنہج ۲۳۷/۳، ۲۳۷/۲، ۲۳۷/۱، ۲۳۷/۲، ۲۳۷/۳، ۲۳۷/۴، ۲۳۷/۵، ۲۳۷/۶، ۲۳۷/۷، ۲۳۷/۸، ۲۳۷/۹، ۲۳۷/۱۰، ۲۳۷/۱۱، ۲۳۷/۱۲، ۲۳۷/۱۳، ۲۳۷/۱۴، ۲۳۷/۱۵، ۲۳۷/۱۶، ۲۳۷/۱۷، ۲۳۷/۱۸، ۲۳۷/۱۹، ۲۳۷/۲۰، ۲۳۷/۲۱، ۲۳۷/۲۲، ۲۳۷/۲۳، ۲۳۷/۲۴، ۲۳۷/۲۵، ۲۳۷/۲۶، ۲۳۷/۲۷، ۲۳۷/۲۸، ۲۳۷/۲۹، ۲۳۷/۳۰، ۲۳۷/۳۱، ۲۳۷/۳۲، ۲۳۷/۳۳، ۲۳۷/۳۴، ۲۳۷/۳۵، ۲۳۷/۳۶، ۲۳۷/۳۷، ۲۳۷/۳۸، ۲۳۷/۳۹، ۲۳۷/۴۰، ۲۳۷/۴۱، ۲۳۷/۴۲، ۲۳۷/۴۳، ۲۳۷/۴۴، ۲۳۷/۴۵، ۲۳۷/۴۶، ۲۳۷/۴۷، ۲۳۷/۴۸، ۲۳۷/۴۹، ۲۳۷/۵۰، ۲۳۷/۵۱، ۲۳۷/۵۲، ۲۳۷/۵۳، ۲۳۷/۵۴، ۲۳۷/۵۵، ۲۳۷/۵۶، ۲۳۷/۵۷، ۲۳۷/۵۸، ۲۳۷/۵۹، ۲۳۷/۶۰، ۲۳۷/۶۱، ۲۳۷/۶۲، ۲۳۷/۶۳، ۲۳۷/۶۴، ۲۳۷/۶۵، ۲۳۷/۶۶، ۲۳۷/۶۷، ۲۳۷/۶۸، ۲۳۷/۶۹، ۲۳۷/۷۰، ۲۳۷/۷۱، ۲۳۷/۷۲، ۲۳۷/۷۳، ۲۳۷/۷۴، ۲۳۷/۷۵، ۲۳۷/۷۶، ۲۳۷/۷۷، ۲۳۷/۷۸، ۲۳۷/۷۹، ۲۳۷/۸۰، ۲۳۷/۸۱، ۲۳۷/۸۲، ۲۳۷/۸۳، ۲۳۷/۸۴، ۲۳۷/۸۵، ۲۳۷/۸۶، ۲۳۷/۸۷، ۲۳۷/۸۸، ۲۳۷/۸۹، ۲۳۷/۹۰، ۲۳۷/۹۱، ۲۳۷/۹۲، ۲۳۷/۹۳، ۲۳۷/۹۴، ۲۳۷/۹۵، ۲۳۷/۹۶، ۲۳۷/۹۷، ۲۳۷/۹۸، ۲۳۷/۹۹، ۲۳۷/۱۰۰، ۲۳۷/۱۰۱، ۲۳۷/۱۰۲، ۲۳۷/۱۰۳، ۲۳۷/۱۰۴، ۲۳۷/۱۰۵، ۲۳۷/۱۰۶، ۲۳۷/۱۰۷، ۲۳۷/۱۰۸، ۲۳۷/۱۰۹، ۲۳۷/۱۱۰، ۲۳۷/۱۱۱، ۲۳۷/۱۱۲، ۲۳۷/۱۱۳، ۲۳۷/۱۱۴، ۲۳۷/۱۱۵، ۲۳۷/۱۱۶، ۲۳۷/۱۱۷، ۲۳۷/۱۱۸، ۲۳۷/۱۱۹، ۲۳۷/۱۲۰، ۲۳۷/۱۲۱، ۲۳۷/۱۲۲، ۲۳۷/۱۲۳، ۲۳۷/۱۲۴، ۲۳۷/۱۲۵، ۲۳۷/۱۲۶، ۲۳۷/۱۲۷، ۲۳۷/۱۲۸، ۲۳۷/۱۲۹، ۲۳۷/۱۳۰، ۲۳۷/۱۳۱، ۲۳۷/۱۳۲، ۲۳۷/۱۳۳، ۲۳۷/۱۳۴، ۲۳۷/۱۳۵، ۲۳۷/۱۳۶، ۲۳۷/۱۳۷، ۲۳۷/۱۳۸، ۲۳۷/۱۳۹، ۲۳۷/۱۴۰، ۲۳۷/۱۴۱، ۲۳۷/۱۴۲، ۲۳۷/۱۴۳، ۲۳۷/۱۴۴، ۲۳۷/۱۴۵، ۲۳۷/۱۴۶، ۲۳۷/۱۴۷، ۲۳۷/۱۴۸، ۲۳۷/۱۴۹، ۲۳۷/۱۵۰، ۲۳۷/۱۵۱، ۲۳۷/۱۵۲، ۲۳۷/۱۵۳، ۲۳۷/۱۵۴، ۲۳۷/۱۵۵، ۲۳۷/۱۵۶، ۲۳۷/۱۵۷، ۲۳۷/۱۵۸، ۲۳۷/۱۵۹، ۲۳۷/۱۶۰، ۲۳۷/۱۶۱، ۲۳۷/۱۶۲، ۲۳۷/۱۶۳، ۲۳۷/۱۶۴، ۲۳۷/۱۶۵، ۲۳۷/۱۶۶، ۲۳۷/۱۶۷، ۲۳۷/۱۶۸، ۲۳۷/۱۶۹، ۲۳۷/۱۷۰، ۲۳۷/۱۷۱، ۲۳۷/۱۷۲، ۲۳۷/۱۷۳، ۲۳۷/۱۷۴، ۲۳۷/۱۷۵، ۲۳۷/۱۷۶، ۲۳۷/۱۷۷، ۲۳۷/۱۷۸، ۲۳۷/۱۷۹، ۲۳۷/۱۸۰، ۲۳۷/۱۸۱، ۲۳۷/۱۸۲، ۲۳۷/۱۸۳، ۲۳۷/۱۸۴، ۲۳۷/۱۸۵، ۲۳۷/۱۸۶، ۲۳۷/۱۸۷، ۲۳۷/۱۸۸، ۲۳۷/۱۸۹، ۲۳۷/۱۹۰، ۲۳۷/۱۹۱، ۲۳۷/۱۹۲، ۲۳۷/۱۹۳، ۲۳۷/۱۹۴، ۲۳۷/۱۹۵، ۲۳۷/۱۹۶، ۲۳۷/۱۹۷، ۲۳۷/۱۹۸، ۲۳۷/۱۹۹، ۲۳۷/۲۰۰، ۲۳۷/۲۰۱، ۲۳۷/۲۰۲، ۲۳۷/۲۰۳، ۲۳۷/۲۰۴، ۲۳۷/۲۰۵، ۲۳۷/۲۰۶، ۲۳۷/۲۰۷، ۲۳۷/۲۰۸، ۲۳۷/۲۰۹، ۲۳۷/۲۱۰، ۲۳۷/۲۱۱، ۲۳۷/۲۱۲، ۲۳۷/۲۱۳، ۲۳۷/۲۱۴، ۲۳۷/۲۱۵، ۲۳۷/۲۱۶، ۲۳۷/۲۱۷، ۲۳۷/۲۱۸، ۲۳۷/۲۱۹، ۲۳۷/۲۲۰، ۲۳۷/۲۲۱، ۲۳۷/۲۲۲، ۲۳۷/۲۲۳، ۲۳۷/۲۲۴، ۲۳۷/۲۲۵، ۲۳۷/۲۲۶، ۲۳۷/۲۲۷، ۲۳۷/۲۲۸، ۲۳۷/۲۲۹، ۲۳۷/۲۳۰، ۲۳۷/۲۳۱، ۲۳۷/۲۳۲، ۲۳۷/۲۳۳، ۲۳۷/۲۳۴، ۲۳۷/۲۳۵، ۲۳۷/۲۳۶، ۲۳۷/۲۳۷، ۲۳۷/۲۳۸، ۲۳۷/۲۳۹، ۲۳۷/۲۴۰، ۲۳۷/۲۴۱، ۲۳۷/۲۴۲، ۲۳۷/۲۴۳، ۲۳۷/۲۴۴، ۲۳۷/۲۴۵، ۲۳۷/۲۴۶، ۲۳۷/۲۴۷، ۲۳۷/۲۴۸، ۲۳۷/۲۴۹، ۲۳۷/۲۵۰، ۲۳۷/۲۵۱، ۲۳۷/۲۵۲، ۲۳۷/۲۵۳، ۲۳۷/۲۵۴، ۲۳۷/۲۵۵، ۲۳۷/۲۵۶، ۲۳۷/۲۵۷، ۲۳۷/۲۵۸، ۲۳۷/۲۵۹، ۲۳۷/۲۶۰، ۲۳۷/۲۶۱، ۲۳۷/۲۶۲، ۲۳۷/۲۶۳، ۲۳۷/۲۶۴، ۲۳۷/۲۶۵، ۲۳۷/۲۶۶، ۲۳۷/۲۶۷، ۲۳۷/۲۶۸، ۲۳۷/۲۶۹، ۲۳۷/۲۷۰، ۲۳۷/۲۷۱، ۲۳۷/۲۷۲، ۲۳۷/۲۷۳، ۲۳۷/۲۷۴، ۲۳۷/۲۷۵، ۲۳۷/۲۷۶، ۲۳۷/۲۷۷، ۲۳۷/۲۷۸، ۲۳۷/۲۷۹، ۲۳۷/۲۸۰، ۲۳۷/۲۸۱، ۲۳۷/۲۸۲، ۲۳۷/۲۸۳، ۲۳۷/۲۸۴، ۲۳۷/۲۸۵، ۲۳۷/۲۸۶، ۲۳۷/۲۸۷، ۲۳۷/۲۸۸، ۲۳۷/۲۸۹، ۲۳۷/۲۹۰، ۲۳۷/۲۹۱، ۲۳۷/۲۹۲، ۲۳۷/۲۹۳، ۲۳۷/۲۹۴، ۲۳۷/۲۹۵، ۲۳۷/۲۹۶، ۲۳۷/۲۹۷، ۲۳۷/۲۹۸، ۲۳۷/۲۹۹، ۲۳۷/۳۰۰، ۲۳۷/۳۰۱، ۲۳۷/۳۰۲، ۲۳۷/۳۰۳، ۲۳۷/۳۰۴، ۲۳۷/۳۰۵، ۲۳۷/۳۰۶، ۲۳۷/۳۰۷، ۲۳۷/۳۰۸، ۲۳۷/۳۰۹، ۲۳۷/۳۱۰، ۲۳۷/۳۱۱، ۲۳۷/۳۱۲، ۲۳۷/۳۱۳، ۲۳۷/۳۱۴، ۲۳۷/۳۱۵، ۲۳۷/۳۱۶، ۲۳۷/۳۱۷، ۲۳۷/۳۱۸، ۲۳۷/۳۱۹، ۲۳۷/۳۲۰، ۲۳۷/۳۲۱، ۲۳۷/۳۲۲، ۲۳۷/۳۲۳، ۲۳۷/۳۲۴، ۲۳۷/۳۲۵، ۲۳۷/۳۲۶، ۲۳۷/۳۲۷، ۲۳۷/۳۲۸، ۲۳۷/۳۲۹، ۲۳۷/۳۳۰، ۲۳۷/۳۳۱، ۲۳۷/۳۳۲، ۲۳۷/۳۳۳، ۲۳۷/۳۳۴، ۲۳۷/۳۳۵، ۲۳۷/۳۳۶، ۲۳۷/۳۳۷، ۲۳۷/۳۳۸، ۲۳۷/۳۳۹، ۲۳۷/۳۴۰، ۲۳۷/۳۴۱، ۲۳۷/۳۴۲، ۲۳۷/۳۴۳، ۲۳۷/۳۴۴، ۲۳۷/۳۴۵، ۲۳۷/۳۴۶، ۲۳۷/۳۴۷، ۲۳۷/۳۴۸، ۲۳۷/۳۴۹، ۲۳۷/۳۵۰، ۲۳۷/۳۵۱، ۲۳۷/۳۵۲، ۲۳۷/۳۵۳، ۲۳۷/۳۵۴، ۲۳۷/۳۵۵، ۲۳۷/۳۵۶، ۲۳۷/۳۵۷، ۲۳۷/۳۵۸، ۲۳۷/۳۵۹، ۲۳۷/۳۶۰، ۲۳۷/۳۶۱، ۲۳۷/۳۶۲، ۲۳۷/۳۶۳، ۲۳۷/۳۶۴، ۲۳۷/۳۶۵، ۲۳۷/۳۶۶، ۲۳۷/۳۶۷، ۲۳۷/۳۶۸، ۲۳۷/۳۶۹، ۲۳۷/۳۷۰، ۲۳۷/۳۷۱، ۲۳۷/۳۷۲، ۲۳۷/۳۷۳، ۲۳۷/۳۷۴، ۲۳۷/۳۷۵، ۲۳۷/۳۷۶، ۲۳۷/۳۷۷، ۲۳۷/۳۷۸، ۲۳۷/۳۷۹، ۲۳۷/۳۸۰، ۲۳۷/۳۸۱، ۲۳۷/۳۸۲، ۲۳۷/۳۸۳، ۲۳۷/۳۸۴، ۲۳۷/۳۸۵، ۲۳۷/۳۸۶، ۲۳۷/۳۸۷، ۲۳۷/۳۸۸، ۲۳۷/۳۸۹، ۲۳۷/۳۹۰، ۲۳۷/۳۹۱، ۲۳۷/۳۹۲، ۲۳۷/۳۹۳، ۲۳۷/۳۹۴، ۲۳۷/۳۹۵، ۲۳۷/۳۹۶، ۲۳۷/۳۹۷، ۲۳۷/۳۹۸، ۲۳۷/۳۹۹، ۲۳۷/۴۰۰، ۲۳۷/۴۰۱، ۲۳۷/۴۰۲، ۲۳۷/۴۰۳، ۲۳۷/۴۰۴، ۲۳۷/۴۰۵، ۲۳۷/۴۰۶، ۲۳۷/۴۰۷، ۲۳۷/۴۰۸، ۲۳۷/۴۰۹، ۲۳۷/۴۱۰، ۲۳۷/۴۱۱، ۲۳۷/۴۱۲، ۲۳۷/۴۱۳، ۲۳۷/۴۱۴، ۲۳۷/۴۱۵، ۲۳۷/۴۱۶، ۲۳۷/۴۱۷، ۲۳۷/۴۱۸، ۲۳۷/۴۱۹، ۲۳۷/۴۲۰، ۲۳۷/۴۲۱، ۲۳۷/۴۲۲، ۲۳۷/۴۲۳، ۲۳۷/۴۲۴، ۲۳۷/۴۲۵، ۲۳۷/۴۲۶، ۲۳۷/۴۲۷، ۲۳۷/۴۲۸، ۲۳۷/۴۲۹، ۲۳۷/۴۳۰، ۲۳۷/۴۳۱، ۲۳۷/۴۳۲، ۲۳۷/۴۳۳، ۲۳۷/۴۳۴، ۲۳۷/۴۳۵، ۲۳۷/۴۳۶، ۲۳۷/۴۳۷، ۲۳۷/۴۳۸، ۲۳۷/۴۳۹، ۲۳۷/۴۴۰، ۲۳۷/۴۴۱، ۲۳۷/۴۴۲، ۲۳۷/۴۴۳، ۲۳۷/۴۴۴، ۲۳۷/۴۴۵، ۲۳۷/۴۴۶، ۲۳۷/۴۴۷، ۲۳۷/۴۴۸، ۲۳۷/۴۴۹، ۲۳۷/۴۵۰، ۲۳۷/۴۵۱، ۲۳۷/۴۵۲، ۲۳۷/۴۵۳، ۲۳۷/۴۵۴، ۲۳۷/۴۵۵، ۲۳۷/۴۵۶، ۲۳۷/۴۵۷، ۲۳۷/۴۵۸، ۲۳۷/۴۵۹، ۲۳۷/۴۶۰، ۲۳۷/۴۶۱، ۲۳۷/۴۶۲، ۲۳۷/۴۶۳، ۲۳۷/۴۶۴، ۲۳۷/۴۶۵، ۲۳۷/۴۶۶، ۲۳۷/۴۶۷، ۲۳۷/۴۶۸، ۲۳۷/۴۶۹، ۲۳۷/۴۷۰، ۲۳۷/۴۷۱، ۲۳۷/۴۷۲، ۲۳۷/۴۷۳، ۲۳۷/۴۷۴، ۲۳۷/۴۷۵، ۲۳۷/۴۷۶، ۲۳۷/۴۷۷، ۲۳۷/۴۷۸، ۲۳۷/۴۷۹، ۲۳۷/۴۸۰، ۲۳۷/۴۸۱، ۲۳۷/۴۸۲، ۲۳۷/۴۸۳، ۲۳۷/۴۸۴، ۲۳۷/۴۸۵، ۲۳۷/۴۸۶، ۲۳۷/۴۸۷، ۲۳۷/۴۸۸، ۲۳۷/۴۸۹، ۲۳۷/۴۹۰، ۲۳۷/۴۹۱، ۲۳۷/۴۹۲، ۲۳۷/۴۹۳، ۲۳۷/۴۹۴، ۲۳۷/۴۹۵، ۲۳۷/۴۹۶، ۲۳۷/۴۹۷، ۲۳۷/۴۹۸، ۲۳۷/۴۹۹، ۲۳۷/۵۰۰، ۲۳۷/۵۰۱، ۲۳۷/۵۰۲، ۲۳۷/۵۰۳، ۲۳۷/۵۰۴، ۲۳۷/۵۰۵، ۲۳۷/۵۰۶، ۲۳۷/۵۰۷، ۲۳۷/۵۰۸، ۲۳۷/۵۰۹، ۲۳۷/۵۱۰، ۲۳۷/۵۱۱، ۲۳۷/۵۱۲، ۲۳۷/۵۱۳، ۲۳۷/۵۱۴، ۲۳۷/۵۱۵، ۲۳۷/۵۱۶، ۲۳۷/۵۱۷، ۲۳۷/۵۱۸، ۲۳۷/۵۱۹، ۲۳۷/۵۲۰، ۲۳۷/۵۲۱، ۲۳۷/۵۲۲، ۲۳۷/۵۲۳، ۲۳۷/۵۲۴، ۲۳۷/۵۲۵، ۲۳۷/۵۲۶، ۲۳۷/۵۲۷، ۲۳۷/۵۲۸، ۲۳۷/۵۲۹، ۲۳۷/۵۳۰، ۲۳۷/۵۳۱، ۲۳۷/۵۳۲، ۲۳۷/۵۳۳، ۲۳۷/۵۳۴، ۲۳۷/۵۳۵، ۲۳۷/۵۳۶، ۲۳۷/۵۳۷، ۲۳۷/۵۳۸، ۲۳۷/۵۳۹، ۲۳۷/۵۴۰، ۲۳۷/۵۴۱، ۲۳۷/۵۴۲، ۲۳۷/۵۴۳، ۲۳۷/۵۴۴، ۲۳۷/۵۴۵، ۲۳۷/۵۴۶، ۲۳۷/۵۴۷، ۲۳۷/۵۴۸، ۲۳۷/۵۴۹، ۲۳۷/۵۵۰، ۲۳۷/۵۵۱، ۲۳۷/۵۵۲، ۲۳۷/۵۵۳، ۲۳۷/۵۵۴، ۲۳۷/۵۵۵، ۲۳۷/۵۵۶، ۲۳۷/۵۵۷، ۲۳۷/۵۵۸، ۲۳۷/۵۵۹، ۲۳۷/۵۶۰، ۲۳۷/۵۶۱، ۲۳۷/۵۶۲، ۲۳۷/۵۶۳، ۲۳۷/۵۶۴، ۲۳۷/۵۶۵، ۲۳۷/۵۶۶، ۲۳۷/۵۶۷، ۲۳۷/۵۶۸، ۲۳۷/۵۶۹، ۲۳۷/۵۷۰، ۲۳۷/۵۷۱، ۲۳۷/۵۷۲، ۲۳۷/۵۷۳، ۲۳۷/۵۷۴، ۲۳۷/۵۷۵، ۲۳۷/۵۷۶، ۲۳۷/۵۷۷، ۲۳۷/۵۷۸، ۲۳۷/۵۷۹، ۲۳۷/۵۸۰، ۲۳۷/۵۸۱، ۲۳۷/۵۸۲، ۲۳۷/۵۸۳، ۲۳۷/۵۸۴، ۲۳۷/۵۸۵، ۲۳۷/۵۸۶، ۲۳۷/۵۸۷، ۲۳۷/۵۸۸، ۲۳۷/۵۸۹، ۲۳۷/۵۹۰، ۲۳۷/۵۹۱، ۲۳۷/۵۹۲، ۲۳۷/۵۹۳، ۲۳۷/۵۹۴، ۲۳۷/۵۹۵، ۲۳۷/۵۹۶، ۲۳۷/۵۹۷، ۲۳۷/۵۹۸، ۲۳۷/۵۹۹، ۲۳۷/۶۰۰، ۲۳۷/۶۰۱، ۲۳۷/۶۰۲، ۲۳۷/۶۰۳، ۲۳۷/۶۰۴، ۲۳۷/۶۰۵، ۲۳۷/۶۰۶، ۲۳۷/۶۰۷، ۲۳۷/۶۰۸، ۲۳۷/۶۰۹، ۲۳۷/۶۱۰، ۲۳۷/۶۱۱، ۲۳۷/۶۱۲، ۲۳۷/۶۱۳، ۲۳۷/۶۱۴، ۲۳۷/۶۱۵، ۲۳۷/۶۱۶، ۲۳۷/۶۱۷، ۲۳۷/۶۱۸، ۲۳۷/۶۱۹، ۲۳۷/۶۲۰، ۲۳۷/۶۲۱، ۲۳۷/۶۲۲، ۲۳۷/۶۲۳، ۲۳۷/۶۲۴، ۲۳۷/۶۲۵، ۲۳۷/۶۲۶، ۲۳۷/۶۲۷، ۲۳۷/۶۲۸، ۲۳۷/۶۲۹، ۲۳۷/۶۳۰، ۲۳۷/۶۳۱، ۲۳۷/۶۳۲، ۲۳۷/۶۳۳، ۲۳۷/۶۳۴، ۲۳۷/۶۳۵، ۲۳۷/۶۳۶، ۲۳۷/۶۳۷، ۲۳۷/۶۳۸، ۲۳۷/۶۳۹، ۲۳۷/۶۴۰، ۲۳۷/۶۴۱، ۲۳۷/۶۴۲، ۲۳۷/۶۴۳، ۲۳۷/۶۴۴، ۲۳۷/۶۴۵، ۲۳۷/۶۴۶، ۲۳۷/۶۴۷، ۲۳۷/۶۴۸، ۲۳۷/۶۴۹، ۲۳۷/۶۵۰، ۲۳۷/۶۵۱، ۲۳۷/۶۵۲، ۲۳۷/۶۵۳، ۲۳۷/۶۵۴، ۲۳۷/۶۵۵، ۲۳۷/۶۵۶، ۲۳۷/۶۵۷، ۲۳۷/۶۵۸، ۲۳۷/۶۵۹، ۲۳۷/۶۶۰، ۲۳۷/۶۶۱، ۲۳۷/۶۶۲، ۲۳۷/۶۶۳، ۲۳۷/۶۶۴، ۲۳۷/۶۶۵، ۲۳۷/۶۶۶، ۲۳۷/۶۶۷، ۲۳۷/۶۶۸، ۲۳۷/۶۶۹، ۲۳۷/۶۷۰، ۲۳۷/۶۷۱، ۲۳۷/۶۷۲، ۲۳۷/۶۷۳، ۲۳۷/۶۷۴، ۲۳۷/۶۷۵، ۲۳۷/۶۷۶، ۲۳۷/۶۷۷، ۲۳۷/۶۷۸، ۲۳۷/۶۷۹، ۲۳۷/۶۸۰، ۲۳۷/۶۸۱، ۲۳۷/۶۸۲، ۲۳۷/۶۸۳، ۲۳۷/۶۸۴، ۲۳۷/۶۸۵، ۲۳۷/۶۸۶، ۲۳۷/۶۸۷، ۲۳۷/۶۸۸، ۲۳۷/۶۸۹، ۲۳۷/۶۹۰، ۲۳۷/۶۹۱، ۲۳۷/۶۹۲، ۲۳۷/۶۹۳، ۲۳۷/۶۹۴، ۲۳۷/۶۹۵، ۲۳۷/۶۹۶، ۲۳۷/۶۹۷، ۲۳۷/۶۹۸، ۲۳۷/۶۹۹، ۲۳۷/۷۰۰، ۲۳۷/۷۰۱، ۲۳۷/۷۰۲، ۲۳۷/۷۰۳، ۲۳۷/۷۰۴، ۲۳۷/۷۰۵، ۲۳۷/۷۰۶، ۲۳۷/۷۰۷، ۲۳۷/۷۰۸، ۲۳۷/۷۰۹، ۲۳۷/۷۱۰، ۲۳۷/۷۱۱، ۲۳۷/۷۱۲، ۲۳۷/۷۱۳، ۲۳۷/۷۱۴، ۲۳۷/۷۱۵، ۲۳۷/۷۱۶، ۲۳۷/۷۱۷، ۲۳۷/۷۱۸، ۲۳۷/۷۱۹، ۲۳۷/۷۲۰، ۲۳۷/۷۲۱، ۲۳۷/۷۲۲، ۲۳۷/۷۲۳، ۲۳۷/۷۲۴، ۲۳۷/۷۲۵، ۲۳۷/۷۲۶، ۲۳۷/۷۲۷، ۲۳۷/۷۲۸، ۲۳۷/۷۲۹، ۲۳۷/۷۳۰، ۲۳۷/۷۳۱، ۲۳۷/۷۳۲، ۲۳۷/۷۳۳، ۲۳۷/۷۳۴، ۲۳۷/۷۳۵، ۲۳۷/۷۳۶، ۲۳۷/۷۳۷، ۲۳۷/۷۳۸، ۲۳۷/۷۳۹، ۲۳۷/۷۴۰، ۲۳۷/۷۴۱، ۲۳۷/۷۴۲، ۲۳۷/۷۴۳، ۲۳۷/۷۴۴، ۲۳۷/۷۴۵، ۲۳۷/۷۴۶، ۲۳۷/۷۴۷، ۲۳۷/۷۴۸، ۲۳۷/۷۴۹، ۲۳۷/۷۵۰، ۲۳۷

کے مقابلہ میں قول مرجوح کے لئے ”خلاف“ کا استعمال ہوتا ہے، ”اختلاف“ کا استعمال نہیں ہوتا، تھانوی فرماتے ہیں: حاصل یہ ہے کہ ”خلاف“ میں جانب مخالف کمزور ہوتا ہے جیسے اجماع کی مخالفت، اور ”اختلاف“ میں مخالف جانب کمزور نہیں ہوتا^(۱)۔

بعض اہل اصول اور فقہاء کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ لوگ ”اختلاف“ اور ”خلاف“ میں فرق نہیں کرتے، بلکہ بعض اوقات دونوں الفاظ کو ایک ہی معنی میں استعمال کرتے ہیں^(۲)، چنانچہ ہر دو امر میں سے ایک امر کے دہرے امر کے مخالف ہونے سے ”خلاف“ ہوں اور نہ دونوں کے باہم مختلف ہونے سے ”اختلاف“ ہوا، کبھی کہا جاتا ہے کہ ”خلاف“ ”اختلاف“ سے مطلقاً عام ہے، اجماع وغیرہ کی مخالفت کی صورت میں ”خلاف“ ہے، ”اختلاف“ نہیں ہے وغیرہ۔

فقہاء کبھی کبھی ”تعارض“ کو ”اختلاف“ کے معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

ب- فرقت و تفرق:

۳- ”تفریق“، ”تفرق“ اور ”فرقت“ کا مفہوم یہ ہے کہ لوگوں کا ہر گروہ اکٹھا ہو، اقساموں میں ہے: ”تفریق“ بکریوں کے ایک ریوڑ کو کہتے ہیں، اور ”فرقة“ بکریوں کی ایک ٹکڑی ہے جو بکریوں کے ریوڑ

(۱) فتح القدیر ۱/۳۹۳ طبع بوق، حاشیہ ابن عابدین ۳/۳۳۱ طبع اول۔

(۲) مثلاً ملاحظہ ہو الموفات (۲/۱۶۱)، اور اس کے بعد کے صفحات طبع المکتبہ الحجازیہ میں ماضی کا کلام ملاحظہ کیجئے ”مراعاة الخلاف“ اور اس سے من کی مراد ہے وہ مسائل جن میں مختلف دلائل ہیں، نیز ملاحظہ ہو الفتاویٰ الهندیہ ۳/۳۱۲ کی عبارت: ”اگر حقدین کا دو اقوال پر اختلاف ہے اور بعد واپس نے دو اقوال میں سے ایک پر اتفاق کر لیا تو کیا یہ اجماع خلاف سابق کو ختم کر دے گا؟“ جس کی تعبیر شروع میں اختلاف سے کی گئی ہے اسی کی تعبیر بعد میں خلاف سے کی گئی ہے لہذا دونوں ایک چیز ہیں ہوئیں۔

اختلاف

تعریف:

۱- لغت کے اعتبار سے اختلاف ”اخلط“ کا مصدر ہے، اور اختلاف اتفاق کی ضد ہے، اس سلسلے میں لسان العرب کی تحقیق کا حاصل یہ ہے: ”اختلف الامران“ کا مفہوم ہے کہ دو چیزیں متفق نہیں ہوئیں، اور جن چیزوں میں برابری نہیں ہوتی ان میں اختلاف ہوتا ہے۔

خلاف کا مفہوم ہے: مخالفت کرنا، ”خالفه إلى الشئ“ کا مفہوم ہے: کسی کے منع کرنے کے بعد اس کی مخالفت کر کے کسی چیز کو اختیار کرنا یا اس کا قصد کرنا۔

فقہاء کے یہاں اختلاف اور خلاف اپنے لغوی معنی میں استعمال ہوتے ہیں۔

متعلقہ الفاظ:

الف- خلاف:

۲- فتح القدیر، الدر المختار، حاشیہ ابن عابدین میں ہے اور تھانوی نے بعض اصحاب حواشی سے نقل کیا ہے کہ ”اختلاف“ اور ”خلاف“ میں فرق یہ ہے کہ ”اختلاف“ کا استعمال دلیل پر مبنی قول کے لئے ہوتا ہے، اور ”خلاف“ کا استعمال اس قول کے لئے ہوتا ہے کہ جس کی کوئی دلیل نہ ہو، تھانوی نے یہ کہتے ہوئے اس کی تائید کی ہے کہ قول راجح

اختلاف ۳-۶

لَنْفُسِهِمْ وَمِنْهُمْ مَّقْصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ“^(۱) (پھر ان میں سے بعض تو اپنے نفس پر ظلم کرنے والے ہیں اور بعض ان میں سے متوسط ہیں اور بعض ان میں سے نیکیوں میں ترقی کئے چلے جاتے ہیں)۔

بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ ”سابق بالخیرات“ (نیکیوں میں سبقت کرنے والا) وہ شخص ہے جو اول وقت میں نماز ادا کرے، ”مقصد“ (میانہ رو) وہ شخص ہے جو درمیانی وقت میں نماز کی ادائیگی کرے، ”ظالم لنفسه“ (اپنے اوپر ظلم کرنے والا) وہ شخص ہے جو عصر کی نماز سورج زرد ہونے تک مؤخر کرے، ایک قول یہ ہے کہ ”سابق بالخیرات“ وہ ہے جو صدقہ کر کے نیکی کمائے، ”مقصد“ وہ ہے جو قرآن پڑھ کر رخصت کرے، اور ”ظالم“ وہ ہے جو سود کمائے^(۲)۔

احکام شریعہ میں اختلاف تنوع بھی، وجوب میں ہوتا ہے اور کبھی انتخاب میں، وجوب میں اختلاف تنوع کی مثال یہ ہے کہ ایک قوم پر جہاد واجب ہوتا ہے، ایک قوم پر صدقہ واجب ہوتا ہے اور ایک قوم پر ظلم سکھانا واجب ہوتا ہے، یہ تنوع فرض عین اور فرض کفایہ دونوں میں ہوتا ہے فرض کفایہ میں ایک اور تنوع ہے جو فرض کفایہ عی کے ساتھ مخصوص ہے، وہ یہ ہے کہ فرض کفایہ اس شخص پر متعین طور پر لازم ہوتا ہے جس کے علاوہ کوئی دوسرا شخص اس فرض کو ادا نہیں کر سکتا، فرض کفایہ کسی وقت میں یا کسی مقام پر یا کسی شخص یا گروہ پر متعین طور پر واجب ہوتا ہے، جیسا کہ اس طرح کی صورت حال ولایات، جہات اور اقوام و قضاہ میں پیش آتی ہے۔

سے جدا ہو جائے اور رات کی تاریکی میں اپنی جماعت سے الگ چل جائے، یہ سب الفاظ اختلاف سے خاص ہیں۔

امور اجتہاد میں اختلاف

(علم الخلاف)

اختلاف کی حقیقت اور اس کی قسمیں:

۴- مجتہد کی ذمہ داری ہے کہ مقام اختلاف کی تحقیق کر لے، کیونکہ جس مسئلہ میں اختلاف نہ ہو اس میں اختلاف نقل کرنا درست نہیں ہے، جس طرح اختلافی مسئلہ میں اتفاق نقل کرنا درست نہیں ہے^(۱)، لہذا دو قول کے درمیان ہر تعارض میں دونوں کے درمیان حقیقی اختلاف نہیں مانا جاتا، اس لئے کہ اختلاف کبھی تو تعبیر کا ہوتا ہے، کبھی اختلاف تنوع ہوتا ہے، کبھی اختلاف تساند ہوتا ہے، اور حقیقی اختلاف یہی ہے۔

۵- تعبیر کا اختلاف یہ ہے کہ اختلاف کرنے والے دونوں اشخاص الگ الگ عبارتوں سے مراد کی تعبیر کریں اس کی مثال صراط مستقیم کی تفسیر ہے، بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ صراط مستقیم قرآن ہے، اور بعض نے فرمایا صراط مستقیم اسلام ہے، یہ دونوں قول معنی ہر اد کے اعتبار سے ایک ہی ہیں، کیونکہ دین اسلام قرآن کریم کی اتباع کا نام ہے، اسی طرح دین لوگوں نے کہا ہے کہ صراط مستقیم سنت و جماعت ہے ان کا قول بھی دوسرے قول سے ہمیشہ مختلف نہیں۔

۶- اختلاف تنوع یہ ہے کہ اختلاف کرنے والوں میں سے ہر ایک بطور مثال اور سننے والے کو متنبہ کرنے کے لئے نہ کہ بطور حد جو عموم و خصوص میں محدود کے مطابق ہوتی ہے، اہم عام کی بعض قسموں کو ذکر کرے، اس کی مثال درج ذیل آیت کی تفسیر ہے: ”فَجَنَّتْهُمْ ظُلُمًا“

(۱) المرافقات ۴/۱۵۔

(۱) سورۃ طہ ۲۲۔

(۲) مقدمہ فی اصول الفقہ لا بن تیمیہ فی مجموع فتاویٰ ابن تیمیہ ۳/۳۳۷۔

المرافقات للعلانی ۳/۱۳۔

اختلاف ۷-۹

ابن تیمیہ فرماتے ہیں: ”وَلِلْمَلَائِكَةِ كَلِمَاتٌ فِي الْوُجُوبَاتِ يَقَعُ مِثْلُهُ فِي الْمَسْتَحَبَاتِ“^(۱) (اسی طرح واجبات کا ہر جنس مستحبات میں بھی پایا جاتا ہے)۔

۷۔ شاطبی نے اس مسئلہ میں غور و تدبیر کیا ہے اور غیر حقیقی اختلاف کو دس قسموں میں مضموم کیا ہے۔

اس میں سے ایک وہ ہے جس کا اوپر ذکر ہو چکا ہے یعنی تعبیر کا اختلاف۔

ایک قسم یہ ہے کہ اختلاف کا محل ایک نہ ہو^(۲)۔

ایک قسم یہ ہے کہ اجتہاد میں تبدیلی کی بنا پر ایک ہی امام کے متعدد اقوال ہوں اور امام نے پہلے فتویٰ سے رجوع کر کے دوسرے قول اختیار کر لیا ہو۔

ایک قسم یہ ہے کہ اختلاف عمل میں واقع ہو، حکم میں واقع نہ ہو، اس طور پر کہ دونوں عمل جائز ہوں، مثلاً قرائتوں کے بارے میں قراء کا اختلاف، کیونکہ کسی قاری کے کسی قرائت کو اختیار کرنے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ وہ دوسرے قاریوں پر تکلیف کر رہا ہے بلکہ وہ دوسری قرائت کو بھی جائز اور صحیح سمجھتا ہے، یہ درحقیقت اختلاف نہیں ہے، اس لئے کہ صحیح طور پر جو قراء قرائتیں مروی ہیں ان میں کوئی اختلاف نہیں ہے، کیونکہ وہ سب متواتر ہیں۔

غیر حقیقی اختلاف کی یہ قسمیں تفسیر قرآن، تشریح حدیث، ائمہ کے فتاویٰ اور مسائل علم میں علماء کے کلام، سب میں پیش آتی ہیں، ان قسموں کو اگرچہ اختلاف کا نام دے دیا گیا ہے تاہم معنی ہر ایک کے اعتبار سے سب ایک ہی ہیں^(۳)۔

(۱) مجموع الفتاویٰ الکبریٰ، ۱/۱۹۱، ۱۴۱ھ۔

(۲) المرافقات، ۳/۱۶۳، اس مسئلہ کی تحقیق کے لئے ملاحظہ ہو: المصنف علیٰ خبر ابن الخا جب۔

(۳) المرافقات، ۳/۱۷۲۔

انواع کے اعتبار سے اختلاف کے شرعی احکام:

دینی امور جن میں اختلاف ہو سکتا ہے یا تو دین کے اصول ہوں گے یا دین کے فروع، دونوں صورتوں میں یا تو ان کا ثبوت قطعی دلائل سے ہوگا یا نہ ہوگا، اس طرح اس کی چار قسمیں ہوتی ہیں:

۸۔ پہلی قسم: دین کے وہ اصول جو قطعی دلائل سے ثابت ہیں، مثلاً اللہ تعالیٰ کا وجود، اس کی وحدانیت، فرشتوں، آسمانی کتابوں کا وجود، محمد ﷺ کی رسالت، موت کے بعد دوبارہ زندہ کیا جانا وغیرہ، ان امور میں اختلاف کی کوئی محجاش نہیں ہے، ان میں جس نے حق تک رسائی حاصل کی وہ درو صواب پر ہے اور جس نے غلطی کی وہ کافر ہے^(۱)۔

۹۔ دوسری قسم: اصول دین کے بعض مسائل، مثلاً: آخرت میں اللہ تعالیٰ کی زیارت، قرآن کا مخلوق ہونا، اہل ایمان کا جہنم سے نکلنا اور اس طرح کے بعض دوسرے مسائل، ان مسائل کے بارے میں ایک قول یہ ہے کہ مخالفت کرنے والے کی تکفیر کی جائے گی، امام شافعی بھی اس کے قائل ہیں، امام شافعی کے اس قول کو ان کے بعض تلامذہ نے اس کے ظاہری مفہوم پر محمول کیا، اور بعض نے اسے کفران نعمت پر محمول کیا ہے^(۲)۔

ان مسائل میں مخالفت کرنے والے کو کافر قرار نہ دینے کی شرط یہ ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے بیان کی تصدیق کرتا ہو، اور اگر مخالفت کرنے والا اس چیز کے وجود کا انکار کرتا ہو جس کی خبر نبی اکرم ﷺ نے دی ہے اور یہ دعویٰ کرتا ہو کہ رسول اللہ ﷺ کی بات خلاف واقعہ ہے، اس کا مقصد لوگوں کو کسی چیز سے پھیرنا ہو تو اس کو کافر قرار دیا جائے گا، یہ بات امام غزالی نے فرمائی ہے^(۳)۔

(۱) فیصل اعرودین، اسلام و اللہ۔

(۲) اصابہ الاولیاء، ۲۶۰ طبع مصطفیٰ لعلی، کشف المصفا، ۶۵، المغنی، ۳/۱۷۲۔

(۳) فیصل اعرودین۔

اختلاف ۱۰-۱۳

امام بخاری حضرت ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: "قال النبي ﷺ يوم الأحزاب: لا يصلين أحد العصر إلا في بني قريظة، فأدرك بعضهم العصر في الطريق، فقال بعضهم: لا نصلي حتى نأتيها، وقال بعضهم: بل نصلي، لم يرد منا ذلك، فذكر ذلك للنبي ﷺ، فلم يعنف واحدا منهم" (۱) نبی ﷺ نے اہزاب کے دن فرمایا: کوئی عصر کی نماز نہ پڑھے مگر بنو قریظہ میں، بعض صحابہ کو راستے ہی میں عصر کا وقت پیش آیا، ان میں سے بعض نے کہا: ہم لوگ اس وقت تک نماز عصر نہیں پڑھیں گے جب تک بنو قریظہ میں نہ پہنچ جائیں، اور بعض صحابہ نے کہا: ہم نماز پڑھ لیں، نبی ﷺ کا مطلب یہ نہیں تھا، اس اختلاف کا تذکرہ نبی ﷺ سے کیا گیا تو آپ ﷺ نے ان میں سے کسی پر کبیر نہیں کی۔

دوم: صحابہ کرام کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ان کے درمیان جب اس طرح کے مسائل میں اختلاف ہو تو ہر گروہ نے دوسرے گروہ کو اس کے اجتہاد پر عمل کرنے دیا (کبیر نہیں کی)، مثلاً عبادات، نکاح، مواردیث، عطیہ اور سیاست وغیرہ کے مسائل (۲)۔

بغائدہ اختلاف:

۱۳- ابن تیمیہ فرماتے ہیں: کبھی تفسیر قرآن کے الفاظ کے بارے میں ایسا اختلاف واقع ہو جاتا ہے جس کے بارے میں رسول اللہ ﷺ سے کوئی چیز منقول نہیں ہوتی، یا منقول تو ہوتی ہے لیکن اس میں صحیح اور ضعیف کے درمیان تمیز ممکن نہیں ہوتی اور وہ اختلاف کسی درست استدلال پر بھی معنی نہیں ہوتا، اس قسم کے

۱۰- تیسری قسم: دین کے وہ فروعی احکام جن کا جزو دین ہونا ہر خاص و عام کو معلوم ہے، مثلاً پانچ وقتوں کی نمازوں کی فرضیت، زنا کی حرمت، یہ قسم اختلاف کا مقام نہیں ہے، اس میں اختلاف کرنے والا کافر ہے (۱)۔

۱۱- چوتھی قسم: وہ اجتہادی فروع جن کے دلائل مخفی ہوتے ہیں، ان میں امت مسلمہ میں اختلاف واقع ہوا ہے، ان میں مخالفت کرنے والا معذور سمجھا جائے گا، یا تو اس لئے کہ دلائل مخفی ہیں، یا اس لئے کہ دلائل میں تعارض ہے، یا اس لئے کہ دلائل کے ثبوت میں اختلاف ہے، فقہاء کی عبارت میں یہ الفاظ "فی المسألة خلاف" آئیں تو ان کی مراد یہی قسم ہوتی ہے، یہی اس بحث کا موضوع ہے، کیونکہ فقہی مسائل میں جو اختلاف معتبر ہے اسی پر بحث کرنا مقصود ہے۔

اگر مسئلہ کے بارے میں صحیح ہر طرح دلیل موجود ہے لیکن اجتہاد کو اس کی اطلاع نہیں ہوئی اس لئے اس نے مخالفت کی، تو پوری توانائی صرف کرنے کے بعد وہ معذور ہے، اور اس کے پھر وکار صحیح دلیل جس کی اطلاع اس کو نہیں ہوئی اختیار کر کے اگر اس کی رائے ترک کر دیتے ہیں تو وہ بھی معذور ہیں (۲)۔

اس قسم کو بھی مسائل شرعیہ میں اختلاف ماننا درست نہیں ہے، کیونکہ اجتہاد اپنے مقام پر نہیں ہوا، اختلافی مسائل ہی قول شارح کیے جائیں گے جو شریعت میں معتبر دلائل پر مبنی ہوں (۳)۔

فروعی مسائل میں جواز اختلاف کے دلائل:

۱۲- اول: غزوہ کبئی قریظہ کے موقع پر صحابہ کرام کا درج ذیل واقعہ:

(۱) ارشاد رسول ۲۶۱ طبع مکتبی مجلس۔

(۲) ابن تیمیہ کے رسالہ "رفع الہلام عن الہکمة الاعلام" سے ماخوذ طبع شہد مع

مجموع فتاویٰ ابن تیمیہ ۱۹/۲۳۲، ۲۵۰، ۲۵۷۔

(۳) الموافقات ۱/۶۸۔

(۱) فتح الباری ۷/۳۲۸ طبع عبدالحق رحمہ

(۲) مجموع فتاویٰ ابن تیمیہ ۱۹/۲۳۲۔

اختلاف ۱۳

جہاں تک پہلی قسم کا تعلق ہے تو دو پہلوؤں کے درمیان اس کا تردد ہر مجتہد کی طرف سے شارح کے مبہم مقصد کو ان دونوں کے درمیان تلاش کرنا اور اس دلیل کی پیروی کرنا ہے جس سے مقصد شارح جانتے کے بارے میں رہنمائی حاصل ہوتی ہے، اس قصد و ارادہ میں دونوں مجتہد اس حد تک ہم آہنگ ہیں کہ اگر ان میں سے کسی پر اپنی رائے کے خلاف ظاہر ہوتا تو اس سے رجوع کر کے دوسرے مجتہد کا قول اختیار کر لیتا، خود ہم یہ کہیں کہ ہر مجتہد حق و صواب پر ہے، یا یہ کہیں کہ ایک صواب پر اور باقی خطا پر ہیں، کیونکہ مجتہد کے لئے دوسرے مجتہد کے قول پر عمل کرنا صحیح نہیں ہے اگرچہ وہ دوسرا مجتہد صواب ہی پر ہو، کیونکہ ہر مجتہد کی تصویب کرنے والوں کے نزدیک بھی صواب کو پالنا اضافی چیز ہے، اس اعتبار سے دونوں اقوال کا مرنج ایک ہی ہے، لہذا وہ لوگ باہم متفق ہیں، مختلف نہیں۔ یہیں سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ مسائل اجتہاد یہ میں اختلاف کرنے والوں کے درمیان باہمی الفت و محبت کیوں ہوتی ہے، اس لئے کہ وہ سب شارح کے مقصد کی جستجو پر متفق ہیں، اس لئے اختلاف رائے کے باوجود مختلف گروہوں اور فرقوں میں نہیں بنتے (۱)۔

شعرائی نے اختلافی مسائل کو اتفاق کی طرف لوٹانے کے سلسلے میں ایک اور راہ اپنائی ہے، وہ اختلاف کرنے والے مجتہدین کے ہر قول کو مکلفین کی ایک خاص حالت پر محمول کرتے ہیں، مثلاً بعض ائمہ کی رائے ہے کہ عبادت کے باب میں امر و وجوب کے لئے ہے، اور بعض دوسرے ائمہ نے ان سے اختلاف کرتے ہوئے کہا ہے کہ امر و وجوب کے لئے ہے، اسی طرح غیبا کے بارے میں ائمہ کا یہ اختلاف کہ وہ حرمت کے لئے ہے یا کراہت کے لئے، دونوں مرتبوں میں سے ہر ایک کے کچھ لوگ ہیں، جو لوگ ایمان اور جسم کے

اختلاف پر بحث کرتے ہیں، فائدہ ہے، اس پر کھام کرنا فضول ہے، مسلمانوں کو جن چیزوں کے جاننے کی ضرورت تھی اللہ تعالیٰ نے ان میں حق پر دلیل قائم فرمادی ہے۔

بے فائدہ اختلاف کی مثال مفسرین کا اصحاب کتب کے بارے میں اختلاف ہے، اسی طرح اس بات میں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے گائے کے کس حصہ سے مقتول کے جسم پر مارا تھا، حضرت نوح کی کشتی کتنی بڑی تھی، اور اس طرح کے دوسرے اختلافات۔ ان چیزوں کے بارے میں علم کا ذریعہ صرف نقل ہے، ان میں سے جو چیز صحیح طور پر منقول ہے، مثلاً حضرت موسیٰ کے ساتھی کا نام کہ ان کا نام خضر تھا، وہ معلوم ہے، اور جن چیزوں کے بارے میں نقل صحیح موجود نہیں ہے بلکہ اہل کتاب سے منقول ہے، مثلاً اکعب، وہ حسب و غیرہ کی مرویات، ان کی نہ تصدیق جائز ہے نہ تکذیب، لہذا یہ کہ تصدیق یا تردید کے لئے کوئی دلیل موجود ہو (۱)۔

کیا جائز اختلاف اتفاق کی ایک قسم ہے:

۱۴۔ شاطہی کی رائے ہے کہ یہ ظاہر جس اختلاف کا اعتبار ہے اس اختلاف کا انجام ہی اتفاق ہے، کیونکہ بعض فقہی مسائل میں اختلاف کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ مجتہدین کی نظروں میں ان کے دو واضح متعارض پہلو ہوتے ہیں، بعض دلائل مخفی ہوتے ہیں، یا کبھی مجتہد دلیل پر مطلع نہیں ہوتا۔

یہ دوسری قسم درحقیقت اختلاف نہیں ہے، کیونکہ اگر بالفرض مجتہد اس دلیل پر مطلع ہوتا جو اس پر مخفی رہ گئی تو اپنے قول سے رجوع کر لیتا، اسی لئے اس کی وجہ سے قاضی کا فیصلہ تو زودیا جاتا ہے۔

(۱) مقدمہ فی اصول الفیہ ۱۳، اور اس کے بعد کے صفحات طبع مطبعہ المرقیہ دمشق۔

(۱) المرقیات ۴۲۰۔

اختلاف ۱۶

لہذا شدت پیدا کرنے والی چیز کا علم نہ ہونا رحمت ہوتا ہے جس طرح رخصت والی چیز کا علم نہ ہونا عتوبت (سزا) ہو جاتا ہے، اسی طرح شک کا دور کرنا کبھی رحمت ہوتا ہے اور کبھی عتوبت ہوتا ہے، حالانکہ رخصت رحمت ہی ہے، نفس کو پاسبند چیز مثلاً جہاد کبھی زیادہ نفع بخش ہوتی ہے^(۱)۔

اختلاف فقہاء کے اسباب:

۱۶- اختلاف یا تو خواہش نفس کی بنا پر ہو گا یا جائز اجتہاد کی بنیاد پر، خواہش نفس کی بنا پر اختلاف مذموم ہے، کیونکہ فقہ اس چیز کا تابع ہے جس پر اولہ شرعیہ دلالت کریں، تو اگر اس نے اولہ شرعیہ کو اپنی خواہش نفس کی طرف پھیر دیا تو اس نے اولہ شرعیہ کو اپنی خواہش نفس کے تابع بنا دیا^(۲)۔

حاصل میں نے ذکر کیا ہے کہ حقیقت اختلاف وہ اختلاف ہے جو خواہش نفس پر مبنی ہو^(۳)، اور خواہش نفس داخل ہونے کی صورت میں اختلاف کا عذر تلاش کرنے کے لئے غلبہ حاصل کرنے کی حرس میں قنابل کی پیروی کی جانے لگتی ہے اور خواہشات نفس میں اختلاف کی وجہ سے تفرقہ اور بغض نفرت جنم لیتے ہیں، لہذا اہل ابواء (خواہشات نفس کی پیروی کرنے والے) کے قول کا اس اختلاف میں شمار نہیں جو شرعاً معتبر ہے، بعض حضرات اہل ابواء کے قول کا صرف اس لئے تذکرہ کر دیا کرتے ہیں تاکہ ان کی تردید کر سکیں اور ان کا فساد واضح کریں، جس طرح یہود بنساری کے قول کو ان کا

لوگوں کے لئے کشادگی کا باعث ہے، نیز فرمایا: لہذا اختلاف جس قدر زیادہ ہوگا رحمت اسی قدر زیادہ ہوگی^(۱)۔

یہ قاعدہ متفق علیہ نہیں ہے، ابنِ وجب نے امام مالک سے روایت کی ہے کہ انہوں نے فرمایا: صحابہ کرام کے اختلاف میں رحمت نہیں ہے، حق تو بس ایک قول میں ہے^(۲)۔

امام شافعی کے شاگرد امام مزنی فرماتے ہیں: اللہ تعالیٰ نے اختلاف کی مذمت کی ہے، اور اختلاف کی صورت میں کتاب و سنت کی طرف رجوع کرنے کا حکم فرمایا ہے^(۳)۔

ابن تیمیہ نے ان دونوں نقطہ ہائے نظر کے بیچ ایک درمیانی موقف اختیار کیا ہے کہ اختلاف کبھی رحمت ہوتا ہے اور کبھی عذاب ہوتا ہے، موصوف فرماتے ہیں: احکام میں نزاع کبھی رحمت ہوتا ہے جب کہ حکم کا مخفی رہنا بڑے شر کا باعث نہ ہو، اور حقیقت میں حق ایک ہی ہوتا ہے، کبھی مکلف سے اس کا مخفی رہنا اس کے ساتھ اللہ کی رحمت ہوتی ہے، کیونکہ اس کے ظہور میں مکلف پر شدت ہوتی ہے، یہ صورت حال اس آیت کے دائرے میں آتی ہے: "لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ" (ایسی باتیں مت پوچھو کہ اگر تم پر ظاہر کر دی جائیں تو تمہیں مانگا کر لیں)۔

اسی طرح بازاروں میں جو کھانے کی اشیاء اور کپڑے پائے جاتے ہیں ان میں سے بہت سے غصب کردہ ہوتے ہیں، انسان کو جب ان کے بارے میں معلوم نہیں ہوتا تو وہ اس کے لئے حامل ہوتے ہیں، انہیں حاصل کرنے میں انسان گناہ نہیں ہوتا، اگر اسے صحیح صورت حال معلوم ہو جائے تو اس کے لئے حامل نہ ہوں گے،

(۱) حاشیہ ابن عابدین ص ۶۱

(۲) المرافعات ص ۱۳۹

(۳) المرافعات ص ۱۳۹

(۴) سورہ مائدہ ص ۱۰۱

(۱) مجموع الفتاویٰ ص ۵۹۷

(۲) احیاء علوم الدین ص ۲۲ طبع المکتبۃ النجاریہ

(۳) یعنی یہ اختلاف اتفاق کی طرف نہیں لوٹتا، اس کے برخلاف اولہ شرعیہ میں غور

کرنے سے دل حق مجتہدین میں جو اختلاف نمودار ہوتا ہے وہ اتفاق کی طرف

لوٹتا ہے کیونکہ مجتہدین دلیل کے تقاضا کی پابندی کرتے ہیں، جیسا کہ گذر

اختلاف ۱۷-۲۰

فساد واضح کرنے کے لئے ذکر کر دیتے ہیں^(۱)۔

۱۷- اختلاف کی دوسری قسم وہ اختلاف ہے جو جائز و ناجائز پر مبنی ہو، اس کے مختلف اسباب ہیں، جن پر جابجا اہل اصول بحث کرتے ہیں، ورنہ قدیم میں ابن المہدیؒ ظاہری نے اس موضوع پر ”لإنسان فی أسباب الخلاف“ کے نام سے مستقل کتاب لکھی اور اسباب اختلاف کا احاطہ کرنے کی کوشش کی، اسی طرح ابن رشد نے ”ہدایۃ المجتہد“ کے مقدمہ میں، ابن حزم نے ”لأحكام فی أصول الأحكام“ میں اور شاہ ولی اللہ دہلوی نے ”لإنسان“ میں اور دوسرے حضرات نے اسباب اختلاف پر کافی روشنی ڈالی ہے۔
اختلاف کا تعلق یا تو خود دلیل سے ہوتا ہے یا دلیل سے وابستہ اصول و قاعدہ سے ہوتا ہے۔

دلیل سے وابستہ اختلاف کے اسباب:

۱۸- اس سلسلے میں ابن السید نے ورنہ ذیل اسباب کا ذکر کیا ہے:
۱- الفاظ کا مجمل ہونا اور متعدد تاویلات کا احتمال رکھنا۔
۲- دلیل کا مستقل یا لحکم ہونے یا نہ ہونے کے درمیان دفر ہونا۔
۳- دلیل کا عام اور خاص کے درمیان دفر ہونا، مثلاً ”لا باکرہ“ فی المدینہ کے بارے میں اختلاف ہے کہ یہ عام ہے، یا ان اہل کتاب کے ساتھ خاص ہے جنہوں نے جزیہ دینا منظور کیا تھا۔
۴- قرآن کریم میں قرأت کا اختلاف اور احادیث نبویہ میں روایت کا اختلاف۔

۵- سنہ اور عدم سنہ کا دعویٰ^(۲)۔

۶- فقیہ کا وارد شدہ حدیث پر مطلع نہ ہونا یا اسے بھول جانا۔

(۱) المرافعات ۲۲۲-۲۲۳۔

(۲) المرافعات ۲۳۳۔

اصولی قواعد سے وابستہ اختلاف کے اسباب:

۱۹- اس قسم کے اسباب اختلاف کا احاطہ بہت دشوار ہے، یہ مختلف فیہ اصولی قاعدہ کا اثر اس پر مبنی جزئیات میں اختلاف کی صورت میں ظاہر ہوتا ہے۔

اختلافی مسائل میں تکمیر اور ایک دوسرے کی رعایت:
اول: اختلافی مسائل میں تکمیر:

۲۰- سیوطی نے ”الاشباہ والنظائر“ میں یہ قاعدہ ذکر کیا ہے: ”لا ینکر المختلف فیہ ولكن ینکر المجتمع علیہ“ (اختلافی مسائل میں تکمیر نہیں کی جائے گی، تکمیر تو متفق علیہ مسائل میں کی جائے گی)۔ وہ کہتے ہیں کہ اس قاعدہ سے چند صورتیں مستثنیٰ ہیں جن میں اختلافی مسائل میں بھی تکمیر کی جاتی ہے، وہ صورتیں یہ ہیں:
پہلی صورت یہ ہے کہ ہندوب دلیل کے اعتبار سے کمزور ہو، اسی وجہ سے رہن رکھی ہوئی باندی سے وطنی کی بنا پر مرتھن (جس کے پاس رہن رکھا گیا ہے) پر حقد واجب ہے، اور اس سلسلے میں جو شاذ اختلاف ہے اس کا لحاظ نہیں کیا جائے گا۔

دوسری صورت یہ ہے کہ اس اختلافی مسئلہ کے بارے میں کسی قاضی کے یہاں مقدمہ لے جایا جائے اور وہ اپنی رائے کے مطابق فیصلہ کر دے، کیونکہ قاضی کے لئے اپنی رائے کے خلاف فیصلہ کرنا جائز نہیں ہے۔

تیسری صورت یہ ہے کہ تکمیر کرنے والے کا اس میں حق ہو، مثلاً مسلمان شوہر اپنی ذمیہ (کتابی) بیوی کو شراب پینے سے روکے، حالانکہ اس بارے میں اختلاف ہے کہ اسے اپنی ذمیہ بیوی کو شراب نوشی سے روکنے کا حق ہے یا نہیں^(۱)۔

(۱) الاشباہ والنظائر ۱۳۱ طبع انجاریہ۔

اختلاف ۲۱-۲۴

ظنا مستحب ہے۔

اختلاف سے نکلنے کی شرطیں:

۲۳- سیوطی فرماتے ہیں: اختلاف کی رعایت کی چند شرطیں ہیں:
پہلی شرط: یہ ہے کہ اس کی رعایت کسی دوسرے اختلاف میں نہ
ڈال دے۔

دوسری شرط: یہ ہے کہ وہ قول کسی ثابت شدہ سنت کے مخالف نہ
ہو، اسی وجہ سے نماز میں رفع یدین کرنا مسنون ہے، اور ان حنفیہ کے
قول کا لحاظ نہیں کیا جائے گا جن کے نزدیک رفع یدین سے نماز باطل
ہو جاتی ہے، کیونکہ رفع یدین نبی اکرم ﷺ سے پچاس صحابہ کی
روایت سے ثابت ہے۔

تیسری شرط: یہ ہے کہ اس قول کی دلیل قوی ہو کہ اسے فخرش اور
کنزہر بات نہ شمار کیا جائے، اسی لئے جو شخص سفر میں روزہ رکھنے کی
حالت رکھتا ہو اس کے لئے سفر میں روزہ رکھنا افضل ہے، اور داؤد
خابری کے اس قول کا لحاظ نہیں کیا جائے گا کہ سفر میں روزہ درست
نہیں ہوتا^(۱)۔

ابن حجر اس تیسری شرط کے بارے میں فرماتے ہیں کہ اس کی
دلیل اس درجہ قوی ہو کہ ذہن اس پر پھیر جائے، نہ یہ کہ دلیل بن
جائے۔

اختلاف سے نکلنے کی مثالیں:

۲۴- علامہ سیوطی نے فقہ شافعی سے اس کی مثالیں جمع کی ہیں، ان
میں سے چند یہ ہیں:

۱۔ قائلین وجوب کے اختلاف سے نکلنے کی چند مثالیں: وضو میں

ابن تیمیہ نے ذکر فرمایا ہے کہ جن چیزوں میں حلت و حرمت کا
اختلاف ہو ان میں مجتہد کو یہ سمجھنے کا اختیار ہے کہ اس کے مخالف نے
”حرام“ کا ارتکاب کیا ہے، جیسے ”لعن اللہ المحلل والمحلل
لہ“ (اللہ تعالیٰ نے حلال کرنے والے اور جس کے لئے حلال کیا
جائے ان دونوں پر لعنت بھیجی ہے) میں، لیکن مخالف نے اگر جائز
اجتہاد کی بنیاد پر وہ رائے اختیار کی ہے تو اس کی وجہ سے وہ وعید اور
لعنت کا مستحق نہیں ہے بلکہ وہ معذور ہے اور اجتہاد پر اسے ثواب
حاصل ہوگا، اسی طرح اس مجتہد کی جائز تہلیل کرنے والا بھی وعید اور
لعنت کا مستحق نہ ہوگا^(۱)۔

دوم: اختلافی مسائل میں ایک دوسرے کی رعایت:

۲۱- اختلاف کی رعایت کرنے سے مراد یہ ہے کہ جو شخص کسی چیز کو
جائز سمجھتا ہو اگر دوسرے لوگ اسے حرام سمجھتے ہوں تو وہ اسے ترک
کر دے، اسی طرح جو شخص کسی چیز کو جائز سمجھتا ہے لیکن بعض انہ اسے
واجب قرار دیتے ہوں تو جائز سمجھنے والے کے لئے اس کا کرا مستحب
ہو، مثلاً جو شخص ہر کو واجب نہ سمجھتا ہو اس کے لئے ہر ترک نہ کرنے
کی پابندی کرنا واجب قرار دینے والوں کے اختلاف سے نکلنے کے
لئے مستحب ہے۔

جو شخص کسی چیز کو واجب سمجھتا ہو وہ اس شخص کے قول کی رعایت
نہیں کر سکتا جو اسے حرام سمجھتا ہو، اور کسی چیز کو حرام سمجھنے والا اسے
واجب سمجھنے والے کے قول کی رعایت نہیں کر سکتا۔

اختلاف کی رعایت کا حکم:

۲۲- علمائے شافعیہ میں سے امام سیوطی نے لکھا ہے کہ اختلاف سے

(۱) الاشیاء والنظر للسیوطی ۳۶-۳۷ طبع النسخ۔

(۱) رفع الحلام وجمع الفتاویٰ ۲۷۸ اور اس کے بعد کے صفحات۔

اختلاف ۲۵

میں اختلاف ہے، اس کے بعد وہ مجتہدوں کا کام کو حرام سمجھتا ہے اس معاملہ پر غور کر کے اس میں واقع ہونے والے فساد کے باوجود اسے اس طور پر درست قرار دے کہ وہ عدل کے لائق ہو، اس کو درست قرار دینے میں اس کے پیش نظر یہ بات ہو کہ مکلف کا وہ فعل مجموعی طور پر ایک دلیل کے مطابق ہے، اگرچہ وہ دلیل مرجوح ہو، لہذا صورت حال کو جوں کاتوں باقی رکھنے کے پیش نظر ہی دلیل راجح قرار پائے گی، کیونکہ اس صورت حال کو بد فتنے کے مقابلہ میں اس کو باقی رکھنا زیادہ مناسب ہے، کیونکہ اس کو بد فتنے میں اس کام کے کرنے والے کو ٹہنی کے تقاضا سے زیادہ ضرر لاحق ہوگا۔

اس کی مثال میں شاطیہ نے ولی کے بغیر نکاح کا مسئلہ پیش کیا ہے، حدیث شریف میں ہے: ”نکاح امر لہ نکحت بغیر یلہن ولیہا فنکاحہا باطل باطل باطل“ (۱) (جس عورت نے اپنے ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کر لیا اس کا نکاح باطل ہے، باطل ہے، باطل ہے)، اگر کسی شخص نے کسی عورت سے ولی کے بغیر نکاح کر لیا تو اس نکاح سے میراث ثابت ہوگی، بچوں کا نسب ثابت ہوگا، اس شخص کے ساتھ زنا کرنے والے کی طرح برتاؤ نہیں کیا جائے گا، کیونکہ اس نکاح کے صحیح یا باطل ہونے کے بارے میں اختلاف ہے، اور اس نکاح کی بنیاد پر میراث اور نسب کا ثابت ہونا ایک درجہ میں اس ممنوع نکاح کو صحیح قرار دینا ہے، ”فتاویٰ کا ان احکام میں نکاح فاسد کو نکاح صحیح کا مقام دینا، نیز حرمت مصاہرت وغیرہ میں نکاح صحیح کا مقام دینا مجموعی طور پر اس کو صحیح قرار دینے کی دلیل ہے، ورنہ اس نکاح کی بنا پر دینی کرمازما کے حکم میں ہوتا، حالانکہ اس بات پر اتفاق ہے کہ یہ زنا کے

دلک (ملنے) کا مستحب ہونا، پورے سر کا مسح کرنا، فوت شدہ نمازوں کی قضاء میں ترتیب، قضاء نماز پڑھنے والے کے پیچھے ہوا کا ترک کرنا، تین مراحل سے کم کے سفر میں تھکر کو ترک کرنا، جمع بین المصلاتین کو ترک کرنا، پانی دیکھنے پر تیمم کرنے والے کا نماز توڑ دینا۔

۲۔ تاملین حرمت کے اختلاف سے نکلنے کی چند مثالیں: ربا کے باب میں تیلوں کا مکروہ ہونا، محلل کے نکاح کا مکروہ ہونا، بلاعذر نام سے جہاہ ہونے کی کراہت، مصف کے پیچھے منفر کی نماز کا مکروہ ہونا (۱)۔

علماء حنفیہ میں سے ابن عابدین نے ”خروج من الخلاف“ (اختلاف سے نکلنے) کی چند مثالیں ذکر کی ہیں، ان میں سے بعض یہ ہیں: علماء کے اختلاف سے نکلنے کے لئے فسوکا مستحب ہونا، مثلاً من ذکر یا من مراۃ کی صورت میں فسوکا احتباب (۲)۔

مثالہ میں سے صاحب ”المغنی“ نے اس کی ایک مثال ذکر کی ہے: ناک پر جہد کا مستحب ہونا، ان لوگوں کے اختلاف سے نکلنے کے لئے جہاد پر جہد کو واجب قرار دیتے ہیں (۳)۔

مالکیہ میں سے شاطیہ نے یہ مثال ذکر کی ہے: فرض نماز میں بسم اللہ پڑھنا مکروہ نہیں ہے اگر کوئی شخص بسم اللہ کو واجب قرار دینے والوں کے اختلاف سے نکلنے کے لئے ایسا کرے (۴)۔

اختلافی مسئلہ کے واقع ہونے کے بعد اختلاف کی رعایت:

۲۵۔ شاطیہ نے رعایت اختلاف کی ایک اور قسم ذکر کی ہے، وہ یہ ہے کہ مکلف شخص نے ایسے کام کا ارتکاب کیا جس کی حرمت وجواز

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۹۹، ۱۰۰، تختہ المساجد لابن حجر مع حاشیہ لثروانی ۲۲/۲، الاشیاء والظاہر ۱۳۲ طبع المکتبۃ النجاریہ ۳۵۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۹۱۔

(۳) المغنی ۱/۵۶۰۔

(۴) مخ الجلیل ۱/۱۶۰۔

(۱) اس حدیث کی روایت امام احمد ابو یوسف، ترمذی، ابن ماجہ اور حاکم نے حضرت عائشہ کی ہے یہ حدیث صحیح ہے (فیض القدیر ۳/۱۳۳)۔

اختلاف ۲۶

دوسرے بہت سے فقہاء کا بھی یہی قول ہے، مرجع (وجہ ترجیح) کیا ہوگا؟ اس بارے میں کئی قول ہیں، ایک قول یہ ہے کہ سب سے زیادہ مشکل فتویٰ کو اختیار کرے، دوسرا قول یہ ہے کہ سب سے زیادہ آسان فتویٰ کو اختیار کرے اور تیسرا قول یہ ہے کہ جو شخص ظلم میں سے سب سے بڑھا ہوا ہو اس کے فتویٰ کو اختیار کرے^(۱)، غزالی کہتے ہیں کہ اس شخص کے نزدیک ان میں جو سب سے افضل ہو اور اس کے احساس کے مطابق جس کا فتویٰ سب سے زیادہ صحیح ہو کرنا ہو اس کے فتویٰ پر عمل کرے گا^(۲)۔

حاشیوں نے دوسرے قول کی تائید کی ہے کہ مقلد کو اختیار نہیں ہے، حاشیوں کہتے ہیں: مقلد کے لئے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ مختلف فیہ مسائل میں کسی بھی ایک قول کو اختیار کرے، کیونکہ دونوں مفتیوں میں سے ہر ایک اپنے نزدیک ایک دلیل کا پیروکار ہے جس کا تقاضا دوسرے معنی کی دلیل کے تقاضے کے برعکس ہے تو دونوں کے پاس دو متضاد دلائل ہیں، ایسی صورت میں خواہش نفس کی بنا پر ان میں سے کسی ایک کی پیروی دراصل خواہش نفس (ہوئی) کی پیروی ہوگی، لہذا مقلد کے لئے یہی راستہ رو جاتا ہے کہ وہ زیادہ ظلم والا ہونے کی وجہ سے یا کسی اور وجہ سے کسی ایک مفتی کے فتویٰ کو ترجیح دے جس طرح مجتہد پر واجب ہوتا ہے کہ وہ کسی ایک قول کو ترجیح دے یا توقف کرے، اسی طرح مقلد پر بھی واجب ہے، دوسری بات یہ ہے کہ اگر مقلد کو اختیار دیا گیا تو اس کے نتیجے میں دلیل شرعی کے بغیر مختلف مذاہب کی رخصتوں کو اشاعت کرنے کا سلسلہ چل پڑے گا^(۳)۔

حکم میں نہیں ہے، اس مسئلہ کی توجیہ کرتے ہوئے شافعی کہتے ہیں: ”خطا و جہل کی بنا پر کوئی کام کرنے والے کے مسئلے کے دو پہلو ہیں: ایک پہلو تو یہ ہے کہ اس نے ہر اور نبی کی مخالفت کی ہے، اس کا تقاضا تو یہ ہے کہ اس کے کام کو باطل قرار دیا جائے، دوسرا پہلو یہ ہے کہ اس نے فی الجملہ دلیل شرعی کے موافق کام کرنے کا ارادہ کیا ہے، کیونکہ اس کا یہ کام اہل اسلام کے کاموں میں داخل ہے، اس پر اہل اسلام کے احکام لا کو ہوتے ہیں، خطایا جہل کی وجہ سے اس نے جو کام کیا اس کی وجہ سے وہ دوزخ اسلام سے خارج نہیں ہوا، بلکہ بطور تلافی اس کے عمل پر ایسا حکم لگایا جائے گا کہ جس کو اس نے اپنی جہالت اور غلطی سے تائید کر دیا ہے صحیح قرار پائے گا، لہذا یہ کہ باطل قرار دینے کا پہلو کسی واضح امر کی وجہ سے رائج ہو جائے گا“^(۱)۔

اختلافی مسائل میں طریقہ کار

• مقلد اختیار اور تحریر کے درمیان:

۲۶۔ بعض شافعیہ اور حنبلیہ کا مسلک ہے کہ اگر کسی مسئلہ میں کسی عامی شخص کے بارے میں اس کے زمانہ کے علماء کے فتاویٰ مختلف ہوں تو اس کو اختیار ہے کہ جس فتویٰ پر چاہے عمل کرے، شوکانی کہتے ہیں کہ ان حضرات نے اس بات سے استدلال کیا ہے کہ افضل کی موجودگی میں غیر افضل کے قول پر عمل کرنے کی صورت میں تیسرہ کرنے پر صحابہ کرام کا اجماع ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ عامی شخص کو اختیار نہیں ہے، بلکہ وہ کسی مرجع ہی کی بنا پر کسی ایک کے فتویٰ کو عمل کے لئے اختیار کر سکتا ہے، حنفیہ، مالکیہ اور اکثر شافعیہ کا یہی قول ہے، امام احمد کی ایک روایت اور

(۱) تقریر و تحریر فی شرح تحریر ۲۲۹/۳ طبع بمطابق ۱۳۱۶ھ استاد لکھنؤ ۲۷۱/۔

(۲) القسط المستقیم ۸۷ طبع بیروت۔

(۳) المرافعات ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵۔

(۱) المرافعات ۳۳۳-۳۳۵۔

اختلاف ۲۸

اختیار کرے گا، کیونکہ وہ بھی تھے^(۱)، اور اگر متاخرین میں اختلاف ہو تو ان میں سے کسی ایک کا قول اختیار کرے گا۔

قاضی نے کسی قضیہ میں فتویٰ طلب کیا، اسے فتویٰ دے دیا گیا، اور اس کی رائے مفتی کی رائے کے خلاف ہے تو اگر وہ اہل امرا میں سے ہے تو اپنی رائے پر عمل کرے گا، اگر اس نے اپنی رائے ترک کر کے مفتی کی رائے پر فیصلہ کر دیا تو امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک یہ فیصلہ درست نہیں ہوگا، امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ فیصلہ نافذ ہو جائے گا، کیونکہ یہ فیصلہ مجتہد فیہ مسئلہ میں کیا گیا ہے۔

اگر قاضی اہل اجتہاد میں سے نہ ہو تو اگر وہ اپنے فقہاء کے قول سے اچھی طرح واقف ہو اور وہ قول اسے خوب اچھی طرح یاد ہوں تو بر بنائے تقلید جس کے قول کو حق سمجھتا ہو اس کے قول پر عمل کرے^(۲)۔

قاضی کے فیصلہ سے اختلاف کا ختم ہوگا:

۲۸۔ جب قاضی نے کسی واقعہ کے بارے میں ایسا حکم لکھا جس کے بارے میں اختلاف ہے، جس میں ائمہ یا اجماع کی مخالفت نہ ہونے کی وجہ سے اختلاف کی گنجائش ہے تو اس واقعہ کی حد تک فیصلہ کی وجہ سے اختلاف رفع ہو جائے گا، اور اس واقعہ میں وہ حکم متفق علیہ کی طرح ہو جائے گا، کسی کو اسے توڑنے کا اختیار نہیں رہے گا حتیٰ کہ خود اس قاضی کو بھی نہیں جس نے وہ فیصلہ کیا تھا^(۳)، جس طرح قاضی کی طرف سے لزوم وقف کا فیصلہ کیے جانے کی صورت میں اختلاف ختم ہو جاتا ہے۔

لیکن اس واقعہ کے علاوہ میں اس فیصلہ سے اختلاف ختم نہیں ہوگا، یہ مشیور فقہی قواعد میں سے ایک ہے، اس کی تعبیر فقہاء اس عنوان سے کرتے ہیں: ”الاجتهاد لا ينقض بمثلہ“ (کوئی اجتہاد اسی کے مثل دوسرے اجتہاد سے نہیں توڑا جاسکتا)، اس کی غلط یہ ہے کہ اس کے نتیجہ میں کوئی فیصلہ برقرار نہیں رہے گا، اور اس میں شدید مشقت ہے، کیونکہ اگر پہلا فیصلہ توڑا گیا تو دوسرا فیصلہ بھی توڑا جاسکتا ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ دوسرا قول پہلے قول سے قوی نہیں ہے، اور پہلے قول (جس کو پہلے فیصلہ میں اختیار کیا گیا ہے) کو فیصلہ کی وجہ سے ترجیح حاصل ہو چکی ہے، لہذا اس سے کم درجہ کے قول سے اس کو نہیں توڑا جائے گا۔

یہ مسئلہ اجماعی ہے، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے چند مسائل میں فیصلے فرمائے، ان کے بعد حضرت عمرؓ نے ان مسائل میں حضرت ابو بکرؓ سے اختلاف کیا لیکن حضرت ابو بکرؓ کے فیصلوں کو نہیں توڑا، حضرت عمرؓ نے ”مشرک“ کے مسئلہ میں شریک نہ کرنے کا فیصلہ فرمایا، پھر ان کی رائے تبدیل ہوئی اور انہوں نے ”مشرک“ کے ایک دوسرے واقعہ میں شریک کرنے کا فیصلہ سنایا اور فرمایا: پہلے مقدمہ کا فیصلہ حسب سابق برقرار رہے گا، اور اس مقدمہ کا فیصلہ وہ ہے جو اب ہم سنارہے ہیں، اس واقعہ سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ قاضی اپنے پچھلے فیصلہ کو توڑ نہیں سکتا، ہاں مستقبل میں وہ ماضی کے فیصلہ کے برخلاف فیصلہ کر سکتا ہے۔

اختلافی مسائل میں فیصلہ کے نفاذ کی ایک شرط یہ ہے کہ وہ فیصلہ کسی واقعہ کے بارے میں کیا جائے اور صحیح دعویٰ کی بنیاد پر کیا جائے، ورنہ وہ فتویٰ ہوگا، فیصلہ نہ ہوگا^(۱)۔

(۱) اس مسئلہ میں ایک اور قول ہے جسے ہم آئندہ جلد ذکر کریں گے۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۱۱۳، طبع برواق ۱۳۱۰ھ، ص ۳۰۴۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۳/۱۱۳، ص ۷۳۔

(۱) الاشیاء والظاہر للشیخ علی بن ابی طالب، الاشیاء والظاہر لا ابن حکیم مع حاشیہ الحموی ۳/۱۱۳، ص ۳۰۴۔

اختلاف ۲۹-۳۰

ماہنین کے عمل بقصر کو توڑ سکتا ہے“ (۱)۔

اس کے باوجود ابن تیمیہ ذکر فرماتے ہیں کہ کوئی بھی عالم اور امیر معصوم نہیں ہے، اس لئے ہمارے لئے جائز ہے کہ اس حق کی وضاحت کریں جس کی اتباع واجب ہے، خواہ ایسا کرنے میں خطا کرنے والے علماء اور امراء کی خطا کو واضح کرنا پڑے (۲)۔

نماز کے احکام میں مخالف کے پیچھے نماز کی ادائیگی:

۳۰- ائمہ فقہ کی روایات اس پر دلالت کرتی ہیں کہ نمازی نماز میں اس شخص کی اقتداء کر سکتا ہے جس کا اجتہاد احکام نماز کے سلسلے میں نمازی کے اجتہاد سے مختلف ہو، اگرچہ نمازی یہ سمجھتا ہو کہ امام جس طرح کر رہا ہے اس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے، یا دوسرے طریقہ اس سے زیادہ بہتر ہے، کیونکہ امام جب جائز اجتہاد یا جائز تقلید کر رہا ہے تو اس سے الگ ہو کر نماز پڑھنا ایک قسم کا تفرقہ ہے، اور ظاہر کے اختلاف سے باطن میں اختلاف پیدا ہو جاتا ہے، اس سلسلے میں ائمہ فقہ کی چند روایات یہ ہیں:

الف- امام ابو حنیفہ اور ان کے شاگردوں کے نزدیک خون نکلنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، امام ابو یوسف نے خلیفہ ہارون رشید کو دیکھا کہ انہوں نے چھپٹا لگوایا اور وضو نہیں کیا (امام مالک نے اسے فتویٰ دیا تھا کہ چھپٹا لگوانے سے وضو نہیں ٹوٹتا)، امام ابو یوسف نے ہارون رشید کے پیچھے نماز ادا کی اور نماز کا اعادہ نہیں کیا۔

ب- امام شافعی نے جب بغداد کے اطراف میں حنفیہ کی ایک جماعت کے ساتھ ان کی مسجد میں فجر کی نماز پڑھی تو دعائے قنوت نہیں پڑھی، اس واقعہ کی توجیہ حنفیہ اس طرح کرتے ہیں کہ امام شافعی نے

امام یا اس کے نائب کے تصرف سے اختلاف کا ختم ہونا:

۲۹- مختلف فیہ اجتہادی مسائل میں اگر امام یا اس کے نائب نے کسی ایک معتبر قول کے مطابق تصرف کیا تو اس کے تصرف و عمل کو بھی نہیں توڑا جاسکتا، اور زمانہ ماضی کے تعلق سے اس کا تصرف متفق علیہ مسئلہ کی طرح ہو گیا، ہاں مستقبل میں اگر اس کی رائے میں مصلحت تبدیل ہو جائے تو اسے اس سے مختلف تصرف کرنے کا اختیار ہوگا۔ حضرت ابو بکرؓ نے سب لوگوں کا یہ امر کہ وہ خلیفہ مقرر فرمایا تھا، حضرت عمر فاروقؓ نے اپنے دور خلافت میں اسلام میں ساقیت اور رسول اللہ ﷺ سے قرب کے اعتبار سے وظائف میں فرق کیا۔ فقہاء نے ذکر کیا ہے کہ امام کو پہلے والے ائمہ کے مقرر کردہ جمعی (عوامی) نہ اگاد (غیرہ) کو ختم کرنے کا اختیار ہے، کیونکہ امام کا اقدام مصلحت کے تابع ہوتا ہے اور مصلحت تبدیل ہوتی رہتی ہے۔

ابن نجیم فرماتے ہیں: ”جب امام نے مناسب سمجھا کہ کوئی اقدام کیا، پھر اس کا انتقال ہو گیا یا اسے معزول کر دیا گیا تو دوسرے امام کو اس اقدام کو بدلنے کا اختیار ہے، جب کہ اس کا تعلق امور عامہ سے ہو، یہ مسئلہ اجتہاد کے ذریعہ اجتہاد کو نہ توڑنے کے قاعدہ سے مستثنیٰ ہے، کیونکہ یہ حکم مصلحت کے ساتھ مربوط ہے، تو جب دوسرے امام نے اقدام میں عوامی مصلحت سمجھی تو اس کے لئے اس مصلحت کی پیروی واجب ہوگئی“ (۱)۔

ابن تیمیہ فرماتے ہیں: ”جب کوئی مسئلہ ان اجتہادی مسائل میں سے ہو جن کے بارے میں نزاع چلی آ رہی ہے تو کسی کے لئے یہ درست نہیں ہے کہ اس کے بارے میں امام یا اس کے نائب مثلاً حاکم وغیرہ، پر تکیہ کرے، اور نہ کوئی شخص اس بارے میں امام اور اس کے

(۱) مجموع الفتاویٰ ۳۰/۷۳۰۔

(۲) مجموع الفتاویٰ ۱۹/۱۲۳، ۱۲۴۔

(۱) الاشیاء والظاہر لابن نجیم ۲۲ طبع المحیضۃ لمصر یہ نزل حکم کریمۃ الاشیاء والظاہر للسیوطی الشافعی ۳۳ طبع المکتبۃ التجاریہ۔

اختلاف ۳۱-۳۳

اختلاف سے ظنا ممکن نہیں ہوتا "لہذا ان میں سے ہر شخص اپنے مذہب کی پیروی کرے گا" (۱)، لیکن ابن تیمیہ فرماتے ہیں: "اگر فضل، غیر فضل کا اختلاف ہو تو امام احمد وغیرہ نے اس بات کو مستحب قرار دیا ہے کہ امام اس عمل کو چھوڑ دے جس کو وہ افضل سمجھتا ہو بشرطیکہ اس میں مقتدیوں کی تالیف ہو، اس لئے کہ جب امام کے لئے مقتدیوں کو افضل کی طرف منتقل کرنا ممکن نہ ہو تو ان کی موافقت سے حاصل ہونے والی مصلحت زیادہ رائج ہے" (۲)۔

عقد کرنے والوں کے درمیان اختلاف:

۳۲- کبھی کبھی وہ شخص اس کا کوئی حق ثابت کرنے یا ایک شخص کا دوسرے شخص پر حق ثابت کرنے میں نرا کرتے ہیں، یہ نرا کسی عقد کے تعلق سے ہوتی ہے، مثلاً بیع، اجارہ، نکاح، یا کسی شیخ کے بارے میں ہوتی ہے، مثلاً اقالہ، طلاق، یا دوسرے تصرفات۔

اس اختلاف کو ختم کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس بارے میں قاضی کے یہاں دعویٰ در کیا جائے تاکہ وہ صحیح شرعی طریقہ پر اس کا فیصلہ کرے اور صاحب حق کو اس کا حق ادا کیے جانے کا حکم دے۔

تصرفات کی ہر قسم میں کچھ مخصوص اختلافات رونما ہوتے ہیں، فقہاء ہر عقد اور شیخ کے ذیل میں اس سے وابستہ اختلافات اور ان کے فیصلہ کا طریقہ تحریر فرماتے ہیں۔

اس کا عمومی قاعدہ "دعویٰ" کے باب میں ذکر کیا جاتا ہے۔

گواہوں کا اختلاف:

۳۳- شریعہ فروخت یا زامایا کسی اور معاملہ کے گواہوں کے بیانات

امام ابو حنیفہ کے احترام میں ایسا کیا، اور ثانیہ یہ توجیہ کرتے ہیں کہ اس وقت امام ثانی کا اجتہاد تبدیل ہو گیا تھا۔

ج- امام احمد کی رائے تھی کہ "نہد" اور "تجارت" سے وضو واجب ہوتا ہے، ان سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے امام کو دیکھا کہ انہوں نے پچھنا لگو یا پھر وضو کیے بغیر نماز کے لئے کھڑا ہوا تو کیا وہ شخص اس امام کے پیچھے نماز پڑھ سکتا ہے؟ امام احمد نے فرمایا: میں مالک اور سعید ابن المسیب کے پیچھے نماز کیسے نہ پڑھوں؟

مگر بعض فقہاء متاثرین اس میں تشدد کی طرف مائل ہو گئے (۱)۔

امام کا اپنے مقتدیوں کی رعایت کرنا اگر مقتدی نماز کے احکام میں اس سے اختلاف رکھتے ہوں:

۳۱- اختلاف کی رعایت، اس کی شرطوں اور اس کے انتخاب کا بیان پہلے گزر چکا ہے، امام کی جانب سے اختلاف کی رعایت کا مطلب یہ ہے کہ مقتدی جن چیزوں کو شرط، رکن یا واجب سمجھتا ہے انہیں امام ضرور کرے، اگرچہ امام اس کو شرط، رکن یا واجب نہ مانتا ہو، اسی طرح مقتدی نماز میں جس چیز کو سنت سمجھتا ہو امام اسے بھی کرے۔

بعض علماء حنفیہ کی صراحت کے مطابق اختلاف کی رعایت اس وقت نہیں ہو سکتی، جب مقتدی ایک عمل کو سنت سمجھتا ہو اور امام اسے مکروہ قرار دیتا ہو، مثلاً انتقالات کے موقع پر رفع یدین (دبوں ہاتھوں کو اٹھانا)، بسم اللہ کو زور سے کہنا، اس طرح کے مسائل میں

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱۵۷۸ ۱۵۷۹ ۱۵۸۰ ۱۵۸۱ ۱۵۸۲ ۱۵۸۳ ۱۵۸۴ ۱۵۸۵ ۱۵۸۶ ۱۵۸۷ ۱۵۸۸ ۱۵۸۹ ۱۵۹۰ ۱۵۹۱ ۱۵۹۲ ۱۵۹۳ ۱۵۹۴ ۱۵۹۵ ۱۵۹۶ ۱۵۹۷ ۱۵۹۸ ۱۵۹۹ ۱۶۰۰ ۱۶۰۱ ۱۶۰۲ ۱۶۰۳ ۱۶۰۴ ۱۶۰۵ ۱۶۰۶ ۱۶۰۷ ۱۶۰۸ ۱۶۰۹ ۱۶۱۰ ۱۶۱۱ ۱۶۱۲ ۱۶۱۳ ۱۶۱۴ ۱۶۱۵ ۱۶۱۶ ۱۶۱۷ ۱۶۱۸ ۱۶۱۹ ۱۶۲۰ ۱۶۲۱ ۱۶۲۲ ۱۶۲۳ ۱۶۲۴ ۱۶۲۵ ۱۶۲۶ ۱۶۲۷ ۱۶۲۸ ۱۶۲۹ ۱۶۳۰ ۱۶۳۱ ۱۶۳۲ ۱۶۳۳ ۱۶۳۴ ۱۶۳۵ ۱۶۳۶ ۱۶۳۷ ۱۶۳۸ ۱۶۳۹ ۱۶۴۰ ۱۶۴۱ ۱۶۴۲ ۱۶۴۳ ۱۶۴۴ ۱۶۴۵ ۱۶۴۶ ۱۶۴۷ ۱۶۴۸ ۱۶۴۹ ۱۶۵۰ ۱۶۵۱ ۱۶۵۲ ۱۶۵۳ ۱۶۵۴ ۱۶۵۵ ۱۶۵۶ ۱۶۵۷ ۱۶۵۸ ۱۶۵۹ ۱۶۶۰ ۱۶۶۱ ۱۶۶۲ ۱۶۶۳ ۱۶۶۴ ۱۶۶۵ ۱۶۶۶ ۱۶۶۷ ۱۶۶۸ ۱۶۶۹ ۱۶۷۰ ۱۶۷۱ ۱۶۷۲ ۱۶۷۳ ۱۶۷۴ ۱۶۷۵ ۱۶۷۶ ۱۶۷۷ ۱۶۷۸ ۱۶۷۹ ۱۶۸۰ ۱۶۸۱ ۱۶۸۲ ۱۶۸۳ ۱۶۸۴ ۱۶۸۵ ۱۶۸۶ ۱۶۸۷ ۱۶۸۸ ۱۶۸۹ ۱۶۹۰ ۱۶۹۱ ۱۶۹۲ ۱۶۹۳ ۱۶۹۴ ۱۶۹۵ ۱۶۹۶ ۱۶۹۷ ۱۶۹۸ ۱۶۹۹ ۱۷۰۰ ۱۷۰۱ ۱۷۰۲ ۱۷۰۳ ۱۷۰۴ ۱۷۰۵ ۱۷۰۶ ۱۷۰۷ ۱۷۰۸ ۱۷۰۹ ۱۷۱۰ ۱۷۱۱ ۱۷۱۲ ۱۷۱۳ ۱۷۱۴ ۱۷۱۵ ۱۷۱۶ ۱۷۱۷ ۱۷۱۸ ۱۷۱۹ ۱۷۲۰ ۱۷۲۱ ۱۷۲۲ ۱۷۲۳ ۱۷۲۴ ۱۷۲۵ ۱۷۲۶ ۱۷۲۷ ۱۷۲۸ ۱۷۲۹ ۱۷۳۰ ۱۷۳۱ ۱۷۳۲ ۱۷۳۳ ۱۷۳۴ ۱۷۳۵ ۱۷۳۶ ۱۷۳۷ ۱۷۳۸ ۱۷۳۹ ۱۷۴۰ ۱۷۴۱ ۱۷۴۲ ۱۷۴۳ ۱۷۴۴ ۱۷۴۵ ۱۷۴۶ ۱۷۴۷ ۱۷۴۸ ۱۷۴۹ ۱۷۵۰ ۱۷۵۱ ۱۷۵۲ ۱۷۵۳ ۱۷۵۴ ۱۷۵۵ ۱۷۵۶ ۱۷۵۷ ۱۷۵۸ ۱۷۵۹ ۱۷۶۰ ۱۷۶۱ ۱۷۶۲ ۱۷۶۳ ۱۷۶۴ ۱۷۶۵ ۱۷۶۶ ۱۷۶۷ ۱۷۶۸ ۱۷۶۹ ۱۷۷۰ ۱۷۷۱ ۱۷۷۲ ۱۷۷۳ ۱۷۷۴ ۱۷۷۵ ۱۷۷۶ ۱۷۷۷ ۱۷۷۸ ۱۷۷۹ ۱۷۸۰ ۱۷۸۱ ۱۷۸۲ ۱۷۸۳ ۱۷۸۴ ۱۷۸۵ ۱۷۸۶ ۱۷۸۷ ۱۷۸۸ ۱۷۸۹ ۱۷۹۰ ۱۷۹۱ ۱۷۹۲ ۱۷۹۳ ۱۷۹۴ ۱۷۹۵ ۱۷۹۶ ۱۷۹۷ ۱۷۹۸ ۱۷۹۹ ۱۸۰۰ ۱۸۰۱ ۱۸۰۲ ۱۸۰۳ ۱۸۰۴ ۱۸۰۵ ۱۸۰۶ ۱۸۰۷ ۱۸۰۸ ۱۸۰۹ ۱۸۱۰ ۱۸۱۱ ۱۸۱۲ ۱۸۱۳ ۱۸۱۴ ۱۸۱۵ ۱۸۱۶ ۱۸۱۷ ۱۸۱۸ ۱۸۱۹ ۱۸۲۰ ۱۸۲۱ ۱۸۲۲ ۱۸۲۳ ۱۸۲۴ ۱۸۲۵ ۱۸۲۶ ۱۸۲۷ ۱۸۲۸ ۱۸۲۹ ۱۸۳۰ ۱۸۳۱ ۱۸۳۲ ۱۸۳۳ ۱۸۳۴ ۱۸۳۵ ۱۸۳۶ ۱۸۳۷ ۱۸۳۸ ۱۸۳۹ ۱۸۴۰ ۱۸۴۱ ۱۸۴۲ ۱۸۴۳ ۱۸۴۴ ۱۸۴۵ ۱۸۴۶ ۱۸۴۷ ۱۸۴۸ ۱۸۴۹ ۱۸۵۰ ۱۸۵۱ ۱۸۵۲ ۱۸۵۳ ۱۸۵۴ ۱۸۵۵ ۱۸۵۶ ۱۸۵۷ ۱۸۵۸ ۱۸۵۹ ۱۸۶۰ ۱۸۶۱ ۱۸۶۲ ۱۸۶۳ ۱۸۶۴ ۱۸۶۵ ۱۸۶۶ ۱۸۶۷ ۱۸۶۸ ۱۸۶۹ ۱۸۷۰ ۱۸۷۱ ۱۸۷۲ ۱۸۷۳ ۱۸۷۴ ۱۸۷۵ ۱۸۷۶ ۱۸۷۷ ۱۸۷۸ ۱۸۷۹ ۱۸۸۰ ۱۸۸۱ ۱۸۸۲ ۱۸۸

اختلاف ۳۴، اختلاف دار ۱

میں اختلاف کی صورت میں بعض اوقات کوئی شرعی معیار پر پوری نہیں اترتی اور اس کو اس کی بنیاد پر فیصلہ کرنے میں رکاوٹ پیدا ہو جاتی ہے، اس مسئلہ میں اختلاف اور تفصیل ہے جسے ”شہادۃ“ کے عنوان کے تحت دیکھا جاسکتا ہے^(۱)۔

اختلاف دار^(۱)

حدیث اور دوسرے اولہ کا اختلاف:

۳۴- اگر شرعی دلائل میں اختلاف ہو تو حتیٰ الامکان ان میں جمع و تطبیق کی کوشش کرنا واجب ہے۔ جمع و تطبیق نہ ہو سکے تو ان کے درمیان ترجیح کا عمل کیا جائے گا۔ اگر ترجیح ممکن نہ ہو تو ان میں سے بعد والی دلیل کو پہلی والی دلیل کے لئے مانع قرار دیا جائے گا، اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ کے اندر ”اولہ کے درمیان ترجیح“ کے باب میں دیکھی جائے^(۲)۔



تعریف:
۱- لغت میں ”دار“ جگہ کو کہتے ہیں، دار میں عمارت اور میدان دونوں شامل ہوتے ہیں^(۲)، دار کا اطلاق شہر پر بھی ہوتا ہے^(۳)۔
فقہاء کے نزدیک ”اختلاف دارین“ سے مراد ان دو ملکوں کا اختلاف ہے جن کی طرف فریقین اپنی اپنی نسبت کرتے ہوں۔
اگر اختلاف دارین دو مسلمانوں کے درمیان ہو تو اس کا احکام پر اثر نہیں پڑتا ہے، کیونکہ مسلمانوں کے سارے ممالک ایک ملک ہیں، سرحدیں فرماتے ہیں: ”اہل عدل بانہم ایک دوسرے کے وارث ہوں گے، کیونکہ دار الاسلام دار احکام ہے، لہذا مسلم ممالک میں فوج اور عسکران الگ الگ ہونے سے اختلاف دار نہیں پیدا ہوتا ہے، کیونکہ اسلام کی عسکرانی کے دائرہ میں وہ تمام ممالک آتے ہیں۔“
مسلمانوں کے بارے میں سرحدی کی مذکورہ بالا بات میں عتابی کے سوا کسی کا اختلاف منقول نہیں، عتابی نے کہا ہے: ”جس شخص نے اسلام قبول کیا اور ہجرت کر کے دار الاسلام میں آیا وہ مسلم اصلی کا وارث نہیں ہوگا، خود وہ (فی الحال) دار الاسلام ہی میں ہو، یا دار الحرب میں مستامن بن کر ہو۔“ ابن عابدین فرماتے ہیں: عتابی کے قول کا جواب یہ ہے کہ یہ حکم آغاز اسلام میں تھا جب ہجرت فرض تھی، اس

(۱) بطور مثال ملاحظہ ہو: المنہج، ص ۳۰، اور اس کے بعد کے صفحات، طبع سوم۔

(۲) ملاحظہ ہو: امام شافعی کی کتاب ”اختلاف الفقہ“ جو امام شافعی کی ”کتاب لام“ کے ساتھ شائع ہوئی ہے۔

(۱) دور حاضر میں اسے ”شہریت“ کا اختلاف کہتے ہیں۔

(۲) لسان العرب (دور)۔

(۳) محیط الخط۔

اختلاف دار ۲

وقت اللہ تعالیٰ نے ہجرت کرنے والے اور ہجرت نہ کرنے والے کے درمیان ولایت کی نئی کی تھی، اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: "وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَلَايَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُوا" (۱) (اور جو لوگ ایمان تولائے لیکن ہجرت نہیں کی تمہارا ان سے کوئی تعلق میراث کا نہیں جب تک کہ وہ ہجرت نہ کریں)۔ چونکہ ان دونوں کے درمیان ولایت نہیں تھی، لہذا دونوں میں بانہم میراث بھی نہیں جاری ہوتی تھی، کیونکہ میراث کا ارولایت پر ہے، لیکن اب ہجرت کا حکم منسوخ ہو چکا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لَا هَجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ" (۲) (فتح کے بعد (یعنی فتح مکہ کے بعد) ہجرت نہیں)۔

سرخسی فرماتے ہیں: "دارالحرب دار احکام نہیں بلکہ دارقبر ہے، لہذا دارالحرب کے باشندوں کے درمیان فوج اور سربراہی الگ الگ ہونے سے دارمختلف ہو جائے گا، اور دار کے اختلاف سے آپس میں میراث کا سلسلہ منقطع ہو جائے گا، اسی طرح اگر حربی لوگ مان لے کر ہمارے ملک میں آجائیں تو بھی یہی حکم رہے گا، کیونکہ وہ لوگ دارالحرب کے باشندے ہیں، اگرچہ ہمارے یہاں مان لے کر مقیم ہیں، لہذا حکم کے اعتبار سے ہر ایک کو ایسا مانا جائے گا گویا وہ اسی فرماں روا کی حفاظت میں ہے جس کے ملک سے نکل کر آیا ہے" (۳)۔

جہاں تک ذمیوں کا تعلق ہے تو وہ لوگ دارالاسلام کے باشندے

(۱) سورہ انفال ۷۲۔

(۲) ابن عابدین ۵/۳۹۰ طبع ۱۳۷۲ھ، حدیث ۳۳۵۳ "لا ہجرت بعد الفتح" کی روایت بخاری (۱۸/۳ طبع مبیع) نے کی ہے مسلم نے اس حدیث کی روایت ان الفاظ میں کی ہے: "لا ہجرت ولكن جہاد و بقاء"۔ ۹۸۶/۲، تحقیق محمد عبدالمہادی۔

(۳) المصوٰط للسرخی ۳۰/۳۳۳ نیز ملاحظہ ہو حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۹۰۔

ہیں اسی لئے دو دار میں حربیوں سے مختلف ہیں۔

حربوں کا دار بھی کبھی بانہم متفق ہوتا ہے، کبھی مختلف، ابن عابدین اختلاف دارین کی وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں: "اختلاف دارین لشکر اور سربراہی کے الگ الگ ہونے سے ہوتا ہے، مثلاً ایک ہندوستان کا بادشاہ ہواں کی الگ فوج اور الگ مملکت ہو، دوسرا ترکستان کا بادشاہ ہواں کی الگ فوج اور مملکت ہو، اور ان دونوں کے درمیان عصمت منقطع ہو، ان میں سے ہر ایک دوسرے سے قتال جائز سمجھتا ہو، اس صورت میں یہ دونوں ملک الگ الگ دار ہوں گے، دار مختلف ہونے کی وجہ سے دونوں ملکوں کے باشندوں کے درمیان میراث جاری نہیں ہوگی، کیونکہ میراث جاری ہونے کی بنیاد عصمت اور ولایت پر ہے، اور اگر دونوں ملک ایک دوسرے کی مدد کرتے ہوں، اپنے دشمنوں کے خلاف دونوں کے درمیان تعاون ہو تو ایک دار مانا جائے گا اور دونوں ملکوں کے باشندوں کے درمیان میراث جاری ہوگی" (۱) (دیکھئے دارالاسلام اور دارالکفر کی اصطلاحیں)۔

دارالاسلام دارالحرب کے مخالف ہے اگرچہ دونوں کے درمیان نصرت و تعاون ہو۔

اختلاف دارین کی قسمیں:

۲۔ حنفیہ کے نزدیک دو داروں کا اختلاف کبھی صرف حقیقت ہوتا ہے کبھی صرف حکماً ہوتا ہے، کبھی حقیقت اور حکماً دونوں طرح ہوتا ہے۔

صرف حقیقت اختلاف دارین کی مثال یہ ہے: ایک حربی جو دارالاسلام میں مستامن کی حیثیت سے رہ رہا ہے اور ایک دوسرا حربی جو دارالحرب ہی میں ہے، ان دونوں کے دار اگرچہ حقیقت مختلف ہیں لیکن مستامن حکم کے اعتبار سے حربی ہے، اس لئے دونوں حکماً متحد

(۱) رد المحتار حاشیہ ابن عابدین علی الدر المختار ۵/۳۹۰، شرح اسراجہ ۸۱۔

اختلاف دار ۳-۴

ہوں گے (یعنی ایک دارالاسلام میں ہے اور دوسرا دارالحرب میں)۔
صرف حکماً دارمختلف ہونے کی مثال دارالاسلام میں مستان اور
ذمی کا ہونا ہے، یہ دونوں اگرچہ حقیقتہً ایک ہی دار میں ہیں (یعنی
دونوں دارالاسلام میں ہیں) مگر حکماً دونوں کا دار الگ الگ ہے،
کیونکہ مستان (یعنی فی الحال دارالاسلام میں ہونے کے باوجود)
حکماً حربی ہے، کیونکہ وہ دارالحرب لوٹ جانے پر قادر ہے۔

حقیقتہً اور حکماً دونوں اعتبار سے اختلاف دارین کی مثال
دارالحرب میں رہنے والا حربی اور دارالاسلام میں رہنے والا ذمی ہے،
اسی طرح دو مختلف دارالحرب کے رہنے والے حربی بھی اس کی مثال
ہیں^(۱)۔

دو کفروں کے درمیان اختلاف دارین پر فقہ اسلامی میں مختلف
احکام مرتب ہوتے ہیں، ان میں سے کچھ احکام ذیل میں بیان کیے
جاتے ہیں:

میراث جاری ہونا:

۳- صرف حکماً اختلاف دارین یا حکماً اور حقیقتہً دونوں اعتبار سے
اختلاف دارین حنفیہ کے نزدیک ایک مانع ارث ہے، لہذا ذمی حربی
اور مستان کا وارث نہیں ہوگا، نہ حربی اور مستان ذمی کے وارث
ہوں گے، خواہ دونوں کا ایک ہی مذہب ہو، دو حربی اگر دو الگ الگ
ملکوں کے شہری ہوں تو وہ بھی ایک دوسرے کے وارث نہ ہوں گے،
ایک ہی ملک کے دو حربی اگر دارالاسلام میں مستان کی حیثیت سے
رہ رہے ہیں تو ان کے درمیان میراث جاری ہوگی، جس طرح ایک
دارالحرب کے دو حربیوں میں سے ایک دارالاسلام میں مستان کی
حیثیت سے ہو اور دوسرا دارالحرب ہی میں ہو تو دونوں کے درمیان

(۱) رد المحتار ۵/۳۹۰۔

میراث جاری ہوتی ہے، کیونکہ حکماً دونوں کا دار ایک ہے۔

شافعیہ کا مذہب بھی حنفیہ کے مذہب سے قریب قریب ہے،
شافعیہ کے نزدیک ذمی اور حربی کے درمیان میراث جاری نہیں ہوگی،
لیکن مستان اور معابد امام شافعی کے اصح قول کے مطابق ذمی کی
طرح ہیں، کیونکہ ان کے درمیان قربت ہے، اور معابد اور امان کی
وجہ سے ذمی کی طرح ان کی جان و مال محفوظ ہیں، لہذا معابد اور
مستان ذمی کے وارث ہوں گے اور ذمی ان دونوں کا وارث ہوگا،
حربوں اور معابد یا مستان کے درمیان میراث جاری نہ ہوگی، امام
شافعی کا دوسرا قول یہ ہے کہ مستان اور معابد حربی کی طرح ہیں۔

حنابلہ کا مذہب اور مالکیہ کا مذہب (جیسا کہ صاحب العذب
الفاضل نے نقل کیا ہے، حالانکہ ہم نے اپنے مطالعہ کی حد تک مالکیہ
کے یہاں اس کی صراحت نہیں پائی) یہ ہے کہ وارث دوسرے کا
مذہب ایک ہونے کی صورت میں اختلاف دارین میراث جاری
ہونے میں مانع نہیں ہوتا ہے۔ حنابلہ کے یہاں دوسرا قول جو قاضی
ابو یعلیٰ کا قول ہے یہ ہے کہ حربی ذمی کا وارث نہیں ہوگا اور نہ ذمی حربی
کا وارث ہوگا، مستان کا وارث دارالحرب کا باشندہ بھی ہو سکتا ہے اور
دارالاسلام کا باشندہ بھی ہو سکتا ہے، دارالحرب کے لوگ ایک
دوسرے کے وارث ہوں گے، خواہ ان کے ملک الگ الگ ہوں یا
ایک ہوں^(۱)۔

اولاد کا مذہب:

۴- (ماں باپ کا مذہب مختلف ہونے کی صورت میں) بچہ مذہب
میں کس کے تابع ہوگا؟ اس کا بیان ایک دوسرے مقام پر آئے گا

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۳۹۰، شرح اسراجہ ج ۱/۸۱، ۸۲، نہایۃ المحتاج ج ۱/۲۷۶
طبع مصطفیٰ اعلیٰ، المئذی ۱۹۸۷-۱۹۸۸ء، صاحب الفاضل ج ۱/۳۶۱، ملاحظہ ہو
احکام فقہیہ و امتحانین ۵۲۹، ۵۳۳۔

اختلاف دارہ

ہوگا، اور اگر کسی مسلمان نے دارالحرب میں رہنے والی عورت سے دارالحرب میں نکاح کیا، پھر اسے چھوڑ کر دارالاسلام آگیا تو عورت اس سے جدا ہوئی (اس کا نکاح ختم ہو گیا)۔ ابن قدامہ کے بیان کے مطابق امام ابوحنیفہ کے مذہب کا تقاضا یہ ہے کہ اگر ذمی میاں بیوی میں سے کوئی ایک عقد ذمہ (ذمی ہونے کا معاہدہ) توڑ کر دارالحرب چلا جائے اور اپنے جوڑے کو دارالاسلام میں چھوڑ دے تو دونوں کا نکاح فسخ ہو جائے، کیونکہ دونوں کا دارحقیقہ اور حکماً الگ ہو گیا، لہذا دونوں کے درمیان تفریق ہو جانا لازم ہے، جس طرح اگر ذمی عورت دخول سے پہلے دارالاسلام میں اسلام قبول کر لے تو تفریق واقع ہو جاتی ہے۔

حنفیہ کا استدلال یہ ہے کہ دونوں کے دارحقیقہ اور حکماً مختلف ہونے کی صورت میں نکاح کے مصالح متواتر نہیں ہوتے، اور نکاح برائے نکاح مشروع نہیں ہوا بلکہ ان مصالح کی وجہ سے مشروع ہوا ہے جو نکاح سے وابستہ ہیں، لہذا مصالح نکاح معدوم ہونے کی صورت میں نکاح باقی نہیں رہے گا، جس طرح میاں بیوی کے درمیان رشتہ محرمیت پیدا ہونے سے نکاح ختم ہو جاتا ہے، ایسا اس لئے ہے کہ دارالحرب کے باشندے دارالاسلام کے باشندوں کے تعلق سے مردوں کی طرح ہیں، لہذا ازحدہ اور مردہ کے درمیان نکاح مشروع نہیں ہو سکتا۔

جمہور فقہاء کا استدلال یہ ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے اپنی صاحبزادی حضرت زینب کو پہلے والے نکاح کی بنا پر ان کے شوہر کو واپس کیا تھا، حالانکہ صورت حال یہ پیش آئی تھی کہ حضرت زینب نے اپنے شوہر سے دو سال پہلے، اور ایک روایت کے مطابق چھ سال پہلے اسلام قبول کیا اور ہجرت کی، اس دوران ان کے شوہر مکہ مکرمہ ہی میں رہے۔ اسی طرح صفوان اور عکرمہ کی بیویاں فسخ مکہ کے سال اسلام

(دیکھئے: اختلاف دین)، والدین میں جس کا مذہب زیادہ بہتر ہو بچے کو اس کا تابع قرار دینے کے سلسلے میں حنفیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ دونوں کا دار ایک ہو، (بچے کا دار اور ماں باپ میں سے مذہب میں بچے کو جس کے تابع بنایا جا رہا ہے اس کا دار) ان دونوں کا دار الگ الگ ہونے کی صورت میں بچہ اس کے تابع نہ ہوگا، لہذا اگر بچہ دارالحرب میں ہو اور اس کا باپ دارالاسلام میں ہو اور اس نے دارالاسلام میں اسلام قبول کر لیا تو بچے کو باپ کے تابع قرار دے کر اسے مسلمان نہیں قرار دیا جائے گا، کیونکہ باپ کو دارالحرب کا باشندہ ماننا ممکن نہیں ہے، اس کے برخلاف اگر باپ دارالحرب میں ہو اور اس نے اسلام قبول کر لیا ہو اور اس کا بچہ دارالاسلام میں ہو تو بچہ باپ کے تابع ہو جائے گا، کیونکہ مسلمان باپ حکماً دارالاسلام کا باشندہ ہے (۱)۔

میاں بیوی کے درمیان تفریق:

۵- مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک محض اختلاف دارین سے میاں بیوی کے درمیان تفریق واقع نہیں ہوتی۔

حنفیہ کے نزدیک میاں بیوی کے درمیان اگر حقیقہ اور حکماً دونوں اعتبار سے اختلاف دار پیدا ہو گیا تو دونوں کے درمیان تفریق ہو جائے گی، لہذا اگر حربی مرد نے حربی عورت سے نکاح کیا، اس کے بعد ان میں سے کوئی ایک دارالاسلام آکر مسلمان ہو گیا، یا ذمی ہو گیا اور اس کا جوڑا دارالحرب میں رہ گیا تو حقیقہ اور حکماً اختلاف دارین کی وجہ سے ان کا نکاح فسخ ہو جائے گا، اس کے برخلاف اگر میاں بیوی میں سے کوئی ایک مستامن بن کر دارالاسلام آیا تو نکاح فسخ نہیں

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۳۳۹ طبع بوقت ۱۳۱۰ھ الخلیفہ ۳۷۲ طبع بوقت

اختلاف دار ۶

اس کے درمیان اور دارالاسلام میں آباد اس کے مسلمان رشتہ دار کے درمیان ایک دوسرے پر نفقہ کا لزوم نہیں ہے، کیونکہ دونوں کا دارالگ الگ ہے۔

ہم نے حنفیہ کے مذہب کے حوالہ سے اوپر جو باتیں نقل کی ہیں ان میں سے بعض باتوں کے بارے میں صاحب بدائع الصنائع نے اختلاف کیا ہے، صاحب بدائع کے نزدیک اختلاف دارین اصول اور فروع کا نفقہ واجب ہونے میں مانع نہیں ہے، وہ فرماتے ہیں: کیونکہ اصول فروع کے علاوہ دوسرے رشتہ داروں کا نفقہ صلہ رحمی کے طور پر واجب ہوتا ہے اور اختلاف دارین کے ساتھ صلہ رحمی واجب نہیں ہوتی، لیکن ولادت والی قرابت میں اختلاف دار کے باوجود صلہ رحمی واجب ہوتی ہے، نیز اس لئے کہ نفقہ کا وجوب یہاں پر حق وراثت کی بنا پر ہوتا ہے (۱) حنفیہ کے یہاں اختلاف دارین کے ساتھ وراثت جاری نہیں ہوتی، ولادت والی قرابت میں نفقہ کا وجوب حق ولادت کی وجہ سے ہوتا ہے اور حق ولادت میں کوئی تہذیبی نہیں آتی۔

ظاہر یہ ہے کہ شافعیہ کے مذہب میں اصول فروع والی قرابت کی صورت میں ذمی اور مستامن کے درمیان، اسی طرح مسلم اور مستامن کے درمیان نفقہ واجب ہوتا ہے، جو حربی مستامن نہ ہو اس کے درمیان اور اس کے مسلمان یا ذمی رشتہ دار کے درمیان نفقہ واجب نہیں ہوتا، کیونکہ غیر مستامن حربی موصوم اہم نہیں ہے، اصول فروع کے علاوہ دوسری قرابتوں کی وجہ سے شافعیہ کے نزدیک سرے سے نفقہ واجب ہی نہیں ہوتا۔

حنابلہ کا ظاہر مذہب یہ ہے کہ اگر وجوب نفقہ کی شرطیں پائی جائیں تو اختلاف دار اقارب کا نفقہ واجب ہونے میں مانع نہیں ہے، اس مسئلہ میں مالکیہ کا قول ہم پر واضح نہ ہو سکا (۱)۔

(۱) بدائع الصنائع ۳/۷۲۷، الفتنی علی المکر ۳/۳۳۳، الفتاویٰ الہندیہ ۱/۵۶۸،

لائیں، اور یہ دونوں حضرات اور کچھ اور لوگ مکہ چھوڑ کر بھاگ گئے، اسلام نہیں لائے، پھر بعد میں ان حضرات نے اسلام قبول کیا، پھر بھی ان کا سابق نکاح باقی رکھا گیا (۱)۔

نفقہ:

۶۔ جن فقہاء کے نزدیک اختلاف دارین کے باوجود میاں بیوی کا نکاح نہ قرار دیتا ہے ان کے نزدیک بیوی کا نفقہ بھی شوہر کے اوپر اختلاف دار کے باوجود واجب رہتا ہے۔

جہاں تک اقارب کے نفقہ کا مسئلہ ہے تو حنفیہ کے نزدیک اختلاف دارین کی صورت میں نفقہ قرابت نہ اصول پر واجب ہوتا ہے نہ فروع پر اور نہ حواشی پر، زہلی فرماتے ہیں: مسلمان پر اس کے حربی والدین کا نفقہ واجب نہیں ہوتا، نہ ہی حربی اپنے مسلمان یا ذمی باپ کا نفقہ دینے پر مجبور کیا جائے گا، کیونکہ نفقہ کا استحقاق صلہ رحمی کے طور پر ہے اور حربی یا ذمی اس کا مستحق نہیں ہے، کیونکہ ان کے ساتھ حسن سلوک سے منع کیا گیا ہے، ”فتاویٰ ہندیہ“ میں ہے: دونوں میں سے کوئی نفقہ پر مجبور نہیں کیا جائے گا، اگرچہ حربی مستامن ہو کہ دارالاسلام میں رہ رہا ہو۔ بعض فقہاء حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ جو حربی دارالحر ب میں اسلام لایا اور اس دارالاسلام کی طرف ہجرت نہیں کی

(۱) زیلعی ۱/۶۲۲، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۳۸۸، طبروزی ۱/۵۰۳، طبع لاہور مطبعہ دارالافتاء ۱۳۲۳ھ، الفتنی فصل ۵، ۵۳۲۰، ۵۳۲۱، طبع بیروت حدیث کی روایت ترمذی نے بعض زیادتوں کے ساتھ حضرت ابن عباس سے کی ہے وہ فرمایا ہے کہ اس حدیث کی اسناد میں کوئی خرابی نہیں ہے لیکن اس حدیث سے میں واقف نہیں ہوں، لیکن یہ روایت داؤد بن حصین کے واسطے ان کے حافظہ کی مدد سے آئی ہو، صاحب تہذیب الاحوذی کہتے ہیں یہ حضرت ابن عباس کی حدیث ہے اور اسے حاکم نے صحیح کہا ہے اور ابن کثیر ”اصابہ“ میں کہتے ہیں یہ حدیث جید اور قوی ہے (تہذیب الاحوذی ۲/۲۹۶-۲۹۷، طبع انتہیہ)۔

اختلاف دار ۷-۸

وصیت:

۷- کوئی مسلمان یا ذمی کسی حربی کے لئے وصیت کرے تو اس کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، حنابلہ اسے مطلقاً جائز قرار دیتے ہیں، شافعیہ کے وقول ہیں، زیادہ صحیح قول وصیت کے جواز کا ہے، وہی ان کے یہاں مذہب ہے مالکیہ کے بھی وقول ہیں، معتد قول یہ ہے کہ وصیت درست نہیں ہے، حنفیہ وصیت کو اس صورت میں ممنوع قرار دیتے ہیں جب کہ وصیت کرنے والا دارالاسلام میں ہو اور جس کے لئے وصیت کی جارہی ہو وہ حربی ہو جو دارالحرب میں ہو، اور اگر وصیت کرنے والا اور جس کے لئے وصیت کی گئی ہے دونوں دارالحرب میں ہوں تو اس بارے میں حنفیہ کا قول مختلف ہے۔

وصیت کو ممنوع قرار دینے والوں کا استدلال یہ ہے کہ حربیوں کو مال کا مالک بنا کر تہرہ کرنا مسلمانوں کے خلاف جنگ میں ان کی اعانت کرنا ہے، نیز ہمیں حربیوں کو قتل کرنے اور ان کا مال لینے کا حکم دیا گیا ہے، لہذا ان کے حق میں وصیت کرنا بے معنی بات ہے، اسی لئے حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر ورثہ اس وصیت کو نافذ کرنے کی اجازت دیں تو بھی یہ وصیت جائز نہ ہوگی، اور اگر حربی شخص (جس کے لئے وصیت کی گئی ہے) وصیت والا مال لینے کے لئے دارالاسلام آیا تو اسے لینے کا اختیار نہ ہوگا۔

حنن فقہاء نے اس وصیت کو درست قرار دیا ہے ان کا نقطہ نظر یہ ہے کہ وصیت اصل میں مالک بنانا ہے اور حربی کو کسی چیز کا مالک بنانا ممنوع نہیں ہے، چنانچہ اس کے ہاتھ کوئی چیز فروخت کرنا درست ہے^(۱)۔

جو حربی دارالاسلام میں مستامن کی حیثیت سے ہواں کے لئے اگر مسلمان یا ذمی نے وصیت کی تو حنفیہ کے یہاں ظاہر روایت کے مطابق یہ وصیت درست ہوئی، حنفیہ کی دوسری روایت یہ ہے کہ یہ وصیت درست نہیں ہے، کیونکہ مستامن کا دارالحرب واپس جانے کا ارادہ ہے، اور اسے واپس جانے دیا جائے گا، ایک سال سے زائد دارالاسلام میں جزیہ کے بغیر قیام نہیں کرنے دیا جائے گا۔

اگر مستامن نے کسی مسلمان یا ذمی کے لئے وصیت کی تو حنفیہ نے اس کے جائز ہونے کی صراحت کی ہے، دوسرے فقہاء کے کلام کا تقاضا بھی یہی ہے، کیونکہ مستامن احکام اسلام کا پابند ہے، حنفیہ فرماتے ہیں: مستامن اگر اپنے پورے مال کی وصیت کسی مسلمان یا ذمی کے حق میں کر دے اور اس کے ورثہ اس سے کوئی دارالاسلام میں نہیں ہے تو یہ وصیت درست ہے، اس کے ان ورثہ کا اعتبار نہیں جو دارالحرب میں ہیں، کیونکہ وہ لوگ ہمارے حق میں مردہ ہیں، نیز اس لئے کہ ان کی جائیں اور امول موصوم نہیں ہیں تو ان کا وہ حق ہرچہ اولیٰ موصوم نہیں ہوگا جو ان کے مورث کے مال میں ہے، اگر اس کا کوئی وارث اس کے ساتھ دارالاسلام میں ہو تو اس وصیت کا جواز اس کی جازت پر موقوف ہوگا^(۱)۔

قصاص:

۸- ذمی نے کسی مستامن کو قتل کیا یا مستامن نے کسی ذمی کو قتل کیا تو چاروں فقہی مذاہب میں قصاص واجب ہوگا، ہاں حنفیہ نے استثناء کیا ہے کہ اگر ذمی نے مستامن کو قتل کیا تو قصاص لازم نہیں ہوگا،

= الحدادی علی الخرشنی ۲۰۸/۸، کشاف القناع ۲/۳۹۶، مطبعہ انصار السنۃ ۱۳۷۲ھ

(۱) الدر المختار مع شرح المحیط ۲۳۶/۳، طبع بولاق، دائع المطابع ۱/۳۳۵، ملاحظہ عن علی الہدایہ ۲۸۸/۸، طبع بولاق۔

= نہایت المحتاج ۲۰۸/۷، الخرشنی ۲۰۸/۳، اور اس کے بعد کے صفحات طبع ۱۳۱۶ھ، مفتی ۲۵۹/۹، ۲۶۱، نیز ملاحظہ عن احکام الذمینی وامتثالین ۲۷۸-۲۸۱۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۹۲/۶، الحدادی علی المشرع الکبیر ۲۳۶/۳، طبع عیسیٰ الخلیلی،

اختلاف دار ۹-۱۰

دونوں ایک دوسرے کے وارث ہوتے ہوں تو ایک دوسرے کی دیت کے بھی ذمہ دار ہوں گے، ورنہ نہیں (۱)۔

بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حنابلہ کے اس کلام میں حربی میں مستامن بھی داخل ہے۔

حنفیہ اور مالکیہ کے کلام میں ہمیں اس مسئلہ پر بحث و گفتگو نہیں ملتی۔

حد قذف:

۱۰- چاروں فقہی مذاہب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر مسلمان یا ذمی کسی حربی پر زنا کا الزام عائد کرے، خواہ وہ حربی مستامن ہی ہو تو مسلمان یا ذمی پر حد قذف (الزام زنا عائد کرنے کی سزا) جاری نہ ہوگی، اس لئے کہ مقدمہ اپنے کفر کی وجہ سے ٹھن نہیں ہے۔

اگر مستامن نے کسی مسلمان پر زنا کا الزام عائد کیا تو اس پر حد قذف جاری ہوگی، کیونکہ امان ملے کر دارالاسلام میں داخل ہونے کی وجہ سے بندہ مل کے حقوق ادا کرنے کی پابندی اس نے اپنے اوپر کر لی ہے، اور حد قذف بندے کا حق ہے، اس مسئلہ میں حنفیہ، مالکیہ، حنابلہ اور شافعیہ کا اتفاق ہے، صرف فقہاء مالکیہ میں سے اہمب نے اس سے اختلاف کیا ہے، ”امدودنہ“ میں ہے: اگر حربی نے دارالحرب میں کسی مسلمان پر زنا کا الزام لگایا، پھر وہ حربی اسلام قبول کر کے دارالاسلام چلا آیا تو اس پر حد قذف جاری نہیں ہوگی (۲)۔

صاحب البدائع فرماتے ہیں: کیونکہ مستامن کی عصمت مطلقاً ثابت نہیں ہے بلکہ دارالاسلام میں قیام کرنے تک اس کو عصمت حاصل ہے، اس لئے کہ مستامن دارالحرب کا رہنے والا ہے، دارالاسلام میں قیام کرنے کی نیت سے نہیں آیا ہے بلکہ کسی ضرورت سے آیا ہے، جسے پورا کر کے وہ اپنے وطن لوٹ جائے گا، لہذا اس کی عصمت میں مباحث کا شبہ ہے۔ امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: ذمی کو مستامن کے قصاص میں قتل کیا جائے گا، کیونکہ قتل کیے جانے کے وقت مستامن مہوم تھا۔

اس بات پر اتفاق ہے کہ ذمی کو حربی کے قصاص میں قتل نہیں کیا جائے گا، کیونکہ حربی کو سرے سے عصمت حاصل ہی نہیں ہے، ”افغنی“ کی صراحت کے مطابق اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے، فقہاء نے اس مسئلہ کی صراحت نہیں کی کہ مستامن اگر حربی کو قتل کرے تو کیا حکم ہے، ظاہر یہ ہے کہ مستامن کو اس کے بدلے قتل نہیں کیا جائے گا، کیونکہ حربی کو بالکل عصمت حاصل نہیں ہے (۱)۔

عقل (دیت کا برداشت کرنا):

۹- شافعیہ کے نزدیک یہودی ذمی یا معاہد یا مستامن نصرانی معاہد یا مستامن کی دیت کی ادائیگی کرے گا، اسی طرح اس کے برعکس، یہ شافعیہ کا قوی تر قول ہے، اور جہاں تک حربی کا تعلق ہے تو وہ ذمی کی دیت کا ذمہ دار ہوگا نہ ذمی اس کی دیت کا، کیونکہ اختلاف دار کی وجہ سے دونوں کے درمیان نصرت منقطع ہے۔

حنابلہ کا راجح قول یہ ہے کہ ذمی حربی کی دیت ادا نہیں کرے گا اور نہ حربی ذمی کی دیت ادا کرے گا، حنابلہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ اگر

(۱) نہایہ المحتاج ۷/۳۵۵ کتاب قتال ۸/۸۸، الفروع ۳/۲۲۸ طبع لبنان

(۲) المدونہ ۳/۲۱۶، المحرر ۸/۶۸، المہذب ۲/۲۷۳ طبع ۱۳۷۹ھ۔

(۱) بدائع الصنائع ۷/۳۶۹، المحرر ۷/۳۵۵، الامم للعراقی ۲/۲۰۶ طبع بیروت۔
مطالب ولی اللہ ۳/۲۱۶ طبع المکتب الاسلامی دمشق، ملاحظہ ہو احکام الذمیین والامتنانین ۲/۲۳۸ اور اس کے بعد کے صفحات۔

اختلاف دین ۱-۲

احمد کے نزدیک اسے وارث بنایا جائے گا تا کہ اسے اسلام کی طرف رغبت پیدا ہو۔ مسلمان مرتد کا وارث ہوگا یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے، جمہور کے نزدیک مسلمان کافر کا وارث نہیں ہوگا، لیکن بعض صحابہ کرام سے مروی ہے کہ مسلمان کافر کا وارث بنے گا، کیونکہ حدیث شریف میں ہے: ”الإسلام يعلو ولا يعلى“^(۱) (اسلام خود بلند ہوتا ہے، اس پر کسی کو بلندی حاصل نہیں ہوتی)، اور دوسری حدیث ہے: ”الإسلام يزيد ولا ينقص“^(۲) (اسلام بڑھاتا ہے، کم نہیں کرتا)۔

جہاں تک کنار کے ایک دوسرے کا وارث ہونے کا مسئلہ ہے تو امام ابوحنیفہ، امام شافعی کا مذہب اور امام احمد کی ایک روایت ہے کہ کنار ایک دوسرے کے وارث ہوں گے، خواہ ان کے مذہب الگ

(۱) حدیث ”الإسلام يعلو ولا يعلى“... مرفوعاً اور موقوفاً مروی ہے موقوف حضرت ابن عباس کا قول ہے جس کا ذکر بخاری نے علیہا کیا ہے اور مرفوع کی روایت طبرانی ورنماقی نے الدلائل میں حضرت عمر بن الخطاب کی حدیث سے کیا ہے ابن جریر نے کہا اس کی سند ضعیف ہے جیسا کہ دارقطنی نے حضرت حاتم بن عمرو مزی سے مرفوعاً روایت کیا ہے۔ دارقطنی نے کہا اس کی سند میں عبد اللہ بن حشر اور اس کے وفاد ہیں، اور یہ دونوں مجہول ہیں۔ اسی طرح بھٹل نے تاریخ واسط میں حضرت ساذ بن جہل سے مرفوعاً ان الفاظ میں روایت کیا ہے ”الإيمان يعلو ولا يعلى“ (فتح الباری ۳/۲۱۸ طبع استغیہ سنن دارقطنی ۳/۲۵۲ تاریخ کردہ سید عبد اللہ ہاشم یرانی مدنی ۶/۱۳۸۱ فہرست المراجع ۳/۲۱۳ طبع دارالاسلام ۵/۱۳۵۷ فیض القدیر ۳/۱۷۹، تاریخ کردہ المکتبۃ النجاریہ ۱۳۵۶ھ)۔

(۲) اہل الفاضل ۲/۳۰، ابن ماجہ ۵/۳۸۹ طبع بولاق ۱۲۷۲ھ حدیث ”الإسلام يزيد ولا ينقص“ کی روایت امام احمد نے اپنی سند میں، ابو داؤد و حاکم سے نیز بیہقی نے سنن میں کی ہے اس کے راوی حضرت ساذ بن جہل ہیں حافظ نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ حاکم نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے لیکن روایت کے منقطع ہونے کی وجہ سے اس پر مناقب کیا گیا ہے (فیض القدیر ۳/۱۷۹، سنن دارقطنی نے کہا ہے اس حدیث کا ایک راوی مجہول ہے (عون المعبود ۸/۱۳۳ طبع استغیہ)۔

اختلاف دین

۱- اختلاف دین پر متعین شرعی احکام مرتب ہوتے ہیں، مثلاً میراث کا جاری نہ ہونا۔

جس اختلاف دین پر وہ احکام مرتب ہوتے ہیں اس کی نوعیت یا تو اسلام اور کفر کے اختلاف کی ہوگی کہ ایک شخص مسلمان ہے دوسرا شخص کافر، اس نوعیت کے اختلاف پر اختلاف دین کے احکام کا مرتب ہونا متفق علیہ ہے، یا اس کی نوعیت یہ ہوگی کہ دونوں اشخاص کافر ہوں گے لیکن دونوں کا مذہب ایک دوسرے سے مختلف ہوگا، مثلاً ایک شخص یہودی ہے دوسرا مجوسی، اس نوعیت کے بارے میں اختلاف ہے جس کی وضاحت آئندہ سطور میں ہوگی۔

اختلاف دین پر مرتب ہونے والے چند اہم احکام درج ذیل ہیں:

الف ستوارث (میراث جاری ہونا):

۲- اختلاف دین میراث جاری ہونے کا ایک مانع ہے، کیونکہ میراث جاری ہونے کی بنیاد نصرت پر ہے، لہذا کافر بالاتفاق مسلمان کا وارث نہیں ہوگا، اس میں صرف یہ استثناء ہے کہ امام احمد کے نزدیک کافر اپنے آزاد کردہ مسلمان غلام کا حق ولایت کی بنیاد پر وارث ہوگا، اسی طرح کی بات حضرت علیؓ اور حضرت عمر بن عبد العزیز سے بھی مروی ہے، اگر تقسیم ترک سے پہلے کافر اسلام قبول کر لے تو تمام

اختلاف دین ۳-۴

کر لیا تو اس کے نتیجے میں اگر دونوں میں ایسا اختلاف دین پیدا ہو گیا ہو کہ دونوں ہتھ اندھ نکاح نہیں کر سکتے تو ان دونوں کے درمیان تفریق کر دی جائے گی۔
اس کی تفصیل کا مقام (نکاح) کی اصطلاح ہے۔

ج۔ شادی کرانے کی ولایت:

۴۔ اسلام اور غیر کی شکل میں اختلاف دین چاروں فقہی مذاہب کی متفقہ رائے کے مطابق شادی کرانے کی ولایت (ولایۃ التزوُّج) کا ایک مائع ہے، لہذا کسی کافر کو کسی مسلمان خاتون کا نکاح کرانے کی ولایت حاصل نہ ہوگی اور نہ کسی مسلمان کو کسی کافر خاتون کا نکاح کرانے کا اختیار ہوگا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِغَضَبِهِمْ أُولَٰئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ" (اور جو لوگ کافر ہیں وہ ایک دوسرے کے رفیق ہیں)۔ "إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا" (۱)
(تمہارا دوست تو اللہ ہے، اس کا رسول ہے اور اہل ایمان ہیں)۔

تمام فقہاء نے اس بات کا استثناء کیا ہے کہ مسلمان اپنی کافر و باندی کا نکاح کر سکتا ہے، کیونکہ یہ شادی کرانا ملیت کی وجہ سے ہے، ولایت کی وجہ سے نہیں ہے، اسی طرح مسلمان سلطان یا اس کے نائب کا کافر و عورت کا نکاح کرنا بھی اس سے مستثنیٰ ہے جب کہ اس عورت کا خاص ولی نکاح کرنے کے لئے موجود نہ ہو۔

مالکیہ کے نزدیک اگر مسلمان نے اپنی کافر و لڑکی کا کسی کافر سے نکاح کر لیا تو اسے چھوڑ دیا جائے گا، اس سے تعرض نہیں کیا جائے گا، اس نے خود اپنے اوپر ظلم کیا (۲)۔

(۱) سورۃ مائدہ ۵۵۔

(۲) ابن ماجہ ص ۱۲۴، خطاب مع المراق ص ۲۳۸، طبع مکتبۃ اہل البیاء
کشمیر کی فوٹو کاپی، ہمدانی کی اشراج ص ۳۸۷، طبع معنی النعلی، الجمل
علی ص ۱۵۶، اشراج ص ۳۷۳، طبع بول۔

الگ ہوں، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِغَضَبِهِمْ أُولَٰئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ" (۱) (اور جو لوگ کافر ہیں وہ ایک دوسرے کے رفیق ہیں)۔ اور اس لئے کہ تمام مذاہب کے کفار مسلمانوں کی عداوت میں ایک جان کی طرح ہیں۔

امام مالک کے نزدیک کفار کی تین ملتیں ہیں: یہود ایک ملت ہیں، نصاریٰ ایک ملت ہیں، اور باقی کفار ایک ملت ہیں۔ امام احمد کی ایک روایت ہے کہ ہر مذہب کے کفار علاحدہ ملت ہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "لَنُكَلِّبَنَّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شُرْعَةً وَمِنْهَا جَا" (۲) (تم میں سے ہر ایک کے لئے ہم نے ایک (خاص) شریعت اور رو رکھی تھی)۔ اور حدیث شریف میں ہے: "لَا يَتَوَارَثُ أَهْلُ مِلَّتَيْنِ شَتَّى" (۳) (دو مختلف ملتوں کے لوگ ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوتے)۔

ب۔ نکاح:

۳۔ نہ کوئی کافر کسی مسلمان عورت سے نکاح کر سکتا ہے اور نہ کوئی مسلمان کسی کافر و عورت سے نکاح کر سکتا ہے، مگر یہ کہ کافر و عورت اہل کتاب میں سے ہو، کافر میاں بیوی میں اگر ایک نے اسلام قبول

(۱) سورۃ انفال ۷۳۔

(۲) سورۃ مائدہ ۴۸۔

(۳) ادیب الفاضل ص ۲۲، المسوط للرخی ص ۳۰، ص ۳۳، حدیث ۳۰۳۰
بتوارث اہل ملیت کسی کے بارے میں مندرجہ نے کہا ہے اس کی روایت سنائی اور ابن ماجہ نے اس سے ترمذی نے اس کی روایت اس سند سے کی ہے "محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ عن ابی الزبیر عن جابر" اور فرمایا ہے کہ یہ غریب حدیث ہے اسے ہم حضرت جابر کی حدیث کے طور پر صرف ابن ابی لیلیٰ کی سند سے جانتے ہیں صاحب جون المعبود نے لکھا ہے ابن ابی لیلیٰ کی حدیث سے استدلال نہیں کیا جاتا (عن المعبود ص ۱۲۲، طبع المستطیع)۔

اختلاف دین ۵-۶

۵- حضانت (پرورش کرنے کا حق):

۶- حق حضانت ساتھ کرنے میں اختلاف دین مؤثر ہے یا نہیں،

اس سلسلے میں فقہاء کے تین رجحانات ہیں:

۱- شافعیہ اور حنبلیہ کا مسلک ہے کہ کافر کو مسلمان پر حق حضانت حاصل نہیں، خود کافر ماں ہی ہو، اور مسلمان کو کافر پر حق حضانت حاصل ہوتا ہے۔

۲- مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ حق حضانت ساتھ کرنے میں اختلاف دین سرے سے مؤثر نہیں ہے، حتیٰ کہ اگر حائض (پرورش کرنے والا) کافر مجوسی وغیرہ ہو اور محضون (زیر پرورش بچہ) مسلمان ہو تو بھی حق حضانت ساتھ نہ ہوگا، خود حائض مرد ہو یا عورت، اگر محضون کے بارے میں حائض کافر سے کسی فساد کا اندیشہ ہو، مثلاً یہ خطرہ ہو کہ وہ بچے کو خنزیر کا گوشت کھائے گا یا شراب پائے گا تو حائض کافر کو کسی مسلمان کے ساتھ کر دیا جائے گا تاکہ مسلمان اس کی نگرانی کرے لیکن بچے کو حائض کافر سے نہیں نیا جائے گا۔

۳- حنفیہ عورتوں کی حضانت اور مردوں کی حضانت میں فرق کرتے ہیں، ان کے نزدیک پرورش کرنے والی عورت اور زیر پرورش بچے کے درمیان جدت دین کی شرط نہیں ہے، جیسا کہ صاحب "بدائع الصنائع" نے "کتاب الاصل" سے نقل کیا ہے، اور اس کی نکتہ یہ بیان کی ہے کہ زیر پرورش بچے کے بارے میں جو شفقت مطلوب ہے وہ پرورش کرنے والی عورت میں اختلاف دین کی وجہ سے کم نہیں ہوتی۔ صاحب بدائع نے لکھا ہے کہ فقہاء حنفیہ میں سے ابو بکر دھماص رازی اس صورت کے بارے میں فرماتے تھے جب ماں اہل کتاب میں سے ہو اور اس کا بچہ مسلمان ہو کہ ماں اپنے نابالغ بچے اور بچی کی زیادہ حق دار ہے یہاں تک کہ ان میں عقل و شعور پیدا ہو، ان دونوں میں عقل و شعور پیدا ہونے پر ماں کا پرورش کا حق ختم ہو جائے گا، کیونکہ

اگر اختلاف دین کی نوعیت اسلام و کفر کی نہ ہو، مثلاً یہودی کا اپنی زیر ولایت نصرانی خاتون کا نکاح کرنا، یا اس کے برعکس، تو شافعیہ نے اس کے جائز ہونے کی صراحت کی ہے، دوسرے فقہاء نے اس کی صراحت نہیں کی ہے^(۱)، حنبلیہ کے یہاں اس کی تخریج میراث جاری ہونے کے بارے میں دونوں روایتوں پر کی جاتی ہے اور اس کا ممنوع ہونا رائج ہے۔

۷- مال کی ولایت:

۵- غیر مسلم کو مسلمان کے اوپر مال کے بارے میں ولایت حاصل نہیں ہوتی، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا"^(۲) (اور ہرگز اللہ تعالیٰ کافروں کو مسلمانوں کے مقابلہ میں غالب نہ فرما دیں گے)۔ مذکورہ بالا بات کی صراحت حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ نے کی ہے، ان حضرات نے اس بات کی صراحت نہیں کی ہے کہ مسلمان کو کافر پر ولایت حاصل نہ ہوگی، ہاں اس کی صراحت کی ہے کہ مسلمان کا غنمی کو اس ذمی پر ولایت حاصل ہوگی جس پر تاجر کیا گیا ہے (یعنی اسے مالی تصرفات سے روکا گیا ہے)۔

مالکیہ نے اس مسئلہ کو نہیں چھیڑا ہے، اگرچہ وہی کے بارے میں ان کے یہاں یہ صراحت ملتی ہے کہ وہی کی ایک شرط مسلمان ہونا ہے^(۳)۔

(۱) کشاف القناع ۵/۲۵۰، مطبعہ انصار السنہ کفر۔

(۲) سورہ نساء ۱۳۱۔

(۳) کشاف القناع ۴/۲۲۳، نہایۃ الحاج ۳/۳۳۳، طبع مصطفیٰ لکھنؤ، بدائع الصنائع ۵/۵۳، طبع ۱۳۲۷ھ، لغزشی ۸/۱۹۲، طبع ۱۳۱۶ھ۔

اختلاف دین ۷-۹

اب ماں انہیں کافروں کے اخلاق و عادات سکھائے گی۔ ”انہر اتفاق“ میں اس کی تحدید سات سال سے کی ہے، اور اگر ماں سے یہ خوف ہو کہ بچہ کفر سے مانوس ہو جائے گا تو عقل و شعور پیدا ہونے سے پہلے ہی اسے ماں سے چھین لیا جائے گا۔

حنفیہ کے نزدیک اختلاف دین مرد کے استحقاق ضمانت سے مائع ہے، لہذا عصبہ کو بچے کی پرورش کا حق اسی وقت ہوگا جب کہ وہ بچے کا ہم مذہب ہو، اس لئے کہ یہ حق عصبہ ہی کے لئے ثابت ہوتا ہے، اور اختلاف دین عصبہ بننے میں مائع ہوتا ہے، لہذا اگر یہودی بچے کے وہ بھائی ہوں، ایک مسلمان، دوسرا یہودی تو اس کی پرورش کا حق یہودی بھائی کو حاصل ہوگا، کیونکہ وہ اس بچے کا عصبہ ہے^(۱)۔

و- اولاد کا دین میں تابع ہونا:

۷- اول: اگر ماں باپ کا مذہب الگ الگ ہو اس طور پر کہ ایک مسلمان ہو اور دوسرا کافر، تو ان دونوں کے مائع بچے یا وہ بڑے بچے جو جنون کی حالت میں مائع ہوئے ہیں، مسلمان قرار پائیں گے، کیونکہ وہ لوگ ماں باپ میں سے اس کے تابع ہوں گے جس کا دین زیادہ بہتر ہوگا، یہ حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک ہے۔ حنفیہ نے اس کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ بچہ اور والدین میں سے جس کا مذہب زیادہ بہتر ہے، دونوں کا دار حقیقہ اور عہدا ایک ہو، اس طور پر کہ دونوں دارالاسلام میں یا دارالکفر میں رہتے ہوں، یا دونوں کا دار صرف حکماً ایک ہو، اس طور پر کہ مائع بچہ دارالاسلام میں ہے اور اس کا مسلمان باپ دارالکفر میں ہے، اگر دونوں کا دار حقیقہ اور عہدا دونوں اعتبار سے مختلف ہو، اس طور پر کہ مسلمان باپ دارالاسلام میں

ہو اور بچہ دارالکفر میں ہو تو بچہ باپ کے تابع نہ ہوگا^(۱)۔

مالکیہ کے نزدیک بچے شعور بچہ اسلام میں صرف اپنے باپ کے تابع ہوتا ہے، اپنی ماں اور دادی کے تابع نہیں ہوتا^(۲)۔

۸- دوم: اگر والدین کا مذہب الگ الگ ہو لیکن ان میں سے کوئی مسلمان نہ ہو تو بچے شعور بچہ والدین میں سے اس کے تابع ہوتا ہے جس کا مذہب زیادہ بہتر ہو، یہ حنفیہ کا مذہب ہے۔

مالکیہ کے اس قول کا تقاضا واضح ہے کہ بچہ مذہب میں اپنے باپ کے تابع ہوتا ہے، ماں کے تابع نہیں ہوتا۔

شافعیہ کے نزدیک اگر والدین میں سے کوئی مسلمان نہ ہو اور دونوں کا مذہب الگ الگ ہو تو بچہ مائع ہونے کے بعد کسی ایک کا مذہب اختیار کرے گا حتیٰ کہ اگر والدین میں سے ایک یہودی اور دوسرا نصرانی ہو اور ان کے دو بچے ہوں، ایک بچے نے یہودیت اختیار کی اور دوسرے نے نصرانیت تو ان سب کے درمیان میراث جاری ہوگی^(۳)۔

اس مسئلہ میں ہمیں حنابلہ کے یہاں کوئی نصراحت نہیں ملی۔

ز- نفقہ:

۹- اس پر اتفاق ہے کہ اختلاف دین بیوی کا نفقہ اور غلاموں اور باندیوں کا نفقہ واجب ہونے میں مائع نہیں بنتا۔

عزیز واکارب کا نفقہ واجب ہونے میں اختلاف دین مائع ہو جاتا ہے، لہذا کسی شخص پر اس کے رشتہ دار کا نفقہ اس صورت میں

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۹۳، ص ۹۵، الفریس ۲/۴۳، مطالب ولی امی ۵۰۶/۶ ص ۱۰۶، حاشیہ اقلیوی علی شرح لمباج ۳/۱۲۶، اور اس کے بعد کے صفحات طبع عیسیٰ الخلیس۔

(۲) المشرح کلیر ص ۱۲۲، ص ۲۰۰، ص ۲۰۸، ص ۲۰۹

(۳) حاشیہ اقلیوی ج ۳ ص ۸۸، الفریس ۲/۱۲۳

(۱) بدائع الصنائع ج ۳ ص ۳۳، حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۹۳، حاشیہ الدبوتی ۵۲۹/۲ طبع عیسیٰ الخلیس، نہایت المساجد ۲/۱۸، الفریس ۲/۳۹۷

اختلاف دین ۱۰-۱۲

دوسرے پر لازم نہ ہوگا^(۱)۔

ح- عقل (دیت ادا کرنا):

۱۱- اسلام پر کفر کا اختلاف چاروں مذاہب کے فقہاء کے نزدیک دیت (خون ریا) لازم ہونے میں مانع ہے، نہ کافر مسلمان کی طرف سے دیت ادا کرے گا، نہ مسلمان کافر کی دیت ادا کرے گا، حتیٰ کہ مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ اگر مسلمان کے عاقلہ دیت ادا کرنے سے کاصر ہوں تو مسلمانوں کے بیت المال سے دیت کی ادائیگی کی جائے گی، اس کے برعکس کافر ذمی یا معاهد یا مرتد کے عاقلہ کے دیت کی ادائیگی سے عاجز ہونے کی صورت میں مسلمانوں کے بیت المال سے دیت ادا نہیں کی جائے گی، کیونکہ اختلاف دین پایا جا رہا ہے۔

مالکیہ اور حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ یہودی نصرانی کی طرف سے اور نصرانی یہودی کی طرف سے دیت ادا نہیں کرے گا، حنفیہ اور شافعیہ نے اس سے اختلاف کرتے ہوئے کہا ہے کہ کفار ایک دوسرے کی دیت ادا کریں گے، خواہ ان کے مذاہب الگ الگ ہوں، صاحب الحدیث نے لکھا ہے: کیونکہ کفر ایک ملت ہے، اور نہایت الحکام میں دار کے ایک ہونے کی شرط لگائی گئی ہے^(۲)۔

ط- وصیت:

۱۲- حنفیہ، حنابلہ اور اکثر شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ مسلمان کا ذمی کے لئے اور ذمی کا مسلمان کے لئے وصیت کرنا درست ہے، ان حضرات کا استدلال اس آیت سے ہے: "لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنْ

(۱) بدائع الصنائع ۶/۳۶۳ فتح القدیر ۳/۳۲۸ طبع بولاق، حامیہ الدسوقی

۵۲۲/۲ نہایہ المحتاج ۷/۲۰۸، المغنی ۹/۲۵۹۔

(۲) المحیط علی الدر المختار ۳/۳۱۲ طبع بولاق، حامیہ الدسوقی علی الشرح الکبیر

۲۸۳/۲ نہایہ المحتاج ۷/۵۳۲ کشف القناع ۶/۲۹۶۔

واجب نہیں ہوتا جب کہ دونوں کا مذہب الگ الگ ہو، اس مسئلہ میں نسب کے دو بنیادی رشتوں کے علاوہ میں کوئی اختلاف نہیں۔

۱۰- نسب کے دو بنیادی رشتوں یعنی اصول و فروع کے بارے میں دو رجحانات پائے جاتے ہیں:

پہلا رجحان: یہ ہے کہ مذہب خواہ ایک ہو یا الگ ہو، اصول و فروع کا نفقہ ہر صورت واجب ہے، یہ جمہور علماء (حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ) کا مسلک اور حنابلہ کی بھی ایک کمزور روایت ہے، لیکن مالکیہ اصول و فروع کا نفقہ صرف والدین اور اولاد تک محدود رکھتے ہیں، اجداد، جدات اور لڑکوں کی اولاد کا نفقہ لازم نہیں قرار دیتے۔

ابن ہمام نے اصول و فروع میں سے حرمیوں کا استثناء کیا ہے، ان کا نفقہ مسلمان پر لازم نہ ہوگا خواہ وہ حربی مستامن ہوں، اس لئے کہ ہمیں ان لوگوں کے ساتھ حسن سلوک سے منع کیا گیا ہے جو دین کے بارے میں ہم سے قتال کرتے ہیں۔

اس رجحان کی دلیل یہ ہے کہ یہ رشتہ دار رشتہ دار کی ملیت میں آتے ہی آزاد ہو جاتا ہے، لہذا اس پر اس کا نفقہ بھی واجب ہوگا، نیز یہاں نفقہ کا لزوم والدین اور اولاد کے درمیان جزئیت اور حمیت کے حق کی بنا پر ہے، اور اختلاف دین سے اس جزئیت میں کوئی فرق نہیں پڑتا، انسان کا جز خود اس کی ذات کے حکم میں ہے۔

دوسرا رجحان: یہ ہے کہ اختلاف دین کی صورت میں اصول و فروع کا نفقہ بھی واجب نہیں ہوتا، یہ حنابلہ کا مسلک ہے، اس رجحان کی دلیل یہ ہے کہ نفقہ دینا ہمدردی کے طور پر صلہ رحمی کرنے کے لئے لازم ہوتا ہے، لہذا اختلاف دین کے ساتھ ہمدردی کرنا لازم نہ ہوگا جس طرح غیر بنیادی رشتوں میں لازم نہیں ہوتا، ایک وجہ یہ بھی ہے کہ دونوں ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوتے، لہذا ایک کا نفقہ بھی

اختلاف دین ۱۳

کی شرکت:

۱۳- اختلاف دین مسلمان اور کافر کے درمیان شرکت کے قیام سے مانع نہیں ہے، مالکیہ اور حنبلیہ نے جواز شرکت کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ کافر تباہ تصرف نہ کرے، کیونکہ تباہ تصرف کرنے کی صورت میں وہ سودی معاملہ کرے گا اور ان معاملات سے امترا نہیں کرے گا جن سے مسلمان امترا کرتا ہے، حنبلیہ کہتے ہیں: کتابی مال شرکت یا مال مضاربہ سے شراب کی خریداری یا فخر و خشکی کا جو معاملہ کرے گا وہ قاسد ہوگا، کتابی عی پر اس کی ذمہ داری ہوگی۔

مالکیہ نے کہا ہے: ذمی کی مسلمان کے ساتھ شرکت اس شرط کے ساتھ صحیح ہے کہ کافر کے تصرف کے وقت مسلمان موجود رہے، اگر کافر کے خرید و فروخت کے وقت مسلمان موجود نہ رہے تو یہ شرکت جائز نہ ہوگی لیکن اس طرح کی خرید و فروخت ہو جانے کے بعد صحیح ہوگی، اس کے بعد اگر مسلمان کو یہ شبہ ہو کہ ذمی نے شاید سودی معاملہ کیا ہے تو اس کے لئے صرف نفع کا صدقہ کر دینا مستحب ہے، کیونکہ ارشاد باری ہے: "فَلَكُمْ ذِمَّةٌ وَمِنْ آمُورِ الْكُفْرِ" (۱) (تو تمہارے اصل اموال تمہارے عی ہیں)۔ اور اگر یہ شک ہو کہ ذمی نے شراب کا کاروبار کیا ہے تو اس کے لئے نفع اور اصل سرمایہ دونوں کا صدقہ کرنا مستحب ہے، کیونکہ مسلمان پر شراب کا بیانا واجب ہے، اور اگر تحقیق ہو کہ ذمی نے سودی معاملہ یا شراب کا کاروبار کیا ہے تو صدقہ کرنا واجب ہے۔

حنابلہ نے ذکر کیا ہے کہ مجوسی ذمی کے ساتھ شرکت کا معاملہ کرنا ہرے سے مکروہ ہے، اور مذکورہ بالا قیدیوں کے ساتھ شرکت صحیح ہو جائے گی۔

شافعیہ پر کافر کے ساتھ شرکت کو مکروہ قرار دیتے ہیں۔

حنفی کے نزدیک صرف شرکت مفاوضہ میں یہ شرط ہے کہ شریکین

الْمُشْرِكِينَ لَمْ يَقْتُلُواكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُواكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ" (۱)
(اللہ تمہیں ان لوگوں کے ساتھ حسن سلوک اور انصاف کرنے سے نہیں روکتا جو تم سے دین کے بارے میں نہیں لڑے اور تم کو تمہارے گھروں سے نہیں نکالا، بے شک اللہ انصاف کا پورا کرنے والوں کی دوست رکھتا ہے)۔ عقلی استدلال یہ ہے کہ کافر ہونا مالک بننے کی اہلیت کے منافی نہیں ہے، تو جس طرح کافر کی خرید و فروخت اور اس کا بیہ درست ہے اسی طرح اس کی وصیت بھی درست ہوگی۔

بعض شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ متعین ذمی کے لئے وصیت درست ہے، مثلاً یہ کہے کہ میں نے فلاں شخص کے لئے وصیت کی، اگر یہ وہنساہی کے لئے وصیت کرتا ہے یا کہتا ہے کہ میں نے فلاں کافر کے لئے وصیت کی تو یہ وصیت درست نہ ہوگی، کیونکہ یہاں اس نے کفر کو وصیت کا محرک قرار دیا۔ مالکیہ باقی فقہاء (حنفی، حنبلیہ وغیرہ) کے ساتھ اس پر متفق ہیں کہ ذمی کا مسلمان کے لئے وصیت کرنا درست ہے، جہاں تک مسلمان کا ذمی کے لئے وصیت کرنا ہے تو اگر یہ وصیت صلہ رحمی کے طور پر ہو اس خور پر کہ قرابت داری کی وجہ سے ہو، تو ابن القاسم اور اہلب سے جائز قرار دیتے ہیں، اور اگر صلہ رحمی میں نہ ہو تو مکروہ ہے، کیونکہ مسلمان کو چھوڑ کر کافر کے لئے وصی مسلمان وصیت کر سکتا ہے جس کا ایمان ضعیف ہو۔

حنفی نے صراحت کی ہے (جیسا کہ غلطادی نے اللہ راختر پر اپنے حاشیہ میں اور دوسرے حضرات نے لکھا ہے) کہ کافر کا دوسرے مذہب کے کافر کے لئے وصیت کرنا جائز ہے میراث پر قیاس کرتے ہوئے، کیونکہ پورا عالم کفر ایک ملت ہے (۲)۔

(۱) سورہ محمدہ ۸۔

(۲) الخطاوی ۳۶۳، بدائع الصنائع ۷/۳۳۵، الدرر الباقی علی شرح الکبیر

۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹،

اختلاف دین ۱۳، اختلاف مطالع

حالت میں اشتراک پر داری کرنے والے کو الزام تراشی کی وجہ سے تعزیر کی جائے گی۔
سعید بن المسوب اور ابن ابی لیلیٰ نے اس شخص کے بارے میں اختلاف کیا ہے جس نے ایسی ذمی خاتون پر زنا کا الزام عائد کیا جس کے مسلمان بچے ہیں، ان دونوں حضرات نے فرمایا: اس پر حد جاری کی جائے گی^(۱)۔

اختلاف مطالع

دیکھئے ”مطالع“۔



کا مذہب ایک ہو، لہذا شرکت معاوضہ و مسلمانوں کے درمیان اور دو عیسائیوں کے درمیان درست ہوگی، ایک مسلمان اور ایک عیسائی کے درمیان شرکت معاوضہ درست نہیں ہوتی، کیونکہ شرکت معاوضہ کی ایک شرط شریکین کے درمیان تعارف میں برابری ہے ”کیونکہ کافر نے اگر شراب یا سورخید، تو مسلمان اس کافر کے وکیل کی حیثیت سے اس کو بیچ نہیں سکتا، لہذا تعارف میں برابری کی شرط فوت ہو جائے گی“۔ امام ابو یوسف نے اسے کربت کے ساتھ جائز قرار دیا ہے، اور کربت کی علت بینان کی ہے کہ کافر کو جائز معاملات کی رہنمائی حاصل نہیں ہے، البتہ الگ الگ مذہب رکھنے والے وہ کافروں کے درمیان شرکت معاوضہ حنفیہ کے نزدیک درست ہے، مثلاً ایک یہودی اور ایک نصرانی کے درمیان، اور شرکت غنائ مسلمان اور کافر کے درمیان بھی درست ہے، بدائع میں ہے کہ مسلمان اور کافر کے درمیان شرکت مضار بھی درست ہے، حنفیہ نے شرکت وجود اور شرکت ائمال میں اختلاف دین کے مسئلہ پر بحث نہیں کی ہے^(۱)۔

ک- حد قذف:

۱۳- ذمی نے کسی مسلمان مرد یا عورت پر زنا کا الزام عائد کیا تو قذف کی شرطیں مکمل ہونے کی صورت میں ذمی پر حد قذف لازم ہے، اس پر فقہی مذاہب کا اتفاق ہے۔

اگر مسلمان مرد یا عورت نے کسی ذمی یا غیر ذمی کافر پر زنا کا الزام عائد کیا تو مسلمان مرد اور عورت پر بالاتفاق حد قذف جاری نہیں ہوگی، اس لئے کہ جس پر زنا کا الزام عائد کیا گیا ہے اس کا شخص بے حد قائم کرنے کے لئے شرط ہے، اور احصان کی شرط اسلام ہے، اس

(۱) الدرر وحاشیہ ابن عابدین ۳/۳۳۷، الخرشبی ۸/۶۸، المہذب ۲/۳۷۲ طبع ۱۳۷۹ھ
کفایۃ الطالب الربانی بحاشیہ العسوی ۱۶۲/۲ طبع معصنہ لکھنؤ ۱۳۵۷ھ
نہایۃ المساج ۵/۵، المغنی ۵/۱۰۹۔

(۱) بدائع الصنائع ۷/۳۰۸، الخرشبی ۸/۶۸، المہذب ۲/۳۷۲ طبع ۱۳۷۹ھ
المغنی ۱۰/۲۰۲۔

اختلال ۱-۲

پیدا ہو جانا، ”اختلال ضبط“، راوی کے ضبط روایت میں خلل ہو جانا، یہ اس طرح ظاہر ہوتا ہے کہ اس کی روایتیں ثقہ راویوں کے خلاف ہوں^(۱)۔

اختلال

مختلۃ الفاظ:

۲- الف- اختلال: یہ انسان کا فعل ہے جب وہ کچھ خلل واقع کرے، ”اختلال“ ”اختلال“ کا مطابقت ہے، عہد اور عقد میں اختلال کا مفہوم ان دونوں کو پورا نہ کرنا ہے^(۲)، نظام عام یا آداب میں اختلال کا معنی ان دونوں کی مخالفت کرنا ہے^(۳)۔

ب- فساد و بطلان: اختلال فساد و بطلان سے عام ہے، کیونکہ اس میں ”اختلال عبادت“ اور ”اختلال عقد“ کے علاوہ وہ صورت بھی داخل ہے جب بعض تکمیلی اعمال نہ پائے جانے کی وجہ سے عبادت یا عقد باطل یا فاسد نہ ہو لیکن اس میں کچھ کمی رہ جائے، مثلاً نماز کے تعلق سے بھول کر ازالہ نہاست نہ کرنا، حاجی کا منی میں رات نہ گزرا، بیچ میں کسی کو کو اد نہ ملنا، یا کوئی بھی ایسا عمل کرنا جس سے عبادت یا تصرف کا کامل طور پر انجام پانا متاثر ہو جائے، مثلاً دوہرین نماز معمولی حرکت، جمعہ کی اذان کے بعد کوئی چیز فروخت کرنا ان لوگوں کے نزدیک جو جمعہ کی اذان کے بعد کی گئی بیچ کو باطل نہیں قرار دیتے، یہ چیزیں نہ فساد کا تقاضا کرتی ہیں، نہ بطلان کا، ان کی وجہ سے عبادت یا تصرف دائرہ صحت سے خارج نہیں ہوتے لیکن کچھ کامل منقطع ہو جاتا ہے۔

تعریف:

۱- ”اختلال“ لغت میں ”اختل“ کا مصدر ہے، اس کی اصل خلل ہے^(۱) خلل کا معنی رائے اور معاملہ میں فساد اور کمزوری ہے، گویا اس میں کوئی جگہ چھوڑ دی گئی ہے مضبوط نہیں کی گئی ہے۔

اختلال یا تو کسی ہوتا ہے یا معنوی، کسی اختلال کی مثال دیوار اور عمارت میں کمزوری اور خلل رہ جانا۔ معنوی اختلال فقر و حاجت مندی کے مفہوم میں ہے^(۲)۔

فقہاء کی اصطلاح میں اختلال مذکورہ لغوی معنی سے مختلف نہیں ہے، کیونکہ فقہاء کے یہاں بھی اختلال کا استعمال ”کسی چیز یا معاملہ میں کمزوری اور نقص پیدا ہو جانے“ کے معنی میں ہوتا ہے، مثلاً ”اختلال عقل“ عقل میں ایسا نقص ہو جانا جس کی وجہ سے انسان کبھی عقلمندوں کی طرح بات کرتا ہے اور کبھی پاگلوں کی طرح، ”اختلال عبادت“ یا ”اختلال عقد“ کسی شرط یا رکن کے منقطع ہونے یا ان دونوں کے فاسد ہو جانے کی وجہ سے عبادت یا عقد میں خلل پیدا ہو جانا، ”اختلال رضا“، اگر کوئی وجہ سے یا ایجاب و قبول الگ الگ مجلسوں میں ہونے یا کسی اور وجہ سے عقد کے اندر رضا مندی میں خلل

(۱) شرح مسلم المصنف ۱/۴۳۱، المصنف علی الترتیب ۲/۶۸ طبع مکتبہ المدینہ، مقدمہ ابن الصلاح تحقیق الدکتور ناصر، المجلد ۲۳، ص ۵۶، ۵۵۔

(۲) المرجع فی الفقہ۔

(۳) مجلة الاحکام الفقہیۃ، ۱۸۸۸ء۔

(۱) المصباح میں ہے کہ اس کی لغوی بنیاد یہ ہے کہ مغل ”(مرکب) کو مغل“ اسی لئے کہا جاتا ہے کہ صیر (گلوکار) جب ”غل“ (مرکب) بن جاتا ہے تو اس کی مناسبت میں خلل پیدا ہو جاتا ہے۔

(۲) لسان العرب۔

اختیال ۳-۵

اجمالی حکم:

فقہاء بہت سے مقامات پر اختیال سے بحث کرتے ہیں، چند نمایاں مقامات یہ ہیں:

۳- الف- شاطہی وغیرہ نے تکالیف شرعیہ (شرعی احکام) کی تین قسمیں کی ہیں: ضروریات، حاجیات، تحسینات (یا تکمیلیات)، پھر شاطہی نے اس سلسلے میں پانچ قواعد بنائے ہیں کہ ان میں سے ہر ایک میں اختیال کا اثر دوسری قسموں پر (جو ان سے مربوط ہیں) کیا پڑتا ہے؟ وہ پانچ قواعد یہ ہیں:

- ۱- احکام ضروریہ، احکام حاجیہ اور احکام تحسینیہ کی اصل ہیں۔
 - ۲- احکام ضروریہ میں اختیال سے باقی دونوں قسموں کے احکام میں مطلقاً اختیال پیدا ہو جاتا ہے۔
 - ۳- احکام حاجیہ اور احکام تحسینیہ میں اختیال سے احکام ضروریہ میں اختیال پیدا ہونا لازم نہیں آتا۔
 - ۴- کبھی کبھی احکام تحسینیہ یا احکام حاجیہ میں مطلقاً اختیال سے کسی نہ کسی درجہ میں احکام ضروریہ میں اختیال لازم آتا ہے۔
 - ۵- احکام ضروریہ، حاجیہ اور تحسینیہ سب کی پابندی کو مناسب ہوتا ہے۔
- پھر شاطہی نے اس کی وضاحت میں تفصیلی حکام کیا ہے، لہذا جو چاہے ”موافقات“ کا مطالعہ کرے^(۱)۔

ب- عبادات میں اختیال:

۴- عبادت میں خلل یا تو اس کی کسی شرط یا رکن یا واجب یا مستحب کو ترک کرنے سے پیدا ہوتا ہے، یا عبادت کے ممنوعات یا مکروہات میں سے کسی ایک کے ارتکاب کرنے سے پیدا ہوتا ہے، پھر یہ ترک یا

ارتکاب دانستہ ہوتا ہے یا غلطی سے ہوتا ہے یا بھول کر ہو جاتا ہے، پھر ان میں سے بعض صورتوں میں عبادت باطل یا فاسد ہو جاتی ہے، اور کبھی کبھی چھوڑی ہوئی چیز کی اتنی جلد و سہو یا فہم یا قضا وغیرہ سے ہو جاتی ہے، ان سب کی تفصیل ان کے مقامات میں مل جائے گی (دیکھئے: استدراک، بتان، سہو، فہم، یہ فساد.... وغیرہ)۔

ج- عقود میں اختیال:

۵- عقد میں اختیال اگر اس طرح ہوا کہ عقد کے رکن میں کوئی خلل در آیا تو عقد کے انعقاد میں مانع ہو جائے گا، لہذا بے شعور بچے اور مجنون کی شریعت پر بے اختیار باطل ہے، اگر عقد کے رکن میں کوئی خلل نہ ہو بلکہ اس کے بعض خارجی «صاف» میں خلل ہو، مثلاً بیع مجہول ہو، یا شمن کے «صاف» میں خلل ہو تو اس سے عقد باطل نہیں ہوتا بلکہ کبھی کبھی فاسد ہو جاتا ہے، یہ حنفیہ کا مسلک ہے^(۱)۔

کبھی کبھی عقد کی عملیہ میں خلل واقع ہو جاتا ہے، کیونکہ عقد کے بعد ایسی کوئی نئی صورت حال رونما ہو جاتی ہے جس کی موجودگی میں عقد کی مکمل طور پر اسی طرح عملیہ جس طرح عقد ہوا تھا ممکن نہیں رہ جاتی، مثلاً بیع کا کچھ حصہ ہلاک ہو جانے یا اس پر کسی کا اتحقاق ثابت ہو جانے کی وجہ سے معاملہ بکھر گیا، ایسی صورت میں دوسرے فریق کی رضامندی متاثر ہو جاتی ہے، لہذا اسے اختیار حاصل ہوگا۔

اسی طرح کبھی کبھی عاقدین میں سے کسی ایک کی رضامندی بیع یا عین شمن میں عیب پائے جانے کی وجہ سے متاثر ہو جاتی ہے تو اس کی اتانی کے لئے اختیار ثابت ہوتا ہے، کاسانی فرماتے ہیں: بیع کا عیب سے محفوظ ہونا چونکہ شریعت کو مرغوب ہے اور یہ بات نہیں پائی گئی اس لئے شریعت اس کی رضامندی میں خلل پیدا ہو گیا، اس کے نتیجے میں اسے

(۱) مجلۃ الاحکام فقہیہ و شرعیہ، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱

اختیار ۱-۳

خیار حاصل ہوگا، کیونکہ رضا مندی بیع کی صحت کے لئے شرط ہے، ارشادِ ربانی ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ“ (۱) اے ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے کا مال ناحق طور پر نہ کھاؤ، ہاں البتہ کوئی تجارت باہمی رضا مندی سے ہو۔

رضا مندی کا نہ ہونا صحتِ بیع میں مانع ہے، اور رضا مندی میں خلل پیدا ہونے سے خیار حاصل ہوگا تاکہ حکمِ دلیل کے بقدر ثابت ہو (۲)۔

اس کی تفصیل کے لئے ”خیار“ کی اصطلاح کا مطالعہ کیا جائے۔

اختیار

تعریف:

۱- لغت میں اختیار ایک چیز کو دوسری چیزوں پر افضلیت دینے کا نام ہے (۱)، اور اصطلاح میں اختیار کی حقیقت ہے: ایسے امر کا قصد کرنا جس کا وجود اور عدم دونوں ممکن ہو، اور اس طور پر فاعل کی قدرت کے تحت ہو کہ وہ وجود اور عدم میں سے کسی ایک پہلو کو دوسرے پہلو پر ترجیح دے سکتا ہو (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف-خيار:

۲- خيار ایک حق ہے جو شارٹ کے دینے سے ملتا ہے، مثلاً خيار بلوٹ، یا عقد کرنے والے کے دینے سے ملتا ہے، مثلاً خيار شرط، اختیار اور خيار کے درمیان عمومِ خصوص مطلق کی نسبت ہے، ہر خيار کے بعد اختیار پایا جاتا ہے لیکن ہر اختیار خيار پر مبنی نہیں ہوتا۔

ب- ارادة:

۳- لغت میں ارادہ مشیت کو کہتے ہیں، اور فقہاء کے استعمال میں ارادہ قصد کو کہتے ہیں (۳) یعنی کسی فعل کا عزم کرنا اور اس کی طرف



(۱) القاموس المحیط، متن اللغة، کشف اصطلاحات الفنون للحمادوی: ۵۱۵ (خیر)۔
(۲) کشف الاستر، ۵۰۳، طبع مکتب المصنوع ۱۳۰۷ھ۔
(۳) المعجم، ۱۳۳، طبع انتقایی، البحر الرائق، ۳۲۲، حاشیہ البحر، ۵/۲۔

(۱) سورہ نساء، ۲۹۔
(۲) بدائع الصنائع، ۲۷۵، ۲۷۴۔

اختیار ۳-۷

مكلف ہو اور اپنے ارادہ میں مستقل ہو، یعنی کسی کا اس پر اقتدار نہ ہو، لہذا امكلف ہونے کی کوئی شرط مفقود ہونے کی صورت میں اختیار فاسد ہوگا، مثلاً اختیار کرنے والا مجنون ہو یا بے شعور بچہ ہو، اگر اس کا اختیار دوسرے کے اختیار پر مبنی ہو تو بھی اختیار فاسد ہوگا، اگر کسی انسان کو کراہتی کے ذریعہ کسی کام کے کرنے پر مجبور کیا گیا تو اس کام کو کرنے سے کرنے والے کا ارادہ درحقیقت اکراہ کو دفع کرنے کا ہوتا ہے، لہذا اختیار فاسد ہو جائے گا، کیونکہ وہ اکراہ کرنے والے کے اختیار پر مبنی ہے اگرچہ اختیار کا یہ معدوم نہیں ہوا ہے^(۱)۔

اختیار صحیح اور اختیار فاسد کا ٹکراؤ:

۶- جب اختیار صحیح اور اختیار فاسد کے درمیان ٹکراؤ ہو تو اگر فعل کی نسبت اختیار صحیح کی طرف کراہت ہو تو اختیار صحیح کو اختیار فاسد پر ترجیح دینا واجب ہے، اور اگر فعل کی نسبت اختیار صحیح کی طرف ممکن نہ ہو تو فعل اختیار فاسد کی طرف منسوب رہے گا، جس طرح اقوال پر اکراہ اور ان اعمال پر اکراہ میں ہوتا ہے جس میں انسان دوسرے کا آلہ محض نہیں ہو سکتا مثلاً، کلام اور دینی وغیرہ^(۲)، اس کی تفصیل کا مقام اکراہ کی بحث ہے۔

اختیار دینے والا:

۷- اختیار دینا تو شریعت نے دیا ہو گا یا کسی اور نے، شریعت کے اختیار دینے کی مثال یہ ہے کہ استنجاء کرنے والے شخص کو اسلامی شریعت نے اختیار دیا ہے کہ وہ استنجاء کے لئے پانی کا استعمال کرے یا پتھر وغیرہ کا، اور قسم میں حاثت ہونے والے کو کفارہ ادا کرنے میں آیت کریمہ کے

توجہ کرنا، چنانچہ فقہاء طلاق کنائی کے بارے میں فرماتے ہیں: "إن أراد به الطلاق وقع طلاقاً وإن لم يرد به طلاقاً لم يقع طلاقاً" (اگر اس سے طلاق کا ارادہ کیا تو طلاق واقع ہوئی، اور اگر طلاق کا ارادہ نہیں کیا تو طلاق واقع نہیں ہوئی)، اسی طرح فقہاء عتود کے بارے میں فرماتے ہیں: "يشترط لصحتها تلافى الإرادة" (عتود کی صحت کے لئے دو ارادوں کا ملنا شرط ہے)، فقہاء ایمان کے بارے میں فرماتے ہیں: "يسأل الحالف عن مراده..." (قسم کھانے والے سے اس کی مراد پوچھی جائے گی...)۔ اس تفصیل سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ ہر اختیار کے لئے ارادہ ضروری ہے، لیکن یہ ضروری نہیں ہے کہ ہر ارادہ میں اختیار ہو۔

ج- رضا:

۴- صرف حنفی اختیار اور رضا میں فرق کرتے ہیں، (حنفی کے نقطہ نظر سے) اختیار ایک پہلو کو دوسرے پہلو پر ترجیح دینے کا نام ہے اور رضا دلی انشراح کا نام ہے، عام طور پر ان دونوں میں لازم نہیں ہے^(۱)، کبھی انسان ایسی چیز کو اختیار کرتا ہے جس کو وہ پسند نہیں کرتا، حنفی کے نقطہ نظر سے اختیار اور رضا کا یہ فرق اکراہ کے مسائل میں ظاہر ہوتا ہے، اکراہ غیر ملکی (انتہائی مجبور نہ کرنے والا اکراہ) مثلاً قائل برداشت مار اور قید و بند سے رضامندی ختم ہو جاتی ہے لیکن اختیار ختم نہیں ہوتا ہے، اس کے برخلاف اکراہ ملکی (انتہائی مجبور کرنے والا اکراہ) سے رضامندی اور اختیار دونوں چیزیں ختم ہو جاتی ہیں^(۲)۔

اختیار کی شرطیں:

۵- اختیار کے صحیح ہونے کے لئے یہ ضروری ہے کہ اختیار کرنے والا

= طبع المصنف المصنف، ۱۵۳۵ھ، ج ۱، ص ۷۹، طبع اول۔

(۱) كشف الاسرار ۴/ ۱۵۰۳۔

(۲) شرح المنار لوراس کے حواشی، ۹۹۱۔

(۱) كشف الاسرار ۴/ ۱۵۰۳۔

(۲) كشف الاسرار ۴/ ۱۵۰۳، شرح المنار لابن ملک، ص ۱۱۱، حواشی، ۹۹۲۔

اختیار ۸-۱۱

مطابق چند کاموں میں سے کسی ایک کا اختیار دیا جاتا ہے، شارع کے علاوہ کسی اور کی طرف سے اختیار دیے جانے کی مثال یہ ہے کہ دوکان کے دو شرکاء میں سے ایک نے دوسرے کو اختیار دیا کہ اس کے حصہ کی دوکان بھی خرید لے، یا اپنا حصہ اس کے ہاتھ فروخت کر دے، یا پوری دوکان کسی تیسرے شخص کے ہاتھ فروخت کر دے۔

اختیار دینے کا مالک صاحب حق ہوتا ہے یا جو شرعاً اس کا نائب ہوتا ہے، انشاء اللہ تعالیٰ اس موضوع پر تفصیلی مکتبہ ”تخیر“ کی اصطلاح میں آئے گی۔

اختیار کا محل:

۸- الف- حقوق کی دو قسمیں ہیں: حقوق اللہ (اللہ کے حقوق) اور حقوق العباد (بندوں کے حقوق)، جن چیزوں کا تعلق اللہ کے حقوق سے ہے خود وہ واجب معین کے قبیل سے ہوں مثلاً نماز، یا حرمت کے قبیل سے مثلاً زنا، ان میں مکلف ہونے کی جہت سے بندے کا کوئی اختیار نہیں ہے۔

ہاں جن چیزوں کا تعلق حقوق العباد سے ہے مثلاً دین، بیہ، عیب کی وجہ سے سامان واپس کرنا، شفعہ کی بنیاد پر کسی چیز کو حاصل کرنا، اس طرح کی اور چیزیں، ان میں بندے کو اختیار ہے، شافعی فرماتے ہیں: ”حقوق اللہ میں مکلف کو کسی حال میں کوئی اختیار نہیں، بندہ کا جو اپنا حق ہوا اس میں اسے اختیار حاصل ہے“^(۱)، یہ اختیار بھی اسے اللہ تعالیٰ کے دینے سے حاصل ہوا ہے اس طور پر نہیں کہ اسے از خود اختیار حاصل ہو^(۲)۔

ب- اختیار کا محل بھی دو حال ہیں، اس حالت میں

اختیار کرنے والا ان میں سے کسی ایک کو اختیار کر سکتا ہے۔ کبھی اختیار کا محل دو حرام چیزیں ہوتی ہیں، ایسی صورت میں اگر کسی شخص کو ان میں سے کسی ایک کو اختیار کرنے پر مجبور کیا گیا تو اس کے لئے لازم ہے کہ ان دونوں میں سے جو کم ضرر رساں ہو اسے اختیار کرے، کیونکہ وہ زیادہ ضرر والے سے بچنے کے لئے کم ضرر والے کا انتخاب کر رہا ہے^(۱)۔

کبھی اختیار کا محل دو ایسی چیزیں ہوتی ہیں جن میں سے ایک حلال ہے اور دوسری حرام، ایسی حالت میں حرام چیز کو اختیار کرنا درست نہیں ہے۔

ثواب اور عذاب ملنے کے لئے اختیار کی شرط:

۹- اثرات میں ثواب و عذاب مرتب ہونے کے لئے اختیار شرط ہے، اسی طرح دنیا میں فعل پر سزا مرتب ہونے کے لئے بھی اختیار شرط ہے، ان بحثوں کی جگہ ”اکروا“ کی اصطلاح ہے۔

اختیار کے شروع ہونے کی حکمت:

۱۰- بندوں کے مصالح کو پورا کرنا شریعت اسلامی کا ایک اہم مقصد ہے، اختیار کی مشروعیت بھی بندوں کے مصالح کو پورا کرنے کے لئے ہوتی ہے، یہ مصلحت کبھی اختیار کرنے والے کی اپنی یا کسی اور کی انفرادی ہوتی ہے جب کہ اختیار کا محل اسی تک محدود ہوتا ہے، اور کبھی وہ مصلحت جس کا وجود اختیار میں ضروری ہے اجتماعی ہوتی ہے۔

بحث کے مقامات:

۱۱- استیفاء کرنے والے کا یہ اختیار کہ وہ پانی کا استعمال کرے یا کسی

(۱) ■ شہادۂ اظہار لا یجوز مع حلیہ لہوی ۱۴۱۱ھ، الاشباہ وافیاض السنی ۸/۷۷ طبع المہاجر للنس۔

(۱) المرافعات ۲/۳۸۵، مطبوعہ المہاجر۔

(۲) المرافعات ۲/۳۷۸۔

اختیار ۱۱

اور آئمہ اطمینان کا، اس کا ذکر فقہاء نے کتاب الطہارۃ کے باب الاستنجاء میں کیا ہے۔

منفرد کا یہ اختیار کہ وہ جہری نمازوں میں زور سے قرات کرے یا آہستہ، اس کا ذکر فقہاء نے کتاب الصلاۃ میں کیا ہے۔

جس شخص کو دو نمازوں کو جمع کرنے یا نہ کرنے کے سلسلے میں رخصت دی گئی ہے اس کے اختیار کا ذکر فقہاء نے کتاب الصلاۃ (باب صلاۃ المسافر) میں کیا ہے۔

جس نے نماز میں سجدہ کی آیت پر بھی اس کا یہ اختیار کہ وہ فوراً سجدہ کرے یا کچھ دیر کے بعد کرے، اس کا ذکر فقہاء نے کتاب الصلاۃ (باب سجود الجلاۃ) میں کیا ہے۔

حاجی کا یہ اختیار کہ وہ حج افراد کرے یا حج تمتع یا حج قرآن، سر موٹے نے کی صورت میں اس کا اند یہ روزوں کی شکل میں ادا کرے یا صدقہ کی شکل میں یا قربانی کی شکل میں، نیز حاجی کا یہ اختیار کہ وہ بال منہ واکرا حرام ختم کرے یا بال کترواکر، منی سے دو دن پہلے آئے یا تیسرے دن آئے، ان سب کا ذکر فقہاء نے کتاب الحج میں کیا ہے۔

اونٹ کی زکاة میں بعض فقہاء کے نزدیک زکاة دینے والے کا یہ اختیار کہ اگر وہ مطلوبہ عمر کا جانور نہ پائے تو اس سے کم عمر کا جانور دے دے اور دونوں کی قیمت کا فرق جو دس درہم ہیں دے دے، یا مطلوبہ عمر سے زیادہ عمر کا جانور دے دے اور فرق لے لے، اس کا ذکر فقہاء نے کتاب الزکاة میں کیا ہے۔

بعض فقہاء کے نزدیک مسافر کا یہ اختیار کہ وہ روزہ رکھے یا روزہ توڑے، اس کا ذکر فقہاء نے کتاب البھیام میں کیا ہے۔

قسم میں حادث ہونے والے کا یہ اختیار کہ کفارہ میں غلام یا باندی آزاد کرے یا کپڑا پہنائے یا کھانا کھائے، اس کا ذکر فقہاء نے کتاب الایمان میں کیا ہے۔

طلاق رجعی میں شوہر کا یہ اختیار کہ وہ اپنی بیوی سے رجوع کر لے یا اس کی طلاق بائنہ ہونے دے، اور رجس بیوی کو طلاق واقع کرنے اور نہ کرنے کا اختیار دیا گیا ہو اس کے اختیار کا ذکر کتب فقہ کی کتاب الطلاق میں ہے۔

بعض فقہاء کے نزدیک مبالغہ بچہ کا یہ اختیار کہ مدت حضانت پوری ہونے پر والدین میں سے کسی ایک کے یہاں رہے، اس کی صراحت کتب فقہ کی کتاب المصانہ میں ہے۔

صاحب حق کا یہ اختیار کہ وہ اصل سے مطالبہ کرے یا وکیل سے یا دو وکیلوں میں سے کسی سے بھی مطالبہ کرے، اس کا ذکر کتب فقہ کے کتاب الوکالہ اور کتاب الکفالہ میں ہے۔

مبالغہ شادی شدہ عورت کا یہ اختیار کہ وہ مبالغہ ہونے پر نکاح برقرار رہنے دے یا فسخ کر دے، اس کا بیان کتب فقہ میں خیاریہ لوٹ کی بحث میں ملتا ہے۔

شادی شدہ باندی کا یہ اختیار کہ آزاد ہونے پر نکاح برقرار رکھے یا فسخ کر دے، اس کا ذکر کتب فقہ میں خیاریہ حق کے عنوان سے ہوتا ہے۔ حق میں عیب پائے جانے یا سودا کے بکھر جانے (تفرق صفقہ) وغیرہ کی وجہ سے ثریہ ار کو فسخ کو باقی رکھنے یا ختم کرنے کے اختیار کا ذکر کتاب البیوت میں ہوتا ہے۔

صاحب حق شفعہ کا یہ اختیار کہ وہ شفعہ کی بنا پر فروخت کردہ زمین و مکان کو لے لے یا چھوڑ دے، اس کا بیان کتب فقہ کی کتاب المصنوعہ میں ہوتا ہے۔

بہرہ و حاققت فتح کی گئی زمینوں کے بارے میں امام کا یہ اختیار کہ انہیں تقسیم کر دے یا حقت کر دے، اس کا ذکر فقہاء نے کتاب الجہاد کے باب الغنائم میں کیا ہے، جہاد کے موقع پر امام کا یہ اختیار کہ ”مال غنیمت کی تقسیم میں کسی کے لئے اضافہ“ کا اعلان کرے یا نہ

اختیال ۱-۲

کرے، یہ بھی اسی باب میں مذکور ہے۔

امام کا یہ اختیار دشمنوں سے مصالحت کرے یا نہ کرے، اس کا ذکر بھی فقہاء کے یہاں کتاب الجہاد میں ہوتا ہے۔

تعزیر کے بارے میں تقاضی کا یہ اختیار کو کوئی ایسی سزا دے جو جرم سے روکنے والی ہو، اس کا بیان کتب فقہ کے باب العزیر میں ہوتا ہے۔

اختیال

تعریف:

- ۱- اختیال لغت میں کبر کے معنی میں بولا جاتا ہے، اسی طرح عجب (خوبہ بندی) کے معنی میں بھی بولا جاتا ہے۔
- اختیال کا اصطلاحی معنی بھی ان دونوں لغوی استعمالات سے مختلف نہیں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

الف- کبر:

- ۲- یہ بات معلوم ہے کہ کبر کی دو قسمیں ہیں: کبر باطنی اور کبر ظاہری۔ کبر باطنی نفس منافی کی ایک صفت ہے اور کبر ظاہری انسان کے ظاہری اعضاء سے صادر ہونے والے کچھ اعمال ہیں، کبر کا لفظ باطنی صفت کے لئے بولا جاتا زیادہ مناسب ہے، اعمال تو اس صفت کے ثمرات ہیں۔

کبر کی صفت کچھ اعمال کا تقاضا کرتی ہے، جب اعضاء پر ان اعمال کا ظہور ہوتا ہے تو کہا جاتا ہے: ”تکبر فلان“ (فلان نے تکبر کیا)، اور جب اعضاء پر ان اعمال کا ظہور نہ ہو تو کہا جاتا ہے: ”لفی نفسہ کبر“ (اس کے نفس میں کبر ہے)، لہذا اصل کبر نفس کی صفت ہے، دو صفت یہ ہے کہ اپنے کو دوسرے شخص سے بلند سمجھنے کی طرف میلان ہو، اس میں راحت محسوس کرے۔



اختیال ۳-۵

میں اپنے کو اچھا سمجھنے لگے، شکر کی توفیق کم ہو جائے، جو چیز دوسرے کی طرف سے ہے اسے بھی اپنی طرف منسوب کرنے لگے^(۱)۔

ج۔ مختصر:

۴۔ مختصر ایک خاص قسم کی چال کا نام ہے، یہ متکبر، خود پسند شخص کی چال ہے، مختصر ہلاک کرنے والی آفات میں سے ہے، کیونکہ یہ عجب (خود پسندی) اور کبر کا ایک مظہر ہے۔

۵۔ ان تثنائے الفاظ کا فرق یہ ہے کہ کبر منزلت اور درجہ سے ہوتا ہے اور عجب فضیلت سے ہوتا ہے، متکبر اپنے کو عظیم سمجھتا ہے اور خود پسند اپنے فضل کو زیادہ سمجھتا ہے^(۲)۔

کبر کے لئے متکبر علیہ (کوئی دوسرا شخص جس سے انسان اپنے کو بڑا سمجھے) کا ہونا ضروری ہے، کیونکہ اس کے بغیر کبر کا تحقق ہی نہیں ہوگا، لیکن عجب کے لئے ایسے شخص کا ہونا ضروری نہیں، کیونکہ عجب ایک انعمیاتی صفت ہے، کبھی انسان اپنے لباس یا چال یا علم کی وجہ سے خود پسند ہوتا ہے... الخ۔ اسی طرح کبھی اسباب کبر، مثلاً علم، عمل، نسب، جمال، مال وغیرہ کی وجہ سے انسان میں عجب پیدا ہوتا ہے، اور کبھی اسباب کبر کے بغیر بھی عجب پیدا ہوتا ہے، مثلاً اپنی غلط رائے کی وجہ سے عجب، جس رائے کو اپنی جہالت کی وجہ سے وہ بہت اچھا سمجھتا ہے^(۳)۔

اختیال کبر کا ایک مظہر ہے خواہ وہ چال میں ہو یا سواری میں یا لباس میں یا عمارت میں^(۴)۔

کبھی کبھی خود پسندی کا مظہر خود انسان ہو کر رہتا ہے، کیونکہ عجب

اس تفصیل سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ کبر ”متکبر علیہ“ (وہ شخص جس سے انسان اپنے کو بڑا سمجھے) کا تقاضا کرتا ہے، اس لئے کہ تکبر کا رویہ کسی دوسرے شخص ہی کے ساتھ اپنایا جاسکتا ہے جس سے اپنے کو صفات کمال میں بلند کرے، تب انسان متکبر ہوگا، متکبر ہونے کے لئے اتنا کافی نہیں کہ وہ اپنے آپ کو عظیم سمجھے، کیونکہ کبھی کبھی انسان اپنے آپ کو عظیم سمجھتا ہے لیکن دوسروں کو اپنے سے زیادہ دیا اپنے بڑا سمجھتا ہے تو وہ دوسروں پر تکبر کرنے والا نہیں ہوا، اسی طرح دوسرے کو حقیر سمجھتا بھی تکبر کے لئے کافی نہیں ہے، کیونکہ اگر وہ اس کے ساتھ دوسروں کو اپنی طرح سمجھتا ہو تو تکبر نہیں ہوا، بلکہ تکبر کے لئے ضروری ہے کہ اپنا ایک مرتبہ سمجھے اور دوسرے شخص کا ایک دوسرا مرتبہ، پھر اپنا مرتبہ دوسرے کے مرتبہ سے بلند سمجھے، ان تینوں خیالات کے پائے جانے پر اس میں کبر کی صفت پائی جاتی ہے، بلکہ اگر یہ فکر و خیال اس پر مسلط ہو جاتا ہے، اپنے دل میں اپنے کو وہ کچھ سمجھنے لگتا ہے فرحت و بہتر از محسوس کرتا ہے اور اس وجہ سے اپنے کو بلند سمجھنے لگتا ہے، تو یہی احساس برتری اور بہتر از کبر کی صفت ہے^(۱)۔

ب۔ عجیب:

۳۔ لغت میں عجب خود پسندی کو کہتے ہیں، کہا جاتا ہے: ”رجل معجب“ (اپنے ہر کام کو پسند کرنے والا شخص، خواہ اچھا کام ہو یا بُرا)^(۲)۔

علماء کے نزدیک عجب کی اصل اپنے نفس کی تعریف کرنا اور صفت کو بھول جانا ہے کہ انسان اپنے نفس اور انحال کو دیکھنے لگے، یہ بات بھول جائے کہ یہ سب اللہ تعالیٰ کا احسان و انعام ہے، اس کے نتیجے

(۱) المدخل لابن الحاج ۳/۵۳۔

(۲) ابوالدین ابوالحسن الرازی بحار الفکر لکھنؤ ۱۸۲۔

(۳) احیاء علوم الدین ۱۱/۳۲۔

(۴) حوالہ بالا۔

(۱) احیاء علوم الدین لغز الی ۱۱/۱۸، ۱۹۔

(۲) لسان العرب لابن منظور ۵/۵۸۳۔

اختیال ۶-۷

تیز چلنے سے موئن کی رونق ختم ہو جاتی ہے، اور نہ اس طرح آہستہ چلے گویا جھکھٹاپے کو کزور و بوجھل ظاہر کرنے والوں کی طرح زمین پر رینگ رہا ہے۔

اس لئے اللہ تعالیٰ نے رفتار میں میانہ روی کا حکم دیا ہے، ارشاد ربانی ہے: ”وَالْوَسْطَىٰ فِي مَشْيِكَ“^(۱) (اپنی چال میں میانہ روی اختیار کر)۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کی تعریف کی ہے جو رفتار میں میانہ روی اختیار کرتے ہیں اور حد اعتدال سے آگے نہیں بڑھتے، ارشاد باری ہے: ”وَعِبَادُ الرَّحْمٰنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا“^(۲) (اور خدا کے) (خاص) بندے وہ ہیں جو زمین پر فروتنی کے ساتھ چلتے ہیں اور جب ان سے جہالت والے لوگ بات چیت کرتے ہیں تو وہ کہہ دیتے ہیں خیر)۔

اسی وجہ سے جب انسان حد اعتدال و میانہ روی سے تجاوز کرتا ہے تو وہ ناجائز کام یعنی اختیال میں مبتلا ہو جاتا ہے^(۳)۔

اگر چلنے کی حرمت اور اس کے گناہ کبیرہ ہونے کی اصل دلیل یہ آیت ہے: ”وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا“، کُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا“^(۴) (اور زمین پر اتر کر نہ چلا کر تو نہ زمین کو پھاڑ سکتا ہے اور نہ پہاڑوں کی لمبائی کو پہنچ سکتا ہے، یہ سارے برے کام تیرے پروردگار کے نزدیک بالکل ناپسند ہیں)۔

اس آیت کریمہ میں جس ”مرح“ سے منع کیا گیا ہے اس سے

کے اسباب میں سے جمال، مل، لباس بھی ہیں، سواری اور چال بھی جمال اور زینت میں سے ہیں، غرضیکہ عجب ایک انضباطی مرض ہے جو اپنے ظہور کے لئے آثار کا محتاج ہوتا ہے، اسی لئے عجب (خود پسندی) کبھی چال یا لباس میں مثر بہت کی شکل میں ظاہر ہوتا ہے... الخ۔

تختہ کبر، عجب اور اختیال کا ایک مظہر ہے، وہ چال کے ساتھ مخصوص ہے، کہا جاتا ہے: ”فَلَانٌ يَمْشِي الْبَخْتَرَى“ (فلاں شخص ابھی چال چل رہا ہے)، اس اخلاق والوں میں لازماً فخر اور تکبر ہوتا ہے، بازو انداز والا شخص مثر کر چلتا ہے۔

اختیال کا شرعی حکم:

۶- اختیال میں اصل یہ ہے کہ وہ حرام ہے اور گناہ کبیرہ ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ ﷺ نے اختیال سے منع فرمایا ہے، اختیال کے ہر مظہر کی حرمت کی دلیل اس کے بیان میں آئے گی۔

اختیال کے مظاہر بہت سے ہیں، ان میں سے چند یہ ہیں: چلنے اور سواری میں اختیال، لباس میں اختیال، مکان میں اختیال۔

الف- چلنے میں اختیال:

۷- چلنے میں اختیال یہ ہے کہ انسان رفتار میں میانہ روی و اعتدال کی حد کو پار کر جائے، رفتار میں میانہ روی یہ ہے کہ انسان نہ بہت تیز چلے، نہ بہت سست، اس کا حاصل یہ ہے کہ انسان نہ اپنی چال میں بہت سرعت کرے کہ اچکوں کی طرح کود کر چلے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”سُرْعَةُ الْمَشْيِ تُلْهِبُ بَهَاءَ الْمُؤْمِنِ“^(۱) (بہت

(۱) حدیث: ”سُرْعَةُ الْمَشْيِ تُلْهِبُ بَهَاءَ الْمُؤْمِنِ“ کی روایت اجماع نے حلیۃ الاولیاء میں حضرت ابو ہریرہؓ سے کی ہے صاحب میزان الاعتدال نے

= فرمایا ہے ”یحد من حدودہ مکر ہے“ (فیض القدیر ۴/ ۱۰۳)۔

(۱) سورہ لقمان ۱۸۔

(۲) سورہ لقمان ۳۳۔

(۳) تفسیر القرطبی ۷/ ۲۶۱۔

(۴) سورہ مائدہ ۷۷۔

اختیال ۸-۹

اس کا کوئی (جائز) حرکت موجود نہیں ہوتا^(۱)۔ اس سلسلے میں اصل قصد وارد ہے۔

لباس میں حد اعتدال یہ ہے کہ انسان لباس کے بارے میں وارد شدہ آثار صحیح کی اتباع کرے، لباس کے باب میں جن چیزوں سے روکا گیا ہے ان سے احتیاب کرے، اس میں عرف کا بہت دخل ہے جب تک کہ شریعت اس عرف کو مسترد نہ کرے۔

”ادواہب“ میں ہے: جو کچھ خیلاؤ (فخر و تکبر) کے طور پر ہو اس کی حرمت میں کوئی شک نہیں ہے، اور جو کچھ بطور عادت ہو وہ حرام نہیں جب تک کہ یہ عادت کپڑے کھینٹے ہوئے چلنے تک نہ پہنچ جائے جس کی ممانعت آئی ہے، کاضی عیاض نے علماء سے نقل کیا ہے کہ پہننے والے کے طبقہ میں جس لباس کا رواج ہے اس سے زیادہ لمبا اور ڈھیلا: حلال لباس پہننا مکروہ ہے^(۲)۔

کون سا لباس زینت جائز ہے اور وہ کبر کے دائرہ میں نہیں آتا؟

۹- آرائش کے لئے خوبصورت کپڑوں کا استعمال اصلاً مباح ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ“^(۳) (آپ کہتے: اللہ کی زینت کو جو اس نے اپنے بندوں کے لئے بنائی ہے کس نے حرام کر دیا ہے اور کھانے کی پاکیزہ چیزوں کو)۔ نیز حضرت عبد اللہ بن مسعود رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

(۱) لباس میں اختیال کو جائز کرنے والے حرکات میں سے ایک جھک کا حرکت ہے دوسرا حرکت یہ ہے کہ صرف اللہ کی نعمت کے اظہار کے لئے اختیال ہو جیسا کہ آئندہ آئے گا۔

(۲) شرح ابن کثیر علی سوطا مالک، ۲/۴۳۔

(۳) سورہ اعراف، ۳۲۔

مراد اکر کر چلنا ہے، یعنی اللہ تعالیٰ نے اکر کر چلنے سے منع فرمایا ہے اور تواضع کا حکم دیا ہے، علماء نے اس آیت سے اختیال کی مذمت پر استدلال کیا ہے، طریقہ استدلال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ”مرح“ سے منع کرنے کے بعد فرمایا ہے کہ یہ بڑا پسندیدہ کام ہے، ارشاد ربانی ہے: ”كُلْ ذَلِكَ كَانْ مَسْنَةً عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا“۔ اس سے اختیال کا حرام ہونا معلوم ہوتا ہے، اسی طرح زنا، قتل اور تمام بڑے گناہوں کے ساتھ اس کا ذکر اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اختیال بھی ان ہی بڑے گناہوں میں سے ہے^(۱)۔

”مرح“ کا ایک معنی تکبر کرنا اور انسان کا اپنی حد سے آگے بڑھنا ہے، یہ بھی مذموم چیز ہے^(۲)۔

اختیال کے حرام ہونے کی ایک دلیل رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”مَنْ نَعِظَ فِي نَفْسِهِ، وَاسْتَخَالَ فِي مَشِيتِهِ، لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَان“^(۳) (جو شخص اپنے دل میں اپنے کو بڑا سمجھے اور اکر کر چلے اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ملے گا کہ اللہ تعالیٰ اس پر ناراض ہوں گے)۔

ب- لباس میں اختیال:

۸- لباس میں اختیال اس وقت پیدا ہوتا ہے جب انسان لباس کے بارے میں اعتدال اور میانہ روی کی حد سے آگے بڑھتا ہے، حالانکہ

(۱) تفسیر القرطبی، ۷/۲۶۱۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) حدیث: ”مَنْ نَعِظَ فِي نَفْسِهِ وَاسْتَخَالَ فِي مَشِيتِهِ“ کی روایت امام احمد نے اپنی مسند میں اور امام بخاری نے الادب المفرد میں حضرت عمر بن الخطاب سے کی ہے سیوطی نے اس کے متن ہونے کا اثبات کیا ہے متاوی کہتے ہیں یہ حدیث حسن ہے یا اس سے بھی اعلیٰ ہے شیخی نے کہا ہے اس حدیث کے روای صحیح بخاری کے روای ہیں متذری کہتے ہیں اس کے روایوں سے صحیح بخاری میں استناد کیا گیا ہے (فیض القدیر، ۱۰۶/۱)۔

اختیار ۹

نعمتہ علی عبدہ“ (۱) (بیشک اللہ تعالیٰ اس بات کو پسند فرماتا ہے کہ اپنی نعمت کا اثر اپنے بند پر دیکھے)، یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ جب اللہ تعالیٰ بندے کو نعمت عطا فرماتا ہے تو اس بات کو پسند کرتا ہے کہ اس کے کھانے پینے میں اپنی نعمت کا اثر دیکھے، کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کی نعمت کا شکر یہ ہے، دوسری بات یہ ہے کہ جب ضرورت مند اسے اچھی عزت میں دیکھیں گے تو اس کے پاس آئیں گے تاکہ وہ ان پر صدقہ کرے، تیسری بات یہ ہے کہ شراب اور بوسیدہ عزت میں ہونا بہ زبان حال فقر کا اظہار اور دست سوال دراز کرنا ہے، ان لئے بعض شعراء نے کہا ہے:

ولسان حالى بالشكايه ينطق

(میری زبان حال کو یائے شکایت ہے)

ایک اور شاعر نے کہا ہے:

و کفهاک شاهد منظرې عن مخبري (۲)۔

(میر اظہار میری حقیقت کی غماز ہے)

۱۰۔ رنگی بھی لباس کے ذریعہ اپنے کو آراستہ کرنا واجب ہوتا ہے جیسے کہ وہ صورت جس میں کسی واجب کو نافذ کرنا اچھے لباس پر موقوف ہو، مثلاً حکام اور ولاق وغیرہ، اس لئے کہ معمولی اور شراب بیست کے ساتھ حکام اور ولاق سے عام مصالح حاصل نہیں ہو پاتے۔

بھی بھی لباسِ زینت پہنا مستحب ہوتا ہے، مثلاً نمازوں میں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ" (۳)

(۱) عروجہ: ابن اللہ محبوب... کی روایت ترمذی (۲۵۹/۱۰) طبع مطبعہ

امسوی) نے حضرت ابن عمرؓ کی یہ اور فرمایا ہے یہ حدیث حسن ہے
ابن ابی شیبہؒ ابو الاحوص عن امیہ بن اور عموان بن حصین سے بھی
روایت ہے۔

(۲) المدخل لابن الحاج المصنف على الملام للصوفى في شرح بلوغ المرام لابن حجر
احقروا في ۸۶/۲

(۳) سورج گرہن ۱۵

”لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر“،
 فقال رجل: يا رسول الله! إن الرجل منا يحب أن يكون
 ثوبه حسنًا، ونعله حسنًا، قال عليه الصلاة والسلام: ”إن
 الله جميل يحب الجمال، الكبر بطر الحق، وغمط
 الناس“ (۱) (جنت میں وہ شخص داخل نہ ہوگا جس کے دل میں ذرہ
 بزرگی ہوگا۔ ایک شخص نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ہم میں سے
 ایک شخص چاہتا ہے کہ اس کا کپڑا اچھا ہو، اس کا جوتا اچھا ہو، تو رسول
 اللہ ﷺ نے فرمایا: بیشک اللہ تعالیٰ صاحب جمال ہے، جمال کو پسند
 کرتا ہے۔ کبر ”بطر الحق“ (حق کو مانپسند کرنا) اور ”غمط الناس“
 (لوگوں کو حقیر سمجھنا) ہے) اس حدیث کی روایت مسلم نے کی ہے۔

نووی کے مطابق ”بطلحق“ سے مراد اپنے کو بلند اور باجبروت سمجھتے ہوئے حق کو دافع کرنا اور اس کا انکار کرنا ہے۔ ”انعاموس المیط“ میں ہے کہ ”بطلحق“ یہ ہے کہ حق کو تکبر کی وجہ سے قبول نہ کرے۔ غلط نیز غمض ایک ہی معنی میں ہیں ^(۴)، ایک قول یہ ہے کہ غمض الناس لو کوں کو فقیر سمجھنا ہے ^(۵)۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اچھا کپڑا، اچھا جوتا پہننے کی خواہش اور اچھا لباس اختیار کرنے کا کبر سے کوئی تعلق نہیں ہے، شوکانی فرماتے ہیں: میرے علم کی حد تک اس بارے میں علماء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے (۴)۔

سبل السلام میں ارشاد مذہبی ہے: "إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ يُرَى قَرَر

(۱) حدیث: ”لا بدخل المجعة“ کی روایت مسلم نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی حدیث سے مرفوعاً کی ہے (صحیح مسلم قطعی محمد فواز عبدالمبارک ۱/ ۳ طبع عربی المکملہ ۱۳۸۳ھ)۔

(۳) قبل الاوطار للشوكاني ۳/۹۳۔

(۳) انوار البروق علی حاشیہ الفروق لقرنی ۲۲۵۔

(۴) قبل الاوطار ۳/۳۳۹۔

اختیال ۱۰

”فالمرآة يا رسول الله! قال: توخيه شبراً، قالت أم سلمة: إذن ينكشف عنها، قال: ففروا غداً لا تزود عليه“^(۱) (اے رسول اللہ ﷺ! عورت کیا کرے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ایک بالشت ازاد کو لٹکائے گی، ام سلمہ نے عرض کیا: تب تو اس کا جسم کھل جائے گا، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پھر ایک ذراٹ (ہاتھ) لٹکائے، اس سے زیادہ نہ لٹکائے، کیونکہ ایک ذراٹ لٹکانے سے اس بات کا اطمینان ہو جاتا ہے کہ جسم نہیں کھلے گا۔

خلاصہ یہ ہے کہ عورت کے لئے ازاد کو ایک بالشت لٹکانا مستحب ہے اور ایک ذراٹ لٹکانا جائز ہے۔

امام زرکانی فرماتے ہیں: اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ عورت کے لئے ایک ذراٹ کے بقدر ازاد لٹکانا یعنی اسے زمین پر لٹکانا جائز ہے، اس سے مراد ہاتھ کا ذراٹ ہے (یعنی دو بالشت کے بقدر) کیونکہ ابن ماجہ نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کی ہے: ”دخض مَنِيَّتْ لَامِهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ شَبْرًا، ثُمَّ اسْتَزَدْنَهُ فَرَادَهُنَّ شَبْرًا“^(۲) (رسول اللہ ﷺ نے ازواج مطہرات کو ایک بالشت کی اجازت دی، انہوں نے مزید اجازت چاہی تو رسول

(ہر نماز کے وقت اپنا لباس پہن لیا کرو)۔ اور جماعتوں کے موقع پر بھی لباس زینت مستحب ہوتا ہے، کیونکہ حدیث میں ہے: ”إن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده“ (بے شک اللہ تعالیٰ اس بات کو پسند فرماتا ہے کہ اپنی نعمت کا اثر اپنے بندے پر دیکھے)، ایک اور حدیث ہے: ”إن الله جميل يحب الجمال“^(۱) (بے شک اللہ تعالیٰ صاحب جمال ہے، جمال کو پسند فرماتا ہے)، امام مسلم نے اس حدیث کی روایت کی ہے۔ جنگوں کے موقع پر دشمن کو مرعوب کرنے کے لئے لباس زینت مستحب ہے، اسی طرح شوہر کو راغب کرنے کے لئے بیوی کے لئے آرائشی لباس کا استعمال مستحب ہے، علماء کے لئے بھی اچھا لباس مستحب ہے تاکہ لوگوں کے دلوں میں ظلم کی تقسیم پیدا ہو، حضرت عمرؓ بن الخطاب نے فرمایا: ”أحب أن أنظر إلى قادي القرآن أبيض الثياب“ (مجھے یہ بات پسند ہے کہ قرآن کے قاری کو سفید کپڑوں میں ملبوس دیکھوں)۔

لباس زینت کبھی حرام ہوتا ہے جب کہ وہ کسی حرام کا ذریعہ ہو، مثلاً کوئی مرد اجنبی عورت کے لئے، یا کوئی عورت اجنبی مردوں کے لئے آرائشی لباس استعمال کرے^(۲)۔

عورت کا اپنے کپڑوں کو لمبا کرنا:

۱۰۔ عورتوں کے لئے ازاد اور کپڑوں کو لٹکانا (درازا کرنا) اور ہر وہ چیز شروع ہے جو ان کے پورے بدن کو چھپا دے، اس کی دلیل حضرت ام سلمہؓ کی حدیث ہے کہ جب ازاد کا ذکر کیا گیا تو انہوں نے عرض کیا:

(۱) حدیث: ”إن الله جميل...“ کی روایت مسلم نے کی ہے (۱/۳۳ طبع بیروتی) لکھنؤ مع تحقیق محمد بن عبدالمطلب (۱) امام احمد نے بھی اسے روایت کیا ہے (۳/۱۳۳ طبع المطبعة الميمنية)۔

(۲) تہذیب الفروق ۳/۲۳۵، ابن ماجہ ۵/۲۳۱، تاوٹی البز از المکروری بحامیۃ الفتاویٰ المندیہ ۵/۳۳۱، ۶/۳۶۸۔

(۱) یہ الفاظ سوطا (مع شرح زرکانی ۳/۲۷۴) کے ہیں، اس حدیث کی روایت ابوہریرہؓ، ترمذی، ابوداؤد، ترمذی نے بھی کچھ دوسرے الفاظ کے ساتھ کی ہے، مناوی نے کہا اس کی سند صحیح ہے (تہذیب الفروق شرح علی موطا مالک ۳/۵۵۳، مطابع کردہ مکتبہ المہدیہ المیمنی، مومن المعبود ۳/۱۱ طبع المبنی سنن النسائی ۸/۲۰۹، مطابع کردہ مکتبہ المہدیہ المیمنی فیض القدیر ۶/۱۱۳، مطابع کردہ مکتبہ المہدیہ المیمنی ۱۳۵۷، جامع الاصول ۱۰/۷۳۰، مطابع کردہ مکتبہ المہدیہ المیمنی ۱۳۹۲ھ) اور حدیث ازاد وجود اصل حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے اور بخاری و مسلم میں ہے وہ یہ ہے: ”لا يَظُنُّ اللهُ إِلَى مَنْ جَوَّ قَوْده عِيَالاً“ (اللہ تعالیٰ اس شخص کی طرف نظر نہیں فرمائے گا جو کبیرے بچے کپڑے کٹھینے) (الفتح الکبیر ۳/۷۳۷)۔

(۲) زرکانی نے یہی کہا ہے لیکن سنن ابن ماجہ کے مطبوعہ نسخہ میں ”فَرَادَهُنَّ شَبْرًا“ نہیں ہے۔

اختیال ۱۱-۱۳

اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو اس کی اجازت دی ہے^(۱)۔

د- عمارت میں اختیال:

۱۳- مسلمان کے لئے رہائشی گھر بنانا جائز ہے جس کے ذریعہ وہ سردی، گرمی اور بارش سے اپنا بچاؤ کر سکے، نیز اذیت اور دنگا ہوں سے اپنا تحفظ کر سکے، مناسب یہ ہے کہ اس سے اختیال (تکبر) کا ارادہ نہ کرے، نہ ایسی کوئی صورت اختیار کرے جس کا انجام تکبر ہوتا ہو۔

ج- دشمن کو ڈرانے کے لئے اختیال:

۱۳- بعض اختیال کامل تعریف اور اللہ کو پسند ہیں، وہ اختیال یہ ہے کہ کافر دشمن کو ڈرانے اور اسے غصہ دلانے کے لئے لباس، چال اور سواری میں اختیال لایا جائے۔



اللہ ﷻ نے ان کی فرمائش پر ایک بلاشت کا اور اضافہ کیا، اس سے معلوم ہوا کہ جس ذرائع کی اجازت ہے وہ بلاشت ہوتا ہے۔ عورت کے لئے ازار لگانا اس لئے جائز ہے کہ عورت کا سارا جسم واجب الستر ہے سوائے اس کے چہرہ و ہونٹوں و ہتھیلیوں کے^(۱)۔

ج- سواری میں اختیال:

۱۱- کبھی سواری کے استعمال کرنے اور اسے حاصل کرنے میں تکبر ہوتا ہے، اور کبھی سواری کا استعمال اللہ کی نعمت بیان کرنے اور اس کا اظہار کرنے کے لئے ہوتا ہے جس طرح خوبصورت کپڑوں کا استعمال ان دونوں مقاصد کے لئے ہوتا ہے، اسی لئے ہر وہ مسلمان جو زینت کے لئے سواری رکھے اس پر واجب ہے کہ اس میں تکبر کی نیت نہ کرے۔

آرائش کے لئے اچھی سواری رکھنے کے جواز کی دلیل یہ آیات کریمہ ہیں:

”وَالْخَيْلَ وَالْأَهْلَ وَالْخُمُورَ لَتُزَكِّيَنَّهَا وَزِينَةٌ وَيَخْتَلِفُ
مَلَأَ تَغْلَمُونَ“^(۲) (اور اسی نے (پیدا کئے) کھوڑے اور خچر اور
گدھے تاکہ تم ان پر سوار ہو اور زینت کے لئے بھی اور وہ پیدا کرتا
رہتا ہے ایسی چیزیں جن کی تم کو خبر نہیں)۔ ”وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ
حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ“^(۳) (اور ان کی وجہ سے
تمہاری رونق بھی ہے جب کہ (ان کو) شام کے وقت (گھر) لاتے
ہو اور جب کہ (انہیں) صبح کے وقت (چرنے) چھوڑ دیتے ہو)۔

یہ جمال و آرائش اگرچہ دنیا کے ساز و سامان میں سے ہے لیکن

(۱) حوالہ بالا۔

(۲) سورہ نحل ۸۔

(۳) سورہ نحل ۶۔

(۱) ملاحظہ ہو احکام القرآن لابن حجر ۲/۲، تفسیر القرطبی ۱۰/۱۰ اور اس کے بعد کے صفحات۔

ہے، دیوالیہ قرار دیے گئے شخص کو اس کے پانچ ہونے کی وجہ سے خادم دینے کا ذکر (یعنی اگر وہ پانچ مریض ہو اور نفقہ کے علاوہ خادم کا بھی محتاج ہو یا اس کا منصب خادم کا تٹاؤ کرنا ہو) "تقلیس" کی بحث میں آتا ہے، جب اس شخص کے مال کے بارے میں گفتگو کی جاتی ہے جس پر دیوالیہ ہو جانے کی وجہ سے تصرفات کی پابندی عائد کر دی گئی ہو، اسی طرح دیوالیہ قرار دینے کے سلسلے میں جس شخص کو قید کر دیا گیا ہو اسے خادم دینے کا ذکر اس موقع پر آتا ہے جب دیوالیہ قرار دینے کے شخص کو اس مقصد سے قید کرنے کا بیان ہوتا ہے کہ وہ اپنے اوپر واجب حق کا اقرار کر لے، یا اس مال کا اقرار کر لے جس کا چھپانا ثابت ہے۔



اِخْدَام

تعریف:

۱- لغت میں اِخْدَام خادم دینے کو کہتے ہیں (۱)، فقہاء کا استعمال بھی اس معنی سے الگ نہیں ہے (۲)۔

اجمالی حکم:

۲- خادم دینا یا تو شوہر کی طرف سے بیوی کے لئے ہوگا کہ اس جیسی عورتوں کے لئے خدمت گذار ہوتا ہے، یا کسی اور کی طرف سے ہوگا۔
جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ اگر بیوی ایسی ہو کہ اس جیسی عورت کو خادم دیا جاتا ہے تو شوہر کے اوپر اس بیوی کے لئے خادم مہیا کرنا اور اس خادم کا نفقہ ادا کرنا لازم ہوگا، کیونکہ خادم کا نفقہ ادا کرنے سے اس کے رکھنے کا مقصد حاصل ہوتا ہے (۳)۔

بحث کے مقامات:

۳- فقہاء اِخْدَام (خادم دینے) کا چند مقامات پر تذکرہ کرتے ہیں، شوہر کا بیوی کو خادم دینے کا تذکرہ نفقات کے ابواب میں کیا جاتا

(۱) المصباح المہیر، جامع لغوی، لسان العرب، المصباح۔

(۲) الشرح الکبیر مع الدرر، ۲/ ۵۱۰، ۵۱۱، طبع معنی النکلی۔

(۳) بدائع الصنائع، ۲/ ۲۳۱، ۲۳۲، طبع ۱۳۵۴ھ، الشرح الکبیر مع الدرر، ۲/ ۵۱۰، ۵۱۱،

الاتحاف للشرع، ۳/ ۱۵۲، طبع محمد علی مصحح، المصنف، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰

إخراج

تعریف:

۱- لغت میں اخراج اندر سے نکالنا، بعاذ (دور کرنا) اور تخریج (کنارے کرنا) بھی ہے (۱)۔

فقہاء کے یہاں بھی اخراج کا یہی مفہوم ہے (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

تخارج:

۲- فقہاء اخراج اور تخارج میں فرق کرتے ہیں، ان دونوں کے درمیان عموم اور خصوص کی نسبت قرار دیتے ہیں (یعنی اخراج عام ہے اور تخارج خاص)، تخارج کو اس صورت کے لئے مخصوص کرتے ہیں جب میت کے ورثاء اپنے میں سے بعض کو ترک میں کچھ متعین چیز دے کر میراث سے نکالنے پر صلح کر لیں (۳)۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۳- اخراج کیسے ہوتا ہے؟

فقہاء کے کلام کا مطالعہ کرنے سے واضح ہوتا ہے کہ وہ لوگ بریتیز کا اخراج اس کے حالات کے اعتبار سے مانتے ہیں۔

(۱) لسان العرب: مادہ (خرج)۔

(۲) معنی الجہان ۳/۳۱۳ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

(۳) شرح السراج ۲/۱۲ طبع مصطفیٰ لکھنؤ ۳۳۳ھ۔

الف- کھڑے ہوئے شخص کا گھر سے اخراج بعض فقہاء کے نزدیک یہ ہے کہ دونوں قدم گھر سے باہر نکال دے، اور بعض فقہاء کے نزدیک یہ ہے کہ ایک قدم باہر نکال دے بشرطیکہ اسی قدم پر کھڑا رہا ہو، اور اگر کوئی شخص گھر میں بیٹھا ہوا ہے تو اس کا اخراج یہ ہے کہ اپنے دونوں قدم اور بدن گھر کے باہر نکال دے، اور اگر چٹ لیٹا ہوا ہے تو اس کا اخراج یہ ہے کہ اکثر بدن گھر سے باہر نکال دے (۱)۔

فقہاء نے اس کی تفصیل "کتاب لایمان" میں اندر آنے اور باہر نکلنے کی قسم کھانے پر بحث کرتے ہوئے لکھی ہے۔

ب- کسی شہر سے اخراج یہ ہے کہ اپنے جسم کے ساتھ اس شہر کی آبادی سے آگے بڑھ جائے۔

ج- رہائشی مکان سے اخراج یہ ہے کہ اس میں رہائش اختیار کرنے والا اپنے جسم و جان، سامان اور بال بچوں سمیت اس سے نکال دیا جائے (۲)۔

د- زکاۃ اور کنارات کا اخراج بعض فقہاء کے نزدیک یہ ہے کہ فقیر کو ان کا مالک بنادیا جائے، حتیٰ کہ اگر فقیر کو مالک بنانے سے پہلے زکاۃ و کنارات ہلاک ہو گئے تو دوبارہ نکالنا واجب ہوگا، بعض دوسرے فقہاء کے نزدیک زکاۃ و کنارات کا اخراج یہ ہے کہ اتنا مال الگ کر لیا جائے، مالک بنانے کی شرط نہیں ہے، حتیٰ کہ اگر زکاۃ الگ کر لینے کے بعد کسی زیادتی اور کٹاؤ کے بغیر ضائع ہوئی تو زکاۃ نکالنے والے پر دوبارہ زکاۃ نکالنا لازم نہ ہوگا (۳)، جیسا کہ فقہاء نے

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۹/۷ طبع بوق، حمیہ، الجمل علی شرح الحج ۵/۲۵-۳ طبع دار احیاء التراث۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۸/۷۸-۷۹۔

(۳) ماحکمۃ عامۃ حمیہ الدوسقی ۱/۵۰۲-۵۰۳ طبع مجلس البابی الخلیف، الخلیف ۱۸۶۱ طبع سوم الملتان المجموع ۶/۳۵۶، مائع کریمہ مکتبہ لادھا دھو، حمیہ الخیری علی الخلیف ۳/۳۰۷ مائع کریمہ دار المعرف الاسوال لابی عبید

إخراج ۳، إخفاء

کے کتب فقہ کی کتاب الزکاة اور کتاب الکفارات میں مذکور ہے، اسی طرح جو شخص حد شرعی (شرعی مزا) کا مستحق ہے اس پر حد جاری کرنے کے لئے اسے مسجد سے نکالنا واجب ہے^(۱) جیسا کہ کتب فقہ کی ”کتاب الحدود“ میں مذکور ہے، اسی طرح جو لوگ مسجد میں کوئی پیش کرتے ہیں انہیں مسجد سے نکالنا واجب ہے^(۲)۔

اور کبھی نکالنا حرام ہوتا ہے، مثلاً عدت گزارنے والی عورت کو اس کے گھر سے مطلق نکالنا، جیسا کہ کتب فقہ کی ”کتاب الہدۃ“ میں، اور کتب تفسیر میں ”لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ“^(۳) (مت نکالو ان کو ان کے گھروں سے) کی تفسیر مذکور ہے، اسی طرح چوری کی نیت سے ”حرز“ سے سامان کا نکالنا حرام ہے جیسا کہ کتب فقہ میں حد سرقہ کے تحت مذکور ہے۔

”کتاب الزکاة“ اور ”کتاب الکفارات“ میں اس کا تذکرہ کیا ہے۔
 ۱۔ چوری کردہ مال کا ”حرز“ سے اخراج حنفیہ کے نزدیک کھلے طور پر اسے نکالنے سے ہوتا ہے، لیکن حنفیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء کے یہاں کھلے طور پر نکالنے کی شرط نہیں ہے، پس جس شخص نے موتی نگل لیا اور اسے لے کر باہر چلا گیا تو اس کا ہاتھ حنفیہ کے نزدیک نہیں کاٹا جائے گا، اور دوسرے فقہاء کے یہاں کاٹا جائے گا^(۱)، جیسا کہ فقہاء نے ”کتاب السرقة“ میں ذکر کیا ہے۔

حنفیہ کے برخلاف جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ اگر اخراج کا آغاز کسی شخص کی طرف سے پایا جائے تو فعل اخراج اسی قاتل کی طرف منسوب ہوگا، اس سے فرق نہیں پڑتا کہ اس قاتل نے فعل اخراج کی تکمیل نہ کی ہو، اسی لئے جمہور فقہاء کہتے ہیں کہ کسی شخص نے اگر چوری کردہ مال حرز سے نکال کر وہر ڈال دیا، پھر اسے لے لیا تو اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا، اس کی تفصیل فقہاء نے ”حرز“ سے اخراج کی شرطوں پر گفتگو کرتے ہوئے ”باب السرقة“ میں کی ہے^(۲)۔

إخفاء

دیکھئے ”إخفاء“۔

إخراج کا حکم شرعی:

۳۔ اخراج سے متعلق احکام کو دیکھنے سے واضح ہوتا ہے کہ اخراج کا کوئی ایک حکم نہیں ہے بلکہ مختلف احوال کے اعتبار سے مختلف احکام ہیں۔

اخراج کبھی واجب (یعنی فرض) ہوتا ہے، مثلاً زکاة اور کفارات کا نکالنا، نیز ان چیزوں کا نکالنا جن کی فرضیت پر دلیل قائم ہے، جیسا کہ =
 ۱۰۱ طبع مطبعہ مبدع لطیف، جاز، پہلی ۲۳/۵ طبع المیر، یہ مصنف ابن ابی شیبہ ۱۳۷۷ھ، (ب) مخطوطہ استنبول۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳۷۱، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱

اخلاف ۱-۴

دوسرے سے الگ قرار دیا ہے، انہوں نے عہد کو ان چیزوں کے ساتھ خاص کیا ہے جنہیں اللہ تعالیٰ نے واجب یا حرام قرار دیا ہے، اور وعدہ کا تعلق ان کے علاوہ سے قرار دیا ہے۔

اخلاف کا حکم شرعی:

۴- عہد اور وعدہ میں فرق کرنے کی صورت میں "اخلاف عہد" (عہد کے خلاف کرنا) حرام ہوگا، جہاں تک اخلاف وعدہ (وعدہ کی خلاف ورزی) کا تعلق ہے تو اس کے بارے میں نووی نے لکھا ہے: علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جس شخص نے کسی انسان سے کسی ایسی چیز کا وعدہ کیا جو ممنوع نہیں ہے تو اسے اپنے وعدہ کو پورا کرنا چاہئے، جہاں تک یہ سہل ہے کہ وعدہ کو پورا کرنا واجب ہے یا مستحب؟ اس بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، امام شافعی، امام ابو حنیفہ اور جمہور کا مسلک یہ ہے کہ وعدہ پورا کرنا مستحب ہے، اگر اس نے وعدہ پورا نہیں کیا تو تارک فیضیت ہوا اور شدید مکروہ متزیہی کا ارتکاب کیا، لیکن گنہگار نہیں ہوگا۔ ایک جماعت کا مسلک یہ ہے کہ وعدہ پورا کرنا واجب ہے، امام ابو بکر بن العربی ماکلی فرماتے ہیں: اس مذہب کو اختیار کرنے والے سب سے جلیل القدر فقیہ حضرت عمر بن عبدالعزیز ہیں، مالکیہ نے ایک تیسرا مذہب اختیار کیا، وہ یہ ہے کہ اگر وعدہ کسی سبب سے مربوط ہو، مثلاً یہ کہا کہ شادی کر لیجئے آپ کو اتنا دیں گا، یا اس بات کی قسم کھا لیجئے کہ مجھے سب و شتم نہیں کریں گے تو آپ کو اتنا ملے گا، یا اسی طرح کی کوئی اور صورت ہو تو وعدہ پورا کرنا واجب ہے، اور اگر مطلق وعدہ کیا تھا تو ایفاء وعدہ واجب نہ ہوگا، ایفاء وعدہ کو واجب قرار دینے والے اس طرح استدلال کرتے ہیں کہ یہ وعدہ بیہ کے معنی میں ہے، اور بیہ جمہور فقہاء کے نزدیک قبضہ کے بغیر لازم نہیں ہوتا، اور مالکیہ کے نزدیک بیہ قبضہ سے پہلے لازم

اخلاف

تعریف:

۱- لغت میں اخلاف کا ایک معنی عہد کا پورا نہ کرنا ہے^(۱)، زجات نے کہا ہے: عتود و عود سے زیادہ مؤکد ہیں، اس لئے کہ عہد اہرام ہے، اور "عقد" پختگی اور مضبوطی کے ساتھ اہرام ہے، یہ ماخوذ ہے عقد لغوی بغیرہ سے، جس کے معنی ہیں: ایک چیز کو دوسری چیز کے ساتھ باندھ دینا جس طرح ایک ری دوسری ری سے باندھی جاتی ہے۔ فقہاء کا استعمال بھی مذکور لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

کذب:

۲- بعض فقہاء نے کذب اور اخلاف کو برابر قرار دیا ہے، اور بعض نے دونوں کے درمیان یہ فرق کیا ہے کہ کذب کا تعلق ماضی اور حال سے ہے، اور اخلاف وعدہ کا تعلق مستقبل سے ہے^(۲)۔

اخلاف کس چیز میں واقع ہوتا ہے؟

۳- اخلاف کا وقوع وعدہ اور عہد میں ہوتا ہے، بعض فقہاء نے وعدہ اور عہد کو ایک قرار دیا ہے، اور بعض فقہاء نے وعدہ اور عہد کو ایک

(۱) لسان العرب، القاسم الحریط: مادہ (خلف)۔

(۲) ملاحظہ ہو: الفروق للقرطبی، نیز حاشیہ ابن الصلاح علی الفروق ۴۳۴ (کچھ تبدیلی کے ساتھ) طبع دار المعرفہ بیروت۔

اخلاف ۵

ہو جاتا ہے (۱)۔

بعد و خلافت کی تو اسے بعد و کی تنفیذ پر مجبور کیا جائے گا۔ حنا بلہ میں سے رصبانی نے صراحت کی ہے کہ عدالتی طور پر ایفاء عہد کو لازم نہیں قرار دیا جاسکتا (اس کو انہوں نے اپنے قول "فی الظاہر" سے تعبیر کیا ہے)، حنا بلہ کا صحیح قول یہی ہے (۱)۔

شافعیہ کے بعد و خلافت کو مکروہ و ترار دینے کا تقاضا یہ ہے کہ وعدہ خلافت کرنے والے کو بعد و کی تنفیذ پر مجبور نہ کیا جائے (۲)۔

ب۔ اخلاف شرط (شرط کی خلاف ورزی):

شرط میں اصل یہ ہے کہ اسے لازم کیا جائے، جب کوئی شرط کی خلاف ورزی کرے گا تو اس سے یا تو عقد میں خلل پیدا ہو جاتا ہے، یا دوسرے فریق کو عقد ختم کرنے کا اختیار حاصل ہو جاتا ہے، اس سے صرف نکاح میں عائد کردہ بعض شرطیں مستثنیٰ ہیں کہ ان کی خلاف ورزی بالکل مبراہنہ نہیں ہوتی، کیونکہ یہ شرطیں لگانے کے مرحلہ ہی میں بعض فقہاء کے نزدیک لغو قرار پاتی ہیں، جیسا کہ ان کو فقہاء نے "کتاب النکاح" میں ذکر کیا ہے۔



لیکن یہ بات ذہن میں رہنی چاہئے کہ وعدہ خلافت کی نیت سے وعدہ کرنے والا قطعاً گنہگار ہے، اور اس کے بارے میں کہا جاسکتا ہے کہ وہ نفاق کے ایک شعبہ پر ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "آیۃ المنافق ثلاث: إذا حدث کذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أؤتمن خان" (۳) (منافق کی نشانیاں تین ہیں، جب بات کرے جھوٹ بولے، جب وعدہ کرے اس کی خلاف ورزی کرے، جب ائمن بنایا جائے تو خیانت کرے)۔

اخلاف کے آثار:

الف۔ اخلاف وعدہ (وعدہ کی خلاف ورزی):

۵۔ حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ وعدہ عدالتی طور پر لازم نہیں ہوتا (۱) یہ کہ "مطلق صورت میں کیا گیا ہو" (۲)۔

مالکیہ کے نزدیک ایک روایت میں عقد کا وعدہ وعدہ کرنے والے کے لئے عدالتی طور پر لازم ہوتا ہے بشرطیکہ اس وعدہ عقد کی بنا پر دوسرے فریق نے اپنے ذمہ کوئی مالی ذمہ داری لے لی ہو، مثلاً کسی شخص نے اس سے کہا: تم اپنا گھر منہدم کر دو میں اس کی تعمیر کا صرفہ تمہیں بطور ادھار مہیا کر دوں گا (۳) (اس وعدہ کی بنا پر اس شخص نے مکان منہدم کر دیا)۔

(حنفیہ اور مالکیہ کی عائد کردہ شرطوں کے مطابق) جب اس نے

(۱) الاذکار ص ۳۸۱، ۳۸۲۔

(۲) رد المحتار: "آیۃ المنافق ثلاث" بخاری اور مسلم دونوں میں ہے (المؤلف والمرحان ص ۱۲)۔

(۳) الاشیاء والظاہر ۲/ ۱۱۰، لا حظہ علی حیدر نور محمد خالد تاسی کی شرح مجلۃ الاحکام العربیۃ بارہ (۸۳)۔

(۴) الفروق ۲/ ۳۵۔

(۱) مطالب ولی امی ۱/ ۳۳۳، کشف القناع ۲/ ۲۸۳، الانصاف ۱۱/ ۱۵۲۔

(۲) روئے المائین للعوام ۵/ ۳۹۰، شرح الاذکار ۶/ ۲۵۸، ۲۵۹، اقلیو بی

کیا تاکہ زکاۃ، امامت، مندرجات اور کفارات کی ادائیگی بھی اداء میں شامل ہو جائے، اسی طرح اداء واجب اور نفل دونوں کی انجام دہی کو شامل ہے۔

حجاز شری کے طور پر اداء اور قضاء میں سے ہر ایک کا اطلاق دوسرے کے لئے ہو جاتا ہے، مثلاً اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَإِذَا قُضِيَتْ مِنْكُمْ فَرَاسِطُكُمْ" (۱) (تو جب تم اپنے مناسک ادا کر چکو) (اس آیت میں قضاء کا استعمال اداء کے معنی میں ہے) اور مثلاً آپ کہیں: "نوبت اداء ظہر الایم" (۲) (میں نے گذشتہ کل کی ظہر ادا کرنے کی نیت کی) (اس جملہ میں اداء حجازاً قضاء کے معنی میں استعمال کیا گیا ہے)۔

۲- اداء یا تو خالص ہوگا، خود کامل ہو، مثلاً فرض نماز جماعت کے ساتھ ادا کر لیا جائے ہو، مثلاً تہا فرض نماز ادا کر لیا اور غیر خالص ہوگا یعنی جو قضاء کے مشابہ ہوگا، مثلاً اس لائق کا عمل جو جماعت کی نماز میں شریعت سے شریک ہو یا تاملین اس کی بقیہ رکعات (کسی عذر کی بنا پر) فوت ہو گئیں، لہذا اس نے امام کے سلام پھیرنے کے بعد اپنی نماز مکمل کی، تو اس کا فعل اس اعتبار سے اداء ہے کہ وہ وقت کے اندر ہی نماز پڑھ رہا ہے لیکن اس اعتبار سے قضاء ہے کہ اس نے امام کے ساتھ نماز ادا کرنے کا جو التزام کیا تھا اسے پورا نہیں کر سکا، امام کی تعبیر تحریر جس چیز کے لئے ہوئی تھی، یعنی متابعت اور امام کے ساتھ مشارکت لائق اس کی قضاء اس کے مثل کے ذریعہ کر رہا ہے (۳)۔

اداء

تعریف:

۱- اداء ایصال (پہنچانے) کا نام ہے، کہا جاتا ہے "اذی الشیء" (پہنچا دی) "اذی ذینہ" (یعنی اپنا دین ادا کر دیا) اداء اس بارہ کا اہم مصدر ہے، اداء اور قضاء کا اطلاق لغت میں مؤقت (جس کا وقت متعین کر دیا گیا ہو) اور غیر مؤقت (جس کا وقت مقرر نہ کیا گیا ہو) دونوں کی انجام دہی کے لئے ہوتا ہے، مؤقت کی مثال فرض نماز کا اداء اور قضاء کرنا، غیر مؤقت کی مثال زکاۃ اور امامت کی ادائیگی، حقوق کی قضاء (انجام دہی) وغیرہ (۱)۔

جسہو اہل اصول و فقہاء کی اصطلاح میں اداء جس کام کا وقت آچکا ہے، اس کے وقت کے ٹکٹے سے قبل اس کام کے بعض، ہر ایک قول کے مطابق تمام اجزاء کو عمل میں لانا ہے، خود وہ کام واجب ہو یا مستحب۔ شریعت نے جن چیزوں کے لئے کوئی زمانہ مقرر نہیں کیا ہے، مثلاً نفل، مطلق اور زکاۃ، ان کی انجام دہی کو نہ اداء کہا جائے گا، نہ قضاء (۲)۔

حنفیہ کے نزدیک اداء بعینہ اس چیز کا حوالہ کرنا ہے جو اس کے ذریعہ ثابت ہو، حنفیہ نے اداء کی تعریف میں وقت کی قید کا اعتبار نہیں

(۱) لسان العرب، المصباح المہر، الخرج علی الخرج ۱۶۰ طبع مکتبہ کشف اصطلاحات الفنون، ص ۱۰۰۔

(۲) جمع الجوامع بشرح الہدایۃ الیاتی ۱۰۹ طبع ۱۰۹۰، البدعی مع الاسنی ۱۶۳ طبع مکتبہ الخرج ۱۶۰ طبع مکتبہ۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۰۰۔

(۲) الخرج ۱۶۱-۱۶۲، شرح مدارک ۱۵۰، ۱۵۳ طبع المکتبۃ کشف اصطلاحات الفنون، ص ۱۰۲ طبع المکتبہ کشف الاسرار ۱۳۵ اور اس کے بعد کے صفحات طبع مکتبہ المصباح۔

(۳) الخرج ۱۶۶، کشف اصطلاحات الفنون، ص ۱۰۲۔

متعلقہ الفاظ:

الف - قضاء:

۳- لغت میں قضاء کا معنی اداء ہی ہے، فقہاء نے وضع لغوی کے خلاف قضاء کو درج ذیل اصطلاحی معنی میں استعمال کیا ہے تاکہ قضاء اور اداء میں تمیز ہو سکے:

قضاء کا اصطلاحی مفہوم ہے: اداء کا وقت نکلنے کے بعد ماسبق کی تلافی کے لئے جو کچھ کیا جائے سابقہ سبب کی بنا پر، قضاء کی دہری تعریف ہے ”اگر کے ذریعہ جو چیز واجب ہوئی تھی اس کے مثل کی حوائج“ جیسا کہ حنفی نے تعریف کی ہے۔

جمہور فقہاء کے نقطہ نظر سے قضاء اور اداء میں فرق یہ ہے کہ اداء میں وقت کی قید ہے اور قضاء میں یہ قید نہیں، اور حنفی کے نقطہ نظر سے دونوں میں فرق یہ ہے کہ اداء میں عین واجب کی حوائج ہوتی ہے اور قضاء میں مثل واجب کی، کیونکہ جمہور کے نزدیک اداء مامور پہ کو وقت کے اندر انجام دینا ہے ان چیزوں کے تیس جن کا وقت مقرر ہے اور حنفی کے نزدیک اداء مامور پہ کو کسی بھی وقت میں انجام دینا ہے غیر مؤقت اور امر کے تیس۔

ب - راعادہ:

۴- لغت میں اعادہ کسی چیز کو دوبارہ لوٹانا ہے، اور اصطلاح میں اعادہ وہ عمل ہے جو وقت اداء میں دوبارہ اس لئے کیا جائے کہ پہلی بار کرنے میں کوئی خلل واقع ہو گیا تھا، اور ایک قول یہ ہے کہ عذر کی وجہ سے دوبارہ کرنا، لہذا اثبات نماز پڑھنے کے بعد جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا اس اعتبار سے اعادہ ہوگا کہ فضیلت کا طلب کرنا ایک عذر ہے (۱)۔

اعادہ اور اداء میں فرق یہ ہے کہ اداء میں اس سے پہلے کام ہونا ہے اور اعادہ میں ایک بار کام ہو چکا ہے۔

عبادات میں اداء:

۵- جن عبادات کے لئے وقت مقرر نہیں ہے ان کو اصطلاحی معنی میں اداء نہیں کہتے ہیں جو قضاء کا مقابل ہے، یہ حنفی کے علاوہ دوسرے فقہاء کا مسلک ہے، البتہ یہ فقہاء ان کے لئے اداء کا استعمال لغوی معنی میں کرتے ہیں یعنی مامور پہ کو انجام دینا اور یہ اس اداء سے عام ہے جو قضاء کا مقابل ہے، اس لئے شہر املسی اداء زکاۃ پر گفتگو کرتے ہوئے لکھتے ہیں: اداء سے مراد اس کا اصطلاحی معنی نہیں ہے، کیونکہ زکاۃ کا کوئی متعین وقت نہیں ہے جس کے نکلنے سے وہ قضاء ہو جائے (۱)۔ حنفی کے نزدیک غیر مؤقت کو شرعاً اور عرفاً اداء کہا جاتا ہے اور قضاء واجب مؤقت کے ساتھ مخصوص ہے (۲)۔

وقت اداء کے اعتبار سے عبادات کی قسمیں:

۶- وقت اداء کے اعتبار سے عبادات کی دو قسمیں ہیں: مطلق اور مؤقت۔

مطلق وہ عبادات ہیں جن کی ادائیگی کے لئے کوئی ایسا محدود وقت متعین نہ کیا گیا ہو جس کے دو کنارے (آغاز و اختتام) ہوں، کیونکہ مطلق عبادات میں پوری عمر وقت کے درجہ میں ہے، خواہ واجب عبادات ہوں، مثلاً زکاۃ، کفارات، یا مستحب عبادات ہوں، مثلاً مطلق نفل (۳)۔

مؤقت عبادات وہ ہیں جن کی ادائیگی کے لئے شریعت نے ایک وقت متعین کیا ہے جس سے پہلے ادائیگی درست نہیں ہوتی اور اگر

(۱) نہایہ الحجاج ۳۳۳، الخلو ج ۱ ص ۶۰، ۴۰۴، جمع الجوامع ۱ ص ۱۱۰۔

(۲) کشف الاستر ۱ ص ۳۶، ۳۶، ابن ماجہ ۱ ص ۸۷، طبع بولاق۔

(۳) کشف الاستر ۱ ص ۳۶، ۳۳، جمع الجوامع ۱ ص ۱۰۹، ۱۹۳ اور اس کے بعد کے صفحات، الخلو ج ۱ ص ۲۰۲ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۱) الخلو ج ۱ ص ۶۱، جمع الجوامع ۱ ص ۹۹، ۱۸۸، البدعی ۱ ص ۳۳۔

مطلوب چیز واجب ہو تو اسے مؤخر کرنے سے گنہگار ہوتا ہے، مثلاً حج وقت نمازیں، رمضان کا روزہ۔

اداء کا وقت یا تو موسع (کشاود) ہو گا یا مضیق (تنگ) ہو گا۔

مضیق: (تنگ) وہ ہے جس میں تباہی فعل کی گنجائش ہو، اس کے ساتھ (اسی جنس کا) دوسرا فعل اس وقت میں نہ ہوتا ہو، مثلاً رمضان، اس کے وقت میں (رمضان کے روزہ کے علاوہ) کوئی دوسرا روزہ ادا کرنے کی گنجائش نہیں ہوتی، اس کو معیار یا مساوی کہتے ہیں (۱)۔

موسع: (کشاود) وہ ہے جس کا وقت اس کی ادائیگی سے بچ جاتا ہو یعنی اس کے وقت میں وہ فعل اور اسی جنس کا دوسرا فعل ادا کیا جاسکتا ہو، مثلاً ظہر کا وقت، اس میں نماز ظہر کے ساتھ دوسری نمازوں کی ادائیگی ہو سکتی ہے، اسی لئے وقت موسع کو ظرف کہا جاتا ہے (۲)، حج ان عبادات میں سے ہے جن کے وقت اداء کو "موسع" اور "مضیق" دونوں سے مشابہت ہے، کیونکہ مکلف ایک ہی سال میں وہ حج نہیں کر سکتا، اس اعتبار سے مضیق کے مشابہ ہے، لیکن اعمال حج کے پورے وقت کا احاطہ نہیں کرتے، اس اعتبار سے موسع کے مشابہ ہے، یہ اس وقت ہے جب کہ حج کو مؤقت عبادات میں شمار کیا جائے، ایک قول یہ ہے کہ حج مطلق عبادات میں سے ہے، کیونکہ زکاۃ کی طرح پوری عمر اس کی ادائیگی کا وقت ہے (۳)۔

اداء کا شرعی حکم:

۷۔ عبادات فرض ہوں گی یا مستحب، اگر فرض ہوں، مثلاً نماز، روزہ، زکاۃ، حج، جہاد، نذر، کفارہ، تو اہل مکلف شخص پر واجب ہے کہ ان کی ادائیگی مشروع طریقہ پر کرے، جب ان عبادات کا سبب متحقق ہو جائے اور ان کی شرطیں پورے طور پر پائی جارہی ہوں۔

لہذا وہ عبادت جو اپنے دونوں کنارے (آغاز و اختتام) کے ساتھ متعین ہو، خواہ وقت موسع ہو، مثلاً نماز کا وقت یا مضیق ہو، مثلاً رمضان کا وقت تو اس کو متعین وقت کے اندر ادا کرنا واجب ہے، وہ عبادت نہ تو اس وقت سے پہلے ادا کی جاسکتی ہے، نہ بلاعذر اس کے بعد، کیونکہ متعین وقت میں اگر اس کو نہیں ادا کیا گیا تو وہ عبادت فوت ہو جائے گی اور قضاء کرنے تک ذمہ میں واجب رہے گی۔

عبادت کا وقت مضیق ہونے کی صورت میں فقہاء کے درمیان اس وقت کی تحدید میں کوئی اختلاف نہیں جس میں ادائیگی واجب ہوتی ہے، کیونکہ اس میں تو پورا وقت عبادت میں مشغول ہوتا ہے، کوئی زمانہ اس عبادت سے فارغ نہیں ہوتا، البتہ اس بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے کہ ادائیگی کی صحت کے لئے تعین نیت ضروری ہے یا نہیں؟ حنفیہ کے نزدیک مطلق نیت کافی ہے، کیونکہ وقت چونکہ معیار ہے، لہذا اس میں اسی جنس کے دوسرے عمل کی گنجائش ہی نہیں رہی، اور جمہور کے نزدیک تعین نیت ضروری ہے اگر تعین نہیں کی تو عبادت ادا نہ ہوگی (۱)۔

جس عبادت کا وقت موسع ہوں اس کے بارے میں وقت کا وہ حصہ متعین کرنے میں فقہاء کا اختلاف ہے جس سے ادائیگی کا وجوب

(۱) کشف الاستراد ۲/۱۳۳، الخلوخ ۲/۲۰۲، فواتح الرحموت شرح مسلم الثبوت ۱/۱۷۱۔

(۲) فواتح الرحموت ۱/۱۷۱، الخلوخ ۲/۲۰۲، شرح البدعی ۱/۸۹، طبع مکتبہ القواعد والنوامک الاصولیہ ص ۷۰، طبع المکتبۃ المدنیہ۔

(۳) شرح مسلم الثبوت ۱/۱۷۱، الخلوخ ۲/۲۰۲، البدعی ۱/۹۲، جمع الجوامع ۱/۱۹۱۔

(۱) الخلوخ ۱/۴۰۸، البدعی ۱/۸۹، کشف الاستراد ۲/۱۳۳، بدائع الصنائع ۱/۹۶، المہذب ۱/۸۷، غنی الرواۃ ۱/۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴

گنجائش ہے، فوری طور پر کرنا واجب نہیں اور اولین ممکنہ وقت سے بلاعذر مؤخر کرنے کی بنا پر انسان گنہگار نہیں ہوگا؟ لیکن دونوں ٹرود اس بات پر متفق ہیں کہ آخری عمر میں جب ایسا وقت آگیا کہ ظن غالب کے اعتبار سے موت سے پہلے کسی طرح واجب کی ادائیگی کی جاسکتی ہے تو وجوب اداء تک ہو جاتا ہے اور اگر اس نے اب بھی ادا نہ کیا اور انتقال ہو گیا تو اس کے ترک کرنے کی وجہ سے گنہگار ہوتا ہے (۱)۔ یہ پوری تفصیل عبادت واجبہ کے بارے میں ہے، خواہ مؤقت ہوں یا مطلق۔

۹۔ مستحب عبادات کے بارے میں طے ہے کہ اس کے کرنے پر ثواب ملتا ہے اور ترک پر ملامت نہیں کی جاتی، لیکن اس کا کرنا اس کے ترک سے زیادہ بہتر ہے۔

بعض مستحب بھی مؤقت ہوتے ہیں۔ مثلاً ظہر سے پہلے کی دو رکعتیں اور ظہر کے بعد کی دو رکعتیں، مغرب اور عشاء کے بعد کی دو دو رکعتیں، فجر سے پہلے کی دو رکعتیں اور بعض مستحبات کسی خاص سبب سے وابستہ ہوتی ہیں، مثلاً چاند گھبن، سورج گھبن کی نماز، بعض مستحبات مطلق ہوتی ہیں، مثلاً تہجد کی نماز۔ اسی طرح روزوں میں بھی بعض روزے مؤقت ہوتے ہیں، مثلاً عرفہ کے دن کا روزہ غیر حاجی کے لئے اور عاشوراء کا روزہ، اور بعض روزے نفلی ہوتے ہیں کہ آدمی جس دن چاہے رکھے۔ جو عبادات فرض سے زائد ہوں، خواہ نماز ہوں یا روزے، زکوٰۃ ہوں یا حج۔ ان کی فضیلت کے بارے میں بہت سے آثار آئے ہیں، مثلاً رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "افضل الصلاة"

(۱) جرائع اصناف ۳۲، ۹۶، ۵۰، ۱۸، من طبعین ۴۸، اشقی ۲۷،
۳۱، شتی الاوقات اریه نمایی لکاج ۳۹، محبوب
اری ۱۳، ۳۰۶۔

بعد الفريضة صلاة الليل۔^(۱) (فرض کے بعد سب سے افضل نماز رات کی نماز ہے)، ایک حدیث میں ارشاد ہے: ”صوم یوم عاشوراء کفارة سنة“^(۲) (یوم عاشوراء کا روزہ ایک سال کا کفارہ ہے)، اسی طرح حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”من صام علی اثنتی عشرة رکعة فی الیوم واللیلۃ بنی اللہ لہ بیتا فی الجنة“^(۳) (جس نے دن رات میں بارہ رکعت کی پابندی کی اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں ایک مکان تعمیر کر دیں گے)، ان مستحب عبادات کا ادا کرنا حصولِ ثواب کے لئے مطلوب ہے، اس کا ادا کرنا واجب نہیں ہے، البتہ شروع کرنے کے بعد اس کا پورا کرنا واجب ہوتا ہے، فاسد ہونے کی صورت میں اس کی قضاء لازم ہے، یہ حنفیہ اور مالکیہ کا مسلک ہے، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک پورا کرنا مستحب ہوتا ہے، ہاں نقلی حج اور نقلی عمرہ شروع کرنے کے بعد سب حضرات کے نزدیک ان کا پورا کرنا واجب ہوتا ہے۔^(۴)

(۱) حدیث: "الفضل الصلاة..." کی روایت مسلم نے کی ہے یہ الفاظ مسلم ہی کے ہیں (۸۲۱/۲) طبع مجلس، امام احمد نے بھی اس کی روایت کی ہے (۳۲۹، ۳۰۳/۲) طبع المصنوع، نیز ابو داؤد نے بھی اس کی روایت کی ہے (۵۶۶/۱) طبع المجلس۔

(۲) عرصہٴ "مصوم یوم عاشور (۱۰۱۰...)" کی روایتِ مسلم اور ابنِ حبان نے ہفتادہ کی ہے (تخصیص الجیر ۲/ ۲۱۳)۔

(۳) حضرت عائشہؓ کی حدیث "من فلبس... " کی روایت سنائی، ابن ماجہ اور ترمذی نے اس کی بہتر روایت کی ہے کہ اس حدیث سے یہ حدیث غریب ہے سنائی گئی ہے کہا ہے صفیر بن زیاد قوی نہیں ہیں، امام احمد نے انہیں ضعیف کہا ہے مسلم نے اس حدیث کی روایت سے حمزہ بن ابی سفیان سے، انہوں نے حضرت ام حبیبہؓ سے روایت کی ہے (تحقیقیں الخیر ۱۲/۲)۔

(۴) ابن طایفین در ۴۴۰ هجری در ۴۹۰ هجری، نهایتاً کتاب ۴۴۰ هجری
 اوراد و در ۴۶۰ هجری در ۴۴۰ هجری، نهایتاً کتاب ۴۶۰ هجری، نهایتاً
 در ۴۵۰ هجری، نهایتاً کتاب ۴۵۰ هجری.

اصحاب اعذار (عذر والوں) کی ادائیگی:

۱۰- اداء عبادت کے لئے امکان اور قدرت کے ساتھ ہلیت اداء بھی شرط ہوتی ہے، فقہاء کے درمیان اس شخص کے تین وجوب اداء کے بارے میں اختلاف ہے جو اول وقت میں ادا کرنے کا اہل تھا پھر آخر وقت میں اسے عذر پیش آگیا، مثلاً ایک شخص آغاز وقت میں نماز ادا کرنے کا اہل تھا مگر اس نے نماز ادا نہیں کی پھر آخر وقت میں اسے کوئی ایسا عذر پیش آگیا جو ادائیگی نماز سے مافع ہے، مثلاً کوئی پاک عورت آخر وقت میں حائضہ یا نفساء ہوگئی یا عاقل شخص آخر وقت میں مجنون ہوگیا، یا اس پر بے ہوشی طاری ہوئی یا مسلمان نعوذ باللہ آخر وقت میں مرتد ہوگیا اور ابھی وقت اتنا باقی ہے کہ اس میں فرض نماز ادا کی جاسکتی ہے۔

جمہور فقہاء کے نزدیک مذکورہ بالا لوگوں پر نماز فرض لازم ہوگی۔ کیونکہ اول وقت میں وجوب اور ہلیت دونوں موجود تھے، لہذا ان کے ذمہ قضاء لازم ہوگی۔

حنفی کے نزدیک ان پر فرض لازم نہ ہوگا، کیونکہ اگر آخری وقت سے پہلے اداء نہ کر لی جائے تو اخیر وقت میں وجوب متعین ہوتا ہے، لہذا اخیر وقت میں ہلیت ہونی چاہئے، کیونکہ ماہل پر واجب کرنا محال ہے اور اخیر وقت میں ہلیت نہیں پائی گئی، لہذا اس پر قضاء واجب نہ ہوگی، یہی رائے امام مالک، ابن حجب اور ابن عرفہ کی بھی ہے، اس کے برخلاف بعض اہل مدینہ اور حافظ ابن عبد البر کے نزدیک قضاء کر لینا زیادہ احتیاط کی بات ہے۔

جو شخص اول وقت میں اہل نہ ہو، پھر آخر وقت میں عذر زائل ہو جائے، مثلاً کوئی حائضہ عورت آخر وقت میں پاک ہو جائے، کافر اسلام لائے، بچہ بالغ ہو جائے، مجنون اور بے ہوش شخص ٹھیک ہو جائے، مسافر قیام کر لے، یا مقیم سفر شروع کر دے، تو اس کے

بارے میں حنفیہ کے رد قول ہیں:

ایک قول امام مزر کا ہے، وہ یہ ہے کہ فرض واجب نہ ہوگا اور نہ اداء متغیر ہوگا (۱) یہ کہ اتنا وقت باقی ہو جس میں فرض کا اداء کرنا ممکن ہو۔ دوسرا قول امام کرنی اور اکثر متقیین کا ہے، وہ یہ کہ اگر صرف تحریمہ کے بعد روقت باقی ہو تو بھی فرض کا لزوم ہو جائے گا اور اداء متغیر ہو جائے گا، یہی قول حنابلہ اور بعض شافعیہ کا بھی ہے، مالکیہ کے نزدیک اگر اتنا وقت باقی ہو کہ طہارت حاصل کرنے کے ساتھ ایک رکعت نماز پڑھی جاسکتی ہو تو فرض نماز لازم ہو جائے گی، بعض شافعیہ کا بھی یہی قول ہے، اور شافعیہ کا ایک دوسرا قول یہ ہے کہ اگر صرف اتنا وقت باقی ہو جس میں ایک رکعت نماز پڑھی جاسکتی ہو تو نماز فرض کا لزوم ہو جائے گا (۲)۔

یہ بعض بدنی عبادات میں ہلیت اداء کے معتبر ہونے کی مثالیں ہیں، تفصیلات جاننے کے لئے ان اصطلاحات کا مطالعہ کیا جائے ”ہلیت“، ”حج“، ”صلاۃ“، ”صوم“۔

۱۱- جہاں تک اداء پر قدرت کی بحث ہے تو اس بارے میں شریعت کو یہ مطلوب ہے کہ عبادت اس طرح ادا کی جائے جس طرح شریعت میں وارد ہے، مثلاً نماز میں واجب ہے کہ اس طرح نماز پڑھی جائے جس طرح نبی اکرم ﷺ نے نماز ادا فرمائی، کیونکہ ارشاد نبوی ہے ”صلوا کما رایتہمونی فصلی“ (۳) (اس طرح نماز پڑھو جس طرح مجھے نماز پڑھتے ہوئے تم نے دیکھا)۔

لیکن جو شخص مشروع طریقہ پر نماز ادا کرنے سے عاجز ہو اس کے لئے اس طرح نماز ادا کرنا جائز ہے جس طرح نماز ادا کرنے پر وہ

(۱) جامع الصغیر ۱/۵۵، ۹۶، المہذب ۱/۶۰، ۶۱، مع الجلیل ۱/۱۱۱، ۱۱۳، الفروق للرافی ۲/۳۷۲، الکافی ۱/۳۳۸، الدبوتی ۱/۱۵۵، ۱۵۶ طبع دار الفکر، البغدادی ۳/۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶،

استطاع اليه سيلاً^(۱) (اور لوگوں کے ذمہ ہے حج کرنا اللہ کے لئے اس مکان کا) یعنی اس شخص کے ذمہ جو وہاں تک پہنچنے کی طاقت رکھتا ہو)۔

۱۳۔ عبادات مالیہ مثلاً زکاۃ کے بارے میں اہل بیت اداء کے پیش نظر مبالغہ نہ بنے اور مجنون پر زکاۃ واجب ہونے کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، جمہور فقہاء کے نزدیک مبالغہ اور مجنون کے مال میں زکاۃ واجب ہوگی، کیونکہ یہ مال سے متعلق حق ہے، ان دونوں کی طرف سے ان کا وہی اداء کرے گا اور زکاۃ نکالنے میں ولی کی نیت معتبر ہوگی، اور حنفیہ کے نزدیک مبالغہ اور مجنون پر زکاۃ واجب نہیں، کیونکہ زکاۃ عبادت ہے اور وہ دونوں اس کے اہل نہیں ہیں^(۲)۔

اسی طرح اگر کسی پر کفارہ واجب تھا، اور وہ وجوب کے وقت اس کے ہوا کرنے سے عاجز رہا، (یعنی ادا نہیں کیا) پھر اس کا حال بدل گیا تو اس سلسلے میں بھی فقہاء کا اختلاف ہے۔

حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک وقت اداء کا اعتبار ہے، وقت وجوب کا اعتبار نہیں، مثلاً نسیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، لہذا اگر وہ وجوب کے وقت مال دار تھا (بعد میں تنگ دست ہو گیا) تو اس کے لئے روزہ کے ذریعہ کفارہ ادا کرنا درست ہے۔

حنابلہ کے نزدیک وقت وجوب کا اعتبار ہے، وقت اداء کا اعتبار نہیں، مثلاً نسیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، مثلاً نسیہ اور حنابلہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ کفارہ واجب ہونے کے وقت سے لے کر کفارہ ادا کرنے کے وقت تک میں جو سب سے زیادہ سخت حالت ہوگی اس کا اعتبار ہوگا^(۳)۔

- (۱) سورہ آل عمران ۹۷۔
(۲) المغنی ۲/۲۴۲، مع الجلیل ۱/۳۴۳، المہذب ۱/۴۷۷، دائع المنافع ۵/۳۴۳۔
(۳) دائع المنافع ۵/۹۷، الکافی ۱/۵۴، نہایۃ المحتاج ۸/۷۴، المہذب ۱/۱۶۲، المغنی ۷/۸۱۔

تاور ہو، لہذا جو شخص کھڑے ہو کر نماز نہ پڑھ سکتا ہو وہ بیٹھ کر نماز ادا کرے گا، جو بیٹھ کر نماز نہ ادا کر سکتا ہو وہ پہلو پر لیٹ کر نماز پڑھے گا، اس پر سب کا اتفاق ہے، کیونکہ نبی اکرم ﷺ نے حضرت عمران بن حصینؓ سے فرمایا: ”صل قائماً، فإن لم تستطع فقاعداً، فإن لم تستطع فعلى جنب“^(۱) (کھڑے ہو کر نماز پڑھو، اگر اس کی استطاعت نہ ہو تو بیٹھ کر نماز پڑھو، اس کی بھی استطاعت نہ ہو تو پہلو پر لیٹ کر نماز پڑھو) اسی طرح اور تفصیلات ہیں^(۲)۔

اسی طرح جو شخص زیادہ بڑھاپے کی وجہ سے یا ماقابل عفارض کی وجہ سے روزہ رکھنے سے عاجز ہو اس پر روزہ واجب نہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الْفَنَنِ مِنْ خَوْج“^(۳) (اور اس نے تم پر دین کے بارے میں کوئی تنگی نہیں کی)۔

اس بارے میں اختلاف ہے کہ ند یہ واجب ہوگا یا نہیں؟ ایک قول یہ ہے کہ ہر دن کے روزے کے بدلے میں ایک یا کچھ روزے واجب ہوگا، دوسرا قول یہ ہے کہ ند یہ واجب نہیں ہوگا^(۴)، حج کی ادائیگی بھی اسی شخص پر واجب ہوتی ہے جسے مالی اور جانی استطاعت ہو، عورت کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ حرم یا قائل اطمینان رہتا ہے سفر ہوں، جو شخص ان باتوں سے عاجز ہو اس پر حج واجب نہیں^(۵)، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنْ

- (۱) اس حدیث کی روایت بخاری اور سنن ابی داؤد (مختص المہذب ۲۲۵)۔
(۲) المغنی ۳/۱۳۳، طبع المہذب ۱/۱۰۸، طبع دار الفکر، ص ۹۲، مع الجلیل ۱/۱۶۵، ۱۶۶، الدسوقی ۱/۲۵۷، اس کے بعد کے صفحات، دائع المنافع ۱/۱۰۶۔
(۳) سورہ بقرہ ۷۸۔
(۴) المہذب ۱/۸۵، مختص روایات ۱/۲۳۳، طبع دار الفکر، مع الجلیل ۱/۹۲۔
(۵) الدسوقی ۱/۵۱۶، ابن عابدین ۲/۱۳۳، طبع سوم۔
(۶) المہذب ۱/۲۰۳، مختص روایات ۲/۲، الکافی ۱/۳۵۶، طبع مکتبہ المہذب، دائع المنافع ۲/۱۱۸۔

وقت وجوب یا سبب وجوب سے پہلے ادائیگی:

۱۳- جو عبادات کسی خاص وقت سے مربوط ہیں اور جن میں وقت کو عبادت کے واجب ہونے کا سبب قرار دیا گیا ہے، مثلاً نماز اور روزے، ان دونوں کا وقت ان کے واجب ہونے کا سبب ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "أَقِمِ الصَّلَاةَ لِلزَّكَاةِ الشَّمْسِ" (۱) (نماز ادا کیا کیجئے آفتاب ڈھلنے کے بعد) ہے۔ ارشاد باری ہے: "فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ" (۲) (سو جو شخص اس ماہ میں موجود ہو اس کو خضر و اس میں روزہ رکھنا چاہئے)۔

مذکورہ بالا عبادات کو وقت وجوب سے پہلے ادا کرنا جائز نہیں ہے، اس مسئلہ پر فقہاء کا اتفاق ہے۔

البتہ جن عبادات میں وقت کو سبب وجوب نہیں ماما جاتا اگرچہ وقت ان میں شرط ہے، مثلاً زکاۃ یا جن میں وقت کی کوئی پابندی نہیں، مثلاً کفارات، ان عبادات کو وقت وجوب یا سبب وجوب سے پہلے ادا کرنا درست ہے یا نہیں؟ اس کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

مثلاً زکاۃ کو سال گزرنے سے قبل ادا کرنا جائز ہے بشرطیکہ نصاب کامل ہو، یہ جمہور فقہاء کا مسلک ہے، کیونکہ نبی اکرم ﷺ نے حضرت عباسؓ سے پیشگی دو سالوں کی زکاۃ وصول کی (۳)، نیز اس لئے کہ یہ ایک مالی حق ہے جس میں زمی کے پیش نظر تاخیر کی گئی ہے، لہذا وقت آنے سے پہلے بھی اسے ادا کیا جاسکتا ہے، جس طرح دین مؤجل (وہ دین مالی حق جس کی ادائیگی کے لئے کوئی وقت مقرر کیا گیا ہو، کو وقت سے پہلے ادا کیا جاسکتا ہے)۔

(۱) سورہ اسراء ۷۸۔

(۲) سورہ بقرہ ۸۵۔

(۳) اس حدیث کی روایت طبرانی اور یزید نے حضرت ابن مسعودؓ سے کی ہے سند میں حدیث کے ایک روایت محمد بن ذکوان ضعیف ہیں (تحقیق الجیر ۱۳۸)۔

مالکیہ کے نزدیک سال مکمل ہونے سے پہلے واجب شدہ زکاۃ کو نکالنا جائز نہیں ۱۴ یہ کہ سال میں بہت تھوڑا باقی رہ گیا ہو، مثلاً ایک مہینہ باقی ہو۔

صدقہ طر کو وقت سے پہلے ادا کرنا حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک جائز ہے، مالکیہ اور حنبلیہ کے نزدیک وقت سے پہلے ادا کرنا جائز نہیں ۱۵ یہ کہ بہت تھوڑا وقت باقی ہو، مثلاً ایک دو روز۔

یمین کے کفارہ کو حائث ہونے سے پہلے ادا کرنا جمہور فقہاء کے نزدیک درست ہے، شافعیہ کے نزدیک اگر روزہ کے علاوہ کسی اور عمل میں کفارہ ادا کیا جا رہا ہے تو حائث ہونے سے پہلے ادا کرنا جائز ہے، حنفیہ کے نزدیک حائث ہونے سے قبل کفارہ ادا کرنا درست نہیں، اس موضوع کی بہت سی تفصیلات ہیں جو اپنے مقام پر دیکھی جائیں (۱)۔

عبادات کی ادائیگی میں نیابت:

۱۴- خالص مالی عبادات، مثلاً زکاۃ، صدقات اور کفارات میں نیابت جائز ہے، ثمود و شخص جس پر عبادت واجب ہے خود اس عبادت کی ادائیگی پر قادر ہو یا نہ ہو، اس لئے کہ مالی عبادت میں مال نکالنا واجب ہے اور نائب کے نکلنے سے بھی یہ مقصد حاصل ہو جاتا ہے۔

۱۵- خالص برائی عبادات، مثلاً نماز، روزہ میں زندگی میں تو بالاتفاق نیابت درست نہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

"وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ" (۲) (اور یہ کہ آدمی کو وہی ملتا ہے جو اس نے کمایا)۔ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "لا

(۱) ابن ماجہ ۴۷۴، بیہق ۴۰۲، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶،

بخاری و مسلم کی روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”من مات وعليه صوم صام عنه وليه“ (۱) (جس شخص کا اس حال میں انتقال ہو جائے کہ اس پر روزہ لازم ہو تو اس کی طرف سے اس کا ولی روزہ رکھے)، یہ رائے زیادہ قوی ہے، اسکی فرماتے ہیں: یہ بات متعین ہے کہ یہی قول مختار اور مستحب ہے، یہی دونوں قول اس صورت میں بھی ہوں گے جب اس وفات شدہ شخص نے نذر کے روزے ادا نہ کئے ہوں (۲)۔

متا بلہ کا مسلک یہ ہے کہ جس نماز اور روزے کو اصلاً شریعت نے لازم کیا (مثلاً فرض نمازیں اور رمضان کے روزے) ان میں میت کی طرف سے نیابت جائز نہیں، کیونکہ ان عبادات میں زندگی میں نیابت نہیں ہوتی، لہذا وفات کے بعد بھی نیابت نہ ہوگی، لیکن جس نماز اور روزہ کو نذرمان کر انسان نے اپنے اوپر لازم کیا ہے اگر انہیں کرنے کا موقع نہیں ملا، مثلاً کسی شخص نے کسی متعین مہینہ کے روزہ کی نذرمانی اور وہ مہینہ آنے سے پہلے اس کا انتقال ہو گیا تو اس پر کچھ لازم نہیں، اور اگر اسے ادا کرنے کا موقع ملا پھر بھی ادا نہیں کیا حتیٰ کہ انتقال ہو گیا تو اس کے ولی کے لئے اس نذرمانی ہوئی عبادت کا میت کی طرف سے انجام دینا مستنون ہے، کیونکہ حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے: ”جاءت امرأة إلى رسول الله ﷺ فقالت: يا رسول الله! إن أمي ماتت وعليها صوم نذر أقصوم عنها؟“ قال: أرايت لو كان علي أمك دين فقضيته أكان يؤذي ذلك عنها؟ قالت: نعم، قال: فصومي عن أمك“ (۳)

یصوم أحد عن أحد، ولا یصلي أحد عن أحد" (۱) کوئی
 کسی کی طرف سے روزہ نہ رکھے اور نہ کوئی کسی کی طرف سے نماز
 پڑھے، حدیث کا مطلب یہ ہے کہ کوئی شخص وجہ سے کہ روزے
 رکھنے اور نماز پڑھنے کی وجہ سے فریضہ سے سبکدوش نہیں ہو سکتا، ثواب
 کے حق میں یہ بات نہیں ہے۔

اور وفات کے بعد بھی حنفیہ اور مالکیہ کے فرائض کی حکم ہے، البتہ مالکیہ میں سے صرف ابن عبدالحکم نے فرمایا ہے کہ میت کی فوت شدہ نمازیں قضاء کرنے کے لئے کسی کو اجازت پر رکھا جاسکتا ہے^(۲)۔

شافعیہ کے نزدیک نماز میں میت کی طرف سے نیابت درست نہیں، روزہ میں نیابت کے بارے میں شافعیہ کے یہاں یہ تفصیل ہے کہ جس شخص کا رمضان مبارک کا کوئی روزہ فوت ہو گیا ہو اس کا انتقال ہوا ہے۔ پھر اس کا انتقال ہو گیا تو اس پر کچھ لازم نہیں ہے، یعنی اس کی طرف سے نذہ یہ دیا جائے گا اور نہ اس پر گناہ ہوگا، اور اگر اسے قضاء کا موقع ملا، پھر بھی اس نے روزہ کی قضا نہیں کی ہو اس کا انتقال ہو گیا تو اس کے بارے میں دو قول ہیں: ایک قول یہ ہے کہ اس کی طرف سے روزہ رکھنا صحیح نہیں ہے، کیونکہ یہ جہنمی عبادت ہے اور جہنمی عبادت میں جس طرح زندگی میں نیابت درست نہیں اسی طرح وفات کے بعد بھی نیابت درست نہیں، دوسرا قول یہ ہے کہ اس کی طرف سے اس کے ولی کا روزہ رکھنا جائز بلکہ مستحب ہے، کیونکہ

(۱) اس حدیث کی روایت عبد الرزاق نے حضرت ابن عمرؓ سے سونوا کی ہے (الدرایہ ۱/ ۳۸۳)، امام مالک نے ”بخاری“ کے متون سے اسے حضرت ابن عمرؓ کے قول کے طور پر ذکر کیا ہے (سوط امام مالک تحقیق محمد عبدالمہدی ۱/ ۳۰۳)۔

(۳) بدائع الصنائع ۳/۳۱۳ طبع شرکت المطبوعات الخيرية، ابن جابرین ۱۳۵۳،
۳/۱۳۱، ۱۳۰، ۹۶/۵، طبع سوم بلاق، الخطاب ۳/۵۲۳، ۵۲۲، ۵۲۱،
کرده مکتبه احوار، الفروق ۳/۲۰۵، ۳/۱۸۸، کشف الاستار ۱/۱۵۰.

(۱) بخاری و مسلم روایت حضرت عائشہ (رضی اللہ عنہا) (بخاری ۲۰۹/۲)۔

$$-184.14^{\circ} \text{C} \text{ } \text{H}_2\text{O} = 1.2 \quad (2)$$

(۳) حضرت ابن عباسؓ کی حدیث ”جاءت امرأتان.....“ کی روایت مسلم نے کی ہے (۸۰۴/۳)، تحقیق محمد عبدالمطابقؒ، بعض الفاظ کے اختلاف کے ساتھ بخاری نے بھی روایت کی ہے (۴۴/۳ طبع محمد علی مصباح)۔

ہے، لہذا اس میں کسی کو مانع بنا سکتا ہے، جس طرح انتہائی معذور و ضعیف شخص کسی کو مانع بنا سکتا ہے، دوسری روایت یہ ہے کہ جائز نہیں ہے، کیونکہ وہ خود حج کرنے پر تیار ہے، لہذا حج فرض کی طرح حج نفل میں بھی کسی کو مانع نہیں بنا سکتا۔

معذور کی صورت میں مانع بنانے میں شافعیہ کے بقول ہیں: ایک قول یہ ہے کہ مانع بنانا جائز نہیں ہے، کیونکہ وہ نفل حج میں کسی کو مانع بنانے پر مجبور نہیں ہے، لہذا اس میں مانع بنانا درست نہیں ہوگا جس طرح تندرست شخص کے لئے مانع بنانا درست نہیں ہوتا، دوسرا قول یہ ہے کہ مانع بنانا جائز ہے۔ یہی قول صحیح ہے، کیونکہ جس نوع کی عبادت کے فرض میں نیابت درست ہے اس کے نفل میں بھی نیابت درست ہے، مالکیہ کے نزدیک نفل میں مانع بنانا مکروہ ہے^(۱)۔

۱۸- مذکور بالا بحث زندہ شخص کے بارے میں تھی، وفات شدہ شخص کے بارے میں حنا بلہ اور شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ جس شخص کا انتقال ادائیگی حج پر قدرت سے پہلے ہو گیا اس کا فرض ساتھ ہو گیا، اس کی طرف سے قضاء واجب نہیں، اور اگر ادائیگی حج پر قدرت کے بعد انتقال ہوا اور اس نے حج کو پورا نہیں کیا تو اس کا فرض ساتھ نہیں ہوا، اس کے ترک میں سے حج کی قضاء کرنا لازم ہوگا، کیونکہ حضرت بریدؓ کی روایت ہے: "أَمَّتِ النَّبِيَّ ﷺ أُمْرَأَةٌ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ أُمِّي مَاتَتْ وَلَمْ تَحْجْ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: حُجَّيْ عَنْ أُمِّكَ"^(۲) (نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں ایک عورت حاضر ہوئی اور اس نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میری ماں کا انتقال ہو گیا اور انہوں نے حج نہیں کیا؟ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: اپنی ماں کی

طرف سے حج کر لو)، نیز اس لئے کہ یہ ایسا حق ہے جس میں زندگی میں بھی نیابت رواں چلتی ہے، لہذا موت سے یہ حق ساتھ نہیں ہوگا، جس طرح انسان پر واجب مالی حق اس کی موت سے ساتھ نہیں ہوتا، حج نذر کا بھی یہی حکم ہے، کیونکہ حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے: "أُمِّي دَجَلُ النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ لَهُ: إِنَّ أَخْتِي نَذَرَتْ أَنْ تَحْجَّ، وَبَهَا مَاتَتْ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: لَوْ كَانَ عَلَيْهَا دِينَ أَكْنَتَ قَاضِيَهُ؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: فَافْضُ اللَّهُ لَهُوَ أَحَقُّ بِالْقَضَاءِ"^(۱) (ایک شخص نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ ﷺ سے عرض کیا: میری بہن نے حج کی نذر مانی تھی (حج کرنے سے پہلے) ان کا انتقال ہو گیا تو رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: اگر تمہاری بہن پر کسی کا مالی حق ہوتا تو کیا تم اس کو ادا کرتے؟ انہوں نے عرض کیا: جی ہاں، تو آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کا حق ادا کرو، اللہ تعالیٰ حق ادا کیے جانے کے زیادہ دلائل ہے)۔

حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک جس شخص کا انتقال ہوا اور اس نے حج نہیں کیا اس کی طرف سے حج کرنا واجب نہیں بلکہ اس نے حج کی وصیت کی ہو، اگر وصیت کی ہو تو اس کے ترک سے حج کر لیا جائے گا۔ اور اگر حج کی وصیت نہ کی ہو اور وارث نے تمہارا اس کی طرف سے حج کر لیا یا حج کر دیا تو درست ہے، لیکن مالکیہ کے نزدیک یہ جواز کراہت کے ساتھ ہے^(۲)۔

ادائیگی کو وقت و جوب سے مؤخر کرنا:

۱۹- عبادات کی ادائیگی کو بلاعذر وقت و جوب سے مؤخر کرنا گناہ کا

(۱) حدیث ابن اخی لموت... کی روایت بخاری نے کی ہے ۱۷۷۸/۸ طبع محمدی ص ۳۳۳۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶،

حنفی اور مالکیہ کے نزدیک سنت فجر کے علاوہ کسی اور سنت کی قضا نہیں کی جائے گی، حنفیہ کا استدلال حضرت ام سلمہؓ کی اس روایت سے ہے: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ حَجْرَتِي بَعْدَ الْعَصْرِ، فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا هَاتَانِ الرُّكْعَتَانِ اللَّتَانِ لَمْ تَكُنْ تَصَلِيهِمَا مِنْ قَبْلُ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: رَكْعَتَانِ كُنْتُ أَصَلِيهِمَا بَعْدَ الظُّهْرِ، وَفِي رِوَايَةٍ: رَكْعَتَا الظُّهْرِ شَغَلَنِي عَنْهُمَا الْوُفْدُ، فَكُرِهَتْ أَنْ أَصَلِيَهُمَا بِحَضْرَةِ النَّاسِ، فَبَرَوْنِي، فَقُلْتُ: قَلِّصْهُمَا إِذَا فَاتَتَا؟ قَالَ: لَا" (۱) (نبی اکرم ﷺ نماز عصر کے بعد میرے حجرہ میں تشریف لائے اور دو رکعت نماز پڑھی، میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ﷺ یہ کیسی دو رکعتیں ہیں، اس سے پہلے آپ انہیں نہیں پڑھتے تھے، رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: یہ دو رکعتیں وہ ہیں جو میں ظہر کے بعد پڑھا کرتا تھا، ایک روایت میں ہے کہ ظہر کی دو رکعتیں ہیں، وفد کی مشغولیت کی وجہ سے میں انہیں نہیں پڑھا کرتا تھا، مجھے یہ بات ناپسند ہوئی کہ لوگوں کی موجودگی میں انہیں پڑھوں اور لوگ مجھے پڑھتے ہوئے دیکھیں، میں نے عرض کیا: کیا میں بھی فوت ہونے پر ان دو رکعتوں کی قضا کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں)۔ یہ حدیث نبوی اس بات میں صریح ہے کہ امت پر قضا واجب نہیں بلکہ یہ رسول اللہ ﷺ کی خصوصیت ہے، اس حدیث کے قیاس کا قضا ہے کہ فجر کی دو رکعت سنت کی قضا بھی بالکل لازم نہ ہو، مگر ہم نے ان دونوں

(۱) ابن اللطاف کے ساتھ چودہ مہم لکھیں لی، اس سے قریبی الفاظ کے ساتھ اس
 چودہ کی روایت درج ذیل کتابوں میں ہے: مسند احمد بن حنبل ۳۱۵/۱ طبع
 المیہ، صحیح ابن حبان (۱۰۰۰۰۰) فی تخریج صحیح ابن حبان ۸۲، ۸۰، ۸۱ طبع
 المکتبۃ المستقیمۃ مدینہ منورہ، سنن بیہقی ۲/۲۸۴ طبع دار الفکر لغارف احسان،
 بیہقی نے فرمایا: مسند احمد کی روایت کے وہاں صحیح بخاری کے رجال ہیں (مجمع
 الخروک ۲/۲۲۲، طبع اہلحدی)۔

باحث ہے، اگر ایسی عبادت ہو جس کا ایک متعین و محدّد وقت ہو، مثلاً نماز، روزہ تو اس کی قضاء لازم ہے، اسی طرح اگر نذر حین کو باوجود اس کے کہ وہ نماز کی قضاء لازم ہے، اور اگر ایسی عبادت ہو جس کی کوئی آگلی کا وقت پوری عمر ہو (مثلاً زکاۃ اور حج) اور اس کے امکان کے باوجود وہ نہیں کی تو مال اس کے ذمہ لازم ہو گیا، اسی طرح اگر مالی اور بدنی استطاعت پائی جانے کے باوجود حج او نہیں کیا تو حج اس کے ذمہ باقی رہے گا۔

اسی طرح ان واجبات کا حکم ہے جن میں وقت کی پابندی نہیں ہے، مثلاً نذر اور کنارے، فقہاء کا اس شخص کے بارے میں اختلاف ہے جس کا انتقال ہو گیا اور اس نے زکاۃ یا حج، یا نذر، یا کنارہ، یا کسی بھی واجب مالی حق کی ادائیگی نہیں کی، حالانکہ اس کے لئے ادا کرنا ممکن تھا، پھر بھی اس شخص نے ادا نہیں کیا اور اس کا انتقال ہو گیا تو حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک اس شخص کے ترکہ میں سے اس کی ادائیگی نہیں کی جائے گی، بلایہ کہ اس نے وفات سے قبل وصیت کر دی ہو۔ جب اس نے وصیت نہیں کی تو احکام دنیا کے تیس اس کا لڑہم ساتھ ہو گیا، حنا بلہ اور ثانیہ کے نزدیک اگر مرنے والے نے وصیت نہ کی ہو تو بھی اس کے ترکہ سے اس واجب مالی کی ادائیگی کی جائے گی^(۱)۔ یہ اجمالی حکم ہے، تفصیل کے لئے دیکھئے اصطلاحات: ”تثنا“، حج، زکاۃ، نذر۔“

یہ حکم عبادات واجب کا ہے، ثوابِ موقت یوں یا غیر موقت۔

۲۰۔ نفل خواہ مطلق ہو یا کسی سبب یا بہت سے وابستہ ہو، اگر وہ فوت ہو جائے تو اس کی قضاء کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

۱/ ۶۸، المحدث ۱/ ۳۹۶، مغنی الجلیل ۱/ ۵۵۳

(۱) جرائع اصناف ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴،

کہ سنن مؤکدہ کی قضاء کی جائے گی^(۱)، کیونکہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”من نام عن صلاة أو سها فليصلها إذا ذكرها“^(۲) (جو شخص کسی نماز سے سو جائے یا اسے بھول جائے تو جب یاد آئے اسے پڑھ لے)۔

۲۱- حنفیہ کے نزدیک فوت ہونے پر سنت فجر کی قضاء نہیں کی جائے گی، بلکہ یہ کہ فجر کی فرض نماز کے ساتھ فوت ہو تو اس کی قضاء کی جائے گی، اگر تبا فوت ہو تو اس کی قضاء نہیں کی جائے گی۔ جمہور فقہاء کے نزدیک سنت فجر کی قضاء کی جائے گی، خواہ تبا فوت ہو یا فجر کی فرض نماز کے ساتھ فوت ہو۔

سنت فجر کی قضاء کس وقت تک کی جائے گی؟ اس بارے میں اختلاف ہے، حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک زوال تک قضاء کی جائے گی، حنابلہ کے نزدیک چاشت کے وقت تک اور شافعیہ کے نزدیک ہمیشہ قضاء کی جائے گی^(۳)۔

یہ اجمالی حکم ہے، اس کی تفصیل دوسرے مقام پر دیکھی جائے (دیکھئے: ”نفل“ اور ”قضاء“)

۲۲- مطلق نفل کو جب شروع کر دیا تو اس کو پورا کرنا واجب ہے، اور اگر فاسد ہو جائے تو اس کی قضاء کرے گا، یہ حنفیہ اور مالکیہ کا مسلک ہے، حنابلہ اور شافعیہ کے نزدیک پورا کرنا واجب نہیں بلکہ مستحب ہے، اسی طرح فاسد ہو جانے کی صورت میں قضاء کرنا مستحب ہے

رکعتوں کی قضاء کو اس صورت میں پسندیدہ سمجھا جب فجر کی دو رکعت فرض بھی فوت ہوگئی ہو، کیونکہ رسول اکرم ﷺ نے قرآن کی رات میں فرض کے ساتھ دو رکعت سنت بھی پڑھی^(۱)، ہم بھی رسول اکرم ﷺ کی پیروی کرتے ہوئے ایسا ہی کریں گے، نماز قرآن کا مسئلہ اس سے مختلف ہے، کیونکہ قرآن امام ابوحنیفہ کے نزدیک واجب ہے اور واجب کا حکم عمل کرنے کے حق میں فرض کی طرح ہے^(۲)۔

اس مسئلہ میں حنابلہ کا مسلک یہ ہے، امام احمد نے فرمایا ہمیں یہ بات نہیں پہنچی کہ نبی اکرم ﷺ نے کسی نفل کی قضاء کی ہو سوائے فجر کی دو رکعتوں اور عصر کے بعد دو رکعتوں کے، تاجانی (ابوعلی) اور بعض دوسرے حنبلی فقہاء کہتے ہیں: ”صرف فجر کی دو رکعتوں اور ظہر کی دو رکعتوں کی قضاء کرے گا“، ابن حاتم فرماتے ہیں: ”تمام سنن مؤکدہ کی قضاء کی جائے گی، کیونکہ رسول اکرم ﷺ نے بعض سنن مؤکدہ کی قضاء کی اور باقی کو ہم نے اسی پر قیاس کر لیا،“ شرح متنبی الارادات میں ہے: تمام سنن مؤکدہ کا قضاء کرنا مسنون ہے، بلکہ یہ کہ فرض نمازوں کے ساتھ فوت ہوئی ہو اور کثیر ہو تو اس کا ترک کر دینا زیادہ بہتر ہے، سوائے سنت فجر کے، کیونکہ سنت فجر بہت زیادہ مؤکدہ ہے، اس کی مطلقاً قضاء کرے گا۔

شافعیہ کے دو قول ہیں: ایک قول یہ ہے کہ سنن مؤکدہ کی قضاء نہیں کی جائے گی، کیونکہ وہ نفل نماز ہے اور نفل کی قضاء نہیں کی جاتی، جیسے نماز کسوف اور نماز استسقاء کی قضاء نہیں ہوتی، دوسرا قول یہ ہے

(۱) المغنی ۲/۲۸۸، حاشی الارادات ۱/۲۳۰، المہذب ۱/۹۱۔

(۲) من اللغات کے ساتھ اس حدیث کا ذکر صاحب المہذب نے کیا ہے (۱/۹۱)، کتب حدیث میں یہ الفاظ ہیں: ”من لم یصل صلاة أو لم یصلها فليصلها إذا ذكرها...“ اس کی روایت ہے ابن ماجہ، مسلم، ترمذی اور نسائی نے کی ہے (المعجم الکبیر ۳/۲۲۲)۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۴۷۲، معجم الجلیل ۱/۳۱۰، المجموع شرح المہذب ۳/۱۴۲، ۲۲ طبع المہذب ۲/۲۸۸۔

(۱) اس حدیث کی روایت معنی کے اعتبار سے امام مسلم نے کی ہے (۱/۷۱۷)۔ تھنین محمد عبد الباقی، ابو داؤد نے حضرت ابو یوسف سے روایت کی ہے کہ زید نے (التعلیل فی الوادی) کے قصہ میں اس کی روایت کی ہے ابن خزییم، ابن حبان اور حاکم نے بھی اس کی روایت کی ہے (الدرایہ فی تخریج احادیث الہدایہ ص ۱۸)۔

(۲) بدائع الصنائع ۱/۲۸۷، معجم الجلیل ۱/۳۱۰، الدرر النوری ۱/۱۹۱۔

لیکن انکی حج اور عمرہ شروع کرنے کے بعد ان کا پورا کرنا واجب ہے (۱)۔

ادائیگی سے باز رہنا:

۲۳- واجب عبادات خواہ واجب معنی ہوں یا واجب علی الکفایہ، مثلاً نماز، روزے، زکاۃ، حج، جہاد، نماز جنازہ، انہیں اسلام کے فرائض میں شمار کیا جاتا ہے اور ضروریات دین میں مانا جاتا ہے، ان کا حکم بہت سی قرآنی آیات میں آیا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ" (۲) (نماز قائم کرو اور زکاۃ دو) اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ" (۳) (تمہارے اوپر جہاد فرض کیا گیا ہے)۔ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "بني الإسلام على خمس: شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة، والحج، وصوم رمضان" (۴) (اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے: اس بات کی کوئی دینا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں، نماز قائم کرنا، زکاۃ دینا، حج کرنا، رمضان کا روزہ رکھنا)۔

ہر مکلف پر ان عبادات کی اسی طرح ادائیگی لازم ہے جس طرح شریعت میں وارد ہے، جو شخص ان کی ادائیگی نہیں کرتا اگر وہ ان عبادات کو ماننا ہی نہیں ہے، بلکہ ان کا انکار کرتا ہے تو اسے کافر قرار دیا جائے گا، اس سے توبہ کرنے کے لئے کہا جائے گا، اگر توبہ نہیں کرتا

(۱) بدائع المعانی ۱/ ۲۸۷، ابن ماجہ ۱/ ۳۳، شرح المنیر ۱/ ۴۰۸، مختصر الارادات ۱/ ۶۱، المہذب ۱/ ۹۵۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۳۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۶۶۔

(۴) اس حدیث کی روایت بخاری نے کی ہے ۱۰ طبع محمد علی مصحح مسلم نے بھی الفاظ کے کچھ فرق کے ساتھ اس کی روایت کی ہے ۵۵ تحقیق محمد عبدالباقی۔

ہے تو اسے قتل کر دیا جائے گا۔

اور اگر سستی کی وجہ سے ارادہ نہیں کر رہا ہے تو بدنی عبادات، مثلاً نماز میں اسے تاویب قہریہ کی جائے گی اور اسے چھوڑ دیا جائے گا یہاں تک کہ نماز کا وقت انتہائی تک ہو جائے، اب بھی اگر وہ نماز نہ پڑھنے پر مصر ہے تو اسے بطور سزا قتل کر دیا جائے گا، کفر کی وجہ سے نہیں، یہ جمہور فقہاء کا مسلک ہے، حنفیہ کے نزدیک اسے اس وقت تک کے لئے قید کر دیا جائے گا جب تک وہ نماز نہ پڑھ لے، مالی عبادات، مثلاً زکاۃ کی ادائیگی اگر کوئی شخص نکل کی وجہ سے نہیں کر رہا ہے تو اس سے زبردستی زکاۃ لے لی جائے گی اور اسے لینے کے لئے قتل کیا جائے گا، جیسا کہ حضرت ابو بکر صدیق نے مانعین زکاۃ کے ساتھ کیا تھا۔ جو شخص سستی کی وجہ سے حج نہیں کر رہا ہے، خواہ حج کی فرضیت علی الفور ہو یا تراخی کے ساتھ ہو اسے چھوڑ دیا جائے گا، لیکن اسے حج کا حکم دیا جائے گا اور معاملہ اس کی دیانت پر چھوڑ دیا جائے گا، کیونکہ حج کی شرط استطاعت ہے اور اس لئے کہ کبھی کبھی انسان کو کوئی باطنی عذر ہوتا ہے جسے لوگ نہیں جانتے۔

۲۴- جہاں تک غیر واجب عبادات کا معاملہ ہے، جسے مندوب یا سنت یا نفل کہتے ہیں، انہیں کرنے والا ثواب کا مستحق ہوتا ہے، اور ترک کرنے والا مستحق مذمت نہیں ہوتا، لیکن یہ ایک اجمالی حکم ہے (سب سنتیں ایک طرح نہیں)، کیونکہ بعض سنتیں دین کا اظہار و شعار مافی جاتی ہیں اور ان کا ترک سخت بُرا اور نا پسندیدہ ہوتا ہے مثلاً جماعت، نوافل و اقامت، نماز عیدین، یہ سنتیں اسلام کے شعائر میں سے ہیں، ان کو ترک کرنا شریعت کو اہمیت نہ دینا ہے، اسی لئے اگر کسی شیعہ کے لوگ انہیں ترک کرنے پر اتفاق کر لیں تو ان سے قتال کرنا واجب ہوگا، دوسرے مندوبات کا یہ حکم نہیں، کیونکہ انہیں تنہا تنہا انجام

دیا جاتا ہے^(۱)۔

بری الذمہ ہو جانے سے ثواب ملنا لازم نہیں آتا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کام کرنے سے کبھی بری الذمہ کر دیتا ہے اور بعض صورتوں میں اس پر ثواب نہیں دیتا، یہی قبولیت کا مفہوم ہے، یہ قول اس قاعدہ پر مبنی ہے کہ قبولیت اور ثواب جزاء اور عمل صحیح سے مختلف چیز ہیں۔

دوسرے قول یہ ہے کہ شریعت میں ہر واجب صحیح جو مجزی ہو مقبول ہوتا ہے، اس پر ثواب ملتا ہے، جیسا کہ ثواب کی وسعت کے قاعدہ کا تقاضا ہے اور ان آیات و احادیث کا تقاضا ہے جن میں اطاعت کرنے والے کے لئے ثواب کا جسد دیا گیا ہے^(۲)۔

اداء شہادت

اداء شہادت (گواہی دینے) کا حکم:

۲۶- اداء شہادت فرض کفایہ ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَأَقِمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ"^(۱) (اللہ تعالیٰ کے لئے شہادت قائم کرو)۔ اور ارشاد ہے: "وَلَا يَأْتِ الشَّهَادَةُ إِذَا مَا دُعُوا"^(۲) (اور گواہان نہ انکار کریں جب ان کو بلایا جائے)۔ جب ایک جماعت نے شہادت (کوئی) کا تحمّل کر لیا اور ان میں سے اتنے لوگوں نے کوئی دے دی جن کا کوئی دینا کافی ہے تو باقی لوگوں کے ذمہ سے "اداء شہادت" کا فریضہ ساقط ہو گیا، کیونکہ شہادت کا مقصد حقوق کی حفاظت ہے اور یہ مقصد بعض لوگوں کے کوئی دینے سے حاصل ہو جاتا ہے اور اگر سب لوگ کوئی دینے سے انکار کر دیں تو سب گنہگار ہوں گے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَكْتُمُوا"

عبادات میں ادائیگی کا اثر:

۲۵- شریعت کے بتائے ہوئے طریقہ پر، ارکان و شرائط کی پوری پابندی کرتے ہوئے عبادت کا اداء کرنا "واجب" کو مستلزم ہے، اگر "واجب" کا مفہوم مامور بیکہ بجالانا اور یہ کہ وہ اپنے فرض ادا کر کے بری الذمہ ہو گیا، لیا جائے تو بالاتفاق "واجب" کو مستلزم ہوگا اور "واجب" کی تشریح اگر قضاء کے ساتھ ہونے سے کی جائے تو رائج و پسندیدہ قول کے مطابق جملہ ارکان و شرائط کی رعایت کے ساتھ عبادت کی ادائیگی "واجب" کو مستلزم ہے، عبد الجبار معتزلی دوسرے مفہوم کے اعتبار سے "واجب" کو مستلزم نہیں مانتے۔

شریعت کے مطابق ادا کیے ہوئے عمل کو "صحیح" کہا جائے گا، جو عمل شریعت کے مطابق انجام نہیں دیا گیا، سے "قاسد" یا "باطل" کہا جائے گا، حنفیہ قاسد اور باطل کے درمیان فرق کرتے ہیں۔ صحت (صحیح ہونا) واجب سے زیادہ عام ہے، کیونکہ صحت عبادات اور معاملات دونوں کی صفت ہوتی ہے اور واجب صرف عبادات کی صفت ہوتی ہے^(۳)۔

اس بات پر اتفاق ہے کہ تمام شرائط و ارکان کے ساتھ عبادات کی انجام دہی سے انسان بری الذمہ ہو جاتا ہے، اس عبادت پر ثواب کے ملنے اور نہ ملنے کے بارے میں اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے کہ

(۱) الاختیار ۱/ ۱۰۳، بدائع الصنائع ۱/ ۳۱۱، ۱۱۳۵، المحبوب ۱/ ۵۸، ۶۲، ۱۲۵، ۱۸۳، ۲۲۸، ۲۳۸، ختمی الاذیارات ۱/ ۱۱۷، ۱۲۲، ۳۰۵، ۳۳۶، مع الجلیل ۱/ ۱۱، ۱۰، ۱۲، ۱۳، ۱۴، شرح علی الخوض ۲/ ۱۲۲، شرح البردیشی ۱/ ۷۷، ابن عابدین ۱/ ۷۲، الشرح المعتبر ۱/ ۲۳۶۔
(۲) جمع الجوامع ۱/ ۱۰۰-۱۰۵، طبع دوم مصنفی الجلی، البردیشی ۱/ ۵۷-۶۰، نور الیوم ۱/ ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱

نیز اس لئے کہ شہادت کی ادائیگی مشہورہ (جس کے حق میں کوئی دی جائے) کا حق ہے، لہذا اس کی رضامندی ہی سے اس حق کی وصولی ہوگی، اگر صاحب معاملہ کو معلوم نہیں ہے کہ فلاں شخص اس معاملہ کا شاہد ہے تو شاہد کو چاہئے کہ صاحب معاملہ کو اپنے شاہد ہونے کی اطلاع کر دے۔

اگر شہادت کا تعلق حدود کے علاوہ دوسرے حقوق اللہ (اللہ کے حقوق) مثلاً طلاق، آزادی وغیرہ اسباب حرمت سے ہو تو اداء شہادت کی ضرورت پرانے پر حسبہ اللہ کسی بندہ کے طلب کیے بغیر خود کو ایسی دینا لازم ہے۔

حدود کے اسباب یعنی زنا، چوری، شراب نوشی میں پردہ پوشی مستحب ہے، کیونکہ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "من ستر مسلماً سترہ اللہ فی الدنیا والآخرۃ" (۱) (جس شخص نے کسی مسلمان کی پردہ پوشی کی اللہ تعالیٰ دنیا اور آخرت میں اس کی پردہ پوشی فرماتے ہیں)، نیز اس لئے کہ انسان حدود دفع کرنے پر مامور ہے، حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ پردہ پوشی زیادہ بہتر ہے، لہذا یہ کہ مجرم بے حیا ہو، مالکیہ نے بھی اسی طرح کی بات کہی ہے (۲)۔

۲۷- کسی انسان پر اداء شہادت واجب ہے لیکن وہ شخص بعد مسافت کی وجہ سے کوئی دینے سے معذور ہو، مثلاً اسے کوئی دینے کے لئے اتنی مسافت پر بلایا جا رہا ہو جتنی دور جانے سے نماز میں قصر کیا جاتا ہے، یا کوئی دینے سے اس کے جسم یا مال یا اہل و عیال کو

الشہادۃ ومن یحکمها فإِنَّهٗ آتَمُّ قَلْبِهٖ" (۱) اور شہادت کو نہ چھپاؤ، اور جو کوئی شہادت کو چھپاتا ہے وہ اپنے قلب کو گناہ سے آلودہ کرتا ہے)۔ اور اس لئے بھی کہ شہادت (کوئی) ایک امانت ہے، لہذا مطالبہ کے وقت اس کی ادائیگی لازم ہے۔

اداء شہادت (کوئی دینا) اس وقت فرض میں ہوتا ہے جب اس کے علاوہ کوئی کواد نہ ہو جس کی کوئی کافی ہو اور ای کی کوئی پر حق ثابت ہونا موقوف ہو تو ایسی صورت میں متعین طور پر اس کے لئے کوئی دینا لازم ہے، کیونکہ اس کے بغیر شہادت کا مقصد حاصل نہ ہوگا۔

لیکن اگر شہادت (کوئی) حقوق العباد اور ان کے اسباب سے متعلق ہو یعنی خالص آدمی کے حق سے شہادت کا تعلق ہو، اور خالص آدمی کا حق وہ ہے جسے انسان ساقط کر سکتا ہے مثلاً دین (مالی حق) اور قصاص، تو اداء شہادت واجب ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ جس کے حق میں کوئی دی جاتی ہو وہ کوئی دینے کا مطالبہ کرے، اس کے مطالبہ کرنے پر کوئی دینا واجب ہو گیا، حتیٰ کہ اگر اس کے مطالبہ کرنے کے باوجود کواد نے کوئی نہ دی تو گنہگار ہوگا جس کے حق میں کوئی دی جاتی ہے اس کے مطالبہ سے قبل کوئی دینا جائز نہیں ہے، کیونکہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: "خیر الناس فربی، ثم الذین یلونہم، ثم الذین یلونہم، ثم یفشو الکذب حتی یشہد الرجل قبل ان یشہد" (۲) (لوگوں میں سب سے بہتر میرا زمانہ ہے، پھر وہ لوگ جو ان سے متصل ہوں گے، پھر وہ لوگ جو ان کے بعد ہوں گے، پھر جھوٹ کا رواج ہو جائے گا یہاں تک کہ انسان کوئی طلب کیے جانے سے قبل کوئی دے گا)۔

(۱) اس حدیث کی روایت احمد، مسلم، ابوداؤد، ترمذی اور ابن ماجہ نے کی ہے (الصحیح الکبیر ص ۲۳۳) بخاری نے بھی اتنے جتنے الفاظ میں اس کی روایت کی ہے۔
(۲) حاشیہ من ملو علی الحدیث ص ۲۸۷ طبع سوم بلاق، دوائر المناہج ص ۲۸۲ طبع الجلیل، مفتی الحاج سید محمد طبع معینی، الشرح المکمل ص ۲۳۹ طبع دار لطائف المعنی ص ۲۰۶، ۲۰۷ طبع المیزان، المہذب للشریازی ص ۲۳۳، مکشاف المحتاج ص ۲۰۶ طبع المیزان، الدرر النوری ص ۱۷۵۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۳۔

(۲) اس کی روایت بخاری نے کی ہے (۳/۲ طبع المنقیر)۔

کے لئے کسی مخصوص لفظ کی شرط نہیں لگاتے بلکہ ان کا کہنا یہ ہے کہ شہادت کا مادہ کسی ایسے لفظ کے استعمال پر ہے جس سے معلوم ہوتا ہو کہ کوئی دینے والے کو اس بات کا پورا علم ہے جس کی وہ کوئی دے رہا ہے، مثلاً یہ کہنے "میں نے فلاں چیز دیکھی، میں نے فلاں بات سنی"، یہی قول مالکیہ کے یہاں زیادہ رائج مانا جاتا ہے (۱)، خاص شہادت اور اداء شہادت کے لئے کچھ شرطیں ہیں، جن کی تفصیل "شہادۃ" کی اصطلاح میں ملے گی۔

اداءین

دین کا مفہوم:

۲۹- دین ذمہ میں ثابت ہونے والا ایک وصف ہے، یا کسی سبب سے ذمہ میں مال کا واجب ہونا ہے، خواہ وہ سبب کوئی عقد ہو جیسے بیع، کفالہ، مسح اور طلع، یا کسی عقد کے تابع ہو، مثلاً نفقہ، یا کوئی دوسرا سبب ہو، مثلاً نصب، زکاۃ اور تلف کی جی چیزوں کا ضمان، مجازاً ذمہ میں واجب ہونے والے مال کو بھی دین کہا جاتا ہے، کیونکہ اس کا انجام مال ہی ہے (۲)۔

اداءین کا حکم:

۳۰- دین جس طرح واجب ہوا ہو اسی طرح ادا کرنا بالاجماع فرض ہے، کیونکہ ارشاد باری ہے: "فَلْيُؤَدِّ الَّذِي اُؤْتِمِنَ اَمَانَتَهُ" (۳)

(۱) درائع المصنف ۱/۴۷۳، ہدایہ ۳/۱۱۸، بشرح المصنف ۲/۳۲۸ طبع مجلس، المثنیٰ ۱/۲۱۶، مثنیٰ المحتاج ۳/۵۳۔

(۲) درائع المصنف ۷/۴۷۳، الاشیاء لابن نجیم ۴/۲۰۹، الاشیاء للسیوطی ۳/۳۲۹، کشاف اصطلاحات الفنون ۲/۵۰۲، ابن ماجہ ۳/۷۶، ۳/۲۳۳ المثنیٰ ۳/۹۳، ہر اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۸۳۔

نقصان پہنچنے کا خطرہ ہو تو اس شخص کے ذمہ کوئی دین لازم نہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا يُضَارُّ كَتَبٌ وَلَا مَهِينَةٌ" (۱) (کاتب اور گواہ کو مستلایا نہ جائے)۔ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "لا ضرر ولا ضرار" (۲) (نہ نقصان پہنچایا جائے نہ نقصان اٹھایا جائے)۔ نیز اس لئے کہ اس کے لئے یہ لازم نہیں کہ دوسرے کے نفع کے لئے اپنا نقصان کرے۔

اسی طرح بعض فقہاء نے فرمایا ہے: اگر حاکم عادل نہ ہو تو اداء شہادت واجب نہیں ہے، امام احمد نے فرمایا: جو شخص خود عادل نہیں ہے اس کے پاس میں کیسے کوئی دے دوں، میں کوئی نہیں دوں گا (۳)۔

اداء شہادت کا طریقہ:

۲۸- جمہور فقہاء کے نزدیک اداء شہادت میں لفظ شہادت کا اعتبار ہے، مثلاً کوئی دینے والا کہے "میں اس بات کی شہادت دیتا ہوں کہ فلاں شخص نے اس بات کا اقرار کیا"، کیونکہ شہادت "شہد بَشْهَد" کا مصدر ہے، لہذا شہادۃ سے مشتق ہونے والے کسی فعل کا استعمال اداء شہادت میں ضروری ہے، نیز اس لئے کہ لفظ شہادۃ میں ایک ایسا معنی ہے جو دوسرے الفاظ میں نہیں ہے، اگر یہ کہا کہ "میں جانتا ہوں" یا "مجھے یقین ہے" یا "مجھے معلوم ہے" تو اس کا اعتبار نہیں ہوگا، اس کی کوئی قبول نہیں کی جائے گی، بعض مالکیہ اداء شہادت

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۲۔

(۲) اس حدیث کی روایت امام مالک نے ۳ طائیں مسنن کی ہے جن میں ابوداؤد نے حضرت ابن عباسؓ اور حضرت عبادہ بن ہشامؓ سے اس کی روایت کی ہے اس کی روایت حاکم نے مستدرک میں اور بیہقی، نیز دارقطنی نے کی ہے (الاشیاء والاضافہ للسیوطی ۳/۷۶، ۷۷) طبع التجاریہ مطبوعی نے فیض الفقیر (۳۳۲/۶) طبع التجاریہ میں لکھا ہے بیہقی نے فرمایا اس حدیث کے راوی ثقہ ہیں، نووی نے الاذکار میں فرمایا یہ حدیث حسن ہے۔

(۳) مثنیٰ المحتاج ۳/۲۵۱، مثنیٰ الرواۃ ۳/۵۳۵، بشرح المصنف ۳/۲۸۵۔

(تو جس کا اعتبار کیا گیا ہے اسے چاہئے کہ دوسرے کی امانت (حق) ادا کر دے)۔ بعض فقہاء کی صراحت کے مطابق دین کا شمار حوائج اصلیہ میں ہے، اگر دین فوری طور پر واجب الاداء ہو تو مطالبہ کرنے پر فوری طور سے اس کا ادا کرنا لازم ہے، اسے ”دین معجل“ کہا جاتا ہے، فوری طور پر ادا کرنا اس وقت لازم ہے جب کہ انسان اس پر قادر ہو، کیونکہ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”مطل الغنی ظلم“ (۱) (مال دار کا بل منول کرنا ظلم ہے)۔

اگر دین مؤجل ہو تو مقررہ وقت آنے سے پہلے اس کو ادا کرنا واجب نہیں، لیکن اگر اس وقت سے پہلے ادا کر دے تو صحیح ہوگا، اور مدیون (جس پر دین لازم ہے) کے ذمہ سے دین ساقط ہو جائے گا۔ کبھی کبھی دین مؤجل (جس دین کی ہوائی کے لئے آئندہ کا کوئی وقت مقرر ہو، فوری طور پر واجب الاداء ہو جاتا ہے تو اس کو فوراً ادا کرنا واجب ہوتا ہے اور ایسا ارادہ، وفات اور دیوالیہ قرار دینے جانے (تفلیس) کی صورت میں ہوتا ہے (۲)۔

فقہاء کے یہاں اس مسئلہ میں بہت تفصیلات ہیں جنہیں ”دین“، ”اجل“، ”افلاس“ کی اصطلاحات کے تحت دیکھا جاسکتا ہے۔

اداء دین کا طریقہ:

۳۱- اداء حق دار کو حق حوالہ کرنے کا نام ہے، دیون میں حق کی حوائج ان کے مثل کے ذریعہ ہوگی، کیونکہ دیون کی ہوائی کا اس کے سوا کوئی اور طریقہ نہیں ہے، اسی لئے فقہ صرف اور فقہ مسلم میں قبضہ کئے ہوئے

مال کو عین حق کا حکم حاصل ہوتا ہے، کیونکہ اگر ایسا نہ ہو تو یہ قبضہ سے پہلے بدلہ صرف، سلم کے دین مال اور مسلم فیہ سے تبادلہ کرنا ہوگا، جو حرام ہے، اسی طرح فقہ صرف اور فقہ مسلم کے علاوہ میں بھی اسے عین حق کا حکم حاصل ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ صاحب دین (دارن) کو اس پر قبضہ کرنے پر مجبور کیا جاتا ہے، اگر یہ عین حق نہیں ہوتا تو صاحب دین کو اس پر قبضہ کرنے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا تھا اور جو چیزیں ذوات الامثال میں سے نہیں ہیں اور ذمہ میں واجب ہوتی ہیں ان میں قیمت واجب ہوتی ہے، جیسا کہ غصب کردہ مال اور تلف کردہ اشیاء میں ہوتا ہے۔

ایک رائے یہ ہے کہ یہ قرض میں ہوتا ہے، اگر مثل کا ملنا دشوار ہو تو ایسی چیز کی واپسی واجب ہوگی جو خلقت اور صورت میں قرض میں لی گئی چیز کے مماثل ہو، کیونکہ حضرت ابو رافع کی حدیث میں ہے کہ ”ان النبی ﷺ امرہ ان یقضی البکر بالبکر“ (انہیں نبی اکرم ﷺ نے ”بکر“ (نوعر جو ان اہل) کے بدلے میں ”بکر“ ادا کرنے کا حکم فرمایا) نیز اس لئے کہ مقدمہ سلم کے ذریعہ جو چیز ذمہ میں لازم ہوتی ہے وہی مقدمہ قرض کے ذریعہ بھی ثابت ہوتی، ذوات الامثال پر قیاس کرتے ہوئے (۱)۔

جو چیز واجب ہے اس سے افضل و بہتر کے ذریعہ ادا ہوگی بھی درست ہے اگر اس کی شرط نہ لگائی گئی ہو، اس لئے کہ روایت میں ہے کہ ”ان النبی ﷺ استسلف من رجل بکراً فقدمت علیہ ابل من ابل الصدقة فامرہ ان یرفع ان یقضی الرجل بکروہ، فرجع الیہ رافع فقال: لم أجد فیہا إلا خیاراً رباعیاً، فقال: أعطہ ایاه، ان خیار الناس أحسنہم قضاء“ (۲)

(۱) کشف سرار ۱/ ۱۶۰، الطوح ۱/ ۱۶۸، بدائع المنافع ۷/ ۵۰۹، ۳۹۵

۳۹۶، المغنی ۲/ ۳۲۳، الدرر ۳/ ۲۶۶، المہذب ۱/ ۳۱۱

(۲) حدیث مسند مسلف من رجل... کی روایت مسلم نے حضرت رافع سے

(۱) حدیث: ”مطل الغنی ظلم“ کی روایت بخاری نے کی ہے ۳۷۷ طبع محمد علی صبیح، مسلم (سہ ۱۱۷۷ تحقیق محمد عبدالمہدی)۔

(۲) قرطبی سہ ۱۵، التواہد والنواہد ۵ صولہ ۷۸، ابن ماجہ ۱/ ۶۲، المہذب ۱/ ۱۱۳، معج البیہل ۳/ ۱۱۳، الخطاب ۵/ ۹۵، کلیۃ الطالب ۲/ ۳۹۰، المغنی ۳/ ۸۱

کرنا ضروری ہے، کن میں ضروری نہیں، کن دیون میں یہ شکلیں جائز ہیں کن میں جائز نہیں؟ اس کے علاوہ دوسرے شرائط (۱)۔
تفصیل کے لئے ان اصطلاحات کا مطالعہ کیا جائے ("لماء"، "دین"، "حوالہ" اور "بیہ" وغیرہ)۔

دین کی ادائیگی نہ کرنا:

۳۳۔ جس شخص کے ذمہ دین ہو اور وہ شخص مال دار ہو تو اس پر دین کو ادا کر دینا واجب ہے، اگر وہ مال منول کرے اور ادا نہ کرے تو غرامہ (جن لوگوں کا دین ہے) کے مطالبہ کرنے پر قاضی اسے دین ادا کرنے کا حکم دے گا، اس کے باوجود اگر اس نے ادا نہیں کیا تو قاضی اسے قید کر دے گا، کیونکہ اس نے بلا کسی مجبوری کے حق ادا کرنے میں تاخیر کر کے ظلم کیا ہے، اس لئے کہ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "لَمْ يَأْتِ الْوَاجِدَ بِحُلْ عَرْضِهِ وَعَقُوبَتِهِ" (۲) (صاحب مال کا دین کی ادائیگی سے پہلو تپتی کرنا اس کی آبروریزی اور سزا کو جائز کر دیتا ہے)۔ قید کرنا بھی ایک سزا ہے، قید کیے جانے کے باوجود اگر اس نے ادا نہیں کیا اور اس کے پاس کھانا ہو مال ہے (یعنی ایسا مال جس کو سب لوگ

(نبی ﷺ نے ایک شخص سے ایک نو عمر اونٹ لوٹا لیا، اس کے بعد آپ ﷺ کے پاس صدقہ کے کچھ اونٹ آئے، تو آپ نے بورانغ کو حکم دیا کہ اس شخص کو اتنی شخص کے اونٹ کی طرح اونٹ دے دو، بورانغ آپ ﷺ کے پاس واپس آئے اور عرض کیا کہ صدقہ کے اونٹوں میں اس شخص کے اونٹ سے بہتری ہیں چار دانٹ والے، تو آپ ﷺ نے فرمایا: اس شخص کو وہی دے دو، کیونکہ بہترین لوگ وہ ہیں جو ادا کرنے میں بہترین ہوں)۔

جس شخص سے کسی دوسرے شے میں ادائیگی کا مطالبہ کیا جائے، جہاں ادائیگی میں نہ بارید واری کا مسئلہ ہو، نہ اخراجات کا تو اس پر ادائیگی لازم ہے (۱)۔

جو چیزیں ادائیگی کے قائم مقام ہوتی ہیں:

۳۴۔ اگر مدیون دین کو اسی طرح ادا کر دے جس طرح واجب ہے تو اس سے دین ساخط ہو جائے گا اور وہ بری اللہ مدہ ہو جائے گا، دین ساخط کرنے اور بری اللہ مدہ کرنے میں درج ذیل چیزیں بھی ادا کے قائم مقام ہیں، صاحب دین کا مدیون کو دین سے بری کر دینا، اسے دین بہہ کر دینا، اس پر دین صدقہ کر دینا، اسی طرح فی الجملہ درج ذیل چیزیں بھی ادا کے قائم مقام ہیں: دین کو کسی دوسرے کے حوالہ کر دینا (عقد حوالہ کے تحت) آپس کا حساب برائہ سرابہ کر لینا، مدت کا گزر جانا، باہم صلح کر لینا، مکاتب غلام کا اپنے کو بدل کتابت کی ادائیگی سے عاجز قرار دینا، ان تمام شکلوں کی کچھ خاص شرطیں ہیں جنہیں فقہاء نے ذکر کیا ہے، مثلاً کن شکلوں میں فریق دانی کا قبول

= کی ہے (صحیح مسلم ص ۲۲۲، تحقیق محمد نوید عبدالمہدی طبع عینی مجلس ۱۳۷۵ھ)، اس منہم کی روایت بخاری اور مسلم دونوں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے نقل کی ہے (تحفہ ص ۳۳)۔

(۱) بدائع الصنائع ص ۹۵، المغنی ص ۵۶، الدرر النوری ص ۲۷، المہذب ص ۱۱/۳۔

(۱) ابن ماجہ ص ۵۲۱، ص ۲۵۱، ص ۲۳۳، بدائع الصنائع ص ۱۱/۶، ۱۵، ص ۲۹۵، المشرح الصغیر ص ۲۹۰، المہذب ص ۵۵، المغنی ص ۱۱/۶، ۱۵، ص ۶۰۶۔

(۲) حدیث صحیح الواجدہ... "کی روایت ابو داؤد و نسائی، ابن ماجہ نے حضرت شریف سے مروی ہے بخاری نے تملیحا روایت کیا ہے حافظ ابن حجر نے کہہ نکتہ حدیث احمد اسحاق نے اپنی مسندوں میں موصول اور ابو داؤد و نسائی نے حضرت عمرو بن الشریف بن موسیٰ ثقفی عن ابیہ سے انہی الفاظ میں روایت کیا ہے اس کی سند حسن ہے طبرانی نے ذکر کیا ہے کہ اس کی روایت اس سند کے علاوہ سے نہیں ہے (مختصر سنن ابو داؤد و لغیرہ ص ۲۳۶/۵، ص ۱۳۰۰، سنن نسائی ص ۳۱۶/۷، ص ۱۳۰۰، سنن ابی داؤد و نسائی ص ۱۱/۲، ص ۱۳۷۳، فتح الباری ص ۱۲/۵، طبع انتقادی)۔

جانتے ہیں) تو قاضی اس کا مال فروخت کر کے دین ادا کر دے گا۔ کیونکہ حدیث میں ہے: "ان النبی ﷺ باع علی معاذ ماله وقضی دیونہ" (۱) (نبی اکرم ﷺ نے معاذ بن جبلؓ کا مال فروخت کر کے ان کے دیون ادا کر دیئے)، اسی طرح مروی ہے کہ حضرت عمرؓ بن الخطاب نے اسفح کا مال فروخت کر کے اس کے قرض خواہوں کے درمیان تقسیم فرما دیا (۲)۔

۳۴- اگر مدیون کے پاس مال ہے لیکن اتنا مال نہیں ہے جس کے ذریعہ تمام دیون ادا ہو سکیں اور غرماء (جن کا دین لازم ہے) نے مطالبہ کیا کہ مدیون پر بھر کر دیا جائے (یعنی اس کے تصرفات پر پابندی عائد کر دی جائے) تو وہ اس کو تصرفات سے روک سکتا ہے تاکہ غرماء کو نقصان نہ پہنچا سکے، اور اگر مدیون اپنا مال فروخت نہ کرے تو قاضی اس کا مال فروخت کر کے اس کی قیمت غرماء کے درمیان ان کے حصص کے مطابق تقسیم کر دے گا، یہ ثانیہ، ثانیہ، ثالثہ، مام ابو یوسف اور امام محمد کا مسلک ہے، امام ابو حنیفہ نے ان حضرات سے اختلاف کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ مدیون کے تصرفات پر پابندی عائد نہیں کی جائے گی، کیونکہ اسے تصرفات سے روکنا اس کی انسانیت کی توہین ہے، بلکہ اگر اس کے پاس مال ہے تو قاضی اسے قید کر دے گا یہاں تک کہ وہ مال فروخت کر کے دین ادا کرے، ہاں اگر اس کا مال درآمد، یا داناخیر کی شکل میں ہو اور دین بھی درآمد یا داناخیر ہوں تو

قاضی اس کی اجازت کے بغیر بھی ان درآمد و داناخیر سے دیون ادا کر دے گا، کیونکہ دانن (دین والا) قاضی کے حکم کے بغیر بھی اپنا دین وصول کرنے کے لئے اسے لے سکتا تھا تو قاضی اس کے لینے میں اس کی اعانت کرے گا۔

۳۵- اگر مدیون تک دست ہو اور اس کا تک دست ہونا ثابت ہو جائے تو قاضی اسے رہا کر دے گا اور اسے مہلت دینا واجب ہوگا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَابْنِ سَكَّانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ" (۱) (پورے مقررہ تک دست ہو تو کشادگی تک مہلت دو)۔ ۳۶- تک دست مدیون پر واجب ہے کہ اپنے اوپر لازم دین کو ادا کرنے کے لئے تمائے، لیکن اسے تمائے پر مجبور نہیں کیا جائے گا اور نہ ہیہ ہر صدقات کو قبول کرنے پر مجبور کیا جائے گا، لیکن وہ شخص کما کر جو مال حاصل کرے گا اس سے غرماء کا حق وابستہ ہو جائے گا (۲)۔ ۳۷- اگر مدیون شخص نے نساہ کے علاوہ کسی اور مقصد سے دین حاصل کیا تو اس کا دین زکاۃ کے مال سے ادا کیا جاسکتا ہے، کیونکہ وہ بھی زکاۃ کے مصارف میں سے ہے (۳)۔

۳۸- یہ سب زندہ شخص پر واجب دین کا حکم ہے اور اگر کسی شخص کا انتقال ہو گیا اور اس کے ذمہ دین لازم ہے تو یہ دین ترک (میت کا چھوڑا ہوا مال) سے وابستہ ہو جائے گا، میت کی وصیتوں کو نافذ کرنے اور ورثہ میں ترک تقسیم کیے جانے سے پہلے ترک میں سے دین کا ادا کرنا واجب ہے، کیونکہ دین اس میت پر لازم ہے، نیز اس لئے کہ اس کی سب سے اہم ضرورت اس کا ذمہ فارغ کرنا ہے، نبی اکرم ﷺ نے

(۱) حدیث: "بیع مال معاذ" کی روایت دوقطبی اور حاکم نے من الفاظ کے ساتھ کی ہے "ابو یوسف، حجاج علی معاذ و باع علیہ ماله"، بخاری نے اس سے ملنے ملتے الفاظ کے ساتھ اس حدیث کی روایت کی ہے ابن ابی شیبہ نے الاحکام میں لکھا ہے یہاں بہت شدہ حدیث ہے (تحقیق الجیر ۳۷۷)۔ (۲) اس اثر کی روایت امام مالک نے مسوط میں سند مختصص کے ساتھ کی ہے دوقطبی نے اعدل میں اس کی سند متصل ذکر کی ہے ابن ابی حنیہ، بخاری، عبد الرزاق نے بھی اس کی روایت کی ہے (تحقیق الجیر ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹

اللہ تعالیٰ کے دیون مثلاً زکاۃ، کفارات، نذر وغیرہ تو ان کا بیان فقرہ نمبر ۱۶، ۱۷ میں گذر چکا۔

اداء قرأت

قرأت میں اداء کا معنی:

۳۹- قرأت کے نزدیک اداء کا مفہوم ہے: مشائخ سے قرآن سیکھنا، اس میں اور تلاوت قرأت میں فرق یہ ہے کہ تلاوت اور اداء اجزا اب کی طرح سلسلے وار قرآن پڑھنا ہے اور اداء مشائخ سے سیکھنا ہے، قرأت کا اطلاق اداء اور تلاوت دونوں پر ہوتا ہے، لہذا قرأت دونوں سے عام ہے۔

قرأت میں اداء حسن یہ ہے کہ الفاظ کی صحیح اور حروف کی ادائیگی اسی طرح کی جائے جس طرح ائمہ قرأت سے سیکھا گیا ہے اور ائمہ قرأت نے اس طریقہ کو سند متصل کے ساتھ رسول اکرم ﷺ سے سیکھا ہے جس کی مخالفت اور اس سے عدول کرنا جائز نہیں، اسی لئے نحن نخفی کی بعض صورتیں دو ہیں جنہیں علماء قرأت اور ائمہ اداء ہی جانتے ہیں، جنہوں نے علماء کے قول سے انہیں سیکھا، اور ان اہل اداء کے الفاظ منسبذ کیے جن کی تلاوت امت میں پسند کی جاتی ہے اور ان کی عریضیت پر اعتماد کیا جاتا ہے اور انہوں نے قواعد صحیح کے باہر قدم نہیں نکالا، ہر حرف کو تجویذ و اتقان کے اعتبار سے اس کا پورا حق دیا۔

قرأت میں حسن اداء کا حکم:

۴۰- شیخ امام ابو عبد اللہ بن نصر علی بن محمد شیرازی اپنی کتاب (الموضح فی وجود اقراءات) میں لکھتے ہیں: قرأت میں حسن اداء فرض ہے، قاری پر واجب ہے کہ اچھی طرح قرآن کی تلاوت کرے تاکہ قرآن

ارشاد فرمایا: ”المدین حامل بینہ و بین الجنة“ (۱) (میت اور جنت کے درمیان دین حامل رہتا ہے) اور فرض کی ادائیگی تہجمات سے زیادہ قابل ترجیح ہے، اللہ تعالیٰ نے اس کو میراث کی تقسیم پر مقدم کیا ہے، ارشاد باری ہے: ”مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ ذِينَ“ (۲) (اس وصیت کی تعمیل کے بعد جو میت نے کی ہو یا اس قرض کی ادائیگی کے بعد جو اس نے چھوڑا ہو)۔

خیر میں جلدی کرتے ہوئے میت کے دین کو جلد سے جلد ادا کرنا واجب ہے، کیونکہ حدیث شریف میں آیا ہے: ”نفس المؤمن معلقة بدينه حتى يقضى عنه“ (۳) (مؤمن کی جان اس کے دین سے معلق رہتی ہے یہاں تک کہ اس کا دین ادا کر دیا جائے)۔

یہ بحث صرف آدمی کے دیون کے بارے میں ہے، رہے

(۱) اس حدیث کو الاختیار لتعلیل الخوار (۸۶/۵) کے مصنف نے ذکر کیا ہے ان الفاظ کے ساتھ یہ حدیث ہمیں کتب احادیث میں نہیں ملی، امام احمد زہدانی، طبرانی، حاکم نے اور ابو نعیم نے المعروف میں اسی مفہوم کی ایک حدیث روایت کی ہے وہ حدیث یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دین کے بارے میں فرمایا: ”واللهي نفسي بيده لو أن رجلاً قتل في سبيل الله ثم أحیی، ثم قتل ثم أحیی، ثم قتل وعليه دين ما دخل الجنة حتى يقضى عنه دينه“ (اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے اگر کوئی شخص رادہ خدا میں قتل کیا گیا، پھر زندہ کیا گیا، پھر قتل کیا گیا، پھر زندہ کیا گیا، پھر قتل کیا گیا اس حال میں کہ اس پر دین ہے تو اس وقت تک جنت میں داخل نہ ہو سکے گا جب تک اس کا دین ادا نہ کر دیا جائے) (کنز العمال ۱/۲۳۵، تاریخ کردہ مکتبہ التراث الاسلامی طبع ۱۳۹۷ھ)۔

(۲) سورہ نساء ۱۱۔

(۳) تلبیو ۱/۳۳۳، المشرح البصیر ۳/۶۱۸ طبع دار المعارف الاختیار ۸۶/۸۵، المغنی ۳/۵۰۲، حدیث ”نفس المؤمن معلقة“ کی روایت ترمذی نے کی ہے اور اسے حدیث حسن قرار دیا ہے ۳/۸۹۳، ۳/۹۰۰ حدیث: ۱۰۷۹، طبع النجاشی، ابن ماجہ ۸۰۶/۲، حدیث: ۲۱۳ طبع النجاشی، الفاظ ترمذی اور ابن ماجہ کے ہیں امام احمد (۳/۲۰۵، ۲۰۷ طبع المصیوہ) ووردانی (۲/۲۱۲ طبع محمد احمد رحمان) نے بھی اس کی روایت کی ہے۔

میں لحن اور تہدیلی راہ نہ پائے۔

علماء کا اس بابت اختلاف ہے کہ حسن اداء کن حالات میں واجب ہے؟ بعض علماء کا مسلک یہ ہے کہ فرض نمازوں میں جہاں قرآن پڑھنا لازم ہے پس وہیں حسن اداء واجب ہے، کیونکہ صرف وہیں پر الفاظ کا اچھی طرح ادا کرنا اور حرف کی درستگی واجب ہے۔

بعض دوسرے علماء کے نزدیک حسن اداء ہر اس شخص پر واجب ہے جو قرآن کا کوئی بھی جزء کسی بھی موقع پر پڑھے، کیونکہ قرآن کے نطق میں تہدیلی کرنے اور اس میں لحن کرنے کی کوئی بھی اجازت نہیں ہے (۱) بلکہ یہ کہ جہاں واقعی مجبوری ہو، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَرَأَا عَرَبًا مِّنْهُمْ ذِي عِلْمٍ" (قرآن عربی جس میں کوئی نیز نہیں)۔ تفصیل کے لئے تجزیہ اور تالیفات کی اصطلاحات کا مطالعہ کیا جائے۔

ادب

تعریف:

۱۔ لغت میں لفظ "ادب" کا اصل معنی "جمع کرنا" ہے (۱)، اسی سے ادب طرف کے معنی میں اور اچھی طرح لینے کے معنی میں آتا ہے (۲)، اسے ادب اس لئے کہا گیا کیونکہ وہ لوگوں کو محکمہ (اچھائیوں) کی طرف جمع کرتا ہے (۳)۔

فقہاء کے یہاں اس لفظ کا معنی اصطلاحی معنی لغوی کے دائرہ سے خارج نہیں ہے، فقہاء اور اہل اصول کے یہاں ادب کے چند استعمالات ہیں:

الف۔ مال دین نام فرماتے ہیں: ادب اچھی خصالتوں کا نام ہے (۴)، اسی لئے فقہاء نے "ادب القاضی" کا باب قائم کیا، اور اس باب میں اس موضوع پر گفتگو کی کہ قاضی کے لئے کیا کرنا مناسب ہے اور کیا کرنا مناسب نہیں، اسی طرح فقہاء نے "آداب الاستیفاء" اور "آداب السلاخ" کے بھی عناوین قائم کیے، بعض فقہاء نے ادب کی تعریف کی ہے: اشیاء کو ان کی جگہوں پر رکھنا (۵)۔

اداة

دیکھئے "آلہ"۔

(۱) اساس لغت لاجعلین فارسی مادہ (ادب)۔

(۲) القاموس المحیط مادہ (ادب)۔

(۳) لسان العرب مادہ (ادب)۔

(۴) فتح القدر ۵/ ۲۵۳ طبع بیروت ۱۳۱۶ھ مطبوعہ: البحر الرائق ۶/ ۲۷۷ طبع

المطبعة العظمیٰ، حاشیہ من جامعین ۵/ ۲۶۳۔

(۵) حاشیہ المطاوی علی مراتب الملاح ۲/ ۲ طبع المطبعة الحامدة البغدادیہ

۳۰۲۔

(۱) کشف اصطلاحات الفنون ۱/ ۱۰۳، ۱۰۴ طبع بیروت، مکتبۃ المدینہ یثرب کا

عکس یثرب، انشور فی القراءات الشریعہ ۲۱۰ اور اس کے بعد کے صفحات طبع مصطفیٰ محمد۔

(۲) سورہ زمر ۲۸۔

ادب ۲-۳

اور اس کے نہ کرنے پر ملامت کا مستحق نہیں ہوتا (۱)۔

بحث کے مقامات:

۳- فقہاء نے آداب کو فقہ کے مختلف ابواب پر بکھیر دیا ہے، ہر باب میں اس باب کے مخصوص آداب کا ذکر کیا ہے، مثلاً استنجاء کے باب میں آداب استنجاء، طہارت کے تمام ابواب میں آداب طہارت، قضاء کے باب میں آداب قضاء کا ذکر کیا ہے، بلکہ بعض حضرات نے آداب شرعیہ کے موضوع پر مستقل کتابیں تصنیف کی ہیں، مثلاً ابن مفلح کی ”الآداب الشرعية“، ماوردی کی ”ادب الدنیا والدین“ اور دوسرے حضرات کی تصانیف۔



ب۔ فقہاء اور اہل اصول فقہ ”ادب“ کا اطلاق مسائل منسوب پر بھی کرتے ہیں (۱)، اور اس کی تعبیر متعدد الفاظ سے کرتے ہیں، انہیں میں سے یہ الفاظ ہیں: ”نفل، مستحب، تطوع“، یہ تعبیرات بھی کی گئی ہیں: جس کا کرنا نہ کرنے سے بہتر ہے، جس کے کرنے سے مکلف کی تعریف کی جاتی ہے اور اسے ترک کرنے پر مذمت نہیں کی جاتی، جس کا کرنا شرعاً مطلوب ہو لیکن اس کے ترک پر مذمت نہ ہو، یہ سب تعبیرات ایک دوسرے سے قریب قریب ہیں (۲)۔

ج۔ بعض فقہاء فقہ ”آداب“ کا اطلاق ہر اس چیز پر کرتے ہیں جو شرعاً مطلوب ہو، خواہ مندوب ہو، یا واجب (۳)، اسی لئے فقہاء نے ”آداب الخلاء، والاستنجاء“ کا باب قائم کر کے اس باب میں واجب اور مندوب دونوں کا ذکر کیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ فقہ ”آداب“ سے مراد ہر وہ عمل ہے جو مطلوب ہے۔

د۔ فقہاء کبھی کبھی (ادب) کا اطلاق زجر جناب پر کرتے ہیں، تعزیر کے معنی میں (دیکھئے ہتھوڑ)۔

ادب کا حکم:

۲- ادب فی الجملہ حکم شرعی کا ایک درجہ ہے، اکثر ہو مندوب کے مرادف ہوتا ہے، اس کا کرنے والا کرنے پر ثواب کا مستحق ہوتا ہے،

(۱) شرح المنار لابن لک ہوراس کے حواشی ص ۵۸۸ طبع مطبعہ احسان
۱۳۱۵ھ طبع المنار شرح المنار ۱۶۲۲ طبع مصطفیٰ المہلبی المجلس
الغداوی البزازیہ بمش القداوی البندریہ ۲۵۳۳ طبع ۱۳۱۰ھ جامعہ
اصولیہ ۳۸۸ طبع مصطفیٰ المہلبی المجلس۔

(۲) جامعہ الخطاوی علی مرقی الاخلاق ص ۳۲-۳۳۔

(۳) ملاحظہ ہو: جامعہ البیہری علی صحیح الطلاب ۱/۵۱۶، ۲/۳۱۶ طبع المکتبہ اسلامیہ
دیار بکرہ ترکی۔

(۱) مرقی الاخلاق جامعہ الخطاوی ۳۲۲ طبع احسان۔

ہے کہ غلہ اور اس جیسی کوئی اور چیز خریدنا اور اس کو قیمت بڑھنے کے وقت تک روکے رکھنا^(۱)، تو ”ادّخار“ ”احتکار“ سے عام ہے، اس لئے کہ ”ادّخار“ دونوں چیزوں کے لئے بولا جاتا ہے جس کا روکنا نقصان دہ ہو، یا نقصان دہ نہ ہو۔

ادّخار

تعریف:

۱- ”ادّخار“ کی اصل لغت میں ”ادّخار“ ہے، ذیل ہوتا، کودل سے بدل دیا گیا، پھر دونوں کو مدغم کر دیا گیا تو ”ادّخار“ ہو گیا، ”ادّخار“ معنی ”ادّخار“ کے معنی ہیں: کسی چیز کو ضرورت کے وقت کے لئے چھپا کر رکھنا^(۲)۔

اصطلاحی معنی لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اکتناز (مال جمع کرنا):

۲- اکتناز: لغت میں مال کو کسی برتن میں جمع کرنا یا اس کو زمین میں گاڑنا^(۳)۔ اور شرعاً اس مال کو کہتے ہیں جس کی زکوٰۃ بوند کی نفی ہو اگرچہ اس کو زمین میں دفن نہ کیا گیا ہو، تو ”ادّخار“ لغت اور شریعت دونوں میں اکتناز سے عام ہے۔

ب- احتکار:

۳- احتکار لغت میں یہ ہے کہ کسی چیز کو اس کے گراں ہونے کے انتظار میں روکے رکھا جائے، اور شریعت کی اصطلاح میں احتکار یہ

حکومت کا غیر ضروری مال کی ذخیرہ اندوزی کرنا:

۴- مال یا تو حکومت کے قبضہ میں ہوگا، یا عوام کے قبضہ میں۔

اگر مال حکومت کے قبضہ میں ہو اور بیت المال کے مصارف سے زائد ہو تو حکومت کے لئے اس مال کو ذخیرہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اس سلسلے میں مختلف مقامات ہیں:

۱۔ رتقان: حکومت کے لئے کچھ بھی مال جمع کرنا جائز نہیں ہے، بلکہ اس پر ضروری ہے کہ وہ اس کو ان لوگوں پر تقسیم کر دے جن کے ذریعہ مسلمانوں کا بھلا ہوتا ہو اور اس مال کی ذخیرہ اندوزی نہ کرے، یہ شافعیہ کا مذہب^(۲) اور حنابلہ کا ایک قول ہے، اس رتقان کے حاملین خاناء راشدین کے عمل اور شریعت کے اصول و مبادی سے استدلال کرتے ہیں، جہاں تک خاناء راشدین کے عمل کا تعلق ہے تو یہ بات حضرت عمر اور حضرت علی رضی اللہ عنہما سے مروی ہے اور بیت المال کے بارے میں ان دونوں کے طرز عمل سے یہی پتہ چلتا ہے، حضرت عمر بن الخطابؓ نے حضرت عبداللہ بن ارقمؓ سے فرمایا: ”القسم بیت مال المسلمین فی کل شہر مرة، القسم بیت مال المسلمین فی کل جمعة مرة، القسم بیت مال المسلمین“

(۱) ابن ماجہ ۵/۲۷۸، المصباح المہیر (مکر)۔

(۲) التاویٰ الہندیہ ۵/۳۳۳ طبع بلاق، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۱۸ طبع بول بلاق، دیکھئے احکام اسلامیہ لاہوری پبلیشرز ۲۳۷، اور تفسیر القرطبی ۸/۲۵۵، احکام اسلامیہ لاہوری پبلیشرز ۲۱۵ طبع معنی البابی لکھنؤ، فتح الباری ۳/۲۱۱ طبع مکتبہ المدینہ مصر۔

(۱) دیکھئے لسان العرب، تاج المروس، اساس المعجم، الکتابۃ المادہ (مکر)۔

(۲) المصباح، لسان العرب (مکر)۔

مسلمانوں کی ہنگامی ضرورتوں کو پورا کیا جاسکتا ہے^(۱)، یہ حنفی کا مذہب^(۲) اور حنبلی کا ایک قول ہے^(۳)۔

تیسرا رجحان: یہ مالکیہ کا نقطہ نظر ہے، وہ کہتے ہیں کہ جب تمام شہروں میں ضرورت برآمد ہو تو امام پہلے ان شہروں کے لوگوں کو دے گا، جن کے باشندوں سے مال وصول کیا گیا ہے، یہاں تک کہ وہ لوگ سال بھر تک کے لئے بے فکر ہو جائیں، پھر جو مال بچ گیا ہے اس کو دوسرے شہروں کے باشندوں کی طرف منتقل کر دیا جائے گا اور مسلمانوں کی ہنگامی ضرورتوں کے لئے روک لیا جائے گا، اور اگر دوسرے شہروں کے فقراء زیادہ ضرورت مند ہیں تو امام تھوڑا مال اس شہر کے فقراء پر صرف کرے گا جس شہر سے مال وصول کیا گیا ہے، اور زیادہ مال دوسرے شہروں کے فقراء کے لئے (جو زیادہ ضرورت مند ہیں) بھیج دیا جائے گا^(۴)۔

آخر ادکا ذخیرہ اندوزی کرنا:

۵- آخر کے پاس جو مال ہے وہ یا تو مقدار نصاب سے کم ہوگا یا زیادہ ہوگا، اگر وہ مقدار نصاب سے زیادہ ہے تو یا تو اس کی زکوٰۃ ادا کر دی گئی ہوگی یا نہ ادا کی گئی ہوگی، اگر اس کی زکوٰۃ ادا کر دی گئی ہے تو یا تو وہ مال اس شخص کی حاجاتِ صلیہ سے زائد ہوگا یا زائد نہ ہوگا۔

۶ سفر دکامال اگر نصاب سے کم ہے تو اس کا ذخیرہ کرنا جائز ہے^(۵)،

(۱) الاحکام السلطانیہ للماوردی ص ۲۱۵، والاحکام السلطانیہ لابن یطی ص ۲۳۷۔

(۲) فقہی مناہج و پیڈیا کنکلی کا خیال ہے کہ مذکورہ دونوں آراء میں سے کسی ایک کو اختیار کرنے میں شرعی حکمت عملی کا بڑا دخل ہے، اس اعتبار سے کراچی کے ذرائع برآمد جاری رہتے ہیں، یا منقطع ہو جاتے ہیں۔

(۳) الاحکام السلطانیہ لابن یطی ص ۲۳۷۔

(۴) الخرشنی ص ۱۲۹۔

(۵) فتح الباری ص ۲۱۰۔

فی کل یوم مرة“ (مسلمانوں کے بیت المال کو ہر ماہ ایک بار تقسیم کرو، مسلمانوں کے بیت المال کو ہر جمعہ ایک بار تقسیم کرو، مسلمانوں کے بیت المال کو ہر دن ایک بار تقسیم کرو) پھر ایک شخص نے عرض کیا: اے امیر المومنین! کاش کہ باقی ماندہ مال آپ بیت المال میں باقی رکھتے جس کو آپ کسی مصیبت کے لئے یا کسی مدد چاہنے والے کے لئے تیار رکھتے، تو حضرت عمرؓ نے اس شخص سے فرمایا جس نے ان سے یہ بات کہی کہ ”تیری زبان پر شیطان دوڑ گیا ہے، اللہ تعالیٰ نے مجھے اس کی حجت تلقین کی ہے اور مجھے اس کے شر سے محفوظ رکھا، میں نے اس کے لئے وہی چیز تیار کر رکھی ہے جو کہ رسول اللہ ﷺ نے اس کے لئے تیار کی، وہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی اطاعت ہے“^(۱) اور حضرت علیؓ عمل ویسا ہی تھا جیسا حضرت عمرؓ کا تھا، یہی ہے کہ حضرت علیؓ نے ایک سال ۳ بار مال تقسیم کیا، پھر ان کے پاس صہبان سے مال آیا تو فرمایا کہ صبح چوتھی بار عطیہ لے جاؤ، میں غریبی نہیں ہوں^(۲)۔

اور جہاں تک مہادی شریعت سے استدلال کا تعلق ہے تو وہ یہ ہے کہ شریعت ہنگامی ضرورتیں پیش آنے پر مال دار مسلمانوں پر لازم قرار دیتی ہے کہ وہ ان ہنگامی مالی ضرورتوں کو پورا کریں^(۳)۔

دوسرا رجحان: دوسرا رجحان یہ ہے کہ حکومت پر لازم ہے کہ وہ مسلمانوں کے کسی حادثہ سے دو چار ہونے کے وقت کے لئے بیت المال سے زائد مصارف والے مال کو جمع کرے، یہی مسلمانوں کی مصلحت کا تقاضا ہے، کیونکہ اس زائد مال سے انتہائی سرعت سے

(۱) سنن البیہقی ص ۵۷۷، کنز العمال نمبر ۱۱۶۵۲۔

(۲) الاسوال لابن عبیدر ۵۷۰، تاریخ ابن عساکر ص ۱۸۱، حضرت علی بن ابی طالبؓ کے بیان میں، رقم ۱۲۲۰، کنز العمال نمبر ۱۱۷۰۳۔

(۳) الاحکام السلطانیہ للماوردی ص ۲۱۵، والاحکام السلطانیہ لابن یطی ص ۲۳۷۔

اس لئے کہ نصاب سے کم مال قلیل ہے اور آدمی قلیل مال جمع کرنے سے مستغنی نہیں ہو سکتا، اور نہ ہی اس کی ضرورت اس کے بغیر پوری ہو سکتی ہے۔

۷- اگر وہ مال نصاب سے زیادہ ہو اور اس کے مالک نے اس کی زکاۃ نہ ادا کی ہو تو یہ حرام ذخیرہ اندوزی ہے اور بالاتفاق اکتناز ہے (۱)۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا: "ای مال ادیت زکاۃ فلیس بکنز" (۲) ان کان مدفوناً فی الارض وای مال لم تود زکاۃ فہو کنز یکوی بہ صاحبه وان کان علی وجہ الارض" (۳) (کوئی بھی مال جس کی زکاۃ ادا کر دی گئی ہو وہ کنز نہیں ہے اگرچہ زمین میں دفن کر دیا گیا ہو اور ہر وہ مال جس کی زکاۃ ادا نہ کی گئی ہو وہ کنز ہے جس سے اس کے مالک کو داغا جائے گا اگرچہ وہ زمین کے زیر پر ہو)۔ اسی طرح سے حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت جابر بن عبداللہ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم سے مرفوعاً اور موقوفاً مروی ہے (۴)۔

الکتناز مال انص قرآن سے حرام ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

(۱) دیکھئے تفسیر لوطی، تفسیر طبری اور انکام القرآن للجصاص میں سورہ توبہ کی آیت نمبر ۳۴ کی تفسیر، وہ یہ آیت ہے: "وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالنَّهْصَ لَا يَنْفَعُونَهَا فِي سَبِيلِ وَالْفُتَّةِ..."

(۲) حدیث: "ای مال... کو بچائی اور سعید بن منصور نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے اور ابن ابی شیبہ، ابن المدنی، ابو الخلیفہ اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عمرؓ کے واسطے سے اس لفظ کے ساتھ روایت کیا ہے۔ "ما ادى زکاۃ فلیس بکنز" (الدر المنثور ۳/۲۳۲) اور ابو یوسف اور حاکم نے "ما بلغ ان نودی زکاۃ فرکی، فلیس بکنز" کے لفظ کے ساتھ روایت کیا ہے اور حاکم نے کہا ہے کہ بخاری کی شرط کے مطابق صحیح ہے اسی طرح دیگر قطعی اور یقینی نے اس حدیث کی روایت کی ہے دیکھئے نصب الرایۃ ۲/۲۴۲۔

(۳) دیکھئے تفسیر ابن کثیر ۳/۳۸۸ طبع دار الفکر بیروت۔ حلیۃ النحل ۲/۲۵۱ طبع دار احیاء التراث العربی بیروت۔

اللہ فبشرهم بعذاب الیم، یوم یحیی علیہا فی نار جہنم فتکوی بہا جہنم وجنوبہم وظہورہم ہذا ما کنزتم لانتفبکم فلتوفوا ما کنتم تکنزون" (۱) (اور جو لوگ کہ سونا اور چاندی جمع کر کے رکھتے ہیں اور ان کو خرچ نہیں کرتے ہیں اللہ کی راہ میں آپ انہیں ایک دردناک عذاب کی خبر سنا دیجئے (جو) اس روز (واقع ہوگا) جب کہ اس (سونے چاندی) کو دوزخ کی آگ میں تپایا جائے گا پھر اس سے ان کی چیخاؤں کو اور ان کے پہلوؤں اور ان کی پشتوں کو داغا جائے گا، یہی ہے وہ جسے تم اپنے واسطے جمع کرتے رہے تھے سو اب اپنے جمع کرنے کا مزہ چکھو)۔

۸- اگر ذخیرہ کردہ مال نصاب سے زیادہ ہو اور اس کے مالک نے اس کی زکاۃ ادا کر دی ہو اور وہ مال اس شخص کی حوائج اہلیہ سے بہت زیادہ ہو تو اسے جمع کر کے رکھنے کے حکم میں اختلاف ہے، صحابہ و غیرہ میں سے جمہور علماء اس کے بواز کے قائل ہیں، انہیں جائز کہنے والوں میں سے حضرت عمرؓ، ان کے صاحبزادے حضرت عبداللہ بن عمرؓ، حضرت عبداللہ بن عباس اور حضرت جابر رضی اللہ عنہم ہیں۔ ان حضرات کا استدلال میراث والی آیت سے ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے میت کے ترک میں اس کے وارثوں کے لئے حصہ مقرر کیا ہے، اور یہ اسی وقت ہو سکتا ہے جب کہ مرنے والے لوگ جمع شدہ مال چھوڑیں، جائز کہنے والے حضرت سعد بن ابی وقاص سے مروی اس مشہور حدیث سے بھی استدلال کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "انک ان تدع ورثک اغنیاء خیر من ان تدعہم عالة یشکفون الناس فی ابدیہم" (۲) (تم اپنے وارثوں کو

(۱) سورہ توبہ ۳۴-۳۵

(۲) حدیث: "انک ان تدع... کی روایت بخاری نے حضرت سعد بن ابی وقاص سے کی ہے (صحیح البخاری ۳/۳ طبع مسیح)۔

مال دار چھوڑ دینا اس سے بہتر ہے کہ تم ان کو محتاج چھوڑ دو جو لوگوں کے سامنے اپنے ہاتھ پھیلاتے پھریں۔ یہ حدیث اس بارے میں صریح ہے کہ واجب مالی حقوق یعنی زکاۃ وغیرہ ادا کرنے کے بعد ورثہ کے لئے کچھ مال جمع کر لینا ورثہ کے لئے کچھ نہ چھوڑنے سے بہتر ہے۔ حضرت ابو ذر غفاریؓ کی رائے^(۱) یہ ہے کہ مالک کی ضرورت (یعنی اس کا نفقہ اور اس کے بال بچوں کا نفقہ) سے زائد مال جمع کرنا حرام ہے اگرچہ اس کی زکاۃ ادا کر دی ہو۔ حضرت ابو ذرؓ یہی فتویٰ دیتے تھے اور لوگوں کو اس پر ابھارتے تھے، کورز شام حضرت امیر معاویہؓ نے ان کو یہ فتویٰ دینے سے روکا، کیونکہ انہیں خوف تھا کہ لوگ اس فتویٰ کی وجہ سے حضرت ابو ذرؓ کو ضرر پہنچائیں گے۔ حضرت معاویہؓ کے منع کرنے کے باوجود حضرت ابو ذرؓ اپنے فتویٰ پر نقطہ نظر کے اظہار سے باز نہ آئے، تو حضرت معاویہؓ نے ان کی شکایت امیر المؤمنین حضرت عثمان بن عفان سے کی، حضرت عثمانؓ نے ان کو مدینہ منورہ طلب کیا اور مقام ربذہ میں ان کی رہائش کا نظم فرمایا، چنانچہ حضرت ابو ذرؓ پھر ربذہ ہی میں رہے، حضرت ابو ذرؓ نے اپنے مسلک پر دین دلائل سے استدلال کیا، ان میں سے ایک دلیل سورہ توبہ کی یہ آیت ہے: ”وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ“ (اور جو لوگ کہ سونا اور چاندی جمع کر کے رکھتے ہیں اور ان کو خرچ نہیں کرتے ہیں اللہ کی راہ میں، آپ انہیں ایک دردناک عذاب کی خبر سنا دیجئے)۔

اور فرماتے تھے کہ یہ آیت محکم ہے، منسوخ نہیں ہے اور اس حدیث سے بھی استدلال کرتے ہیں جو امام احمد نے اپنی مسند میں حضرت ثعلیؓ سے روایت کی ہے کہ اہل صفہ میں سے ایک شخص کی وفات ہو گئی اور اس نے دو دینار یا دو درہم چھوڑے تو رسول اللہ ﷺ نے

(۱) طبقات ابن سعد ۲/۲۶۱، عمودی ترمیم کے ساتھ۔

فرمایا: ”کَيْتَانِ صَلَّوْا عَلَيَّ صَاحِبُكُمْ“^(۱) (ان دونوں کے ذریعہ دعا جائے گا، اپنے ساتھی پر نماز پڑھو) اور اس حدیث سے بھی استدلال کرتے ہیں جس کی روایت ابن ابی حاتم نے رسول اللہ ﷺ کے غلام حضرت ثوبانؓ سے کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”مَا مِنْ دَجَلٍ يَمُوتُ وَعِنْدَهُ أَحْمَرٌ أَوْ أَبْيَضٌ إِلَّا جَعَلَ اللَّهُ بِكُلِّ قِرَاطٍ صَفْحَةً مِنْ نَارٍ يَكْوَى بِهَا مَنْ قَدِمَهُ إِلَى ذَنْبِهِ“^(۲) (جو بھی شخص مرتا ہے اس حال میں کہ اس کے پاس سرخ یا سفید (دینار یا درہم) ہو تو اللہ تعالیٰ ہر قیراط کے بدلہ میں آگ کی ایک تختی بنا دیتا ہے جس کے ذریعہ اس کو اس کے پیر سے اس کی نیندی تک دعا جاتا ہے)۔

حضرت ثوبانؓ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ: ”كُنَّا فِي سَفَرٍ وَنَحْنُ نَسِيرُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ الْمُهَاجِرُونَ: لَوْ دُنَا قَدْ عَلِمْنَا أَمِي الْمَالِ نَتَّخِذُهُ، إِنْ نَزَلَ فِي الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ مَا نَزَلَ، فَقَالَ عُمَرُ: إِنْ شِئْتُمْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالُوا: أَجَلْ، فَاَنْطَلَقَ، فَتَبِعَنَاهُ أَوْضَعَ عَلَيَّ بَعِيرِي، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ الْمُهَاجِرِينَ لَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ

(۱) حدیث: ”کیتان صلوا علی صاحبکم...“ کی روایت امام احمد نے کی ہے اور مجمع الزوائد میں بھی یہ حدیث ہے (۲۳۰/۱۰)، امام احمد اور ان کے بیٹے عبد اللہ نے اس حدیث کی روایت کی، ان کی روایت میں ”ایک دینار یا ایک درہم“ ہے اور بخاری نے بھی اسی طرح روایت کی ہے اس کے ایک راوی صحابہ الطیر ہیں جو کہ مجہول ہیں اور بغیر رجال ثقہ ہیں، احمد نے فرمایا کہ اس کی سند ضعیف ہے (مسند احمد بن حنبل ۸۸/۲، مدار العارف ۶۸/۱۳۶)۔

(۲) حدیث: ”مَا مِنْ دَجَلٍ يَمُوتُ...“ کی روایت ابن ابی حاتم نے حضرت ثوبانؓ سے کی ہے (تفسیر ابن کثیر ۳/۳۹۳ طبع الدار السیسی)۔ مسلم نے اس کی روایت ابن القاطم سے کی ہے: ”...وَعِنْدَهُ ذَهَبٌ وَلَا فِضَّةٌ...“ (...اور اس کے پاس سونا ہے اور نہ چاندی ہے...)۔ مسلم کے الفاظ میں ”قیراط“ کا لفظ نہیں ہے (صحیح مسلم ۱/۶۸۰ طبع اشبول)۔

فی الملب والفضة ما انزل قالوا: وددنا اننا علمنا اي المال خير نتخذه، قال: نعم، فيتخذ احدكم لسانا ذا كراء، وقلبا شاكرا، وزوجة تعين احدكم على ايمانه^(۱) (نم سفر میں تھے اور رسول اللہ ﷺ کے ساتھ چل رہے تھے تو مہاجرین نے کہا کہ ہم جاننا چاہ رہے تھے کہ کس مال کو ہم لیں، اسی درمیان سونے اور چاندی کے بارے میں مشہور آیت مازل ہوئی تو حضرت عمرؓ نے فرمایا: اگر آپ لوگ چاہیں تو میں اس کے بارے میں رسول اللہ ﷺ سے دریافت کروں، مہاجرین نے کہا: ضرور دریافت کریں، چنانچہ حضرت عمرؓ چلے، میں بھی اپنے اثنت کو یہ لٹکا کر ان کے پیچھے بولیا، حضرت عمرؓ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! سونے اور چاندی کے بارے میں آیت مازل ہونے کے بعد مہاجرین جاننا چاہتے ہیں کہ وہ کون سا مال حاصل کریں تو نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ ہاں تم میں سے ہر ایک ذکر کرنے والی زبان اور شکر گزدار قلب اختیار کرے اور ایسی بیوی اپنائے جو ایمان میں اس کی مدد کرے)۔

۹۔ بعض لوگوں کا خیال یہ ہے کہ مال کو جمع کرنا حرام ہے اگرچہ جمع کرنے والے نے اس کی زکوٰۃ ادا کر دی ہو جب کہ اس کا مالک اس میں پیش آنے والے حقوق کو ادا نہ کرے، جیسے کہ بھوکے کو کھانا کھانا اور قیدی کو آزاد کرانا اور غازی کا سامان سفر تیار کرنا اور اس طرح کے دوسرے کام^(۲)۔

حضرت علیؓ کا مسلک یہ ہے کہ کسی شخص کے لئے چار ہزار درہم یا اس سے زیادہ جمع کرنا جائز نہیں، اگرچہ اس نے اس کی زکوٰۃ ادا کر دی ہو، حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے تھے: "أربعة آلاف درهم وما دونها نفقة وما فوقها كنز"^(۱) (چار ہزار درہم اور اس سے کم نفقہ ہے اور جو اس سے زائد ہو وہ کنز ہے)۔

گویا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا خیال تھا کہ بہتر سے بہتر طور پر انسان کی بنیادی ضرورتیں پوری کرنے میں چار ہزار درہم سے زائد کی ضرورت نہیں ہوتی^(۲)، تو اگر وہ شخص چار ہزار درہم سے زائد رقم روک لے تو اس نے لوگوں سے خصوصاً فقراء سے خیر کورک لیا اور یہ چیز جائز نہیں، حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے تھے: "إن الله فرض على الأغنياء في أموالهم ما يكفي فقراءهم وإن جاعوا وعروا وجاهدوا فبمنع الأغنياء، وحق على الله أن يحاسبهم يوم القيامة ويعلنهم عليهم"^(۳) (کہ اللہ تعالیٰ نے مالداروں پر ان کے مال میں اتنی مقدار فرض کی ہے جو ان کے فقراء کے لئے کافی ہو اور اگر وہ بھوکے ہوں اور ننگے ہوں اور مشقت میں مبتلا ہوں تو مالداروں کی طرف سے حق کے روکے جانے کی وجہ سے ایسا ہوتا ہے، اور اللہ کے ذمہ یہ حق ہے کہ قیامت کے دن اغنیاء کا محاسبہ کرے اور فقراء کا حق ندمینے پر انہیں عذاب دے)۔

(۱) دیکھئے تفسیر طبری ج ۱ ص ۱۰۷، کثیر موقر ضعیف اور خاص کی احکام القرآن اس آیت کے تحت "واللین یکنزون الملب والفضة" نیز مملہ القاری ۲۳۸/۸، حضرت علیؓ کی حدیث کی روایت عبد الرزاق نے کی ہے (المصنف ۱۰۹۳ طبع ۱۰۳۵ھ)۔

(۲) کنز کے خیال میں یہ دوائے سو جو وہ طاقت میں زیادہ مناسب ہے کیونکہ چار ہزار درہم عام طور سے ایک انسان کی ضرورت کے لئے کافی ہے۔

(۳) کنز العمال ج ۱۰، ۱۶۸۳۰، طبع طب، المصنف، لا بی بیعید ۵۹۵ھ۔

(۱) تفسیر ابن کثیر، تفسیر طبری، قرطبی، احکام القرآن للجصاص میں آیت "وَالْيَتَامَى يَتَكَبَّرُونَ الْمَلِكُ وَالْفَضَّةُ..." کے تحت حمہ القاری ۲۳۸/۸، فتح الباری ۲۱۰/۳، حضرت ثوبانؓ کے حدیث کی روایت امام احمد نے اپنی سند میں کی ہے (۸۲/۵ طبع المصنف، ابن ماجہ (۵۹۱/۱ طبع المصنف) و ترمذی (۲۳۸/۱۱ طبع المصنف) نے بھی تحوئے اختلاف کے ساتھ اس حدیث کی روایت کی اور اسے حدیث صحیحہ قرار دیا۔

(۲) تفسیر القرطبی ۱۳۵/۸ طبع دار الکتب المجموع ۲۷۷/۵۔

ادخار کا شرعی حکم:

۱۰- ادخار کا حکم شرعی اس کے سبب اور خرک کے اعتبار سے الگ الگ ہوتا ہے، اگر نفع حاصل کرنے کے لئے ایسی چیز کا ادخار (ذخیرہ اندوزی) ہو جس کے روکنے سے لوگوں کو ضرر پہنچ رہا ہو تو یہ احکام کے تحت آئے گا (دیکھئے: احکام)، اور اگر ذخیرہ کرنا اپنے اور اپنے اہل و عیال کی ضرورت کا انتظام کرنے کے لئے ہو تو یہ ادخار ہے، فقہاء نے اجماعاً ادخار کے جواز پر متفق ہیں۔ جمہور کے نزدیک اس کے لئے کسی مدت کی پابندی نہیں ہے اور یہی شافعیہ کے نزدیک زیادہ قوی قول ہے، اور شافعیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ ایک سال کے لئے جو مال کافی ہو اس سے زیادہ جمع کرنا مکروہ ہے^(۱)۔

اس دوسرے قول کی دلیل صحیح بخاری ”کتاب المغات“ میں مروی حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث ہے، انہوں نے فرمایا کہ: ”کان رسول اللہ ﷺ ينفق على أهله نفقة سنتهم من هذا المال ثم يأخذ ما بقي فيجعله مجعل مال الله وعمل بذلك رسول الله ﷺ حياءً“^(۲) (حضور ﷺ اس مال میں سے اپنی ازواج مطہرات کو سال بھر کا نفقہ دیتے تھے، پھر جو مال بچ جاتا تھا اس کو خدا کے مال میں ڈال دیتے تھے، اس پر حضور ﷺ نے اپنی حیات مبارکہ تک عمل کیا)۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث بھی دلیل ہے: ”ان رسول الله ﷺ كان يبيع نخل بني النضير ويحبس لأهله قوت“

(۱) جامعہ الجمل ۳/۹۳، شرح الوصل علی مختصر طویل ۳/۴۲۷، ۴۲۸، مطالب ولی النبی ۳/۱۵، الجمل ۹/۳۳، مجلہ احکام اہل بیت ۱۵ (۲۶)۔

(۲) حدیث: ”حبس نفقة مدة...“ کی روایت امام بخاری نے کتاب المغات میں کی ہے یہ الفاظ ایک طویل حدیث کا ٹکڑا ہیں جو ایمان و قنوت کے باب جس الرجل قوت سے علی ہمد، کیف نفقات العیال کے تحت ہے (فتح الباری ۵/۲۸۹ طبع المستقیم، اور مسلم ہود غنی نے بھی اس کی روایت کی ہے۔

مستهم“^(۱) (رسول اللہ ﷺ بنظیر کے باغ کی کھجور بیچ دیتے تھے اور اپنے گھروالوں کے لئے سال بھر کی خوراک محفوظ کر لیتے تھے)۔ اس کے علاوہ خطاب نے امام نووی سے علماء کا اس بات پر اجماع نقل کیا ہے کہ اگر کسی انسان کے پاس کوئی ایسی چیز ہو جس کے لوگ ضرورت مند ہوں، یا لوگ اس کے لئے منتظر ہوں اور وہ چیز اس کے علاوہ دوسرے کے پاس نہ پائیں تو لوگوں سے ضرر دور کرنے کے لئے اس کو اس چیز کی فروختگی پر مجبور کیا جائے گا۔ یہ حکم اس قاعدہ سے ہم آہنگ ہے: ”يتحمل الضرر الخاص لدفع ضرر عام“ (عام ضرر کو دور کرنے کے لئے خاص ضرر کو برداشت کیا جاتا ہے)۔

قربانی کے گوشت کی ذخیرہ اندوزی:

۱۱- قربانی کے گوشت کو تین دن سے زائد تک ذخیرہ کرنا عام علماء کے قول کے مطابق جائز ہے، لیکن حضرت علی اور حضرت ابن عمر نے اسے ناجائز قرار دیا ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے قربانی کے گوشت کو تین دن سے زیادہ رکھنے سے منع فرمایا ہے^(۲)۔

جمہور کی دلیل یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”کنت نهيتكم عن ادخار لحوم الأضاحي فوق ثلاث فلمسكوا ما بدا لكم“^(۳) (میں نے تم لوگوں کو قربانی کے گوشت کو تین دن

(۱) حدیث: ”بيع لعل بني النضير“ کی روایت امام بخاری نے اپنی صحیح میں کی ہے (فتح الباری ۵/۵۰۱)۔

(۲) ”النبی عن ادخار لحوم الأضاحي فوق ثلاث...“ (قربانی کے گوشت کو تین دن سے زائد ذخیرہ کرنے کی ممانعت) متفق علیہ حدیث میں حضرت عائشہ سے مروی ہے۔

(۳) اس حدیث کی روایت بخاری اور مسلم نے حضرت عائشہ کی حدیث سے کی ہے الفاظ بخاری کے ہیں: ”لا تأكلوا إلا ثلاثاً أياماً“ (نہ کھاؤ نہ تین دن) (فتح الباری ۱۰/۲۳ طبع المستقیم، الموطو والرحبان ص ۵۵۵، تاریخ کردہ وزارت الاوقاف والحدود الاسلامیہ کویت)۔

سے زیادہ رکھنے سے منع کیا تھا اب تم جتنے دن چاہو گوشت روکے رہو) (امام مسلم نے اس کی روایت کی ہے) حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اکرم نے فرمایا: "انما نهيتكم للدافه التي دفت، فكلوا وتزودوا وتصدقوا وادخروا" (میں نے تم کو منع کیا تھا ان لوگوں کی وجہ سے جو دیہاتوں سے شہر آگئے تھے اب تم کھاؤ اور زور اوراد لو اور صدقہ کرو اور جمع کرو)۔ امام احمد نے فرمایا کہ اس حدیث کی متعدد سندیں صحیح ہیں۔

حضرت علی اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو یہ بات نہیں پہنچی کہ رسول اللہ ﷺ نے اجازت دے دی تھی، اور ان لوگوں نے حضور ﷺ کی ممانعت کو سنا تھا، جو بات انہوں نے سنی تھی اس کی روایت کی (۱)۔

حکومت کا وقت ضرورت کے لئے ضروریات زندگی کا ذخیرہ کرنا:

۱۳- جب حکومت کو مسلمانوں پر کسی مصیبت کے آنے کا اندیشہ ہو، جیسے کوئی بلا، یا قحط، یا جنگ، یا اس طرح کی کوئی اور چیز تو حکومت پر ضروری ہے کہ وہ اتنی غذائی اشیاء اور ضروریات زندگی کا ذخیرہ کر لے جن سے مسلمانوں کے مصالح پورے ہوں، اور ان سے اس مصیبت کی سختی میں تخفیف ہو جائے، اس کی دلیل حضرت یوسف علیہ السلام کا وہ قصہ ہے جو مصر کے بادشاہ کے ساتھ پیش آیا، اللہ تعالیٰ نے یہ قصہ بغیر تکبر کے بیان کیا ہے اور ہماری شریعت میں کوئی ایسی چیز نہیں ہے جو اس کے مخالف ہو۔

اللہ جل شانہ کا ارشاد ہے: "يُوسُفُ أَيُّهَا الصَّادِقُ أَفْتَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعُ عَجَافٍ وَسَبْعِ سُبُلَاتٍ" (۱) (مفسر مع الشرح الکبیر ۱۱/۱۱۰ طبع محل المطابع)

خَضِرَ وَأَخْرَجَ بِاسَاتٍ لَعَلِّي أَرْجِعَ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ، قَالَ تَزِدُّونَ سَبْعَ سِنِينَ ذَاتًا، فَمَا خَصَلْتُمْ فَذَرُوهَ فِي سُبُلِهِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ، ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعُ شِدَادٍ يَأْكُلْنَ مَا قَلَّعْتُمْ لِهِنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَخَصِمُونَ" (۱) (اے یوسف صدق بسم ہم لوگوں کو حکم تو بتائیے (اس خواب کا) کہ سات گائیں موتی ہیں انہیں سات گائیں دہلی کھائے جاتی ہیں۔ اور سات بالیاں بہن ہیں اور دوسری (سات ہی) خشک تاکہ میں لوگوں کے پاس جاؤں کہ ان کو بھی معلوم ہو جائے (یوسف نے کہا) تم سات سال متواتر کاشت کاری کئے جاؤ پھر جو فصل کاٹو اسے اس کی بالی ہی میں لگا رہنے دو، پھر تھوڑی مقدار کے کہ اسی کو کھاؤ، پھر اس کے بعد سات سال سخت آئیں گے کہ اس (ذخیرہ) کو کھا جائیں گے جو تم نے فراہم کر رکھا ہے، پھر اس تھوڑی مقدار کے جو تم (چچ کے واسطے) رکھ چھوڑ گئے)۔

علامہ قرطبی نے ان آیات کی تفسیر کرتے ہوئے لکھا ہے: "اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وقت ضرورت کے لئے غذا کا ذخیرہ جمع کرنا جائز ہے" (۲)۔

ضرورت کے وقت ذخیرہ کردہ چیزوں کا نکالنا:

۱۳- علماء اس بات پر متفق ہیں کہ جس نے ضروری غذائی اشیاء میں سے کوئی چیز اپنے اور اپنے بال بچوں کے لئے جمع کی ہے اور کسی دوسرے شخص کو اس کی سخت ضرورت پر آئی تو ذخیرہ کرنے والے شخص پر لازم ہے کہ ضرورت مند شخص کو وہ چیز دے دے، بشرطیکہ فوری طور پر خود ذخیرہ کرنے والے کو اس کی ضرورت نہ ہو، اس لئے کہ ضرر کا

(۱) سورہ یوسف ۲۱۸-۲۲۸

(۲) تفسیر القرطبی ۸/۲۰۳-۲۰۴ طبع دار الکتب المصریہ

اڈعاء

دیکھئے ”دعویٰ“۔

اڈھان

تعریف:

۱- لغت میں اڈھان دھن (تہب دار چیز) سے لپ کرنے کا نام ہے اور ”دھن“ تہب اس چیز کو کہتے ہیں جس سے روغن کیا جائے، خواہ تیل ہو یا کوئی اور چیز، ”اڈھا“ ”اڈھان“ سے عام ہے، کیونکہ اڈھا (مالش کرنا، لپ کرنا) دھن (روغن) سے بھی ہوتا ہے اور ”دھن“ کے علاوہ سے بھی بٹا پاء (۱)۔

فقہاء کے یہاں بھی لغوی معنی سے الگ معنی میں اس کا استعمال نہیں ہوتا۔

اجمالی حکم:

۲- خوشبو دار روغن یا بے خوشبو دار روغن جو پاک نہ ہو اس کا لگانا فی دھلہ انسان کے لئے مستحب ہے، کیونکہ یہ اس جمل (جسم کو اچھا اور خوبصورت بناتا) میں شامل ہے جو ہر مسلمان سے مطلوب ہے، نیز یہ اس زینت میں شامل ہے جس کا درجہ ذیل ارشاد باری میں تذکرہ ہے: ”قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ“ (۲) (آپ کہتے کس نے حرام کیا اس چیز کو جسے اللہ نے اپنے بندوں کے لئے پیدا کیا ہے)۔



(۱) لسان العرب، المصباح المہیر، المغرب۔

(۲) سورہ احزاب ۳۳

اذہان پر آمادہ کرنے کے سلسلے میں بہت سی احادیث مروی ہیں، ان میں سے ایک یہ ہے: ”امساكوا عرضاً واذهنوا غباً“^(۱) (چوڑائی میں سواک کرو اور مائدہ کے ساتھ تیل کی مالش کرو) ایک روایت میں ہے کہ: ”کان يكثر دهن رأسه ولحيته“^(۲) (رسول اکرم ﷺ کثرت سے سر اور داڑھی میں روغن کا استعمال کرتے تھے)۔

مستحب یہ ہے کہ اذہان مائدہ مائدہ سے ہو، اس کی شکل یہ ہے کہ تیل لگانے کے بعد پھر چھوڑ دے یہاں تک کہ تیل خشک ہو جائے، پھر دوبارہ تیل لگائے، بعض لوگوں نے کہا ہے کہ ایک دن تیل لگانے اور ایک دن نہ لگائے^(۳)۔

(۱) حدیث: ”امساكوا عرضاً...“ کا آخری حصہ ”واذهنوا“ ہے اس حدیث کے بارے میں نووی نے شرح لمہذب (۱/۳۱۳ طبع مہادیہ) میں لکھا ہے: ”یحدیث ضعیفہ اور غیر معروف ہے ابن الصلاح نے فقرہ ”لا“ میں نے اس حدیث کی جھڑکی تو اس کی کوئی اصل نہیں پائی، اور نہ کب حدیث میں اس کا کوئی ذکر ہے۔“

(۲) حدیث: ”کان يكثر دهن...“ کی روایت ترمذی نے کتب اہمائل میں حضرت انس بن مالک سے ان الفاظ میں کی ہے: ”کان رسول اللہ ﷺ يكثر دهن رأسه ويسرج لحيته ويكثر الفاع كان ثوبه ثوب زيات“ (رسول اللہ ﷺ کثرت سے اپنے سر میں تیل لگاتے اور داڑھی میں کھینچا کرتے اور کثرت سے اپنے سر کو اٹھا کرتے، کیا آپ کا کپڑا تیل والے کا کپڑا ہو) شعب ابناؤط نے کہا اس کی سند میں یحییٰ بن مسیح شیخ الخطیب ہیں اور یحییٰ بن ابان الاثشی ضعیف ہیں حدیث کی تصحیف حافظ عراقی نے کی ہے (شرح السنہ للبغوی تحقیق شعب ابناؤط ۱/۲۴۸ تا ۲۴۹ ص ۸۲) مکتب الاسلامی ۱۳۹۸ھ زاد المعاد تحقیق شعب ابناؤط و عبد القادر ابناؤط ۳/۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹ ص ۸۲ تا ۸۳ مکتبہ المنار اسلامیہ ۱۴۳۹ھ۔

(۳) اس پر حضرت مالک کی درج ذیل حدیث دلائل کرتی ہے: ”کان رسول اللہ ﷺ إذا أراد أن يحرم ينظف ما يجده ثم يجد ويبض الدهن في رأسه ولحيته بعد ذلك“ (رسول اللہ ﷺ جب احرام کا ارادہ فرماتے تو اچھی سے اچھی جو خوشبو میسر ہوتی اسے استعمال فرماتے، پھر میں اس کے بعد آپ ﷺ کے سر اور داڑھی میں روغن کی چمک محسوس

نماز جمعہ، نماز عید اور لوگوں کے مجمع کے لئے اذہان (تیل لگانا) زیادہ مستحب ہے، اس حکم میں مرد، بچے اور غلام برابر ہیں، لیکن جو عورتیں جمعہ کی نماز میں شریک ہونا چاہیں ان کے لئے اذہان جائز نہیں ہے^(۱)۔

حکم انتخاب سے بعض حالات مستثنیٰ ہیں جن میں اذہان حرام یا مکروہ ہوتا ہے، مثلاً حج یا عمرہ کے احرام کی حالت، اعتکاف اور روزہ کی حالت اور عورت کے لئے احدا (سوگ منانا) کی حالت^(۲)۔

۳- غیر فسان کو روغن لگانا، مثلاً رسی، گاڑی کا پہیہ، کشتی اور جوتے وغیرہ میں روغن لگانا جائز ہے بشرطیکہ ایسا روغن لگایا جائے جس میں مپا کی نہیں ہے، مپا ک روغن لگانے کے بارے میں اختلاف ہے، کیونکہ مپا پاک چیز سے نفع اٹھانے کے جواز کے بارے میں اختلاف پایا جاتا ہے^(۳)۔

بحث کے مقامات:

۴- اذہان کے متعدد احکام بہت سے مسائل فقہیہ میں پائے جاتے ہیں، ان کے احکام کی تفصیل ان کے متعلقہ ابواب میں ہے، انہیں میں سے چند یہ ہیں: محرم کے روغن لگانے کا حکم ”باب الخ“ میں،

= کہنی، اس حدیث کی روایت مسلم نے کی ہے (۸۳۸/۲ طبع عیسیٰ الحلبي)، نیز حاکم بن محمد بن محمد بن حزم (۱۹۸/۷ طبع دار الکتب المصریہ، الآداب الشرعیہ لابن مفلح ۲/۳۱ طبع الدار زاد المعاد ۱/۳۳ طبع مصطفیٰ الحلبي، فیض القدیر ۵/۳۳ طبع مصطفیٰ الحلبي، المجموع ۱/۲۸۰، ۲۹۳ طبع المیزان، المغنی ۱/۳۳ طبع المیزان)۔

(۱) المجموع ۳/۵۳، المغنی ۲/۲۰۲ طبع الدار مع الجلیل ۱/۲۶۳ تا ۲۶۴ ص ۸۲ لکھا۔

(۲) ابن ماجہ ۳/۴۰۲، ۴۰۷ طبع بیروت، المغنی ۳/۳۰۰، ۳۰۱، ۵۱۸، مع الجلیل ۱/۵۱۲۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۲۲۰، طباطبائی ۱/۱۷ طبع المیزان، المغنی ۱/۳۸۔

ادراک ۱

مختلف کا ”باب الاعتكاف“ میں، روزہ دار کا ”باب الصوم“ میں، سوگ کرنے والی عورت کا ”باب العدة“ میں ملے گا، اسی طرح ناپاک روغن استعمال کرنے کا حکم ”باب الطهارة والتجديت“ میں مذکور ہے۔

ادراک

تعریف:

۱۔ لغت میں ادراک بول کر لاحق ہونا، حیوان کا بالغ ہونا، پھل کا پکنا اور دینا مراد ہونا ہے، اس کا اسم مصدر ”درک“ (راء کے زیر کے ساتھ) ہے، ”ملوک“ (میم کے ضمہ کے ساتھ) مصدر، اسم زمان اور اسم مکان ہے، آپ کہتے ہیں: ”ادرککھ ملوکا“ یعنی ”ادرککھ ادراکا“ ”هذا ملوککھ“ یعنی یہ اس کے پالینے کی جگہ یا زمانہ ہے (۱)۔

فقہاء نے بھی ادراک کو انہیں لغوی معانی میں استعمال کیا ہے، مثلاً فقہاء کہتے ہیں: ”ادرککھ الثمن“ یعنی فلاں شخص کے ذمہ ثمن لازم ہو گیا، لازم ہونا بھی معنوی طور پر لاحق ہونا ہے۔ اسی طرح فقہاء استعمال کرتے ہیں: ”ادرککھ الغلام“ یعنی لڑکا بالغ ہو گیا، ”ادرککھ الثمار“ (پھل پک کر تیار ہو گئے) درک (وال اور راء پر زیر کے ساتھ) ”ادرککھ الشئ“ کا اسم ہے، ”درک“ میں ایک لغت راء کے سکون کے ساتھ ہے، اسی سے ”ضمن درک“ کی اصطلاح ہے (۲)۔

بعض فقہاء ”ادراک“ بول کر پھل کا توڑنے کے لاحق ہونا مراد لیتے ہیں (۳)۔



(۱) لسان العرب، اساس البلاغ، المصباح الممیر۔

(۲) المعجم المصوب، ۳۳۹ طبع مجلس، المصباح الممیر: ماده (درک) اطلاق المصباح۔

(۳) اقلیو بی ۳۳۳ طبع مصطفیٰ مجلس۔

ادراک ۲-۴

کس چیز سے ہوتا ہے، جمہور فقہاء کے نزدیک نماز جماعت کی فضیلت کا ادراک (پالینا) اس طرح ہوتا ہے کہ مقتدی امام کے ساتھ نماز کے کسی جز میں شریک ہو جائے، خواہ سلام پھیرے جانے سے پہلے تعدد اخیرہ میں شریک ہوا ہو، اگر اس نے امام کے سلام پھیرے سے پہلے تکبیر تحریمہ کہہ لی تو جماعت کی فضیلت حاصل ہوئی^(۱)، مالکیہ کے نزدیک مقتدی کو جماعت کا ثواب اس وقت حاصل ہوگا جب اس نے (کم از کم) ایک کامل رکعت امام کے ساتھ ادا کی ہو^(۲)۔

۴- معاملات میں ہمیں درج ذیل قاعدہ ملتا ہے: جس شخص نے بھیہ اپنا مال دھیرے کے پاس پایا وہ ہر شخص کے مقابلہ میں اس مال کا سب سے زیادہ حق دار ہے، جب کہ بینہ کے ذریعہ یہ بات ثابت ہو جائے کہ یہ ای کا مال ہے، یا جس کے قبضہ میں وہ مال ہے وہ شخص اس کی تصدیق کر دے^(۳)۔

اسی قاعدہ کے تحت (ضمان درک) کا مسئلہ بھی آتا ہے، ضمان درک کا مفہوم ہے ہر دھت کردہ چیز پر کسی دھیرے کا استحقاق ثابت ہونے کی صورت میں بیچنے والے سے قیمت واپس لینا^(۴)، جمہور فقہاء کے نزدیک ضمان درک صحیح ہے، کیونکہ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”من وجد عين ماله عند رجل فهو أحق به، ويتبع البيع من باعه“^(۵) (جس نے بھیہ اپنا مال کسی کے پاس پایا وہ اس کا سب سے زیادہ حق دار ہے ہر خریدار اس کا پیچھا کرے گا جس نے اس کے

اہل اصول اور فقہاء نے ”ادراک شرع“ کا لفظ احکام نماز کرنے کی جگہوں کے معنی میں استعمال کیا ہے، یعنی نصوص سے احکام پر استدلال کرنے کے طریقے، مثلاً اجتہاد، یہ ادراک شرع میں سے ایک مدرک ہے^(۱)۔

متعلقہ الفاظ:

لاحق و مسبوق:

۲- بعض فقہاء نماز کے مدرک، لاحق و مسبوق میں فرق کرتے ہیں، حالانکہ لغت میں ”ادراک“ اور ”لاحق“ مترادف الفاظ ہیں، مدرک نماز اس شخص کو کہتے ہیں جس نے پوری نماز امام کے ساتھ پائی ہو یعنی اس کو نماز کی تمام رکعتیں امام کے ساتھ پائی ہوں، خواہ اسے تحریمہ ملی ہو یا پہلی رکعت کے رکوع میں امام کے ساتھ شریک ہو گیا ہو، اور لاحق وہ شخص ہے جسے امام کی اقتداء کرنے کے بعد عذر پیش آگیا ہو اور عذر کی وجہ سے تمام رکعتیں، یا بعض رکعتیں فوت ہو گئی ہوں، اور مسبوق وہ شخص ہے جو تمام رکعتوں یا بعض رکعات میں امام سے پیچھے رہ گیا ہو^(۲)۔

اجمالی حکم:

۳- ادراک کا اجمالی حکم فقہی اور اصولی استدلالات کے تحت مختلف ہوتا ہے، ادراک کے اصولی استعمال کی طرف اشارہ مدرک شرعیہ پر کلام کرتے وقت گذر چکا، اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں آئے گی۔

ادراک کا فقہی استعمال متعدد امور کے لئے ہوتا ہے، ”ادراک الفریضۃ“ فرض نماز کو پالینا، کامل طور پر اسے ادا کر کے اس کا پورا اجر حاصل کر لینا ہے، اس سلسلے میں اختلاف ہے کہ ”ادراک فریضۃ“

(۱) المصباح المہیر: مادہ (درک)۔

(۲) حاشیہ ابن طاہرین، ۱/ ۹۹، ۲۰۰، طبع بلاق۔

(۱) مجمع ضرر، ۱/ ۲۳، المصباح المہیر، ۱/ ۲۳، وقایع فی علل الفاظ ابی شجاع، ۱/ ۲، طبع محلی مکتبہ المصباح، ۱/ ۱۲، طبع استغبر۔

(۲) مواہب الجلیل، ۱/ ۸۲، ۸۳، طبع لیبیا۔

(۳) تیل و طار، ۵/ ۲۳۰، المصباح المہیر، ۱/ ۲۳، طبع مصر۔

(۴) ابن طاہرین، ۱/ ۲۶۳۔

(۵) حدیث ”من وجد عين ماله...“ کی روایت امام احمد (۱۳/ ۵)، ابوداؤد

ہاتھ پر وخت کیا)۔ نیز ضرورت بھی ضمان درک کا تقاضا کرتی ہے^(۱)۔

بحث کے مقامات:

۵- فقہاء ”ادراک“ کی اصطلاح کے بارے میں بہت سے مقامات پر بحث کرتے ہیں، ”ادراک صلاۃ“ پر بحث ”کتاب الصلاۃ“ میں آخری وقت میں ایک رکعت پانے کے ذیل میں کرتے ہیں (ادراک القریضۃ، صلاۃ الجمعة، صلاۃ الجماعة، صلاۃ الخوف) اور اک قوف عرفہ کا مسئلہ ”کتاب الحج“ میں قوف عرفہ کے ذیل میں آتا ہے، پھل تیار ہو جانے کی صورت میں پھلوں میں زکاة کا مسئلہ ”کتاب الزکاة“ میں پھلوں کی زکاة کے تحت آتا ہے، ضمان درک کا مسئلہ ثانیہ کے یہاں ضمان میں، مالک کے یہاں بیع میں اور حنفیہ کے یہاں کفالت میں آتا ہے، حنابلہ ضمان درک کو ”عہدۃ المبیع“ کا نام دیتے ہیں اور اس پر بیع سلم کے تحت ”عہدۃ المبیع“ پر ضمان لینے کے عنوان سے بحث کرتے ہیں، لڑکے اور لڑکی کے ادراک (بالغ ہونے) کا مسئلہ ”کتاب الحجر“ میں لڑکے کے بلوغ پر گفتگو کے دوران، ادراک (پکنے، تیار ہونے) سے پہلے اور اس کے بعد درخت پر لگے ہوئے پھلوں کی فروختگی کا مسئلہ ”کتاب المساقاۃ“ میں ”ادراک ثمر“ پر گفتگو کے دوران اور شکار کو زندہ پالنے (ادراک الصيد حیاء) کا مسئلہ ”کتاب الصيد والذبائح“ میں زیر بحث آتا ہے۔

(۲۵۹/۲)، نسائی (۴۷۳/۳) عن حسن بن حمزہ (۳۷۳/۳) نے کی ہے حسن کے سرہ سے سامع کے بارے میں اختلاف ہے اس حدیث کے باقی رجال متفق ہیں (شیل الاوطار ۵/۳۶۰)، نیز امام احمد نے اس حدیث کے ابتدائی حصہ کی روایت الفاظ کے کچھ فرق کے ساتھ سند صحیح کے ساتھ کی ہے (مسند احمد تحقیق احمد شاکر، ۱۲/۹۱)۔

(۱) ابن ماجہ بن ۳۶۳/۳، حلیۃ المصطفیٰ ۱۱/۳ طبع عینی النسخ، المہذب ۳۳۹/۳ طبع مصطفیٰ النسخ، النسخ ۳۵۱/۳ طبع المصنف

ادلاء

تعریف:

۱- لغت میں ”ادلی اللیلو“ کا معنی ہے: کنویں میں ڈول ڈالنا کہ اس سے پانی نکالے، اور ”ادلی بمعنہ“ کا معنی ہے: اپنی دلیل پیش کی^(۱)۔ اور ”ادلی الیہ بحالہ“ کا معنی ہے: اس کو مال دیا، ”ادلی الی المیت بالہنۃ“ کا معنی ہے میت تک پہنچا دینا ہونے کے ذریعہ، ادلاء کا اصل مفہم کنویں میں ڈول ڈالنا ہے، پھر مجازاً ہر چیز کے ڈالنے کے لئے اس کا استعمال کیا جانے لگا۔
فقہاء کے یہاں ادلاء کا استعمال لغوی معنی سے الگ نہیں ہے^(۲)۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- فقہاء نے فقہ ادلاء کا اکثر استعمال میراث اور ضمانت کے ابواب میں کیا ہے، چنانچہ فقہاء ”ادلاء بالنسب“ کا ذکر کرتے ہیں اور ان کی مراد جو رشتہ اور ربط ہوتا ہے جو انسان کو میت سے یا پرورش کیے جانے والے بچے سے جوڑتا ہے، اور فقہاء میت اور بچے سے بہ اور راست رشتہ رکھنے والوں کو ان لوگوں پر مقدم کرتے ہیں جن کا میت اور بچے سے رشتہ کسی دوسرے کے واسطے سے ہے، اور جس کا رشتہ دو چیزوں سے ہے اسے اس شخص پر مقدم کرتے ہیں جس کا رشتہ

(۱) لسان العرب، المعرب، المصباح المہذب۔

(۲) دستور العمل ۱۱/۳۔

صرف ایک جہت سے ہے (۱)۔

اذی

تعریف:

۱- لغت میں اذی کا اطلاق اس چیز پر ہوتا ہے جسے آپ ناپسند کرتے ہوں اور اسے برقرار نہ رہنے دینا چاہتے ہوں (۱)، اسی سے ”قذر“ (۲) (نا پاک اور گندی چیز) ہے، اذی کا اطلاق اس ناپسندیدہ چیز کے چھوڑے ہوئے اثر پر بھی ہوتا ہے، جب کہ معمولی اثر ہو، ”ناج المروء“ میں خطاب کے حوالہ سے درج ہے کہ اذی معمولی ناپسندیدہ چیز ہے (۳)۔

فقہاء کے استعمال میں بھی اذی انہیں دہتوں معافی کے لئے آتا ہے (۴)، وہ لوگ ایذا پہنچانے والی چیز کے لئے اذی کا استعمال کرتے ہیں، حدیث نبوی میں وارد ہے: ”وَأَذْنَاهَا بِمَاطَةِ الْأَذَى عَنْ الطَّرِيقِ“ (۵) (ایمان کے شعبوں میں سے سب سے اذی شعبہ راستہ سے اذی (موذی چیز) کو ہٹانا ہے)۔

متعلقہ الفاظ:

ضرر:

۲- شر معمولی ہو تو اہل لغت اسے ”اذی“ کہتے ہیں اور شریک اور

(۱) اسامی لغت ابن فارس: اذی (اذی) (کچھ تبدیلی کے ساتھ)۔

(۲) المصباح المصیر: اذی (اذی)۔

(۳) ناج المروء، المرجع للحدیث: اذی (اذی)۔

(۴) مفردات القرآن المربع: اذی (اذی)۔

(۵) حدیث: ”وَأَذْنَاهَا بِمَاطَةِ الْأَذَى ...“ کی روایت مسلم نے مطولاً حضرت

(۱) اسراجہ ص ۸۵، ۸۶ طبع مصنفی النجفی، المکتب ۱۶۹/۲ طبع مصنفی النجفی۔

اذنی ۳-۴

کہ اس کے مقابلہ میں اس سے سخت اذنی نہ ہو، اگر اس کے مقابلہ میں اس سے زیادہ شدید اذنی ہو تو فقہ کے درج ذیل متفقہ قاعدہ پر عمل کرتے ہوئے ہلکے اذنی کا ارتکاب کیا جائے گا، وہ قاعدہ یہ ہے: ”یرتکب أخف الضررين لاتقاء تشبههما“^(۱) (دو ضرر میں سے شدید ضرر سے بچنے کے لئے خفیف ضرر کا ارتکاب کیا جائے گا)، فقہاء نے یہ بات بہت سے مقامات میں ذکر کی ہے، چند مقامات یہ ہیں: ”کتاب الحج“ میں حجر اسود کے چھونے پر تنگی کرتے ہوئے، ”کتاب ارق“ میں غلام کے ساتھ برتاؤ کی بحث میں، خفیف کے یہاں ”کتاب بخر ولا باحہ“ میں اس قسم کے بہت سے مسائل ہیں۔

ب۔ اذنی موذی چیز کے معنی میں:

۴۔ مسلمانوں کو ایذا پہنچانے والی اشیاء کا ہٹانا مستحب ہے، جہاں بھی وہ اشیاء پائی جائیں، رسول اکرم ﷺ نے راستے سے ایذا رساں چیز کے بنانے کو ایمان میں شمار کیا ہے، آپ ﷺ کا ارشاد ہے: ”الإيمان بضع وسبعون شعبة، أفضلها لا إله إلا الله وأدناها إماطة الأذى عن الطريق“^(۲) (ایمان کے ستر سے زائد شعبے ہیں، ان میں سب سے افضل شعبہ ”لا إله إلا الله“ اور سب سے ہونی شعبہ راستے سے اذیت رساں چیز کا ہٹانا ہے)۔

حضرت ابو ہریرہؓ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! مجھے کوئی ایسا عمل بتائیے جو مجھے جنت میں داخل کر دے، آپ ﷺ نے فرمایا:

زیادہ ہونے کی صورت میں اسے ”ضرر“ کہتے ہیں، ”تاج العرویں“ میں ہے: ”اذنی خفیف شر ہے اور شر زیادہ ہو تو وہ ضرر ہے“^(۱)۔ فقہاء کے ”اذنی اور ”ضرر“ کے عام استعمال سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ حضرات بھی دونوں کے مذکورہ بالا فرق کو مانتے ہیں اور اپنے کلام میں یہ فرق ملحوظ رکھتے ہیں، چنانچہ فرماتے ہیں: خانہ کعبہ کے گروہ طواف کرنے والے پر لازم ہے کہ اپنے طواف کے دوران کسی کو ایذا نہ پہنچائے“^(۲)۔ نیز فرماتے ہیں: مسلمانوں پر لازم ہے کہ اہل بد مذہب (جن غیر مسلموں سے صلح اور جنگ بندی ہوگئی ہے) میں سے کسی کو ایذا نہ پہنچائیں جب تک ان کا بد مذہب (صلح و جنگ بندی) پر مقرر ہے“^(۳)۔ اذنی اور ایذا کا اس طرح کا استعمال کتب فقہ میں بہ کثرت ہے، جب کہ فقہاء کہتے ہیں: مریض کے لئے روزه توڑنا جائز نہیں اگر روزه سے اسے ضرر نہ پہنچ رہا ہو“^(۴)۔ فقہاء ”ضمان“ ضرر“ کہتے ہیں ”ضمان اذنی“ نہیں کہتے، جیسا کہ کتب فقہیہ کے ”کتاب الضمان“ میں معروف ہے۔

اذنی کو ضرر سے وہی نسبت ہے جو نسبت معاف کو کفار سے ہے۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

الف۔ اذنی معمولی ضرر کے معنی میں:

۳۔ بالاتفاق اذنی حرام ہے اور ترک اذنی واجب ہے^(۵) جب تک

= ابو ہریرہؓ کی حدیث سے مرفوعا کی ہے (صحیح مسلم شعبن محمد بن عبد الباقی ۱/۳۳ طبع عین النکلی)۔

(۱) تاج العرویں: مادہ (اذنی)۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۱/۲۲ طبع مول یوق۔

(۳) حاشیہ اعلیٰ بی ۳/۳۸ طبع مطبعہ مطہری المہاجر النکلی۔

(۴) لغزوع ۲/۲۲ طبع مطبعہ المنار ۱۳۳۱ھ۔

(۵) ملاحظہ ہو الدر المختار بحاشیہ ابن عابدین ۱/۲۲ طبع مول یوق، حاشیہ

اعلیٰ بی ۳/۳۸، ۹۲، لغزوع ۲/۲۲۔

(۱) ملاحظہ ہو: شاہ مظاہر بن حکیم حاشیہ تجوی ص ۱۲۰۔

(۲) حدیث: ”الإيمان بضع وسبعون شعبة...“ کی روایت مسلم، ابو داؤد، نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوعا کی ہے (صحیح مسلم شعبن محمد بن عبد الباقی ۱/۳۳ طبع عین النکلی، فیض القدیر ۳/۵۸۵ تا ۵۸۷ کتبہ المکتبۃ التجاریہ الکبریٰ ۵/۳۵)۔

اُذنی ۵

۵۔ موذی اشیاء دار الحرب میں پائی جائیں تو ان کا ازالہ نہیں کیا جائے گا تاکہ جنگجو کفار کو کمزور کیا جاسکے، لہذا دار الحرب کے شہروں میں موذی حیوان قتل نہیں کیا جائے گا^(۱)، جیسا کہ فقہاء نے ”کتاب الجہاد“ میں صراحت کی ہے۔



”اعزل الأذى عن طريق المسلمين“^(۱) (مسلمانوں کے راستے سے اذیت دینے والی چیز ہٹاؤ)۔ جو شخص اپنا تیراکی جگہ سے لے کر گزرتا چاہے جہاں لوگ کثرت سے ہوں تو اس کے ذمہ لازم ہے کہ تیر کی نوک پکڑ کر گزرے تاکہ کسی مسلمان کو ایذا نہ پہنچ جائے^(۲)۔

جس شخص نے اپنے بھائی پر اذیت رساں چیز دیکھی اس پر لازم ہے کہ اس بھائی سے اسے دور کر دے، کیونکہ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”إن أحدكم مرآة أخيه، فإن رأى به أذى فليسطه عنه“^(۳) (بیشک تم میں سے ہر شخص اپنے بھائی کا آئینہ ہے، اگر اس کے ساتھ کوئی اذیت رساں چیز دیکھ تو اس سے وہ چیز دور کر دے)۔ نومولود کا بال ساتویں دن موڑا جائے گا اور اس سے اذیت رساں چیز دور کی جائے گی^(۴)۔

حیوان موذی کو قتل کیا جائے گا^(۵)، اگرچہ وہ حرمی میں ہو تاکہ اس کی اذیت سے لوگوں کو بچایا جاسکے۔

(۱) حدیث: ”اعزل الأذى...“ کی روایت مسلم نے کی ہے، ملاحظہ فرمائیے شرح النووی لمسلم ۱/۱۶۱ طبع المطبعۃ الذہبیہ امام احمد نے سند میں اس کی روایت کی ہے ۳/۳۳۳ طبع بول۔

(۲) شرح النووی لمسلم ۱/۱۶۱۔

(۳) حدیث: ”إن أحدكم مرآة أخيه...“ کی روایت امام ترمذی نے حضرت ابوہریرہؓ سے کی ہے اور فرمایا ہے ”یحییٰ بن عبد اللہ کوشبہ نے ضعیف قرار دیا ہے اس باب میں حضرت انسؓ سے بھی روایت ہے“ بطریق فی الاوسط میں اس کی روایت کی ہے خیاء مقدسی نے ان الفاظ میں روایت کی ہے ”المؤمن مرآة المؤمن“، متاوی نے اس کی سند کو ضعیف قرار دیا ہے (تحفۃ الاحوذی ۳/۱۶۲ طبع مکتبۃ مدینہ)۔

(۴) سند الامام احمد ۳/۱۸۸، منفی ۳/۶۸۸ طبع سوم المطابع۔

(۵) منفی المحتاج ۱/۵۳۸ طبع مصطفیٰ دہلوی، تصحیح و تہذیب ۲/۵۲۲ طبع بولاق، الموطا ۲/۳۵۷ طبع مصطفیٰ دہلوی، منفی ۳/۳۲۱ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۱) ابن ماجہ ص ۳۰ طبع بول بلاق، جامعہ البشریٰ علی التخریر ۲/۴۰۸ طبع مصطفیٰ دہلوی۔

اذان ۱-۵

استقر اور اظہار، نداء، جیسے ہوئے کو کھڑا کرنا۔

شریعت میں اقامہ کا مفہوم ہے: متعین الفاظ کے ذریعہ جو رسول اکرم ﷺ سے منقول ہیں خاص طریقہ پر جماعت شروع ہونے کی اطلاع دینا^(۱)۔

اذان

ج- تحویب:

۴- لغت میں تحویب لوٹنے کو کہتے ہیں، اور اذان میں تحویب اعلان کے بعد دوبارہ اعلان کرنا ہے، تحویب کی صورت یہ ہے کہ فجر کی اذان میں ”حی علی الصلاة“ اور ”حی علی الفلاح“ کے بعد دوبارہ ”الصلاة خير من النوم“ (نماز نیند سے بہتر ہے) کا اضافہ کیا جائے، اس پر سارے فقہاء کا اتفاق ہے، فقہاء حنفیہ کے نزدیک تحویب کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ اذان اور اقامت کے درمیان ”حی علی الصلاة“ ”حی علی الفلاح“ کہا جائے^(۲)۔

اذان کا شرعی حکم:

۵- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اذان اسلام کی خصوصیات اور اس کے نمایاں شعائر میں سے ہے، اگر کسی شہر کے لوگ اذان کے چھوڑنے پر اتفاق کر لیں تو ان سے قتال کیا جائے گا، لیکن اذان کے حکم کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے کہ اذان فرض کفایہ ہے، حنابلہ کا حضر کے بارے میں اور مالکیہ کا اہل شہر کے بارے میں صحیح قول یہی ہے، بعض مالکیہ نے جماعت والی مسجدوں کے بارے میں اسی قول کو قویٰ قرار دیا ہے، ثنائیہ کی ایک رائے اور امام احمد کی ایک روایت بھی یہی ہے، اسی طرح بعض حنفیہ

تعریف:

۱- لغت میں اذان اعلان کرنے اور بتانے کے معنی میں ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ“^(۱) یعنی لوگوں کو حج کے بارے میں بتا دیجئے^(۲)۔

شریعت میں اذان کی حقیقت ہے: متعین الفاظ کے ذریعہ جو رسول اکرم ﷺ سے منقول ہیں، خاص طریقہ پر فرض نماز کے وقت کی اطلاع دینا یا وقت قریب ہونے کی اطلاع دینا، یہ بات صرف نماز فجر سے تعلق سے بعض ائمہ کے نزدیک ہے^(۳)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- دعوۃ، نداء:

۲- یہ دونوں الفاظ عمومی مفہوم میں اذان کے ساتھ ہم آہنگ ہیں، یعنی پکارنا، بلانا، توجہ طلب کرنا^(۴)۔

ب- اقامت:

۳- لغت میں اقامت کے چند معانی ہیں، ان میں سے بعض یہ ہیں:

(۱) سورہ حج ۷۷۔

(۲) لسان العرب، المصباح المہیر۔

(۳) شرح تفسیر الارادات ۱/ ۱۳۳ طبع دار الفکر، بیروت ۲۲ طبع دار المعرفہ

بیروت، مجمع البیہ ۱/ ۱۷۷ طبع کردہ مکتبۃ الخیر۔

(۴) لسان العرب، المصباح المہیر۔

(۱) لسان العرب، شرح تفسیر الارادات ۱/ ۱۳۳، معنی الحجاج ۱/ ۱۳۳ طبع المجلد۔

(۲) لسان العرب، شرح تفسیر الارادات ۱/ ۱۳۳، معنی الحجاج ۱/ ۱۳۶،

ابن ماجہ ۲/ ۲۶۱، ۲۶۰ طبع بیروت۔

اذان ۶

دونوں آراء کے مطابق اگر کسی قوم نے اذان کے بغیر نماز ادا کی تو اس کی نماز درست ہو جائے گی لیکن وہ لوگ سنت اور امر نبوی کی مخالفت کی بنا پر گناہگار ہوں گے۔

ایک تیسرا قول یہ ہے کہ صرف جمعہ کے لئے اذان فرض کفایہ ہے، دوسری نمازوں کے لئے نہیں، مثلاً فیہ اور حنابلہ کی ایک رائے یہی ہے، کیونکہ اذان جماعت کے لئے بلانا ہے اور جماعت جمہور کے نزدیک جمعہ میں واجب ہے، دوسری نمازوں میں سنت ہے^(۱)۔

اذان کی مشروعیت کا آغاز:

۶- زیادہ صحیح قول کے مطابق احد میں مدینہ منورہ میں اذان شروع ہوئی، کیونکہ اس کے بارے میں متعدد صحیح احادیث وارد ہیں، امام مسلم نے حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت کی ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”مسلمان جب مدینہ آئے تو وہ لوگ جمع ہوتے اور نماز کے وقت کا انتظار کرتے، کوئی نماز کا اعلان نہیں کرتا تھا، ایک روز مسلمانوں نے اس بارے میں بانہم گفتگو کی، بعض نے کہا: جیسانیوں کے ناقوس کی طرح ناقوس بنایا جائے، بعض نے کہا: یہود کی طرح سنگھ بنالی جائے، حضرت عمرؓ نے فرمایا: پہلے ایک آدمی کو بھیجو وہ نماز کا اعلان کر دے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”یا ہلال قم فناد بالصلاة“ (ہلال اٹھو اور نماز کا اعلان کر دو) پھر عبداللہ بن زید کا خواب سامنے آیا، انہوں نے بیان کیا کہ جب رسول اکرم ﷺ نے ناقوس بنانے کا حکم دیا تاکہ لوگوں کو نماز کے لئے جمع کرنے کے مقصد سے اسے بجایا جائے، اسی دوران میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک شخص ناقوس

سے منقول ہے کہ اذان واجب علی الکفایہ ہے، یہ قول واجب کے بارے میں حنفیہ کی اصطلاح پر مبنی ہے، اذان کا فرض کفایہ یا واجب کفایہ کہنے والوں کا استدلال رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد سے ہے: ”اذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم احدكم وليؤمكم اكبركم“^(۱) (جب نماز کا وقت ہو جائے تو تم میں سے ایک شخص تمہارے لئے اذان کہے اور تم میں سے جو شخص بڑا ہو وہ تمہاری امامت کرے)۔ اس حدیث میں امر کا صیغہ وجوب کفایہ کا تقاضا کرتا ہے، نیز اس لئے بھی کہ اذان اسلام کے نمایاں شعار میں سے ہے، لہذا اجماع کی طرح یہ بھی فرض کفایہ ہوئی۔

ایک قول یہ ہے کہ اذان سنت مؤکدہ ہے، حنفیہ کے نزدیک رائج قول اور شافعیہ کے یہاں اصح قول یہی ہے، بعض مالکیہ بھی اس جماعت کے لئے اذان کو سنت مؤکدہ مانتے ہیں جو دوسروں کے انتظار میں ہوتا کہ وہ لوگ بھی ان کے ساتھ نماز میں شریک ہوں۔ حنابلہ کے یہاں صحیح قول یہ ہے کہ حانت سفر میں اذان سنت مؤکدہ ہے، امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ اذان مطلقاً سنت مؤکدہ ہے، شریقی نے اسی روایت کو اختیار کیا ہے۔

اذان کو سنت مؤکدہ قرار دینے والے حضرات نے اس امر پر بھی حدیث سے استدلال کیا ہے جس نے ثواب طریقہ پر نماز پر بھی تھی، رسول اللہ ﷺ نے اس سے فرمایا: ”افعل كذا و كذا“ (تم یہ کرو، تم یہ کرو)، رسول اکرم ﷺ نے اذان کا ذکر نہیں کیا، حالانکہ آپ ﷺ نے وضو، استقبال قبلہ اور ارکان نماز کا ذکر کیا^(۲)۔

(۱) حدیث: ”اذا حضرت الصلاة...“ کی روایت امام بخاری نے کی ہے (۱/۵۳ طبع مسیح) یہاں پر بخاری کے الفاظ درج ہیں مسلم نے اس حدیث کی روایت مالک بن عوف سے کی ہے (تحقیق الخیر ۱/۱۹۳)۔
(۲) خواب طریقہ پر نماز ادا کرنے والے امرابی کی حدیث بخاری اور مسلم دونوں میں ہے (المواوؤ والمرجان، حدیث نمبر: ۲۲۲)۔

(۱) الاضاف ۱/۲۰۷ طبع بول، المنی ۱/۱۷۷ طبع الریاض، الخطاب ۱/۲۲۳ طبع مکتبۃ اہل بیت، المجموع ۸/۸۱ طبع مکتبۃ الاستقیمہ مدینہ منورہ، منی الحاج ۱/۳۳ طبع المجلس، فتح البہر ۱/۲۰۹، ۲۱۰ طبع دار احیاء التراث العربیہ، اختیار ۲/۲۲ طبع دار المعرفہ بیروت۔

اذان ۷-۸

اذان کے شروع ہونے کی حکمت:

۷- اذان کی شریعت کے مقاصد یہ ہیں: نماز کا وقت شروع ہونے کی اطلاع کرنا، عجمیر کے ذریعہ اللہ کے نام کی سر بلندی، اللہ کی شریعت کو غالب کرنا، رسول خدا کے نام کو بلند کرنا، لوگوں کو فلاح اور کامیابی کی طرف بلانا^(۱)۔

اذان کی فضیلت:

۸- اذان ان بہترین اعمال میں سے ہے جن کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل ہوتا ہے، اس کی بڑی فضیلت اور عظیم اہمیت ہے، اس کی فضیلت کے بارے میں متعدد احادیث وارد ہوئی ہیں، ان میں سے چند یہ ہیں: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ رسول اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "لو يعلم الناس ما فی النداء والصف الاول ثم لم یجدوا الا ان یتستھموا علیہ لاستھموا"^(۲) (اگر لوگوں کو معلوم ہوتا کہ اذان اور صف اول میں کس قدر فضیلت ہے، پھر قرآنہ اندازی کے بغیر اس کا موقع نہ پاتے تو قرآنہ اندازی کرتے) رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "المؤذنون اطول الناس نعائفا یوم القیامۃ"^(۳) (اذان دینے والے قیامت کے روز سب سے زیادہ لمبی گردن والے (سر بلند) ہوں گے)۔ بعض حنبلی، مالکی اور شافعی فقہاء نے اذان کی فضیلت میں وارد احادیث کی بنا پر اذان کو امامت پر فضیلت دی ہے،

لئے میرے پاس چکر لگا رہا ہے، میں نے اس سے کہا: اے بندو خدا! کیا تم یہ باتوں فرشتہ کرو گے؟ اس نے کہا: تم اس باتوں کو کیا کرو گے؟ میں نے کہا: اس سے نماز کے لئے بلائیں گے، اس شخص نے کہا: کیا میں تمہیں اس سے بہتر بات نہ بتاؤں؟ میں نے کہا: کیوں نہیں ضرور بتائیے، اس نے کہا: تم اس طرح کہو: "اللہ اکبر اللہ اکبر"۔ پھر اس شخص نے اذان و اقامت کے الفاظ کہے، صبح کو میں رسول اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اپنا خواب بیان کیا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "انہا لوذیا حق ان شاء اللہ، فقم مع ہلال فائق علیہ ما دامت فلیؤذن بہ"^(۴) (انشاء اللہ یہ سچا خواب ہے، تم ہلال کے ساتھ کھڑے ہو کر انہیں دو جملے بتاؤ جو تم نے خواب میں سنے ہیں تاکہ ہلال ان کے ذریعہ اذان دیں)۔

ایک قول یہ ہے: اذان مسجید میں شروع ہوتی۔

ایک قول یہ ہے کہ اذان مکہ مکرمہ میں ہجرت سے پہلے شروع ہوتی لیکن یہ قول احادیث صحیحہ کے مخالف ہونے کی وجہ سے ناقابل قبول ہے۔

اذان کے شروع ہونے پر امت مسلمہ کا اتفاق ہے اور دوزیو سے دور حاضر تک بلا اختلاف اس پر عمل پیرا رہا ہے^(۵)۔

(۱) حضرت عبداللہ بن زید کے خواب و احادیث کی روایت ابو داؤد نے اپنی سنن میں محمد بن اسحاق کی سند سے کی ہے ترمذی نے اس حدیث کی روایت کر کے اسے "صحیح" قرار دیا ہے اور لکھا ہے کہ میں نے اس حدیث کے بارے میں بخاری سے دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا: "یہ حدیث میرے نزدیک صحیح ہے"، اس کی روایت ابن حبان اور ابن خزیمہ نے بھی کی ہے بخاری نے اس کے بارے میں فرمایا ہے کہ یہ حدیث ثابت صحیح ہے (مصباح المصابیح ۲۵۹/۱)۔

(۲) ملاحظہ ہو: صحیح مسلم مع شرح نووی ۵/۵۴۵، سبل السلام ۱/۱۸۸، طبع انجاریہ ابن ماجہ ۱/۲۵۷، طبع بیروق ۱/۲۲۱، طبع انجاریہ، فتح القدیر ۱/۱۶۷، المغنی ۳/۳۰۳، طبع المریض۔

(۱) البحر الرائق ۲/۲۷۹، طبع المدینۃ العلمیہ، مکتبہ مدینہ۔

(۲) حدیث: "لو یعلم..." بخاری اور مسلم دونوں میں ہے حضرت ابو ہریرہؓ اس کے راوی ہیں (تحقیق المجلد ۲۰۹/۱)۔

(۳) المغنی ۱/۳۰۳، لفظ ۱/۲۲۱، المہرب ۱/۱۶۱، حدیث: "المؤذنون اطول..." کی روایت امام مسلم نے حضرت سہابیہؓ سے کی ہے (تحقیق المجلد ۲۰۸/۱)۔

ان حضرات نے فرمایا کہ رسول اکرم ﷺ اور آپ کے خاندان نے اپنے وقت کی جنگی کی وجہ سے اذان دینے کی ذمہ داری نہیں لی، اسی لئے حضرت عمرؓ بن الخطاب نے فرمایا: "لولا الخلافة لأذنت" (۱) (اگر خلافت کی ذمہ داری نہ ہوتی تو میں اذان دیتا)۔

۹- چونکہ اذان کی غیر معمولی اُضیلت ہے اور رسول اکرم ﷺ نے اذان دینے کی ترغیب دی ہے، اس لئے فقہاء نے ذکر کیا ہے کہ اگر ایک سے زائد لوگ اذان کے لئے جملگز آئیں تو اس شخص کو اذان کے لئے پڑھایا جائے جس میں اذان کی شرطیں مکمل طور پر پائی جائیں۔ اگر سب برآمد ہوں تو ان کے درمیان قرعہ اندازی کر لی جائے گی، جیسا کہ اوپر ذکر کردہ ایک حدیث میں آیا۔ لوگوں نے قاسمہ کے دن اذان دینے کے لئے کشاکش کی تو حضرت سعد بن ابی وقاص نے ان کے درمیان قرعہ اندازی کی (۲)۔

اذان کے الفاظ:

۱۰- حضرت عبداللہ بن زید کی وہ حدیث جس میں انہوں نے اذان کے بارے میں اپنا خواب رسول اکرم ﷺ کے سامنے بیان کیا۔ اس میں وارد الفاظ اذان کو ہی حنفیہ اور حنبلیہ نے اختیار کیا ہے، وہ الفاظ یہ ہیں: "اللہ اکبر اللہ اکبر، اللہ اکبر اللہ اکبر، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن محمداً رسول الله، حي على الصلاة، حي على الصلاة، حي على الفلاح، حي على الفلاح"۔

(۱) المغنی ۴/۳۰۳، المصنوع ۴/۳۲۲، المہذب ۱/۱۱۱، حضرت عمرؓ کے بڑی روایت ابو الشیخ اور بیہقی نے ان الفاظ میں کی ہے "لو" الخلیفا لأذنت، سعید بن منصور نے ان الفاظ میں روایت کی ہے "لو" الخلیفا لأذنت، (تحفہ صغیر ۲/۲۱۱)۔

(۲) المغنی ۴/۳۰۳، المہذب ۱/۶۲۔

على الفلاح، الله اكبر الله اكبر، لا إله إلا الله" (۱)۔

اسی طرح حضرت عبداللہ بن زید نے اس فرشتے کی اذان نقل کی جو آسمان سے اتر آقا۔ حضرت عمرؓ اور صحابہ کرام کی ایک جماعت نے اس سے اتفاق کیا تو رسول اکرم ﷺ نے حضرت عبداللہ بن زید سے فرمایا: "فقم مع بلال فأتق فأتق عليه ما رأيت، فليؤذن به فإنه أندى صوتاً منك" (۲) (بلالؓ کے ساتھ کھڑے ہو جاؤ اور خوب دالے الفاظ انہیں بتاؤ تاکہ وہ ان کے ذریعہ اذان دیں، کیونکہ بلالؓ کی آواز تم سے زیادہ بلند ہے)۔

ثانیہ نے حضرت ابو محمدؓ و رُو کی حدیث کو اختیار کیا ہے (۳)، اس میں بھی اذان کے وہی کلمات ہیں جو عبداللہ بن زید کی حدیث میں وارد ہیں صرف ترجیح کی زیادتی ہے (۴)۔

مالتیہ اور حنفیہ میں سے امام ابو یوسف اور امام محمد کا مسلک یہ ہے کہ اذان کے شروع میں بکبیر (اللہ اکبر) صرف دو بار ہے جس طرح اذان کے آخر میں اللہ اکبر صرف دو بار ہے، چار بار نہیں، کیونکہ مدینہ میں سلف کا یہی عمل تھا، نیز اس لئے کہ عبداللہ بن زید کی ایک روایت میں اذان کے آغاز میں بکبیر صرف دو بار ہے (۵)۔

(۱) اختیار ۴/۳۲۲، المغنی ۴/۳۰۳۔

(۲) اس حدیث کی روایت ابو یوسف نے کی ہے یہاں ابو داؤد کے الفاظ درج ہیں اسی طرح کی حدیث ترمذی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کی ہے ترمذی نے اسے حدیث حسن صحیح کہا ہے (سنن ابی داؤد تعلق محمد بن الدین عبد الحمید ۱/۹۶، مطبوعہ المطابع، سنن ترمذی ۳/۵۹۹ طبع الحلی)۔

(۳) حضرت ابو یوسفؓ کی اذان وہی حدیث کی روایت مسلم، ابو داؤد و ترمذی اور قتائی نے کی ہے (جامع ۵/۲۸۰، معراج کردہ دار البیان)۔

(۴) المہذب ۱/۳۳ طبع دار المعرفہ۔

(۵) البدائع ۱/۳۷ طبع بول، مرکز المطبوعات العلمیہ، فتح القدیر ۱/۳۱۱، الترمذی ۱/۱۵۷ طبع دار الفکر، المصنوع ۲/۲۱۱ طبع دار المعرفہ، الفواکد المرونی ۱/۳۰۱، ۳۰۲ طبع دار المعرفہ۔

اذان میں ترجیع:

۱۱- ترجیع یہ ہے کہ مؤذن پہلے شہادتین (اشہد ان لا الہ الا اللہ، اشہد ان محمداً رسول اللہ) کو پست آواز سے کہے اس طور پر کہ حاضرین سن لیں پھر دوبارہ بلند آواز سے کہے، حنفیہ کے نزدیک رائج یہ ہے کہ ترجیع مکروہ تنزیہی ہے، اس لئے کہ حضرت بلالؓ اپنی اذان میں ترجیع نہیں کرتے تھے، نیز آسمان سے اترے ہوئے فرشتے کی اذان میں ترجیع نہیں ہے (۱)۔

مالکیہ کے نزدیک، نیز شافعیہ کے صحیح قول کے مطابق ترجیع سنت ہے، کیونکہ حضرت ابو محمدؓ ورد کی حدیث میں ترجیع ہے، نبی اکرم ﷺ نے اذان کا وہ طریقہ حضرت ابو محمدؓ ورد کو سکھایا تھا، سلف اور خلف اذان کے اسی طریقہ پر ہیں (۲)۔

حنابلہ نے کہا کہ ترجیع جائز ہے، مکروہ نہیں ہے، کیونکہ حضرت ابو محمدؓ ورد کی حدیث میں ترجیع وارد ہے، بعض فقہاء حنفیہ، نیز ثوری اور اسحاق بن راہویہ بھی اسی کے قائل ہیں (۳)، کچھ مفسرین شافعی نے کہا کہ ترجیع اذان میں رکن ہے (۴)۔

تھویب:

۱۲- تھویب یہ ہے کہ مؤذن اذان فجر میں ”حی علی الصلاة“ اور ”حی علی الفلاح“ کے بعد دوبارہ ”الصلاة خیر من النوم“ کا اضافہ کرے، یا اذان فجر کے بعد دوبارہ ”الصلاة خیر من النوم“ کہے جیسا کہ بعض حنفیہ کا قول ہے۔ یہ تمام فقہاء کے نزدیک

سنت ہے، کیونکہ رسول اکرم ﷺ نے حضرت ابو محمدؓ ورد سے فرمایا تھا: ”فاذا كان صلاة الصبح قلت: الصلاة خیر من النوم، الصلاة خیر من النوم“ (الصبح کی نماز ہو تو تم کہو: الصلاة خیر من النوم، الصلاة خیر من النوم) (نماز بہتر ہے نیند سے، نماز بہتر ہے نیند سے) (۱)۔ اسی طرح جب حضرت بلال رضی اللہ عنہ رسول اکرم ﷺ کے پاس نماز فجر کی اطلاع دینے آئے اور آپ ﷺ کو سویا ہوا پایا تو دوبارہ کہنے لگا: ”الصلاة خیر من النوم“ یہ سن کر رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”ما أحسن هذا یا بلال! اجعلہ فی اذانک“ (بلال یہ کتنا اچھا جملہ ہے، اسے اپنی اذان میں شامل کر لو)۔ تھویب نماز فجر کے ساتھ اس لئے خاص ہے کہ سونے والے کو سونے کی وجہ سے سستی لاحق ہوتی ہے (۲)۔

بعض حنفیہ اور بعض شافعیہ نے فجر اور عشاء دونوں میں تھویب کو درست قرار دیا ہے، کیونکہ فجر کی طرح عشاء کا وقت بھی نیند اور غفلت کا وقت ہے (۳)۔

بعض شافعیہ نے تمام اوقات میں تھویب کی اجازت دی ہے، کیونکہ ہمارے زمانے میں لوگوں کے اندر غفلت بہت زیادہ ہے (۴)۔ مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک فجر کے علاوہ میں تھویب مکروہ ہے، حنفیہ اور شافعیہ کے یہاں بھی مذہب یہی ہے، کیونکہ حضرت بلالؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا: ”رسول اللہ ﷺ نے مجھے فجر

(۱) ”الصلاة خیر من النوم“ موطا حدیث کی روایت انہیں الفاظ میں ابو داؤد نے کی ہے اسی طرح کی روایت ابن ابی شیبہ اور ابن حبان نے بھی کی ہے ابن خزیمہ نے ابن ماجہ کی سند سے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے (سنن ابی داؤد ۱۹۶/۱، مطبوعہ الحیاء، نصب الراية ۲۶۵/۱)۔

(۲) ابن ماجہ ۴۶۰/۱، چاپ ۳۱/۱، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، معنی المحتاج ۱۳۶/۱، مع الجلیل ۱۱۸/۱، حتمی روایت ۲۶۱/۱، ۱۲۷۔

(۳) البدیع ۴۳۸/۱، المجموع ۳۷۷، ۹۸۔

(۴) المجموع ۳۷۷، ۹۸۔

(۱) ابن ماجہ ۴۵۹/۱۔

(۲) مع الجلیل ۱۱۸/۱، طبع المحتاج، الخواکر الدوائی ۳۰۱، ۳۰۲، المجموع ۳۷۷، ۹۸، معنی المحتاج ۱۳۶/۱۔

(۳) معنی ۳۰۵/۱، کشف القناع ۳۱۲، ۳۱۵۔

(۴) المجموع ۳۷۷، ۹۸۔

معاملات اور مصالح میں مشغول ہوں، مثلاً امام اور تاضی وغیرہ ان کو نماز کی طرف متوجہ کرنے کے لئے تھویب جائز ہے، مؤذن اذان کے بعد کہے گا:

”السلام علیک فیہا الامیر، حی علی الصلاة، حی علی الفلاح، الصلاة برحمتک اللہ“ (۱) (سلامتی ہو آپ پر اے امیر، نماز کے لئے آئیے، کامیابی کے لئے آئیے، نماز تیار ہے، تقد آپ پر رحم کرے)۔ امام ابو یوسف کی اس رائے سے شافعیہ اور بعض مالکیہ نے اتفاق کیا ہے، حنابلہ نے بھی اسے جائز کہا ہے، اگر امام وغیرہ نے اذان نہ سنی ہو (۲)۔ امام محمد بن الحسن نے امام ابو یوسف کی مذکورہ بالا رائے سے اختلاف کیا ہے، کیونکہ تمام لوگ جماعت کے معاملہ میں یہ اہم ہیں، بعض مالکیہ بھی امام محمد کے نام خیال ہیں (۳)۔

۱۳۔ بعض مؤذنین رات کے آخری حصہ میں تسبیح، دعا اور ذکر کرتے ہیں، اسے بعض مالکی فقہاء نے بدعت مستقر اردیا ہے اور حنابلہ نے اسے مکروہ بدعات میں شمار کیا ہے، حنابلہ نے کہا ہے کہ چونکہ یہ تسبیح بدعاؤں کے خلاف سنت ہے، لہذا اگر وقف کرنے والے نے اس کی شرط لگائی ہو تو بھی اس کا کمالا زم نہیں ہوگا (۴)۔

اذان کے بعد نبی ﷺ پر درود:

۱۵۔ شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک مؤذن کے لئے مسنون ہے کہ

میں تھویب کا حکم دیا اور عشاء میں تھویب سے منع فرمایا“ (۱)۔ حضرت ابن عمرؓ ایک مسجد میں نماز پڑھنے کے لئے داخل ہوئے، ایک شخص کو اذان ظہر میں تھویب کہتے ہوئے سنا تو اس مسجد سے باہر نکل آئے، ان سے دریافت کیا گیا: کہاں تشریف لے جا رہے ہیں؟ فرمایا: مجھے بدعت نے نکال دیا (۲)۔

یہ سب اس تھویب کی تفصیل ہے جو حدیث میں وارد ہے۔

۱۳۔ کوفہ کے علماء حنفیہ نے عہد صحابہ کے بعد ایک اور تھویب ایجاد کی۔ وہ یہ کہ فجر میں اذان و اقامت کے درمیان دوبارہ ”حی علی الصلاة، حی علی الفلاح“ کہا جائے، متقدمین حنفیہ کے نزدیک صرف فجر میں ایسا کرنا پسندیدہ تھا اور باقی نمازوں میں مکروہ تھا اور متاخرین حنفیہ نے مغرب کے علاوہ دوسری تمام نمازوں میں اسے پسندیدہ قرار دیا۔ مغرب میں اس لئے پسندیدہ نہیں ہے کہ مغرب کا وقت ٹھک ہے، کیونکہ تمام موردیہ میں سستی غالب ہو چکی ہے، ان فقہاء نے یہ بھی کہا ہے کہ نمازوں میں اذان و اقامت کے درمیان تھویب ہر شہر کے عرف کے اعتبار سے ہوگی کھافس کر، یا ”الصلاة الصلاة“ (نماز نماز) کہہ کر مایاں کے علاوہ جو طریقہ معروف ہو، اسی طرح امام ابو یوسف نے فرمایا کہ تمام وہ لوگ جو مسلمانوں کے

(۱) حضرت بلالؓ کی حدیث ”اکمونی...“ کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے یہاں پر ابن ماجہ کے الفاظ نقل کیے گئے ہیں ترجمہ نے بھی اس کی روایت کی ہے اور لکھا ہے کہ اس حدیث کو ہم صرف ابوہریرہؓ کی روایت سے جانتے ہیں، ملائی تو یہ نہیں ہیں انہوں نے حکم سے نہیں سنا، بخاری نے بھی اسی طرح کی حدیث روایت کی ہے اور اسے مطلق قرار دیا ہے انہوں نے لکھا ہے کہ عبد الرحمن کی حضرت بلالؓ سے ملاقات نہیں ہوئی ہے (نصب الراية ۲/ ۲۷۹، سنن ابن ماجہ ۲/ ۳۳۷ طبع المکتب)۔

(۲) کشاف القناع ۲/ ۳۱۵، المنی ۲/ ۳۰۸، خطاب ۲/ ۳۱۱، المجموع ۳/ ۹۸، ۹۷، البدیع ۱/ ۱۳۸، بدایہ ۱/ ۱۳۸، یہ اثر بخاری سے مروی ہے یہ جامع الاصول ۵/ ۲۸۷ میں ہے۔

(۱) ابن ماجہ ۲/ ۳۱۱، فتح القدیر ۲/ ۲۱۵، ۲۱۴، البدیع ۱/ ۱۳۸۔
(۲) المہبوب ۱/ ۶۶، الحج والاکلیل بہامش الخطاب ۱/ ۳۲۷، کشاف القناع ۲/ ۳۱۵۔
(۳) خطاب ۲/ ۳۱۱۔
(۴) خطاب ۲/ ۳۳۰، کشاف القناع ۲/ ۳۲۱۔

اذان ۱۶

نے اپنے رسالہ ”التحفة السنية في أجوبة الأسئلة العرضية“ میں لکھا ہے کہ ہر اذان کے بعد منار پر نبی اکرم ﷺ پر درود و سلام کا اضافہ سب سے پہلے سلطان المصور حاجی ابن الاشرف شعبان کے دور میں کیا گیا، اس کا آغاز شعبان ۱۰۷۱ھ میں ہوا، اس سے پہلے سلطان یوسف صلاح الدین بن ایوب کے دور میں مصر و شام میں اذان فجر سے پہلے ہر شب میں ”السلام علیک یا رسول اللہ“ کہا جانے لگا تھا، یہ سلسلہ ۱۰۷۱ھ تک رہا، ۱۰۷۱ھ میں مختب صلاح الدین بن ایوب کے حکم سے ”الصلاة“ کا اضافہ کیا گیا۔ ۱۰۷۱ھ میں یوں کہا جانے لگا: ”الصلاة والسلام علیک یا رسول اللہ“ پھر ۱۰۷۱ھ سے یہی درود و سلام ہر اذان کے بعد پڑھا جانے لگا^(۱)۔

گھروں میں نماز کا اعلان:

۱۶- سخت بارش، تیز ہوا یا سخت ٹھنڈک کے وقت مؤذن کے لئے جائز ہے کہ اذان کے بعد یہ اعلان کرے ”الصلاة في حالكم“ (اپنے گھروں میں نماز پڑھ لو) ایک روایت میں ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے سخت ٹھنڈک اور تیز ہوا والی رات میں نماز کے لئے اذان کہی، پھر اعلان کیا: ”ألا صلّوا في الحال“ (گھروں میں نماز پڑھ لو) پھر فرمایا کہ ٹھنڈک اور بارش والی رات میں رسول اکرم ﷺ مؤذن کو یہ اعلان کرنے کا حکم فرماتے تھے: ”ألا صلّوا في الحال“^(۲)۔ یہ بھی مروی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”إذا بطلت النعال فالصلاة في الحال“^(۳) (جب جوتے تر

اذان کے بعد نبی اکرم ﷺ پر درود بھیج، ان حضرات کے نزدیک مؤذن کے لئے یہ بھی مستحسن ہے کہ اذان سننے والے کی طرح اذان کے کلمات آہستہ سے دہرائے تاکہ اذان پورا اس کا جواب دہوں ہو جائے، امام احمد کے بارے میں مروی ہے کہ جب وہ اذان دیتے تو جب اذان کا ایک جملہ کہتے تو اسے آہستہ سے دہراتے تھے تاکہ زور سے کہے ہوئے کلمات اذان پور نماز کا بلاوا ہو جائیں پورا آہستہ کہے ہوئے کلمات اللہ کا ذکر ہو جائیں تاکہ مؤذن بھی سننے والے کی طرح ہو جائے۔

اس طرح یہ ممکن ہے کہ مؤذن رسول اکرم ﷺ کے اس حکم کے دائرے میں آجائے: ”إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول، ثم صلّوا علی فیانہ من صلی علی صلاة صلی اللہ علیہ بہا عشرا، ثم سلّوا اللہ لی الوسيلة فانہا منزلة فی الجنة لا ینبغی ان تكون إلا لعبد من عباد اللہ وارجو ان اکون انا هو، فمن سأل اللہ لی الوسيلة حلت علیہ الشفاعة“^(۱) (جب تم مؤذن کی آواز سنو تو جس طرح وہ کہہ رہا ہے تم بھی کہو، پھر مجھ پر درود بھیجو، کیونکہ جس نے مجھ پر ایک بار درود بھیجا اللہ تعالیٰ اس کے بدلے میں اس پر دس بار رحمت بھیجتے ہیں، پھر میرے لئے اللہ سے وسیلہ مانگو، کیونکہ وسیلہ جنت کا ایک خاص درجہ ہے جو اللہ کے کسی ایک مخصوص بندے ہی کو ملے گا اور میں امید کرتا ہوں کہ وہ بندہ میں ہی ہوں، جس شخص نے میرے لئے اللہ سے وسیلہ کی دعا مانگی وہ میری شفاعت کا مستحق ہوگا)۔

حنفیہ اور مالکیہ نے اذان کے بعد مؤذن کے (بلند آواز سے) درود پڑھنے کو بدعت حسنہ (اچھی بدعت) قرار دیا ہے، شیخ احمد شیشی

(۱) منشی الارادات ۱/ ۳۹۰، منشی ۲۸۸، منشی المحتاج ۱/ ۳۱، حدیث ۳۱۵۱
معجم المؤذن.... کی روایت مسلم نے کی ہے (صحیح مسلم ۱/ ۲۸۸)۔

(۱) ابن ماجہ ۱/ ۲۶۱، السنن ۱/ ۳۳، طبع دار الفکر۔
(۲) حضرت ابن عمرؓ کی حدیث ”اللہ اذن.....“ کی روایت نسائی نے کی ہے (۱۵/۳)۔
(۳) حاشیہ لطلاب ۱/ ۲۷۷، منشی ۲۸۸، المجموع ۳/ ۳۹۳، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳

ہو جائیں تو نماز گھروں میں پڑھی جائے۔

سو گیا تھا۔

مستحب یہ ہے کہ اذان کا وقت شروع ہو جانے پر اول وقت میں اذان دے دے تاکہ لوگوں کو وقت ہو جانے کی اطلاع ہو جائے اور لوگ نماز کی تیاری کر لیں، حضرت بلالؓ اذان کو اول وقت سے مؤثر نہیں کرتے تھے^(۱)۔

فجر کے بارے میں امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور حنفیہ میں سے امام ابو یوسف رحمہم اللہ کا مسلک یہ ہے کہ فجر کی اذان شامیہ، متبادلہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک وقت شروع ہونے سے پہلے رات کے آخری آدھے حصہ میں اور مالکیہ کے نزدیک رات کے آخری چھ حصے میں درست ہے، اور فجر کا وقت شروع ہونے پر دوبارہ اذان دینا مستنون ہے، کیونکہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”ان بلالاً یؤذن بلیل فکلوا واشربوا حتی یؤذن ابن ام مکتوم“^(۲) (پیشک بلالؓ رات میں اذان دیتے ہیں، لہذا کھا، تے پیتے رہو، یہاں تک کہ ابن ام مکتوم اذان دیں)۔

امام ابو یوسف کے علاوہ دوسرے ائمہ حنفیہ کے نزدیک نماز فجر کے لئے بھی اذان وقت شروع ہونے کے بعد ہی جائز ہے، فجر اور دوسری نمازوں میں کوئی فرق نہیں، کیونکہ عیاض بن عامر کے آزاد کردہ غلام شہاد نے روایت کی کہ نبی اکرم ﷺ نے بلالؓ سے

= حدیث میں بلالاً اذن... ”کی روایت ابو داؤد نے کی ہے اور لکھا ہے کہ ایوب سے اس حدیث کی روایت صرف عمار بن مسلمہ نے کی ہے ترمذی نے اس حدیث کے الفاظ ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے کہ یہ حدیث غیر محفوظ ہے (سنن ابی داؤد ۲۱۰ طبع احادیث، لا حکم فیہ نصب الراية ۲۸۵)۔

(۱) البخاری ۱۳۱۲، حضرت بلالؓ کے مرنے کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے ۲۳۶/۱ طبع سنن البخاری۔

(۲) البدیع ۱/ ۱۵۳، معنی لکھنا ۱/ ۳۹۹، فتی الارادات ۱/ ۱۲۹، الخطاب ۲۸۸/۵ حدیث میں بلالاً یؤذن... ”بخاری مسلم دونوں میں ہے (نصب الراية ۲۸۸)۔

اذان کی شرطیں:

نماز کے لئے اذان میں درج ذیل شرطیں ہیں:

نماز کے وقت کا داخل ہونا:

۱۔ سن فرض نماز کے وقت کا داخل ہونا اذان کے لئے شرط ہے، لہذا وقت آنے سے پہلے اذان کہنا درست نہیں ہے (اس میں صرف اذان فجر کا استثناء ہے، جیسا کہ آئندہ اس کی تفصیل آئے گی) کیونکہ اذان، وقت شروع ہونے کی اطلاع دینے کے لئے شروع ہوتی ہے تو جب وقت سے پہلے کر دی جائے گی تو اس کا کوئی فائدہ نہیں ہوگا، اگر مؤذن نے وقت آنے سے پہلے اذان دے دی تو وقت آنے کے بعد اذان کا اعادہ کرے، ہاں اگر لوگ وقت کے اندر نماز پڑھ چکے اور اذان وقت سے پہلے ہوئی تھی تو اب اعادہ نہیں کیا جائے گا، ایک روایت میں ہے کہ ایک بار حضرت بلالؓ نے طلوع فجر سے پہلے اذان دے دی، ان کو رسول اکرم ﷺ نے حکم دیا کہ لوٹ کر جائیں اور یہ اعلان کریں: ”الا ان العبد قد نام“ (پیشک بندہ سو گیا تھا) چنانچہ انہوں نے واپس جا کر اعلان کیا: ”الا ان العبد قد نام“^(۱) (پیشک بندہ

= اعلیٰ علی الرضی ۱/ ۳۳، طبع در المعرفۃ حدیث ۴۱۵، ابی بکر بن عبد اللہ بن ابی شیبہ کے ساتھ کتب احادیث میں نہیں آئی ہے ابن الاثیر نے التہامیہ میں اس کا ذکر کیا ہے شیخ ۵ ج ۱۰۰ الحدیث فی فرائد نے ”الوقید“ میں لکھا ہے کہ حدیث کی ہذا دی کتابوں میں مجھے یہ حدیث نہیں ملی، اس کا ذکر نزل عربیت نے کیا ہے اس حدیث کا ایک اور متبادل ہے ”ہذا کان مطر وابل فسلوا فیہ لعلکم“ (جب چیز بادش ہو تو پہنچے جو تیرے میں نماز پڑھو، اس حدیث کی روایت حاکم اور عبد اللہ بن امام احمد نے کی ہے اس حدیث کے ایک راوی تاج بن علی بن ابی طالب نے بخاری نے منکر الحدیث کہا ہے ابن حبان کے نزدیک تاج بن علی بن ابی طالب سے استفادہ جائز نہیں ہے ابو داؤد نے اس کی توثیق کی ہے (تحفہ الخیر ۳۱/۲)۔

(۱) الخطاب ۲۸۸/۵، کشف الخفاء ۲۲۰، المجموع ۵۷۷، البدیع ۱/ ۱۵۳،

فرمایا: ”لا تؤذن حتى يستبين لك الفجر“^(۱) (اذان نہ دو جب تک کہ فجر بالکل واضح نہ ہو جائے)۔

۱۸- جمعہ دوسری نمازوں کی طرح ہے، وقت آنے سے پہلے جمعہ کے لئے اذان جائز نہیں ہے، جمعہ کی دو اذانیں ہیں، پہلی اذان وقت شروع ہونے پر، یہ اذان مسجد کے باہر منذرہ (اذان کی مخصوص جگہ) وغیرہ سے کہی جاتی ہے، اس اذان کا حکم حضرت عثمانؓ نے دیا تھا جب مدینہ کی آبادی بہت بڑھ گئی، دوسری اذان اس وقت کہی جاتی ہے جب امام منبر پر چڑھتا ہے، یہ اذان مسجد کے اندر خطیب کے سامنے ہوتی ہے، عہد نبوی، عہد صدیقی، اور عہد فاروقی میں تنہا یہی اذان تھی یہاں تک کہ حضرت عثمانؓ نے اپنے عہد میں دوسری اذان (جو آغاز وقت پر کہی جاتی ہے) شروع کی۔

یہ دونوں اذانیں شروع ہیں، ہاں امام شافعی سے مروی ہے کہ انہوں نے اس کو پسند کیا کہ جمعہ کی ایک ہی اذان یومئیر کے پاس^(۲)۔ علاوہ ازیں جمعہ کی دونوں اذانوں سے وابستہ مسائل و احکام کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، اس بارے میں بھی اختلاف ہے کہ پہلی اذان پر شریعہ ہفت منوع ہوگی یا دوسری اذان پر (دیکھئے: بیق، صلاۃ الجمعہ)۔

اذان کی نیت:

۱۹- مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک اذان کی نیت اس کے صحیح ہونے کے

(۱) شداد کی حدیث: ”لا تؤذن حتى...“ کی روایت ابو داؤد نے اس اضافہ کے ساتھ کی ہے ”ھکما و مذہبہ عرھا“، اور اس حدیث کے بارے میں مسکت کہا جاتا ہے، یعنی اسے منقطع قرار دیا ہے اور اس حدیث میں کلمہ ہے عیاض کے سوا شداد نے حضرت بلالؓ کو نہیں پایا، ابن قنطار نے کہا ہے کہ شداد مجہول ہیں، ان سے صرف حضرت عمرؓ نے روایت کی ہے (سنن ابی داؤد)۔
۱۰/۲۱۰، نصب الراية ۱/۲۸۳۔

(۲) مع الجلیل ۱/۱۱۸، المبداء ۱/۱۵۲، المغنی ۳/۴۷۷، المجموع ۳/۲۲۲۔

لئے شرط ہے، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”إنما الأعمال بالنیات“^(۱)، اسی لئے اگر کوئی شخص ”اللہ اکبر“ کہہ کر اللہ کا ذکر کر رہا ہے، پھر اسے اذان کہنے کا خیال آیا تو وہ از سر نو اذان کہے گا، جو گمیر کہہ چکا ہے اس پر بنا نہیں کرے گا۔

زیادہ رائج قول کے مطابق شافعیہ کے نزدیک نیت شرط نہیں ہے، بلکہ مستحب ہے، لیکن شافعیہ کے یہاں یہ شرط ضرور ہے کہ کلمات اذان کو اذان سے پھیرنے والی کوئی چیز نہ پائی جائے، لہذا اگر کسی دوسرے کو سکھانے کے لئے اذان کے کلمات کہے تو اس کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔

حنفیہ کے یہاں صحت اذان کے لئے نیت کی شرط نہیں ہے اگرچہ اذان پر ثواب ملنے کے لئے نیت کی شرط ہے^(۲)۔

عربی زبان میں اذان دینا:

۲۰- حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک صحیح قول کے مطابق یہ بھی شرط ہے کہ اذان عربی زبان میں کہی جائے، کسی اور زبان میں اذان دینا درست نہیں، خود لوگوں کو معلوم ہو کہ یہ اذان ہے۔

شافعیہ کے نزدیک اگر وہ کسی جماعت کے لئے اذان کہہ رہا ہے اور اس جماعت میں ایسا کوئی فرد ہے جو اچھی طرح عربی میں اذان کہہ سکتا ہے تو عربی کے علاوہ کسی اور زبان میں اذان درست نہ ہوگی اور اگر کوئی عربی میں اذان کہنے والا نہیں ہے تو غیر عربی میں اذان ہو جائے گی اور اگر اپنے لئے اذان کہہ رہا ہے تو اگر وہ اچھی طرح

(۱) حدیث ”إنما الأعمال بالنیات“ بخاری اور مسلم دونوں میں ہے، اس کے دوسری حدیث عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ہیں، الفاظ صحیح بخاری کے ہیں (الموطأ)۔
والمرجان ۲/۳۹۶۔

(۲) غنی ۱/۱۵۲، لوطی ۱/۲۲۲، نہایۃ المحتاج ۱/۳۹۳، الاشبہ والظہار لابن کثیر ۱/۱۵۲، طبع الجمالی۔

اذان ۲۱-۲۳

دیر نا زیادہ بہتر ہے^(۱)۔

حنفیہ کے نزدیک ترتیب سنت ہے، لہذا اگر کوئی جملہ دہرے جملہ سے پہلے کہہ گیا تو صرف اسی جملہ کا اعادہ کرے گا جسے پہلے کہا تھا، شروع سے اذان نہیں دہرائے گا^(۲)۔

کلمات اذان کے درمیان موالاۃ:

۲۳- اذان میں موالاۃ یہ ہے کہ اذان کے کلمات اس طرح کیے بعد دہرے کہے جائیں کہ ان کے درمیان کسی قول یا عمل کے ذریعہ فصل نہ ہو، فصل کی بعض شکلیں قصد و ارادہ کے بغیر پیش آ جاتی ہیں، مثلاً بیہوش ہونا، نلکیر پھونکنا یا بنون کا طاری ہو جانا۔

کلمات اذان کے درمیان فصل، خواہ کسی بھی چیز سے ہو، مثلاً سکوت، نیند، گفتگو، بے ہوشی وغیرہ اگر معمولی ہے تو اس سے اذان باطل نہ ہوگی، اذان کے جو کلمات فصل سے قبل کہہ چکا ہے اسی پر باقی کلمات اذان کی بنا کرے گا، یہ حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کا مسلک ہے، شافعیہ کے نزدیک سکوت اور گفتگو کے علاوہ فصل کی دوسری شکلوں میں از سر نو اذان دہرنا مستنون ہے، اس بات پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ بلا سبب یا بلا ضرورت اذان کے دوران تھوڑی گفتگو مکروہ ہے۔

کلمات اذان کے درمیان اگر طویل فصل ہو گیا اس طور پر کہ دوران اذان زیادہ گفتگو کر لی، خواہ مجبوری میں گفتگو کی ہو، مثلاً اندھے کو بچانے کے لئے یا دیر تک نیند یا بنون یا بے ہوشی طاری رہی تو اذان باطل ہو جاتی ہے اور اس کا دہرنا واجب ہوتا ہے، یہ حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کا مسلک ہے، فقہاء شافعیہ میں سے اہل خراسان کی بھی یہی رائے ہے، رافعی کہتے ہیں: زیادہ مناسب بات یہ ہے کہ

عربی میں اذان کہہ سکتا ہے تو غیر عربی میں اذان کافی نہ ہوگی اور اگر اچھی طرح عربی میں اذان نہیں کہہ سکتا تو غیر عربی میں اذان کافی ہوگی^(۱)۔ اس مسئلہ میں مالکیہ کی کوئی صراحت نہیں ملی۔

اذان کا نحن سے خالی ہونا:

۲۱- جس غلطی سے اذان کا معنی بدل جاتا ہے، اس سے اذان باطل ہو جاتی ہے، مثلاً ”لہذا کبر“ کے ہمزہ ”با“ کو چھینچا، اگر معنی تبدیل نہ ہو تو مکروہ ہے، یہ جمہور کا مسلک ہے، حنفیہ کے نزدیک نحن مکروہ ہے، ابن عابدین نے لکھا ہے: جس نحن سے کلمات بدل جائیں اس کا کرنا حائل نہیں ہے^(۲)۔

کلمات اذان کے درمیان ترتیب:

۲۲- ترتیب کا مقصد یہ ہے کہ مؤذن کلمات اذان کو حدیث میں وارد ترتیب کے مطابق زبان سے ادا کرے، کسی کلمہ یا جملہ کو آگے یا پیچھے نہ کرے، جمہور کا مسلک یہ ہے کہ ترتیب واجب ہے، اگر مؤذن نے اس کی خلاف ورزی کی تو از سر نو اذان کہے گا، کیونکہ ترتیب ترک کرنے سے اعلان کے مقصد میں خلل پڑے گا، نیز اس لئے کہ اذان ایک معتبر ذکر ہے، لہذا اس کی ترتیب میں خلل اندازی درست نہیں ہوگی، ایک قول یہ ہے کہ اذان کے جتنے جملے ترتیب سے کہے تھے ان پر بنا کر سکتا ہے، مثلاً اگر ”اشہد ان محمداً رسول اللہ“ ”اشہد ان لا الہ الا اللہ“ سے پہلے کہہ دیا تھا تو ”اشہد ان محمداً رسول اللہ“ کو دوبارہ کہہ دے، لیکن شروع سے اذان

(۱) مرقاۃ المفلاح، ص ۱۰۶، ابن ماجہ، ص ۲۵۶، کشاف الصغیر، ص ۲۱۵، المجموع، ص ۳۹۔

(۲) فتاویٰ الارادات، ص ۳۹، المطالب، ص ۳۸، المجموع، ص ۱۰۸، ۱۱۰، ابن ماجہ، ص ۲۵۹، الوتر، ص ۳۳۔

(۱) مفتی محمد امجد علی، فتاویٰ رضویہ، ص ۲۵، المطالب، ص ۲۵۔

(۲) بدائع الصغیر، ص ۳۹۔

فصل طویل ہونے پر اذان دہرانا واجب ہو، اہل عراق شافعیہ کے نزدیک طویل فصل سے اذان باطل نہیں ہوتی لیکن اذان دہرانا مستحب ہو جاتا ہے۔

حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر تھوڑی گفتگو کے ذریعہ فصل ہو اور یسین گفتگو بے ہودہ ہو، مثلاً گالی گلوچ کرنا، تہمت لگانا تو اذان باطل ہو جائے گی اور اس کا اعادہ واجب ہوگا (۱)۔

بلند آواز سے اذان دینا:

۲۴- شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک بلند آواز سے اذان کہنا واجب ہے تاکہ اذان کا مقصد یعنی لوگوں کا سننا حاصل ہو، حنفیہ کے یہاں بھی ایک رائے یہی ہے، یہ اس وقت ہے جب کہ اذان کا مقصد غیر حاضر لوگوں کو نماز باجماعت کی اطلاع کرنا ہو، جو شخص اپنے لئے اذان کہہ رہا ہے، یا اپنے پاس موجود شخص کے لئے اذان کہہ رہا ہے اس کے لئے اتنی زور سے اذان کہنا کافی ہوگا کہ وہ خود اور اس کے پاس موجود شخص اذان سن لے، بلند آواز سے اذان کہنے کی دلیل یہ ارشاد نبوی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے فرمایا: ”ایہی اراک تحب الغنم والبادية، فاذا كنت فی غنمک وبادیتک فاذنت بالصلاة فارفع صوتک بالنداء، فانه لا یسمع مدی صوت المؤذن جن ولا انس الا شہد له یوم القيامة“ (۲) (میں تمہیں دیکھتا ہوں کہ تم بکریوں اور جنگل کو پسند

(۱) البحر الرائق ۱/ ۲۷۲، ابن ماجہ ۱/ ۲۶۰، ۲۶۱، البدیع ۱/ ۳۹۸، خطاب ۱/ ۳۲۷، منی المحتاج ۱/ ۳۷، المجموع ۳/ ۱۳۷، کشاف المحتاج ۱/ ۲۸۸، المغنی ۲/ ۳۳۳۔

(۲) منی الارادت ۱/ ۳۹۸، کشاف المحتاج ۱/ ۳۱۷، حاشیہ محل علی شرح الحجج ۱/ ۳۹۸، ۳۹۹، ابن ماجہ ۱/ ۲۶۱، البدیع ۱/ ۳۹۸، منی المحتاج ۱/ ۳۷، الخطاب ۱/ ۳۲۶، ۳۲۷، طبع بوقرۃ الجوامع ۱/ ۳۶۸، حدیث

کرتے ہو، جب تم اپنی بکریوں اور جنگل میں ہو اور نماز کے لئے اذان کہو تو بلند آواز سے کہو، کیونکہ جو جنات یا انسان مؤذن کی آواز سنتا ہے وہ قیامت کے روز مؤذن کے حق میں کوئی دے گا)۔ مالکیہ کے نزدیک اذان میں آواز بلند کرنا سنت ہے، حنفیہ کا بھی رائج قول یہی ہے، کیونکہ نبی اکرم ﷺ نے حضرت عبداللہ بن زید سے فرمایا: ”علمہ بلالاً فانه آندی و آمد صوتاً منك“ (بلال! کو اذان سکھاؤ، کیونکہ ان کی آواز تم سے زیادہ بلند اور لمبی ہے)۔

۲۵- اس کے باوجود فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ مؤذن کے لئے اپنی حالت سے زیادہ آواز بلند کرنے کی کوشش کرنا مناسب نہیں ہے، کیونکہ اس سے بعض مراض پیدا ہونے کا خطرہ ہے۔

۲۶- اس مقصد سے کہ اذان سنی جائے اور اس کا مقصد پورا ہو، فقہاء نے اس بات کو ترجیح قرار دیا ہے کہ اذان بلند جگہ سے کہی جائے جس سے آواز کے پہنچنے میں مدد ملے تاکہ لوگوں کی بڑی سے بڑی تعداد اسے سن سکے، مثلاً اذان کے منارہ وغیرہ سے کہی جائے۔

اذان کی سنتیں:

استقبال قبلہ:

۲۷- اذان کے دوران استقبال قبلہ مستنون ہے، یہی حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب ہے، مالکیہ کا رائج قول بھی یہی ہے، اگر اذان میں مؤذن قبلہ رو نہیں کھڑا ہو تو اذان ہو جائے گی لیکن ایسا کرنا مکروہ ہے، کیونکہ اس نے سنت متواترہ کو ترک کر دیا، اس لئے کہ نبی اکرم ﷺ کے مؤذنین قبلہ رو اذان دیا کرتے تھے (۱)۔

= ”ایہی اراک...“ کی روایت بخاری نے کی ہے (۱۵۰/ طبع صبیح) منائی، مالک و شعبی نے بھی اس کی روایت کی ہے (تحفہ الجوامع ۱/ ۱۹۳)۔

(۱) حدیث ”کالوا یؤذنون مستقبلی القبلة“ کی روایت ابن عساکر اور حاکم نے عبدالرحمن بن سعد انصاری کی سند سے کی ہے، عبدالرحمن نے کہا کہ مجھ سے

بعض مالکیہ اور بعض حنابلہ کے نزدیک اذان کے دوران سمت قبلہ سے کھوم جانا جائز ہے اگر کوئی اسے اذان کی آواز زیادہ سنائی پڑے، اس لئے کہ مقصد سنائی ہے، حنفیہ اور بعض مالکیہ کے نزدیک اگر اعلان کا مقصد صرف اس سے حاصل نہ ہو کہ "حی علی الصلاۃ، حی علی الفلاح" کے وقت صرف چہرہ قبلہ کی سمت سے پھیرا جائے اور پاؤں اپنی جگہ برقرار رہیں تو مندرجہ (اذان گاد) میں پورا جسم سمت قبلہ سے پھیر لے گا^(۱)۔

"حی علی الصلاۃ" اور "حی علی الفلاح" کہتے وقت مسنون ہے کہ دائیں طرف چہرہ پھیر کر (جسم پھیرے بغیر) دوبارہ "حی علی الصلاۃ" کہے، پھر بائیں طرف چہرہ پھیر کر "حی علی الفلاح" دوبارہ کہے، حضرت بلال رضی اللہ عنہ اسی طرح اذان دیتے تھے، حنفیہ، شافعیہ، حنابلہ اور بعض مالکیہ اسی کے قائل ہیں۔

ترسل یا ترتیل:

۲۸- ترسل کا مفہوم ٹھہر ٹھہر کر اور اطمینان سے اذان کہنا ہے، اذان کے ہر دو جملوں کے درمیان اتنا وقفہ کیا جائے جس میں جواب دیا جاسکے صرف دو ٹھہروں (اللہ اکبر اللہ اکبر) کو ایک ساتھ کہا جائے گا، باقی تمام جملوں کو ایک دوسرے سے الگ کیا جائے گا، کیونکہ رسول

= میرے باپ نے اپنے آباء سے روایت کرتے ہوئے بیان کیا کہ حضرت بلال جب اذان کہتے ہوئے ٹھہر کہتے تو قبلہ کی طرف رخ کرتے، یحییٰ بن یحییٰ سے عبد الرحمن بن سعد کے بارے میں حدیث کیا گیا تو انہوں نے فرمایا: مدنی اور ضعیف ہیں، حضرت بلال کے علاوہ نبی اکرم ﷺ کے کسی اور مؤذن کے بیان کرنے کے بارے میں کوئی روایت ہم کو نہیں ملی (مردیہ ۱/ ۱۷۱، نصب الراية ۲/ ۲۵۵)۔

(۱) ابن عابدین ۱/ ۲۵۹، ۲۶۰، البدیع ۱/ ۳۹، البحر الرائق ۱/ ۳۷۲، طحطاط ۱/ ۳۳۱، المدنی ۱/ ۹۶، المجموع ۳/ ۱۰۶، منی المساجد ۱/ ۳۷۲، ۳۷۳، کشاف القناع ۱/ ۳۷۲، المنی ۱/ ۳۷۲۔

اکرم ﷺ نے اس کا حکم دیا ہے، آپ ﷺ کا ارشاد ہے: "إذا أذنت هرسلا"^(۱) (جب تم اذان دو تو ٹھہر ٹھہر کر دو)، نیز اذان کا مقصد غائب لوگوں کو نماز کا وقت شروع ہونے کی اطلاع دینا ہے اور جلدی جلدی اذان دینے کے مقابلہ میں ٹھہر ٹھہر کر اذان دینا اس مقصد کے لئے زیادہ مفید ہے، ابن عابدین نے گھیرات کی رائے کی حرکت کے بارے میں بحث کا خلاصہ اس طرح پیش کیا ہے: "حاصل یہ ہے کہ اذان کی دوسری ٹھہر کی رائے ماسکن رہے گی، کیونکہ اس پر حقیقت وقف ہے، اس پر پیش دینا غلطی ہے، اذان کی ہر دو ٹھہروں کی پہلی ٹھہر، نیز اقامت کی ہر ٹھہر میں ایک قول کے مطابق وقف رہے گا وقف کی نیت کے ساتھ، ایک قول یہ ہے کہ ضمیر (پیش) رہے گا اعراب کے طور پر، ایک قول یہ ہے کہ ماسکن رہے گا، کوئی حرکت نہیں آئے گی، جیسا کہ امداد القناع، زیلعی اور بدائع کے ظاہر کلام سے معلوم ہوتا ہے، شافعیہ کی ایک جماعت کا بھی یہی مسلک ہے، جو لوگ اعراب ظاہر کرتے ہیں ان کی دلیل وہ بات ہے جسے شارح (صاحب الدر المختار) نے "طلبة الطلبة" کے حوالہ سے ذکر کیا ہے، نیز ایک وجہ یہ ہے جس کو تہجدی نے "الأحادیث المشتهرة" میں ذکر کیا ہے کہ سیوطی سے اس حدیث: "الأذان جنوم" کے بارے میں دریافت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا: یہ حدیث ثابت نہیں ہے، جیسا کہ حنفیہ ابن حجر نے فرمایا ہے، یہ حدیث نفعی کا قول ہے، اس کا مفہوم

(۱) حدیث "إذا أذنت هرسلا" کی روایت ترمذی، حاکم، بیہقی اور ابن عدی نے کی ہے، حاکم کے علاوہ باقی حضرات نے اسے ضعیف قرار دیا ہے، حاکم نے کہا ہے اس حدیث کی اسناد میں مروی بن قاسم کے علاوہ کوئی مطعون رووی نہیں ہے، بیرونی صرف حاکم کی روایت میں ہے، باقی حضرات کی روایت میں عبد الصمد صاحب الدعاء ہیں، حدیث کو ضعیف قرار دینے کے لئے وہ کافی ہیں، محدثین نے ان کی تمام روایات کو ضعیف قرار دیا ہے (مختصر المستدرک ۲/ ۲۰۰)۔

فوان کو خروقتو اردیا ہے، اگر عورت نے فوان دی تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک فوان کا اعادہ مستحب ہے، بدائع میں ہے: اگر عورت نے قوم کے لئے فوان دی تو کافی ہو جائے گی، اس کا اعادہ نہیں کیا جائے گا، کیونکہ فوان کا مقصد حاصل ہو چکا، بعض شافعیہ نے عورتوں کی جماعت کے لئے عورت کی فوان کو آواز بلند کئے بغیر درست تر اردیا ہے۔^(۱)

عقل:

۳۱- مؤذن کے لئے ایک شرط یہ ہے کہ عاقل ہو، لہذا مجنون اور نشہ
 مارے شخص کی نواہن درست نہیں ہے، کیونکہ ان دونوں میں تمیزی
 صلاحیت نہیں ہوتی، اگر ان دونوں نے اذان دی تو اذان کا اعادہ
 واجب ہے، کیونکہ ان دونوں کا کلام لغو ہے، فی الحال دونوں عبادت
 کے اہل نہیں ہیں^(۲)۔ یہ جمہور کا مسلک ہے، حنفیہ نے غیر عاقل کی
 نواہن کو مکروہ قرار دیا ہے، ظاہر الروایہ میں اس کی اذان کے اعادہ کو
 مستحب کہا ہے^(۳)۔

بلوغ:

۳۲- غیر عاقل بچہ (جس میں تمیزی صلاہیت نہ ہو) کی اذان بالاتفاق درست نہیں ہے، کیونکہ اس کا کوئی عمل شرعاً معتبر نہیں ہے، اور جس بچے میں تمیزی صلاہیت پیدا ہو چکی ہو اس کی اذان حنفیہ کے نزدیک درست ہے (امام ابوحنیفہؒ کراہت کے ساتھ جائز کہتے ہیں)، ثنائیہ کا بھی یہی مسلک ہے، حنابلہ کے یہاں بھی ایک روایت یہی

(۱) غنیمی و دولت ۱۳۵۱، مخ و تحلیل ۱۳۵۰، ابن عابدین ۱۳۶۳، البدایع ۱۳۵۰، مشنی الحجاز ۱۳۵۶، ۳۷-۳۸.

(۲) شخصی در دولت ۱۲۵۰، مخ ۱۳۰۰، اهریب ۶۳۔

(٣) البدرج ١٥٠، ابن بطوينة ٢٦٣.

(جیسا کہ ایک جماعت نے بیان کیا ہے جس میں رافعی اور ابن طاہر بھی ہیں) یہ ہے کہ مذنب نہیں کیا جائے گا۔۔۔۔۔ جزم کا اطلاق امر بنی حرکت حذف کرنے پر صدر اول میں مروج نہیں تھا بلکہ یہ نئی اصطلاح ہے، لہذا روایت میں مذکور لفظ ”جزم“ کو اس پر محمول نہیں کر سکتے،^(۱)

مؤذن کی صفات

اسلام: مؤذن میں کیا صفات شرط ہیں؟

۲۹- اذان کی صحت کے لئے مؤذن کا مسلمان ہونا شرط ہے، لہذا کافر کی اذان درست نہ ہوگی، کیونکہ وہ عبادت کا اہل نہیں ہے، اس لئے کہ اس نمازی پر اس کا اعتقاد نہیں ہے، جس کے لئے اذان بلاوا ہے، لہذا اس کا اذان کہنا ایک طرح کا مذاق ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے^(۴)، اس کی اذان کا اعتبار نہ ہوگا، اذان دینے سے کافر کو مسلمان قرار دیا جائے گا یا نہیں؟ اس بارے میں ”اسلام“ کی اصطلاح کا مطالعہ کیا جائے۔

میرزا:

۳۰۔ مؤذن کے لئے ایک لازمی شرط یہ ہے کہ وہ مرد ہو، بلند عورت کی اذان درست نہیں ہے، کیونکہ عورت کا آواز بلند کرنا باعث فتنہ ہے، مجموعی طور پر یہ جمہور کا مسلک ہے، اگر عورت نے اذان دی تو اس کی اذان کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔

حنفیہ نے مرد ہونے کو ان کی سنتوں میں شمار کیا ہے اور عورت کی

(۱) ابن ماجہ میں ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸

(۲) منشی الامارات اور ۱۳۵، مجمع الجکيل اور ۱۴۰، امويہ اور ۷۳، من جلیبی
اور ۶۳، ۶۳۔

اذان ۳۳-۳۷

ہے، مالکیہ کا بھی یہی مذہب ہے بشرطیکہ وہ بچہ وقت شروع ہونے کے بارے میں کسی عادل بالغ شخص پر اعتماد کرے (۱)۔

مؤذن کے لئے مستحب صفات:

۳۳- مستحب ہے کہ مؤذن حدیث اصغر اور حدیث اکبر سے پاک ہو۔ کیونکہ اذان ایک قابل تعظیم ذکر ہے، لہذا طہارت کے ساتھ اس کی انجام دینی تعظیم سے قریب تر ہوگی۔ نیز حضرت ابوہریرہؓ کی مرفوع حدیث ہے: "لا يؤذن إلا متوضئاً" (۲) (باوضو شخص ہی اذان دے)۔ تمام فقہاء کے نزدیک کراہت کے ساتھ حدیث اکبر والے شخص کی اذان (جس پر غسل واجب ہے) درست ہے اور مالکیہ و شافعیہ کے نزدیک حدیث اصغر والے شخص کی اذان بھی (جس پر وضو واجب ہے) کراہت کے ساتھ درست ہے (۳)۔

۳۴- مستحب یہ ہے کہ مؤذن عادل ہو، کیونکہ وہ ہر گز نماز کا امین ہے، نیز اس لئے کہ یہ اطمینان دے کہ وہ لوگوں کی پردہ کی چیزیں نہیں دیکھتے گا، فاسق کی اذان کراہت کے ساتھ درست ہے۔ متبادل کے ایک قول کے مطابق جس شخص کا نسب نکلا ہو یا وہ اس کی اذان کا اعتبار نہ کیا جائے گا، کیونکہ اس کی خبر قبول نہیں کی جاتی، دوسرے قول یہ ہے کہ اس کی اذان کا اعتبار کیا جائے گا، کیونکہ اس کا لوگوں کو نماز پر احسان

(۱) المغنی ۱/ ۳۱۳-۳۱۴، مفتی المحتاج ۱/ ۳۷، المہذب ۱/ ۶۳، مع الجلیل ۱/ ۱۲۰، البدائع ۱/ ۵۰، ابن ماجہ ۱/ ۲۶۳، الخطاب ۱/ ۳۳۲۔

(۲) حدیث: "لا يؤذن إلا متوضئاً" کی روایت ترمذی نے امام زہری سے اور انہوں نے حضرت ابوہریرہؓ سے کی ہے یہ حدیث منقطع ہے زہری سے اس کی روایت کرنے والا دوی ضعیف ہے ترمذی نے پولس سے، انہوں نے حضرت ابوہریرہؓ سے سہو کا بھی اس کی روایت کی ہے اور موقوف روایت ہی زیادہ صحیح ہے (تحقیق البیہر ۱/ ۲۰۶)۔

(۳) مع الجلیل ۱/ ۱۲۰، غنی ۱/ ۵۲۷، مفتی المحتاج ۱/ ۳۸، البدائع ۱/ ۱۵۱۔

درست ہے تو اس کی اذان بھی درست ہوگی (۱)۔

۳۵- مؤذن کا بلند آواز ہونا مستحب ہے، کیونکہ رسول اکرم ﷺ نے حضرت عبداللہ بن زید سے فرمایا: "فقم مع بلال، فالق علیہ ما رأیت، فإنه أندی صوتاً منك" (۲) (بلالؓ کے ساتھ کھڑے ہو اور جو خواب میں دیکھا ہے اسے اُنہیں بتاؤ، کیونکہ وہ تم سے زیادہ بلند آواز ہیں)۔ نیز اس لئے کہ اس سے اعلان کرنے کا مقصد زیادہ حاصل ہوگا، لیکن اذان میں گانا اور آواز کا زیادہ بھینچنا مکروہ ہے (۳)۔

۳۶- یہ بات بھی مستحب ہے کہ اذان کے دوران اپنی دو انگلیاں دونوں کانوں میں ڈالے رہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے بلالؓ کو اس کا حکم دیا تھا اور فرمایا تھا: "إنه أرفع لصوتك" (۴) (ایسا کرنے سے تمہاری آواز زیادہ بلند ہو جائے گی)۔

۳۷- کھڑے ہو کر اذان دینا مستحب ہے، کیونکہ نبی اکرم ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے فرمایا: "قم فأذن بالصلاة" (۵)

(۱) مفتی المحتاج ۱/ ۳۸، المغنی ۱/ ۱۳۳، ابن ماجہ ۱/ ۲۶۳، الخطاب ۱/ ۲۳۶۔

(۲) حدیث: "فقم مع بلال..." کی روایت ابوہریرہؓ (۱/ ۱۸۸، عون السجور طبع المصنف والنسار یہ دلی، ابن ماجہ (حدیث نمبر ۷۰۶ طبع عیسیٰ الخلیس)، ترمذی (حدیث نمبر ۱۸۹ طبع مفتی الخلیس) نے کی ہے ترمذی نے اس حدیث کو "حسن صحیح" کہا ہے۔

(۳) غنی ۱/ ۵۲۵، ۳۰، مفتی المحتاج ۱/ ۳۸، ابن ماجہ ۱/ ۲۵۹، الخطاب ۱/ ۳۷۔

(۴) کشاف المحتاج ۱/ ۴۱۸، المہذب ۱/ ۶۳، الخطاب ۱/ ۳۳۹، البدائع ۱/ ۱۵۱، حدیث: "جعل الإصبعین..." کی روایت ابن ماجہ سے سنن میں اور حاکم نے احمد رک میں کی ہے حاکم نے اس پر مکتوب کیا ہے طبرانی نے اپنی معجم میں اس کی روایت کی ہے ابن ابی حاتم نے اسے ضعیف قرار دیا ہے (صہب الریۃ ۱/ ۲۷۸)۔

(۵) حدیث: "قم فأذن..." بخاری و مسلم دونوں میں ہے یہ سنائی کے الفاظ ہیں۔

(کھڑے ہو اور نماز کے لئے اذان کہو)۔ ابن المنذر لکھتے ہیں: ”جن لوگوں سے ہم مسائل یاد کرتے ہیں ان سب کا اس بات پر اجماع ہے کہ کھڑے ہو کر اذان دینا سنت ہے“ کیونکہ کھڑے ہونے سے اذان زیادہ دور تک سنائی پڑتی ہے، بیٹھ کر غدری کی بنا پر اذان دے گا، یا اس وقت جب اپنے ہی لئے اذان کہہ رہا ہو، جیسا کہ حنفیہ کہتے ہیں، سوار ہونے کی حالت میں اذان دینا مکروہ ہے، بلا یہ کہ آدمی سفر میں ہو، امام ابو یوسف اور مالکیہ نے حضر میں بھی سوار ہونے کی حالت میں اذان دینے کو جائز قرار دیا ہے (۱)۔

۳۸- مستحب ہے کہ مؤذن نمازوں کے اوقات جانتا ہو، تاکہ اول وقت میں اذان دے، اسی لئے مؤذن کے منصب کے لئے جیٹا شخص ناجیبا سے افضل ہے، کیونکہ ناجیبا کو بوقت شروع ہونے کا علم نہ ہو سکے گا (۲)۔

۳۹- مستحب ہے کہ مؤذن ہی اقامت کہے کیونکہ زیادہ بن الحارث صدیقی کی حدیث میں ہے کہ انہوں نے اذان دی تھی، حضرت بلالؓ نے اقامت کہی چاہی تو نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”ابن اخطا صداء، قد اذن، ومن اذن فهو بقم“ (۳) (صدیقی بھائی نے اذان کہی = صحیحین کے الفاظ یہ ہیں ”ثم يا بلال صد بالصداء“ (تحفیس الحیر ۱/۲۰۳)۔

(۱) کشاف القناع ۱/۴۱۶، لوط ۱/۳۱۶، المہذب ۱/۴۳، البدائع ۱/۵۱۱، ابن ماجہ ۱/۲۶۳۔

(۲) المغنی ۱/۳۱۳، البدائع ۱/۵۰، لوط ۱/۳۱۶، مفتی الحق ج ۱/۳۷۔

(۳) البدائع ۱/۵۱۱، خشعی ۱/۲۸۸، المہذب ۱/۶۶، مع الجلیل ۱/۲۲، حدیث: ”ابن اخطا صداء...“ کی روایت احمد، ابوداؤد، ابن ماجہ و ترمذی نے کی ہے الفاظ ترمذی کے ہیں ترمذی لکھتے ہیں یہ حدیث صرف عبدالرحمن بن زید و فریقہ کی سند سے چلی جاتی ہے انھیں ظان و غیرہ نے ضعیف قرار دیا ہے اور میں نے محمد بن اسماعیل (امام بخاری) کو دیکھا کہ وہ عبدالرحمن کے ساتھ کو قوت پہنچاتے تھے، وافر ملے تھے وہ مقارب الحدیث ہیں ترمذی کہتے ہیں اکثر اہل علم کے نزدیک اسی پر عمل ہے (تحفیس الحیر ۱/۲۰۹)۔

ہے اور جس نے اذان کہی ہے وہی اقامت کہتا ہے)۔

۴۰- مستحب ہے کہ مؤذن صرف ثواب کی نیت سے اذان دے اور اس پر اہمیت نہ ملے، کیونکہ اذان پر اہمیت لیتا طاعت پر اہمیت طلب کرنا ہے، حدیث شریف میں ہے: ”من اذن سبع سنین محتسبا کتبت له براءۃ من النار“ (۱) (جس شخص نے سات سال تک اللہ کے لئے اذان دی اس کے لئے آگ سے براءت لکھ دی جاتی ہے)، جب کوئی رضا کار مؤذن نہ ملے تو امام بیت المال سے تنخواہ دے کر مؤذن کا انتظام کرے، کیونکہ یہ مسلمانوں کی ضرورت ہے۔

۴۱- اذان پر اجارہ کو متاثرین حنفیہ نے حاجت کی وجہ سے جائز قرار دیا ہے، اسی طرح امام مالک و بعض شافعیہ نے بھی اسے جائز کہا ہے، امام احمد کی ایک روایت بھی یہی ہے (۲) (دیکھئے: اجارہ)۔

کن نمازوں کے لئے اذان شروع ہے؟

۴۲- اصل یہ ہے کہ اذان فرض نمازوں کے لئے شروع ہوتی ہے، خود فرض نمازیں حضر میں ادا کی جائیں یا سفر میں، جماعت کے ساتھ ادا کی جائیں یا تنہا ادا کی جائیں، یا قضاء، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے (۳)، مالکیہ نے فوت شدہ نماز کے لئے اذان مکروہ قرار دی ہے، بعض مالکیہ نے کہا ہے کہ حضر میں منفرد کے لئے اذان نہیں ہے،

(۱) حدیث: ”من اذن...“ کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے (حدیث نمبر: ۷۲۷ طبع مکتبہ المدینہ) اس حدیث کے بارے میں بیہری نے لکھا ہے ”اس کی روایت ترمذی نے کی ہے اور کہا ہے کہ جابر بن یزید انھیں کوئد میں نے ضعیف قرار دیا ہے“، یعنی اس حدیث کی سند کے ایک رووی کوہ

(۲) البدائع ۱/۵۵۲، المغنی ۱/۱۵۵، المہذب ۱/۶۶، لوط ۱/۵۵۵، ابن ماجہ ۱/۲۶۳۔

(۳) البحر الرائق ۱/۲۷۶ طبع المطبعہ العظمیہ قاہرہ، الاضاف ۱/۲۰۶ طبع بول، نہایہ الحق ج ۱/۳۸۲۔

اذان ۴۳-۴۴

اکرم ﷺ نے دو رکعتیں پڑھیں پھر فجر کی نماز ادا کی، اور اسی طرح کیا جس طرح ہر روز کرتے تھے (۱)۔

۴۴- اگر فوت شدہ نمازیں متعدد ہوں تو حنفیہ کے نزدیک زیادہ بہتر یہ ہے کہ ہر نماز کے لئے اذان اور اقامت کہے، حنبلیہ کے نزدیک اور شافعیہ کے معتقد قول کے مطابق مستحب یہ ہے کہ صرف پہلی فوت شدہ نماز کے لئے اذان کہے اور باقی نمازوں کے لئے اقامت کہے، حنفیہ کے نزدیک بھی ایسا کرنا جائز ہے۔ رسول اکرم ﷺ نے خندق کے دن فوت شدہ نمازوں کی قضاء کس طرح کی؟ اس سلسلے میں روایات مختلف ہیں، بعض روایات میں ہے کہ نبی اکرم ﷺ کے حکم پر حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے ہر نماز کے لئے اذان اور اقامت کہی، بعض روایات میں ہے کہ پہلی نماز کے لئے اذان اور اقامت دونوں کہی اور اس کے بعد ہر نماز کے لئے صرف اقامت کہی، بعض دوسری روایات میں ہے کہ انہوں نے ہر نماز کے لئے اقامت ہی پر اکتفا کیا (۲)۔ اس آخری روایت کو امام شافعی نے

اسی طرح اس جماعت کے لئے اذان نہیں ہے جو حالت سفر میں نہ ہو اور وہ لوگ ایک جگہ جمع ہوں اور دوسروں کو نماز کے لئے بلانے کا ارادہ نہ ہو، کیونکہ اذان غائب کو بلانے کے لئے بنتی تھی ہے اور یہاں کوئی غائب نہیں ہے جس کو بلایا جائے، ان کے لئے سفر میں اذان مستحب ہے (۱)، اس اصل پر بعض مسائل متفرع ہیں جن کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، وہ یہ ہیں:

فوت شدہ نمازوں کے لئے اذان:

۴۳- یہ بات اوپر گزر چکی ہے کہ مالکیہ فوت شدہ نمازوں کے لئے اذان کو مکروہ قرار دیتے ہیں، دوسرے فقہاء میں سے حنفیہ اور حنبلیہ کے نزدیک ایک فوت شدہ نماز کے لئے اذان دی جائے گی، شافعیہ کا بھی معتقد قول یہی ہے، کیونکہ حضرت ابو قتادہ انساری رضی اللہ عنہ کی ایک روایت ہے، جس میں انہوں نے فرمایا: ”رسول اللہ ﷺ راستہ سے کنارہ ہٹ گئے، اپنا سر رکھا اور فرمایا: ”احفظوا علینا صلاتنا“ (ہماری نماز کی حفاظت کرنا) سب سے پہلے رسول اللہ ﷺ بیدار ہوئے جب آپ کی پیچھے میں دھوپ محسوس ہوئی، حضرت ابو قتادہ کہتے ہیں کہ ہم لوگ گھبرا کر اٹھ گئے، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: ”ارکبوا“ (سوار ہو جاؤ) ہم لوگ سوار ہو کر چل پڑے، یہاں تک کہ جب سورج بلند ہو گیا تو رسول اکرم ﷺ نے زول فرمایا، پھر میرا غصہ کا برتن منکایا جس میں کچھ پانی تھا، حضرت ابو قتادہ کہتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے اس سے ہلکا غصہ فرمایا، اس میں کچھ پانی بچ بھی گیا، پھر حضرت ابو قتادہ سے فرمایا: ”احفظ علینا مصلحتک، فسیکون لہا نبا“ (اپنا غصہ کا برتن ہمارے لئے محفوظ رکھو، غصہ خیز اس کی خبر ہوگی) پھر حضرت بلالؓ نے نماز کے لئے اذان دی، رسول

(۱) لیلۃ النحر میں وہ حدیث کی روایت امام مسلم نے کی ہے (صحیح مسلم ۱/۳۷۲ طبع مکتبۃ المدینہ)۔

(۲) ان روایات کا مطالعہ کیا جائے جن میں رسول اکرم ﷺ کے یوم خندق کی فوت شدہ نمازوں کی قضاء کرنے کا ذکر ہے۔ نمازوں کی قضاء کی روایات کی دلیل ترمذی (۱/۳۳۷ طبع استنبول) کی حضرت عبداللہ بن مسعود سے مروی یہ روایت ہے: ”ان المشرکین سعوا رسول اللہ ﷺ عن أربع صلوات یوم الخندق حتی ذهب من اللیل ما شاء اللہ فامر بلالاً فلقن ثم اقام فصلی الظهر ثم اقام فصلی العصر ثم اقام فصلی المغرب ثم اقام فصلی العشاء“ (مشرکین نے خندق کے دن رسول اللہ ﷺ کو چار نمازوں سے مشغول کر دیا یہاں تک کہ رات کا کچھ حصہ گزر گیا، پھر آپ ﷺ نے حضرت بلالؓ کو حکم دیا تو انہوں نے اذان دی پھر اقامت کہی تو آپ نے عصر پڑھی، پھر انہوں نے اقامت کہی تو آپ نے مغرب پڑھی، پھر انہوں نے اقامت کہی تو آپ نے عشاء پڑھی ترمذی نے کہا اس باب میں ابوسعید خدری

(۱) خطاب ۱/۳۵۱، مجمع البیہ ۱/۱۲۲۔

اذان ۳۵-۳۶

لیکن مالکیہ کا زیادہ مشہور قول یہ ہے کہ دونوں میں سے ہر نماز کے لئے اذان دے گا^(۱)۔

اس مسجد میں اذان جس میں جماعت ہو چکی ہو:

۳۶- اگر ایک مسجد میں جماعت ہو چکی ہے، اس میں ایسے لوگ آئے جنہوں نے نماز نہیں پڑھی ہے تو ثنائیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ ان کے لئے اذان مسنون ہے لیکن استیسا کے خوف کی وجہ سے آواز بلند نہ کریں، خواہ دو راستے کی مسجد ہو، یا راستے کی مسجد نہ ہو، حنا بلہ کے نزدیک دونوں صورتیں برابر ہیں، چاہیں تو اذان و اقامت دونوں کہیں اور چاہیں تو بغیر اذان کے نماز پڑھ لیں۔ حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ وہ ایسی مسجد میں داخل ہوئے جس میں نماز ہو چکی تھی، انہوں نے ایک آدمی کو حکم دیا، اس نے اذان اور اقامت کہی، حضرت انسؓ نے ان سب کو جماعت سے نماز پڑھائی^(۲)۔

حنفی اس مسئلہ میں یہ تفصیل کرتے ہیں کہ اگر مسجد ایسی ہے جس میں متعین لوگ نمازیں پڑھتے ہیں اور اس مسجد والوں کے علاوہ کچھ لوگوں نے اذان و اقامت کے ساتھ نماز پڑھ لی تو مسجد والوں کے لئے مکروہ نہیں ہے کہ جب نماز پڑھیں تو دوبارہ اذان و اقامت کہہ لیں اور اگر اس مسجد والوں نے، یا اس میں سے کچھ لوگوں نے اذان و اقامت کے ساتھ نماز پڑھ لی تو اس مسجد والوں کے علاوہ لوگوں کے لئے اور باقی ماندہ مسجد والوں کے لئے مکروہ ہوگا کہ نماز پڑھنے کے لئے اذان و اقامت دہرائیں، اور اگر اس مسجد میں متعین لوگ نماز نہیں پڑھتے ہیں، مثلاً راستے کی مسجد ہے تو اس میں اذان و اقامت کا بار بار کہنا مکروہ نہ ہوگا۔

اختیار کیا، جیسا کہ ”کتاب الام“ میں ہے، لیکن مذہب شافعی کا معتد قول اس کے برخلاف ہے، امام شافعی سے ”الاماماء“ میں وارد ہے کہ اگر لوگوں کے جمع ہونے کی امید ہو تو اذان و اقامت کہے اور اگر امید نہ ہو تو صرف اقامت کہے، کیونکہ اذان کا مقصد لوگوں کو جمع کرنا ہے، جب جمع ہونے کی امید نہ ہو تو اذان کی کوئی وجہ موجود نہیں^(۱)۔

ایک وقت میں جمع کی گئی دو نمازوں کے لئے اذان:

۳۵- اگر دو نمازیں ایک نماز کے وقت میں جمع کی جائیں، مثلاً میدان عرفات میں ظہر اور عصر کو ظہر کے وقت میں جمع کرنا مزدلفہ میں مغرب کو عشاء کے ساتھ جمع کرنا تو صرف پہلی نماز کے لئے اذان کہے گا، کیونکہ نبی اکرم ﷺ نے مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نماز ایک اذان اور دو اقامت کے ساتھ پڑھی تھی^(۲)۔ یہ حنفیہ اور حنا بلہ کا مسلک اور ثنائیہ کا معتد قول ہے، بعض مالکیہ کا بھی یہی قول ہے۔

= چار سے بھی روایت ہے اور کہہ عہد اللہ کی حدیث کی سند ٹھیک ہے البتہ عہد اللہ نے عہد اللہ سے نہیں سنا ہے احمد شاکر نے ترمذی کے حاشیہ (۱/۳۳۸ طبع استنبول) میں کہہ ابن مسعود کی حدیث کی روایت احمد نے مسند میں اور نسائی دونوں نے ابو ابراہیم کے طریق سے کی ہے وروہ منقطع ہے جیسا کہ ترمذی نے کہا لیکن ابو سعید خدری کی حدیث سے اس روایت کو قوت مل جاتی ہے جس کو ہم نے اوپر ذکر کیا اور صحیح بتایا ہے۔

(۱) البدائع ۱/۵۳، المغنی ۱/۹۹، شیخ الاسلام ۱/۴۹، المہذب ۱/۶۲، مغنی المحتاج ۱/۳۵۔

(۲) حدیث: ”صلی المغرب والعشاء بسز دلفق...“ کی روایت مسلم نے کی ہے یہ حضرت جابرؓ کی طویل حدیث ہے جس میں انہوں نے نبی اکرم ﷺ کے حج کا حال بیان کیا ہے، حضرت ابن عمرؓ سے مروی بخاری کی روایت میں دو اقامتوں کا ذکر ہے اذان کا ذکر نہیں ہے بخاری کی ایک روایت میں ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ نے دونوں نمازیں دو اذان اور دو اقامت کے ساتھ ادا کیں (بخاری ۱/۳۹۰ طبع دار المعرفۃ لبنان، مسلم ۱/۸۱، تحقیق محمد عبدالمطی، ۵ خطبہ تحقیق الخیر رص ۱۹۲)۔

(۱) البدائع ۱/۵۳، المجموع ۳/۸۳، المہذب ۱/۶۲، ۲/۶۸۔

(۲) اس کی روایت ابو یوسف نے کی ہے مجمع الزوائد ۲/۴ طبع القدس۔

اذان ۴۷-۴۹

مالکیہ کہتے ہیں: جو شخص نماز جماعت کے بعد آئے دو بغیر اذان کے نماز پڑھے (۱)۔

ایک ساتھ ایک ہی جگہ اذان دیں، اگر یکے بعد دیگرے اذان دیئے میں اول وقت کے فوت ہونے کا خطرہ ہو تو سب ایک ہی دفعہ میں اذان دیں (۱)۔

متعدد مؤذن ہونا:

۴۷- ایک ہی مسجد میں ایک سے زیادہ مؤذنین کا ہونا جائز ہے، دو سے زیادہ مؤذن رکھنا مستحب نہیں ہے، اس لئے کہ رسول اکرم ﷺ سے یہی ثابت ہے کہ آپ ﷺ کے دو مؤذن تھے، حضرت بلالؓ اور حضرت ابن ام مکتومؓ (۲)۔ بل ضرورت پڑنے پر دو سے زائد مؤذن رکھے جاسکتے ہیں، حضرت عثمانؓ کے بارے میں مروی ہے کہ ان کے چار مؤذن تھے (۳)۔ اگر چار سے بھی زائد مؤذنین کی ضرورت ہو تو رکھے جاسکتے ہیں۔

جن نمازوں کے لئے اذان مشروع نہیں ہے ان کے اعلان کا طریقہ:

۴۸- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اذان صرف فرض نمازوں کے لئے مشروع ہوئی ہے اور ان کے علاوہ دوسری نمازوں کے لئے اذان نہیں کہی جائے گی، مثلاً نماز جنازہ، نماز وتر، نماز عیدین وغیرہ، اس لئے کہ اذان نماز کا وقت شروع ہونے کی اطلاع دینے کے لئے ہے اور فرض نمازوں ہی کے لئے متعین اوقات ہیں، تو اہل فرائض کے تابع ہیں، لہذا اصل کی اذان کو حکماً تابع کی اذان قرار دیا گیا، نماز جنازہ درحقیقت نماز ہی نہیں ہے، کیونکہ اس میں نہ قراءت ہے، نہ رکوع، نہ سجود۔

اس سلسلے میں مسلم کی ایک روایت یہ ہے: حضرت جابر بن سمرہ فرماتے ہیں: میں نے رسول اکرم ﷺ کے ساتھ عید کی نماز کئی بار پڑائی اور بلا اقامت کے پڑھی (۲)۔

۴۹- جن نمازوں کے لئے اذان نہیں ہے، ان کے لئے کس طرح بلایا جائے گا؟ اس سلسلے میں شافعیہ نے لکھا ہے کہ عیدین، کسوف، استسقاء کی نمازیں اور تراویح کی نماز جب جماعت سے ادا کی جائے تو ان کے لئے اس طرح پکارا جائے گا "الصلاة جامعة"، شافعیہ کے ایک قول کے اعتبار سے نماز جنازہ کے لئے بھی یہ اعلان کیا

متعدد مؤذنین کے اذان کا طریقہ یہ ہے کہ اگر ایک مؤذن کی اذان تمام لوگوں کو سنائی پڑ جائے تو مستحب یہ ہے کہ ایک مؤذن ایک کے بعد اذان دے، کیونکہ نبی اکرم ﷺ کے دو مؤذنین ایک دوسرے کے بعد اذان دیا کرتے تھے (۲) اور اگر ایک مؤذن کے اذان دینے سے اطلاع کا مقصد حاصل نہ ہوتا ہو تو حسب ضرورت اذان دیں، یا تو ہر ایک ایک منار دیا ایک گوشہ میں اذان دے یا سب

(۱) البدائع ۱/۱۵۳، المجموع ۵/۸۵، المغنی ۴/۲۱۱، ۵/۲۱۱، ۵/۲۱۸۔

(۲) حدیث: "كان له مؤذنان..." کی روایت بخاری اور مسلم نے کی ہے اس حدیث کے راوی قاسم ہیں انہوں نے حضرت مانثرہ سے روایت کی ہے (تحفیس الخیر ۱/۲۰۸)۔

(۳) یہ بات صحیحین میں درج حضرت عمرؓ اور حضرت مانثرہؓ کی اس حدیث سے معلوم ہوئی ہے "ان بلا مؤذن بليل..." (نصب الراية ۱/۲۸۸)۔

(۴) حضرت عثمانؓ کے ارکانہاء کی ایک جماعت نے ذکر کیا ہے ان میں سے صاحب المہذب بھی ہیں مندرجہ ذیل روای نے اس کے لئے بیاض چھوڑ دی اس کی اصل معلوم نہیں ہے اس سے امام شافعیؒ نے "الصلاة جامعة" میں دو سے زائد مؤذنین کے جواز پر استدلال کیا ہے (تحفیس الخیر ۱/۱۲۱)۔

(۱) المغنی ۴/۲۱۱، ۵/۲۱۱، ۵/۲۱۲، ۵/۲۱۳، ۵/۲۱۴، ۵/۲۱۵، ۵/۲۱۶، ۵/۲۱۷، ۵/۲۱۸، ۵/۲۱۹، ۵/۲۲۰، ۵/۲۲۱، ۵/۲۲۲، ۵/۲۲۳، ۵/۲۲۴، ۵/۲۲۵، ۵/۲۲۶، ۵/۲۲۷، ۵/۲۲۸، ۵/۲۲۹، ۵/۲۳۰، ۵/۲۳۱، ۵/۲۳۲، ۵/۲۳۳، ۵/۲۳۴، ۵/۲۳۵، ۵/۲۳۶، ۵/۲۳۷، ۵/۲۳۸، ۵/۲۳۹، ۵/۲۴۰، ۵/۲۴۱، ۵/۲۴۲، ۵/۲۴۳، ۵/۲۴۴، ۵/۲۴۵، ۵/۲۴۶، ۵/۲۴۷، ۵/۲۴۸، ۵/۲۴۹، ۵/۲۵۰، ۵/۲۵۱، ۵/۲۵۲، ۵/۲۵۳، ۵/۲۵۴، ۵/۲۵۵، ۵/۲۵۶، ۵/۲۵۷، ۵/۲۵۸، ۵/۲۵۹، ۵/۲۶۰، ۵/۲۶۱، ۵/۲۶۲، ۵/۲۶۳، ۵/۲۶۴، ۵/۲۶۵، ۵/۲۶۶، ۵/۲۶۷، ۵/۲۶۸، ۵/۲۶۹، ۵/۲۷۰، ۵/۲۷۱، ۵/۲۷۲، ۵/۲۷۳، ۵/۲۷۴، ۵/۲۷۵، ۵/۲۷۶، ۵/۲۷۷، ۵/۲۷۸، ۵/۲۷۹، ۵/۲۸۰، ۵/۲۸۱، ۵/۲۸۲، ۵/۲۸۳، ۵/۲۸۴، ۵/۲۸۵، ۵/۲۸۶، ۵/۲۸۷، ۵/۲۸۸، ۵/۲۸۹، ۵/۲۹۰، ۵/۲۹۱، ۵/۲۹۲، ۵/۲۹۳، ۵/۲۹۴، ۵/۲۹۵، ۵/۲۹۶، ۵/۲۹۷، ۵/۲۹۸، ۵/۲۹۹، ۵/۳۰۰، ۵/۳۰۱، ۵/۳۰۲، ۵/۳۰۳، ۵/۳۰۴، ۵/۳۰۵، ۵/۳۰۶، ۵/۳۰۷، ۵/۳۰۸، ۵/۳۰۹، ۵/۳۱۰، ۵/۳۱۱، ۵/۳۱۲، ۵/۳۱۳، ۵/۳۱۴، ۵/۳۱۵، ۵/۳۱۶، ۵/۳۱۷، ۵/۳۱۸، ۵/۳۱۹، ۵/۳۲۰، ۵/۳۲۱، ۵/۳۲۲، ۵/۳۲۳، ۵/۳۲۴، ۵/۳۲۵، ۵/۳۲۶، ۵/۳۲۷، ۵/۳۲۸، ۵/۳۲۹، ۵/۳۳۰، ۵/۳۳۱، ۵/۳۳۲، ۵/۳۳۳، ۵/۳۳۴، ۵/۳۳۵، ۵/۳۳۶، ۵/۳۳۷، ۵/۳۳۸، ۵/۳۳۹، ۵/۳۴۰، ۵/۳۴۱، ۵/۳۴۲، ۵/۳۴۳، ۵/۳۴۴، ۵/۳۴۵، ۵/۳۴۶، ۵/۳۴۷، ۵/۳۴۸، ۵/۳۴۹، ۵/۳۵۰، ۵/۳۵۱، ۵/۳۵۲، ۵/۳۵۳، ۵/۳۵۴، ۵/۳۵۵، ۵/۳۵۶، ۵/۳۵۷، ۵/۳۵۸، ۵/۳۵۹، ۵/۳۶۰، ۵/۳۶۱، ۵/۳۶۲، ۵/۳۶۳، ۵/۳۶۴، ۵/۳۶۵، ۵/۳۶۶، ۵/۳۶۷، ۵/۳۶۸، ۵/۳۶۹، ۵/۳۷۰، ۵/۳۷۱، ۵/۳۷۲، ۵/۳۷۳، ۵/۳۷۴، ۵/۳۷۵، ۵/۳۷۶، ۵/۳۷۷، ۵/۳۷۸، ۵/۳۷۹، ۵/۳۸۰، ۵/۳۸۱، ۵/۳۸۲، ۵/۳۸۳، ۵/۳۸۴، ۵/۳۸۵، ۵/۳۸۶، ۵/۳۸۷، ۵/۳۸۸، ۵/۳۸۹، ۵/۳۹۰، ۵/۳۹۱، ۵/۳۹۲، ۵/۳۹۳، ۵/۳۹۴، ۵/۳۹۵، ۵/۳۹۶، ۵/۳۹۷، ۵/۳۹۸، ۵/۳۹۹، ۵/۴۰۰، ۵/۴۰۱، ۵/۴۰۲، ۵/۴۰۳، ۵/۴۰۴، ۵/۴۰۵، ۵/۴۰۶، ۵/۴۰۷، ۵/۴۰۸، ۵/۴۰۹، ۵/۴۱۰، ۵/۴۱۱، ۵/۴۱۲، ۵/۴۱۳، ۵/۴۱۴، ۵/۴۱۵، ۵/۴۱۶، ۵/۴۱۷، ۵/۴۱۸، ۵/۴۱۹، ۵/۴۲۰، ۵/۴۲۱، ۵/۴۲۲، ۵/۴۲۳، ۵/۴۲۴، ۵/۴۲۵، ۵/۴۲۶، ۵/۴۲۷، ۵/۴۲۸، ۵/۴۲۹، ۵/۴۳۰، ۵/۴۳۱، ۵/۴۳۲، ۵/۴۳۳، ۵/۴۳۴، ۵/۴۳۵، ۵/۴۳۶، ۵/۴۳۷، ۵/۴۳۸، ۵/۴۳۹، ۵/۴۴۰، ۵/۴۴۱، ۵/۴۴۲، ۵/۴۴۳، ۵/۴۴۴، ۵/۴۴۵، ۵/۴۴۶، ۵/۴۴۷، ۵/۴۴۸، ۵/۴۴۹، ۵/۴۵۰، ۵/۴۵۱، ۵/۴۵۲، ۵/۴۵۳، ۵/۴۵۴، ۵/۴۵۵، ۵/۴۵۶، ۵/۴۵۷، ۵/۴۵۸، ۵/۴۵۹، ۵/۴۶۰، ۵/۴۶۱، ۵/۴۶۲، ۵/۴۶۳، ۵/۴۶۴، ۵/۴۶۵، ۵/۴۶۶، ۵/۴۶۷، ۵/۴۶۸، ۵/۴۶۹، ۵/۴۷۰، ۵/۴۷۱، ۵/۴۷۲، ۵/۴۷۳، ۵/۴۷۴، ۵/۴۷۵، ۵/۴۷۶، ۵/۴۷۷، ۵/۴۷۸، ۵/۴۷۹، ۵/۴۸۰، ۵/۴۸۱، ۵/۴۸۲، ۵/۴۸۳، ۵/۴۸۴، ۵/۴۸۵، ۵/۴۸۶، ۵/۴۸۷، ۵/۴۸۸، ۵/۴۸۹، ۵/۴۹۰، ۵/۴۹۱، ۵/۴۹۲، ۵/۴۹۳، ۵/۴۹۴، ۵/۴۹۵، ۵/۴۹۶، ۵/۴۹۷، ۵/۴۹۸، ۵/۴۹۹، ۵/۵۰۰، ۵/۵۰۱، ۵/۵۰۲، ۵/۵۰۳، ۵/۵۰۴، ۵/۵۰۵، ۵/۵۰۶، ۵/۵۰۷، ۵/۵۰۸، ۵/۵۰۹، ۵/۵۱۰، ۵/۵۱۱، ۵/۵۱۲، ۵/۵۱۳، ۵/۵۱۴، ۵/۵۱۵، ۵/۵۱۶، ۵/۵۱۷، ۵/۵۱۸، ۵/۵۱۹، ۵/۵۲۰، ۵/۵۲۱، ۵/۵۲۲، ۵/۵۲۳، ۵/۵۲۴، ۵/۵۲۵، ۵/۵۲۶، ۵/۵۲۷، ۵/۵۲۸، ۵/۵۲۹، ۵/۵۳۰، ۵/۵۳۱، ۵/۵۳۲، ۵/۵۳۳، ۵/۵۳۴، ۵/۵۳۵، ۵/۵۳۶، ۵/۵۳۷، ۵/۵۳۸، ۵/۵۳۹، ۵/۵۴۰، ۵/۵۴۱، ۵/۵۴۲، ۵/۵۴۳، ۵/۵۴۴، ۵/۵۴۵، ۵/۵۴۶، ۵/۵۴۷، ۵/۵۴۸، ۵/۵۴۹، ۵/۵۵۰، ۵/۵۵۱، ۵/۵۵۲، ۵/۵۵۳، ۵/۵۵۴، ۵/۵۵۵، ۵/۵۵۶، ۵/۵۵۷، ۵/۵۵۸، ۵/۵۵۹، ۵/۵۶۰، ۵/۵۶۱، ۵/۵۶۲، ۵/۵۶۳، ۵/۵۶۴، ۵/۵۶۵، ۵/۵۶۶، ۵/۵۶۷، ۵/۵۶۸، ۵/۵۶۹، ۵/۵۷۰، ۵/۵۷۱، ۵/۵۷۲، ۵/۵۷۳، ۵/۵۷۴، ۵/۵۷۵، ۵/۵۷۶، ۵/۵۷۷، ۵/۵۷۸، ۵/۵۷۹، ۵/۵۸۰، ۵/۵۸۱، ۵/۵۸۲، ۵/۵۸۳، ۵/۵۸۴، ۵/۵۸۵، ۵/۵۸۶، ۵/۵۸۷، ۵/۵۸۸، ۵/۵۸۹، ۵/۵۹۰، ۵/۵۹۱، ۵/۵۹۲، ۵/۵۹۳، ۵/۵۹۴، ۵/۵۹۵، ۵/۵۹۶، ۵/۵۹۷، ۵/۵۹۸، ۵/۵۹۹، ۵/۶۰۰، ۵/۶۰۱، ۵/۶۰۲، ۵/۶۰۳، ۵/۶۰۴، ۵/۶۰۵، ۵/۶۰۶، ۵/۶۰۷، ۵/۶۰۸، ۵/۶۰۹، ۵/۶۱۰، ۵/۶۱۱، ۵/۶۱۲، ۵/۶۱۳، ۵/۶۱۴، ۵/۶۱۵، ۵/۶۱۶، ۵/۶۱۷، ۵/۶۱۸، ۵/۶۱۹، ۵/۶۲۰، ۵/۶۲۱، ۵/۶۲۲، ۵/۶۲۳، ۵/۶۲۴، ۵/۶۲۵، ۵/۶۲۶، ۵/۶۲۷، ۵/۶۲۸، ۵/۶۲۹، ۵/۶۳۰، ۵/۶۳۱، ۵/۶۳۲، ۵/۶۳۳، ۵/۶۳۴، ۵/۶۳۵، ۵/۶۳۶، ۵/۶۳۷، ۵/۶۳۸، ۵/۶۳۹، ۵/۶۴۰، ۵/۶۴۱، ۵/۶۴۲، ۵/۶۴۳، ۵/۶۴۴، ۵/۶۴۵، ۵/۶۴۶، ۵/۶۴۷، ۵/۶۴۸، ۵/۶۴۹، ۵/۶۵۰، ۵/۶۵۱، ۵/۶۵۲، ۵/۶۵۳، ۵/۶۵۴، ۵/۶۵۵، ۵/۶۵۶، ۵/۶۵۷، ۵/۶۵۸، ۵/۶۵۹، ۵/۶۶۰، ۵/۶۶۱، ۵/۶۶۲، ۵/۶۶۳، ۵/۶۶۴، ۵/۶۶۵، ۵/۶۶۶، ۵/۶۶۷، ۵/۶۶۸، ۵/۶۶۹، ۵/۶۷۰، ۵/۶۷۱، ۵/۶۷۲، ۵/۶۷۳، ۵/۶۷۴، ۵/۶۷۵، ۵/۶۷۶، ۵/۶۷۷، ۵/۶۷۸، ۵/۶۷۹، ۵/۶۸۰، ۵/۶۸۱، ۵/۶۸۲، ۵/۶۸۳، ۵/۶۸۴، ۵/۶۸۵، ۵/۶۸۶، ۵/۶۸۷، ۵/۶۸۸، ۵/۶۸۹، ۵/۶۹۰، ۵/۶۹۱، ۵/۶۹۲، ۵/۶۹۳، ۵/۶۹۴، ۵/۶۹۵، ۵/۶۹۶، ۵/۶۹۷، ۵/۶۹۸، ۵/۶۹۹، ۵/۷۰۰، ۵/۷۰۱، ۵/۷۰۲، ۵/۷۰۳، ۵/۷۰۴، ۵/۷۰۵، ۵/۷۰۶، ۵/۷۰۷، ۵/۷۰۸، ۵/۷۰۹، ۵/۷۱۰، ۵/۷۱۱، ۵/۷۱۲، ۵/۷۱۳، ۵/۷۱۴، ۵/۷۱۵، ۵/۷۱۶، ۵/۷۱۷، ۵/۷۱۸، ۵/۷۱۹، ۵/۷۲۰، ۵/۷۲۱، ۵/۷۲۲، ۵/۷۲۳، ۵/۷۲۴، ۵/۷۲۵، ۵/۷۲۶، ۵/۷۲۷، ۵/۷۲۸، ۵/۷۲۹، ۵/۷۳۰، ۵/۷۳۱، ۵/۷۳۲، ۵/۷۳۳، ۵/۷۳۴، ۵/۷۳۵، ۵/۷۳۶، ۵/۷۳۷، ۵/۷۳۸، ۵/۷۳۹، ۵/۷۴۰، ۵/۷۴۱، ۵/۷۴۲، ۵/۷۴۳، ۵/۷۴۴، ۵/۷۴۵، ۵/۷۴۶، ۵/۷۴۷، ۵/۷۴۸، ۵/۷۴۹، ۵/۷۵۰، ۵/۷۵۱، ۵/۷۵۲، ۵/۷۵۳، ۵/۷۵۴، ۵/۷۵۵، ۵/۷۵۶، ۵/۷۵۷، ۵/۷۵۸، ۵/۷۵۹، ۵/۷۶۰، ۵/۷۶۱، ۵/۷۶۲، ۵/۷۶۳، ۵/۷۶۴، ۵/۷۶۵، ۵/۷۶۶، ۵/۷۶۷، ۵/۷۶۸، ۵/۷۶۹، ۵/۷۷۰، ۵/۷۷۱، ۵/۷۷۲، ۵/۷۷۳، ۵/۷۷۴، ۵/۷۷۵، ۵/۷۷۶، ۵/۷۷۷، ۵/۷۷۸، ۵/۷۷۹، ۵/۷۸۰، ۵/۷۸۱، ۵/۷۸۲، ۵/۷۸۳، ۵/۷۸۴، ۵/۷۸۵، ۵/۷۸۶، ۵/۷۸۷، ۵/۷۸۸، ۵/۷۸۹، ۵/۷۹۰، ۵/۷۹۱، ۵/۷۹۲، ۵/۷۹۳، ۵/۷۹۴، ۵/۷۹۵، ۵/۷۹۶، ۵/۷۹۷، ۵/۷۹۸، ۵/۷۹۹، ۵/۸۰۰، ۵/۸۰۱، ۵/۸۰۲، ۵/۸۰۳، ۵/۸۰۴، ۵/۸۰۵، ۵/۸۰۶، ۵/۸۰۷، ۵/۸۰۸، ۵/۸۰۹، ۵/۸۱۰، ۵/۸۱۱، ۵/۸۱۲، ۵/۸۱۳، ۵/۸۱۴، ۵/۸۱۵، ۵/۸۱۶، ۵/۸۱۷، ۵/۸۱۸، ۵/۸۱۹، ۵/۸۲۰، ۵/۸۲۱، ۵/۸۲۲، ۵/۸۲۳، ۵/۸۲۴، ۵/۸۲۵، ۵/۸۲۶، ۵/۸۲۷، ۵/۸۲۸، ۵/۸۲۹، ۵/۸۳۰، ۵/۸۳۱، ۵/۸۳۲، ۵/۸۳۳، ۵/۸۳۴، ۵/۸۳۵، ۵/۸۳۶، ۵/۸۳۷، ۵/۸۳۸، ۵/۸۳۹، ۵/۸۴۰، ۵/۸۴۱، ۵/۸۴۲، ۵/۸۴۳، ۵/۸۴۴، ۵/۸۴۵، ۵/۸۴۶، ۵/۸۴۷، ۵/۸۴۸، ۵/۸۴۹، ۵/۸۵۰، ۵/۸۵۱، ۵/۸۵۲، ۵/۸۵۳، ۵/۸۵۴، ۵/۸۵۵، ۵/۸۵۶، ۵/۸۵۷، ۵/۸۵۸، ۵/۸۵۹، ۵/۸۶۰، ۵/۸۶۱، ۵/۸۶۲، ۵/۸۶۳، ۵/۸۶۴، ۵/۸۶۵، ۵/۸۶۶، ۵/۸۶۷، ۵/۸۶۸، ۵/۸۶۹، ۵/۸۷۰، ۵/۸۷۱، ۵/۸۷۲، ۵/۸۷۳، ۵/۸۷۴، ۵/۸۷۵، ۵/۸۷۶، ۵/۸۷۷، ۵/۸۷۸، ۵/۸۷۹، ۵/۸۸۰، ۵/۸۸۱، ۵/۸۸۲، ۵/۸۸۳، ۵/۸۸۴، ۵/۸۸۵، ۵/۸۸۶، ۵/۸۸۷، ۵/۸۸۸، ۵/۸۸۹، ۵/۸۹۰، ۵/۸۹۱، ۵/۸۹۲، ۵/۸۹۳، ۵/۸۹۴، ۵/۸۹۵، ۵/۸۹۶، ۵/۸۹۷، ۵/۸۹۸، ۵/۸۹۹، ۵/۹۰۰، ۵/۹۰۱، ۵/۹۰۲، ۵/۹۰۳، ۵/۹۰۴، ۵/۹۰۵، ۵/۹۰۶، ۵/۹۰۷، ۵/۹۰۸، ۵/۹۰۹، ۵/۹۱۰، ۵/۹۱۱، ۵/۹۱۲، ۵/۹۱۳، ۵/۹۱۴، ۵/۹۱۵، ۵/۹۱۶، ۵/۹۱۷، ۵/۹۱۸، ۵/۹۱۹، ۵/۹۲۰، ۵/۹۲۱، ۵/۹۲۲، ۵/۹۲۳، ۵/۹۲۴، ۵/۹۲۵، ۵/۹۲۶، ۵/۹۲۷، ۵/۹۲۸، ۵/۹۲۹، ۵/۹۳۰، ۵/۹۳۱، ۵/۹۳۲، ۵/۹۳۳، ۵/۹۳۴، ۵/۹۳۵، ۵/۹۳۶، ۵/۹۳۷، ۵/۹۳۸، ۵/۹۳۹، ۵/۹۴۰، ۵/۹۴۱، ۵/۹۴۲، ۵/۹۴۳، ۵/۹۴۴، ۵/۹۴۵، ۵/۹۴۶، ۵/۹۴۷، ۵/۹۴۸، ۵/۹۴۹، ۵/۹۵۰، ۵/۹۵۱، ۵/۹۵۲، ۵/۹۵۳، ۵/۹۵۴، ۵/۹۵۵، ۵/۹۵۶، ۵/۹۵۷، ۵/۹۵۸، ۵/۹۵۹، ۵/۹۶۰، ۵/۹۶۱، ۵/۹۶۲، ۵/۹۶۳، ۵/۹۶۴، ۵/۹۶۵، ۵/۹۶۶، ۵/۹۶۷، ۵/۹۶۸، ۵/۹۶۹، ۵/۹۷۰، ۵/۹۷۱، ۵/۹۷۲، ۵/۹۷۳، ۵/۹۷۴، ۵/۹۷۵، ۵/۹۷۶، ۵/۹۷۷، ۵/۹۷۸، ۵/۹۷۹، ۵/۹۸۰، ۵/۹۸۱، ۵/۹۸۲، ۵/۹۸۳، ۵/۹۸۴، ۵/۹۸۵، ۵/۹۸۶، ۵/۹۸۷، ۵/۹۸۸، ۵/۹۸۹، ۵/۹۹۰، ۵/۹۹۱، ۵/۹۹۲، ۵/۹۹۳، ۵/۹۹۴، ۵/۹۹۵، ۵/۹۹۶، ۵/۹۹۷، ۵/۹۹۸، ۵/۹۹۹، ۵/۱۰۰۰، ۵/۱۰۰۱، ۵/۱۰۰۲، ۵/۱۰۰۳، ۵/۱۰۰۴، ۵/۱۰۰۵، ۵/۱۰۰۶، ۵/۱۰۰۷، ۵/۱۰۰۸، ۵/۱۰۰۹، ۵/۱۰۱۰، ۵/۱۰۱۱، ۵/۱۰۱۲، ۵/۱۰۱۳، ۵/۱۰۱۴، ۵/۱۰۱۵، ۵/۱۰۱۶، ۵/۱۰۱۷، ۵/۱۰۱۸، ۵/۱۰۱۹، ۵/۱۰۲۰، ۵/۱۰۲۱، ۵/۱۰۲۲، ۵/۱۰۲۳، ۵/۱۰۲۴، ۵/۱۰۲۵، ۵/۱۰۲۶، ۵/۱۰۲۷، ۵/۱۰۲۸، ۵/۱۰۲۹، ۵/۱۰۳۰، ۵/۱۰۳۱، ۵/۱۰۳۲، ۵/۱۰۳۳، ۵/۱۰۳۴، ۵/۱۰۳۵، ۵/۱۰۳۶، ۵/۱۰۳۷، ۵/۱۰۳۸، ۵/۱۰۳۹، ۵/۱۰۴۰، ۵/۱۰۴۱، ۵/۱۰۴۲، ۵/۱۰۴۳، ۵/۱۰۴۴، ۵/۱۰۴۵، ۵/۱۰۴۶، ۵/۱۰۴۷، ۵/۱۰۴۸، ۵/۱۰۴۹، ۵/۱۰۵۰، ۵/۱۰۵۱، ۵/۱۰۵۲، ۵/۱۰۵۳، ۵/۱۰۵۴، ۵/۱۰۵۵، ۵/۱۰۵۶، ۵/۱۰۵۷، ۵/۱۰۵۸، ۵/۱۰۵۹، ۵/۱۰۶۰، ۵/۱۰۶۱، ۵/۱۰۶۲، ۵/۱۰۶۳، ۵/۱۰۶۴، ۵/۱۰۶۵، ۵/۱۰۶۶، ۵/۱۰۶۷، ۵/۱۰۶۸، ۵/۱۰۶۹، ۵/۱۰۷۰، ۵/۱۰۷۱، ۵/۱۰۷۲، ۵/۱۰۷۳، ۵/۱۰۷۴، ۵/۱۰۷۵، ۵/۱۰۷۶، ۵/۱۰۷۷، ۵/۱۰۷۸، ۵/۱۰۷۹، ۵/۱۰۸۰، ۵/۱۰۸۱، ۵/۱۰۸۲، ۵/۱۰۸۳، ۵/۱۰۸۴، ۵/۱۰۸۵، ۵/۱۰۸۶، ۵/۱۰۸۷، ۵/۱۰۸۸، ۵/۱۰۸۹، ۵/۱۰۹۰، ۵/۱۰۹۱، ۵/۱۰۹۲، ۵/۱۰۹۳، ۵/۱۰۹۴، ۵/۱۰۹۵، ۵/۱۰۹۶، ۵/۱۰۹۷، ۵/۱۰۹۸، ۵/۱۰۹۹، ۵/۱۱۰۰، ۵/۱۱۰۱، ۵/۱۱۰۲، ۵/۱۱۰۳، ۵/۱۱۰۴، ۵/۱۱۰۵، ۵/۱۱۰۶، ۵/۱۱۰۷، ۵/۱۱۰۸، ۵/۱۱۰۹، ۵/۱۱۱۰، ۵/۱۱۱۱، ۵/۱۱۱۲، ۵/۱۱۱۳، ۵/۱۱۱۴، ۵/۱۱۱۵، ۵/۱۱۱۶، ۵/۱۱۱۷، ۵/۱۱۱۸، ۵/۱۱۱۹، ۵/۱۱۲۰، ۵/۱۱۲۱، ۵/۱۱۲۲، ۵/۱۱۲۳، ۵/۱۱۲۴، ۵/۱۱۲۵، ۵/۱۱۲۶، ۵/۱۱۲۷، ۵/۱۱۲۸، ۵/۱۱۲۹، ۵/۱۱۳۰، ۵/۱۱۳۱، ۵/۱۱۳۲، ۵/۱۱۳۳، ۵/۱۱۳۴، ۵/۱۱۳۵، ۵/۱۱۳۶، ۵/۱۱۳۷، ۵/۱۱۳۸، ۵/۱۱۳۹، ۵/۱۱۴۰، ۵/۱۱۴۱، ۵/۱۱۴۲، ۵/۱۱۴۳، ۵/۱۱۴۴، ۵/۱۱۴۵، ۵/۱۱۴۶، ۵/۱۱۴۷، ۵/۱۱۴۸، ۵/۱۱۴۹، ۵/۱۱۵۰، ۵/۱۱۵۱، ۵/۱۱۵۲، ۵/۱۱۵۳، ۵/۱۱۵۴، ۵/۱۱۵۵، ۵/۱۱۵۶، ۵/۱۱۵۷، ۵/۱۱۵۸، ۵/۱۱۵۹، ۵/۱۱۶۰

اذان ۵۰

مروی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: جب مؤذن "اللہ اکبر، اللہ اکبر" کہے تو تم میں سے ہر شخص "اللہ اکبر، اللہ اکبر" کہے، جب مؤذن "قُشِّدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" کہے تو وہ بھی "قُشِّدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" کہے، جب مؤذن "قُشِّدَ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ" کہے تو وہ بھی "قُشِّدَ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ" کہے، جب مؤذن "حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ" کہے تو وہ "لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ" کہے، پھر جب مؤذن "حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ" کہے تو وہ "لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ" کہے، جب مؤذن "اللہ اکبر، اللہ اکبر" کہے تو وہ "اللہ اکبر، اللہ اکبر" کہے، جب مؤذن "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" کہے تو وہ "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" کہے اگر یہ سب اس نے دل سے کہا تو جنت میں داخل ہوگا^(۱)۔ نیز اس لئے کہ "حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ، حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ" خطاب ہے، لہذا اس کا اعادة فعل غیث ہے، اذان فجر میں جب مؤذن محویب یعنی (الصلاة خير من النوم) کہے گا تو سننے والا کہے گا "صَلَّيْتُ وَنَزَلْتُ" (پہلی رات کے زیر کے ساتھ) پھر سننے والا نبی اکرم ﷺ پر درود بھیجے گا، اس کے بعد یہ دعا کرے گا: اللھم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمداً الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاماً محموداً الذي وعده۔

اس بارے میں اصل حضرت ابن عمرؓ کی یہ مرقوع حدیث ہے: "إِذَا سَمِعَ الْمُؤَذِّنَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ، ثُمَّ صَلُّوا عَلَيَّ فَإِنَّهُ مِنْ صَلَاتِي صَلَاةٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا عَشْرًا، ثُمَّ صَلُّوا اللَّهُ لِي الْوَسِيلَةَ فَإِنَّهَا مَنْزِلَةٌ فِي الْجَنَّةِ لَا يَنْبَغِي أَنْ تَكُونَ إِلَّا لِعَبْدٍ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ، وَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَنَا هُوَ، فَمَنْ

(۱) حضرت عمرؓ کی حدیث: "إِذَا قِيلَ الْمُؤَذِّنُ..." کی روایت مسلم نے کی ہے (۲۸۸/۱ طبع عربی النسخ)۔

جائے گا، نماز عید، نماز کسوف اور نماز استسقاء کے بارے میں حنابلہ کی بھی یہی رائے ہے، نماز کسوف کے بارے میں حنفیہ اور مالکیہ کا بھی یہی مسلک ہے، بعض مالکیہ کی نماز عیدین کے سلسلے میں بھی یہی رائے ہے۔ قاضی عیاض مالکی نے امام شافعی کی رائے پسند کی وہ یہ کہ جس نماز کے لئے اذان نہیں اس کے لئے یہ اعلان کیا جائے: "الصلاة جامعة"۔

فقہاء نے اس بارے میں حضرت عائشہؓ کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے: رسول اللہ ﷺ کے عہد میں سورج گہن ہوا تو آپ نے ایک اعلان کرنے والے کو یہ اعلان کرنے کے لئے بھیجا "الصلاة جامعة"^(۲)۔

اذان کا جواب اور اذان کے بعد کی دعا:

۵۰۔ اذان سننے والے کے لئے مسنون ہے کہ مؤذن کے الفاظ دہرائے، کیونکہ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "إِذَا سَمِعَ الْمُؤَذِّنَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ الْمُؤَذِّنُ"^(۳) (جب تم مؤذن کی اذان سنو تو اسی طرح کہو جس طرح مؤذن کہہ رہا ہے)۔ مسنون یہ ہے کہ جب مؤذن "حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ" "حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ" کہے تو سننے والا "لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ" کہے حضرت عمرؓ سے

(۱) ابن ماجہ ۵۶۵/۱، فتح البہر ۴۱۰، المجموع ۳۷۷، بشریٰ علی النہر ۳۶۲/۱ طبع دار صادر، الخطاب ۳۳۵/۱، البراق بماء طوطاب ۳۲۳/۱، کشاف القناع ۲۱۱/۱، حضرت عائشہؓ کی حدیث: "نَحْنُ الْبُيُوتُ... کی روایت مسلم نے کی ہے ۶۴۰/۱، حلیۃ نصب الراية (۲۵۷/۱)۔

(۲) حدیث: "إِذَا سَمِعَ الْمُؤَذِّنَ..." کی روایت حاکم نے کی ہے ترمذی نے اس حدیث میں تصحیح کر دیا ہے صحیحین میں یہ حدیث من الفاظ میں ہے "إِذَا سَمِعَ الْمَدَاءَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ الْمُؤَذِّنُ" (تحقیق الجیر ۲۱۱/۱، الملوک والمرجان ۸۷/۱، سنن ترمذی ۸۷۰/۱، طبع النسخ)۔

اذان ۵۱

ہے، لیکن کبھی کبھی نماز کے علاوہ بعض دوسرے کاموں کے لئے بھی اذان شروع ہوتی ہے، بہت کم حاصل کرنے اور انیسیت کے لئے اور کسی قیمتی غم کے ازالہ کے لئے۔

اس بارے میں سب سے زیادہ توسع شافعیہ کے یہاں ہے، انہوں نے ذکر کیا ہے کہ ولادت کے وقت مولود کے کان میں اذان دینا مسنون ہے اور غم زدہ کے کان میں، کیونکہ وہ غم کو دور کرتی ہے۔ مسافر کے پیچھے، آگ لگنے کے وقت، لشکر کے جمعہ کے وقت، بھوت لگنے پر، سفر میں بھٹکنے پر، مرگی کے مریض کے لئے، انتہائی غصہ کے وقت، گڑے ہوئے انسان یا جانور کو رستہ پر لانے کے لئے، میت کو قبر میں اتارتے وقت، دنیا میں اس کی آمد پر قیاس کرتے ہوئے۔

اس بارے میں بعض احادیث مروی ہیں، ان میں سے چند یہ ہیں: ابو رافع راویت کرتے ہیں کہ: "رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ أَذَّنَ فِي أَذُنِ الْحَسَنِ حِينَ وَلِدَتْهُ فَاطِمَةُ" (۱) (میں نے نبی اکرم ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے حسن رضی اللہ عنہ کے کان میں اذان کی جب حضرت فاطمہ کے یہاں ان کی ولادت ہوئی)۔ مروی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: "مَنْ وَلَدَ لَهُ مَوْلُودَ فَأَذَّنَ فِي أُذُنِهِ الْمِمْسِي وَاقَامَ فِي الْمَسْرَى لَمْ تَضُرْهُ أُمُّ الصَّبِيَانِ" (۲) (جس کے بچہ پیدا ہوا تو اس نے نو مولود کے دائیں کان میں اذان اور بائیں کان میں اقامت کی اس کو ام الصبیان نقصان نہیں پہنچائے گی)۔ حضرت

= المہذب ۱/ ۶۵، مجمع البکلیل ۱/ ۲۱۱، موطا ۲/ ۳۲۲، البدائع ۱/ ۱۵۵، ابن ماجہ ۲/ ۲۶۶، ۲۶۷۔

(۱) حضرت ابو رافعؓ کی حدیث: "رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ..." کی روایت ترمذی نے کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اس پر عمل ہے (تحفۃ الاحوذی ۵/ ۱۰۷، مطبوعہ المجلد)۔

(۲) ام الصبیان وہ بیوہ ہے جو یزید اور ساقی کے لئے انسانوں کا بیچا کرتی ہے حدیث: "الْأَذَانُ مِنَ وَلَدٍ..." کی روایت ابو حنیفہ موصلی نے اپنی سند میں کی ہے نیز بخاری نے اس کی روایت کی ہے مناوی کہتے ہیں: اس کی اسناد کمزور ہے (تحفۃ الاحوذی ۵/ ۱۰۷، مطبوعہ المجلد، فیض القدیر ۶/ ۲۳۸)۔

سَأَلَ اللَّهُ لِي الْوَسِيلَةَ حَلَّتْ عَلَيْهِ الشَّقَاعَةُ" (جب تم مؤذن کی اذان سنو تو اسی طرح کہو جو مؤذن کہہ رہا ہے، پھر مجھ پر درود بھیجو، کیونکہ جو مجھ پر ایک بار درود بھیجتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی وجہ سے اس پر وہی بار رحمت نازل کرتے ہیں، پھر میرے لئے وسیلہ طلب کرو، کیونکہ وسیلہ جنت کا ایک خاص درجہ ہے جو اللہ کے کسی خاص بندے ہی کو ملے گا، میں امید کرتا ہوں کہ وہ بندہ میں ہی ہوں، جس شخص نے اللہ تعالیٰ سے میرے لئے وسیلہ مانگا وہ میری شفاعت کا مستحق ہو گیا)۔ پھر اذان کے بعد جو دعا چاہے مانگے، کیونکہ حضرت انسؓ کی مروی حدیث ہے: "الدُّعَاءُ لَا يَرُدُّ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ" (۱) (اذان اور اقامت کے درمیان دعا روٹیں کی جاتی)۔ اذان مغرب کے وقت کہے گا: اَللّٰهُمَّ هَذَا اِقْبَالُ لَيْلِكَ وَاِدْبَارُ نَهَارِكَ وَاصْوَاتُ دُعَاتِكَ فَاغْفِرْ لِي۔

اگر دوسرے، یا تیسرے مؤذن کو اذان کہتے ہوئے سنتوں کا جواب دینا بھی مستحب ہے، مذکور بالا باتیں بالاتفاق ہیں، لیکن مالکیہ کا مشہور قول یہ ہے کہ سننے والا صرف دوسری شہادتین کو دہرائے گا، ترجیع کو نہیں دہرائے گا، اور "الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ" کو بھی نہ دہرائے گا اور نہ اس کے بدلہ میں "صَلِّتْ وَبَرِّدْ" کہے گا، مشہور کے مقابلہ میں دوسرا قول یہ ہے کہ اذان کے آخر تک دہرائے گا (۲)۔

نماز کے علاوہ دوسرے کاموں کے لئے اذان:

۵۱۔ اذان دراصل نماز کا اعلان کرنے کے لئے شروع ہوتی

(۱) حضرت انسؓ کی حدیث: "الدُّعَاءُ لَا يَرُدُّ..." کی روایت نسائی، ابن خزیمہ اور ابن حبان نے کی ہے ابو داؤد و ترمذی نے بھی اس کی روایت کی ہے الفاظ ترمذی کے ہیں ترمذی نے اسے حدیث حسن صحیح کہا ہے (تحفۃ الخیر ۱/ ۲۱۳، سنن ترمذی ۲/ ۱۶۶، مطبوعہ مصنفی اعلیٰ)۔

(۲) نسائی الاربعات ۱/ ۳۰، السنن ۲/ ۲۶۶، ۲۶۷، معنی المساجد ۱/ ۳۰،

اذکار، اذن ۱-۲

کاٹی جائے گی، نہ اس کا درخت کاٹا جائے گا، نہ اس کا شکار بدکایا جائے گا، نہ اس کا لقطہ اٹھایا جائے گا، مگر اس شخص کے لئے جو لقطہ کا اعلان کرے۔ حضرت عباسؓ نے فرمایا: سوائے اذخر کے ہمارے سناروں اور ہماری قبروں کے لئے، تو نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”الا ذخر“ (سوائے اذخر کے)۔ ایک اور روایت میں ہے: ”لقبورنا و ہبوتنا“^(۱) (ہماری قبروں اور گھروں کے لئے)۔

اذخر کا کاٹنا اور اس کا استعمال کرنا جائز ہے لیکن شرط یہ ہے کہ اس کا استعمال خوشبو کے لئے نہ ہو^(۲)۔

فقہاء نے اذخر کا ذکر ”کتاب الجن“ میں محکورات حرم کے باب میں کیا ہے۔

اذن

تعریف:

۱- اذن: (ذیل کے پیش اور سکون کے ساتھ) سننے کا عضو ہے، اس معنی پر فقہاء اور اہل لغت متفق ہیں۔
اذن سننے کا عضو ہے اور مع سنی جانے والی آوازوں کے ادراک کا کام ہے^(۱)، ان دونوں کے درمیان بہت بڑا فرق ہے۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- اذن سننے کا عضو یعنی کان ہے، جسم میں عموماً دو کان ہوا کرتے ہیں، اس پر درج ذیل احکام مرتب ہوتے ہیں:
الف۔ شریعت کو یہ بات مطلوب ہے کہ نومولود کے دائیں کان میں اذان اور بائیں کان میں اقامت کہی جائے، تاکہ اذان جو توحید خالص کے منہا میں پر مشتمل ہے سب سے پہلے بچے کے کان میں پڑے^(۲)، اس بارے میں حدیث شریف وارد ہے، فقہاء اس کا ذکر عموماً اذان کے بیان میں ان مواقع کا بیان کرتے ہوئے کرتے ہیں جن میں اذان مسنون ہے، بعض فقہاء نے اس کا ذکر ”کتاب الاذنیہ“ میں عقیقہ کے ذیل میں کیا ہے۔

اذکار

دیکھئے ”ذکر“۔

(۱) الفروق فی اللہ لابن ہلال انسکری ص ۸، طبع دارالآفاق الجدیدہ بیروت۔
(۲) تحف المودودی احکام المولود ص ۷، طبع مطبعہ اسلام جامعہ اقلیو بی ۲۵۶ ص ۲ طبع مصطفیٰ المہادی الحلبي، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۵۸، طبع اول بلاق، بغنی ۳۹ ص ۷، طبع سوم ۴ ص ۷۔

(۱) بخاری و مسلم، الفاظ بخاری کے ہیں، ملاحظہ ہو فتح المبارک شرح صحیح البخاری ص ۱۶۶ طبع المطبعہ المصریہ شرح المعری ص ۱۲۷ طبع المطبعہ المصریہ۔
(۲) فتح المبارک ص ۱۶۶۔

اُذن ۳-۵

کیا دونوں کان سر کا حصہ ہیں؟

۳- دونوں کان سر کا حصہ ہیں یا چہرے کا؟ اس سلسلے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، اسی اختلاف کے نتیجے میں کانوں کے مسح کے حکم کے بارے میں بھی اختلاف ہوا ہے کہ کانوں کا مسح واجب ہے یا نہیں؟ سر والے پانی سے کانوں کا مسح ہو سکتا ہے یا نہیں؟ فقہاء نے اس مسئلہ کی تفصیل جنموء کے باب میں طریقہ مسح کے ذیل میں بیان کی ہے^(۱)۔

دونوں کانوں کا اندرونی حصہ:

۴- کان کا اندرونی حصہ ”جوف“ میں شامل ہے یا نہیں؟ اس بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، اسی بنا پر فقہاء میں اس سلسلے میں بھی اختلاف ہے کہ اگر کان کے اندرونی حصہ میں کوئی چیز داخل کی لیکن وہ چیز حلق تک نہیں پہنچی تو روزہ دار کا روزہ ٹوٹا یا نہیں؟^(۲) اس کی تفصیل فقہاء نے ”کتاب الصیام“ میں منظرات صوم (روزہ توڑنے والی چیزیں) کے تحت کی ہے۔

کیا اُذن بول کر پورا جسم مراد لیا جاسکتا ہے؟

۵- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ”اُذن“ (کان) جسم انسانی کا ایک عضو ہے اسے بول کر پورا جسم مراد نہیں لیا جاسکتا، اس پر فقہاء نے یہ مسئلہ مقرر کیا ہے کہ کسی شخص نے اگر ظہار یا طلاق یا عتاق کی نسبت ”اُذن“ کی طرف کر دی تو ظہار، طلاق، عتاق واقع نہ ہوگا،

ب۔ فقہاء کے نزدیک منکرات کو سننا جائز نہیں ہے، منکر کے سننے سے اپنے کو روکنا واجب ہے، حتیٰ کہ اگر انسان کسی ایسی جگہ سے گزرے جہاں سے اس کا گزرنا ناگزیر ہے اور وہاں کوئی منکر چیز ہو رہی ہو تو کانوں میں انگلیاں ڈال لے تاکہ وہ کوئی منکرات نہ سنے، جیسا کہ حضرت ابن عمرؓ نے کیا: مانع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ نے ایک چہرے کی بانسری کی آواز سنی تو کانوں میں انگلیاں ڈال لیں اور اپنی سواری کا راستہ بدل دیا، وہ پوچھتے جاتے تھے، اسے مانع کیا اب بھی سن رہے ہو؟ میں کہتا: ”ہاں“ تو حضرت ابن عمرؓ آگے بڑھ جاتے، یہاں تک کہ میں نے کہا: ”نہیں“ تو انہوں نے اپنا ہاتھ اٹھایا اور اپنی سواری کو راستے پر لائے اور فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے ایک چہرے کی بانسری کی آواز سن کر ایسا ہی کیا^(۱)۔

ج۔ چونکہ اُذن (کان) سماعت کے علاوہ ایک چیز ہے یعنی سماعت کا آلہ ہے، اس لئے ایک کان پر جنابت اگر عہدہ کی گئی ہو تو قصاص لازم ہوتا ہے اور خطا کی صورت میں آدمی دیت (خون بیا) لازم ہوتی ہے، خواہ سماعت محفوظ رہ گئی ہو، اگر ایک ہی جنابت میں کان کے ساتھ سماعت بھی ختم ہو گئی ہو تو آدمی دیت (خون بیا) سے زیادہ لازم نہیں ہوتا۔

اس کی تفصیل فقہاء نے ”کتاب البیانات“ اور ”کتاب لہیات“ میں بیان کی ہے^(۲)۔

(۱) نیل الاوطار ۸/۱۰۰ طبع المطبعۃ المصنوعۃ لشکالہ فی نے اس حدیث کو امام احمد، ابوداؤد، ابن ماجہ کی طرف منسوب کیا ہے اس کی تصدیق ہے (مسند احمد بن حنبل، تحقیق احمد محمد شاہ کراچی ۲۳۵)۔
(۲) دیکھئے حاشیہ ابن ماجہ ج ۵ ص ۷۰۵۳۷۵۷۸۱۰۱۱۰۱۱۱ طبع بیروت
حاشیہ اقلیو بی ۳۳، المغنی مع الشرح الکبیر ۲۲۱/۹ طبع ولہات

(۱) نیل الاوطار ۱۱/۱۶۱، المغنی ۱۰۶/۲۳۳ طبع سوم المنار

(۲) حاشیہ اقلیو بی ۵۶/۲، الشرح المفید شرح لمجموعہ الوردیہ ۲/۲۱۳ طبع المطبعۃ المصنوعۃ، موابہب الجلیل ۲۲۵/۲ طبع مطبعۃ انجاء لیویا، فتح القدیر ۲/۷۲، ۷۳ طبع بیروت ۳۱۵ ص

جیسا کہ مذکورہ ابواب میں فقہاء کے کلام سے معلوم ہوتا ہے۔

کیا اُذُن قائل ستر عضو ہے؟

۶- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ عورت کا کان واجب الستر عضو ہے یعنی اس کا چھپانا واجب ہے، جنسی مرد کے سامنے کان کو ظاہر کرنا جائز نہیں۔

کان سے متصل زیورات (مثلاً بالی) بھی باطنی آرائش میں سے ہے جس کا اظہار جائز نہیں، مگر تھیں نے حضرت ابن عباس، حضرت مسور بن مخرمہ اور حضرت قتادہ رضی اللہ عنہم کے بارے میں نقل کیا ہے کہ یہ لوگ بالی کو ظاہری آرائش میں شمار کرتے تھے جس کا اظہار جائز ہے^(۱)۔

فقہاء کا اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ کان صرف عورت کے لئے زینت کی جگہ ہے، مرد کے لئے نہیں، اسی لئے لڑکی کو بالی پہنانے کے لئے اس کے کان میں سوراخ کرنا فقہاء نے جائز قرار دیا ہے^(۲)۔ کتب فقہ میں اس مسئلہ کے لئے کوئی متعین جگہ نہیں ہے، حنفیہ نے اس کا ذکر ”کتاب الطہر والاباحہ“ میں کیا ہے، قلیوبی نے اس کا ذکر ”کتاب اصیال“ میں کیا ہے، بعض فقہاء نے اس کا ذکر ان چیزوں کے تحت کیا ہے جن کا کرنا ولی کے لئے اپنے زیرِ ولایت بچے کے لئے لازم ہے۔

۷- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ”اضحیہ“ (قربانی کا جانور) اور ”بدی“ (حج، عمرہ وغیرہ کا جانور) میں ایسے جانور کا ذبح کرنا کافی نہ ہوگا جس کا کان کٹا ہوا ہو، کان اگر بہت عیب دار ہو گیا ہو تو وہ کافی ہے یا نہیں؟ اس بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، بعض نے اسے کافی قرار دیا ہے بعض نے منع کیا ہے^(۱)، کتب فقہ میں اس مسئلہ کی جگہ ”کتاب لا ضاحی“ ہے۔

۸- مؤذن کے لئے مستحب ہے کہ دورانِ اُذُن اپنے دونوں ہاتھ دونوں کانوں میں ڈالے^(۲)۔ فقہاء نے اس کی صراحت ”کتاب لا اُذُن“ میں ان اعمال کے تحت کی ہے جو مؤذن کے لئے مستحب ہیں۔

۹- بعض فقہاء کے نزدیک بکبیر تحریمہ اور بکبیرات انتقال کے وقت دونوں ہاتھوں کو کانوں تک اٹھانا مرد کے لئے مسنون ہے، فقہاء نے اس کا ذکر ”کتاب اصلاۃ“ میں کیا ہے۔

۱۰- فقہاء نے ذکر کیا ہے کہ کسی جائز مقصد کے لئے جانوروں کے جسم پر نشان لگانا جائز ہے، مثلاً اس مقصد سے کہ جانور دوسرے جانوروں میں مل نہ جائے، مثلاً غنہ کے نزدیک بکری وغیرہ میں نشان لگانے کی سب سے بہتر جگہ ان کے کان ہیں کیونکہ کان میں بال کم ہوتے ہیں^(۳)۔

فقہاء نے اس مسئلہ کا ذکر تقسیم صدقات کے باب میں کیا ہے۔

۱۱- بیماری کی حالت میں کان سے چنبے والا مادہ ناپاک ہے اور اس سے وضو، کے ٹونے کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے،

(۱) جلیع الجعد ۱/ ۲۲۲ طبع مکتبہ المکاتبات الاسلامیہ، بغداد ۱۳۵۸ھ، ص ۲۵۲ (۲) مرقاۃ المفاتیح ۱۰۶ طبع مکتبہ دار الفکر، بیروت، ص ۲۲۲ (۳) حاشیہ اقلیوبی ۳/ ۱۹۳۔

(۱) تفسیر القرطبی ۲۲۸/ ۱۲ طبع دار المکتب تفسیر الطبری ۱۱۸/ ۱۸ طبع معینی المہلبی المکمل، احکام القرآن للبصام ۳۸۸/ ۳ طبع مکتبہ المہلبیہ، مصر ۱۳۷۳ھ، احکام القرآن لابن ہشام ۳۵۷ طبع معینی المہلبی المکمل، نہایت المحتاج ۱۸۳/ ۱۸ طبع معینی المہلبی المکمل، مللہ المکملین ۳۵۹/ ۲ طبع دوم معینی المہلبی المکمل، المیزان علی المکر ۱/ ۲ طبع بلاق ۱۳۱۳ھ (۲) حاشیہ ابن ماجہ ۲۲۹/ ۲۰، تحت الوضوء احکام الملک ۱۵۳، حاشیہ اقلیوبی ۳/ ۲۰۹-۲۱۱۔

اِذْن ۱-۲

اس اختلاف کی بنیاد یہ اختلاف ہے کہ کیا جسم انسانی سے نکلنے والی ہر ناپاک چیز سے فوٹوٹ جاتا ہے^(۱)، اس مسئلہ پر فقہاء نے ”باب الوضوء“ میں نواضح وضوء کے تحت گفتگو کی ہے۔

اِذْن

تعریف:

۱- لغت میں اِذْن کا ایک معنی کام کی آزادی دینا اور مباحث ہے^(۱)۔

فقہاء کے یہاں اِذْن کا استعمال لغوی معنی سے باہر نہیں ہے^(۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- مباحث:

۲- مباحث، کرنے اور ترک کرنے کا اس طور سے اختیار دینا ہے کہ نہ کرنے پر ثواب ملے اور نہ ترک پر عقاب ہو، اہل اصول اس کا ذکر حکم اور اس کی قسموں کے ذیل میں کرتے ہیں، اس اعتبار سے کہ جمہور اہل اصول کے نزدیک یہ بھی حکم شرعی کی قسموں میں سے ایک ہے^(۳)، مباحث اور مباح کی تقسیم کے اعتبار سے اہل اصول کے یہاں مباحث کی بہت سی تفصیلات ہیں (دیکھئے: اصولی ضمیمہ)۔

(۱) لسان العرب، اصباح المیر، المفہوس المخرط، کشاف اصطلاحات الفنون ۱۳-۹۳ طبع بیروت، مکتبۃ المکرمی، ۹۹ طبع منشورات وزارة المعارف، ۱۳۴۴ھ

(۲) ابن ماجہ ۱۰۱/۵-۲۲۱ طبع سوم بولاق، مکتبۃ فتح القدیر ۲۱۱/۸ طبع دار احیاء التراث العربیہ، الدمشقی ۳/۳۰۴ طبع دار الفکر، معنی المحتاج ۲/۹۹ طبع مصطفیٰ کمالی۔

(۳) جمع الجوامع ۱/۸۳ طبع ول ۵۵۰ ضمیمہ المصحفی ۵/۵ طبع بولاق۔

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۱/۱۰۰۔

اِذْن ۳-۵

اس کو نافذ کر دے اور اس کو جائز کر دے ”أجزت العقد“ میں نے عقد کو جائز و نافذ قرار دیا۔

اِذْن کام کرنے کی اجازت کا نام ہے۔

اجازہ اور اِذْن دونوں کام کی موافقت پر دلالت کرتے ہیں، لیکن اِذْن کام کرنے سے پہلے ہوتا ہے اور اجازہ کام کرنے کے بعد ہوتی ہے (۱)۔

ج- امر:

۴- لغت میں امر کا ایک معنی طلب ہے اور اصطلاح میں اپنے کو پڑا سمجھ کر کسی سے کوئی فعل طلب کرنے کا نام امر ہے، لہذا امر پر وجہ اولیٰ اِذْن کو شامل ہوتا ہے۔

اِذْن کی قسمیں

اِذْن کبھی عام ہوتا ہے کبھی خاص، یہ عموم و خصوص کبھی ما اِذْن لہ (جس کو اجازت دی گئی ہے) کے اعتبار سے ہوتا ہے کبھی موضوع (جس چیز کی اجازت دی گئی ہے) کے اعتبار سے ہوتا ہے، کبھی وقت یا زمانہ کے اعتبار سے ہوتا ہے۔

الف- ما اِذْن لہ کے اعتبار سے اِذْن:

۵- اجازت دئے ہوئے شخص کے اعتبار سے اِذْن کبھی عام ہوتا ہے، مثلاً کسی نے کوئی چیز ڈال دی اور کہا: جو شخص اس چیز کو لے لے وہ اس کی ہے، تو ہر دو شخص جس نے وجہات سنی، یا اس تک وجہات پہنچی اس چیز کو لے سکتا ہے، اور مثلاً کسی نے اپنے دروازے پر پانی کا بندوبست کیا تو

فقہاءِ باحث کی وہی تشریح کرتے ہیں جو اہل اصول کے یہاں ہے (۱)۔

نیز فقہاءِ اِذْن اور باحث کو ایک ہی معنی میں استعمال کرتے ہیں، دونوں کا مفہوم ہے: کسی تصرف کی آزادی دینا، جڑ جانی لکھتے ہیں (۲)؛ کسی امر کے بحالہ نے کی اجازت دینا جس طرح مامور چاہے، باحث ہے، اور ابنِ قدامت کہتے ہیں (۳)؛ جس نے کوئی چیز لوگوں پر بکھیری تو یہ بکھیرنا اس چیز کو اٹھانے کی اجازت دینا ہے، اس کا لہذا جائز ہوگا، شیخ علیش نے ”مباح“ کی تشریح ”ماذون لہ“ (اجازت دی ہوئی شئی) سے کی ہے (۴)۔

اِذْن کا استعمال باحث کے لئے اس واسطے ہوتا ہے کہ باحث کا مرجع اِذْن ہے، لہذا اِذْن ہی باحث کی اصل ہوتی، اگر اِذْن پر دلالت کرنے والی چیز نہ پائی جاتی تو فعل کا کرنا جائز نہ ہوتا، لہذا شرعی باحث جمہور اہل اصول کے نزدیک ایک حکم شرعی ہے جس کا وجود شریعت پر موقوف ہے (۵)۔

اس سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ باحث اِذْن کا تقاضا ہے، ثلوث اِذْن صریح ہو یا ضمنی، ثلوث ثارث کی طرف سے ہو، یا بندوں کی طرف سے ایک دوسرے کے لئے ہو۔

ب- اِجازۃ:

۳- اجازہ کے معنی نافذ کر دینا، کہا جاتا ہے: ”أجاز امرہ“ جب

(۱) ابن ماجہ ۲۲۱/۵۔

(۲) تحریفات للبحر ج ۳ طبع مصنفی الجلی۔

(۳) المغنی ۶۰۳/۵ طبع مکتبہ دیا ضی۔

(۴) مخ الجلیل ۵۹۶/۱ طبع مکتبۃ انوار طرابلس، لبنان۔

(۵) مخ الجوامع ۱/۵۵۵، مجمع ۱/۱۰۰، تحریفات للعاطی ۱/۱۸۶ طبع مکتبۃ

انجاریہ مصر۔

(۱) لسان العرب، المصباح الحیر، ابن ماجہ ۲/۳۸۳۔

وہاں سے گذرنے والے ہر امیر و غریب کے لئے اس پانی میں سے پیا مباح ہوگا، اسی طرح کسی شخص نے ایسی جگہ درخت لگایا جو کسی کی ملکیت نہیں ہے اور وہ اس نے درخت لگانے سے زمین کو قائل کاشت بنانے کا ارادہ کیا تو تمام لوگوں کے لئے اس درخت کا پھل کھانا مباح ہوگا، اور مثلاً امام المسلمین مسلمانوں کے چوپایوں کو کھڑا کرنے کے لئے کوئی جگہ مخصوص کر دے تو ہر مسلمان کو اس میں چوپائے کھڑا کرنے کا اختیار ہے، کیونکہ سلطان کی طرف سے اس کی اجازت ہے (۱)، ولیمہ کی عمومی دعوت بھی اسی طرح کی چیز ہے، اس میں ہر شخص شرکت کر سکتا ہے۔

کبھی اجازت (اِذْن) کسی شخص کے ساتھ مخصوص ہوتی ہے، مثلاً کوئی شخص کہے: ”یہ چیز فلاں شخص کے لئے صدقہ ہے“ یا کسی متعین مذہب والوں کے لئے وقف کرے کہ اس وقف کی آمدنی اسی مذہب والوں پر صرف کی جائے، یا کسی ایک مہمان کے لئے کوئی کھانا مخصوص کرے، یا صرف بعض لوگوں کی دعوت کرے (۲)۔

ب۔ تصرف، وقت اور مکان کے اعتبار سے اِذْن:

۶۔ تصرف، وقت اور مکان کے اعتبار سے اِذْن کبھی عام ہوتا ہے اور کبھی خاص، اگر مالک نے غلام کو تجارت کی اجازت دی تو حنفیہ کے نزدیک اور مالکیہ کے معتد قول کے اعتبار سے اسے اِذْن عام مانا جائے گا، اس کی بنا پر اجازت یافتہ غلام کو ہر طرح کی تجارت کا اختیار ہوگا، تجارت کا اختیار نہ ہوگا، حتیٰ کہ اگر مالک

(۱) ابن ماجہ ۳۳۳۳، سنن ابی داؤد ۴۲۸۳، الترمذی ۶۰۳۵، خطاب ۶۳۳ طبع انوار البیضاء، اختیار ۳۸۵، طبع دار المعرفۃ، ختمی ۵۲۰، طبع دار الفکر ۸۵۔

(۲) ابن ماجہ ۳۳۳۳، السنن ۴۲۸۳، طبع دار الفکر، ختمی ۵۲۰، طبع دار المعرفۃ ۱۳۲، طبع دار الفکر، سنن ابی داؤد ۴۲۸۳، الترمذی ۶۰۳۵، خطاب ۶۳۳۔

نے اسے کسی خاص تجارت کی اجازت دی ہے تو بھی اسے تمام تجارتوں کی اجازت ہو جائے گی۔ اس مسئلہ میں امام زفر کا اختلاف ہے، کیونکہ حنفیہ کے نزدیک اِذْن حق کو ساقط کرتا ہے اور استقاعات سارے کے سارے کسی وقت کے ساتھ موقت نہیں ہوتے، کسی نوع اور کسی جگہ کے ساتھ بھی مخصوص نہیں ہوتے، لہذا اگر غلام کو ایک دن کے لئے تجارت کی اجازت دی تو اس کو مطلق اجازت مل جائے گی جب تک کہ اس پر تہ نہ کر دے، اسی طرح اگر غلام سے کہا: ”میں نے تم کو خشکی میں تجارت کی اجازت دی نہ کہ سمندر میں“ تو اسے خشکی اور سمندر دونوں میں تجارت کی اجازت مل جائے گی، ہاں اگر مالک نے غلام کو کوئی خاص چیز خریدنے کا حکم دیا ہے، مثلاً یہ کہے کہ ”ایک درہم سے اپنے لئے گوشت خرید لو“ یا یہ کہا: ”لباس خرید لو“ تو اتنا سا یہ اجازت اسی چیز کی خریداری تک محدود رہے گی، کیونکہ یہ خدمت لیما ہے، ابن عابدین لکھتے ہیں: جان لو کسی خاص نوع کے تصرف کی اجازت تجارت کی اجازت دیتا ہے اور تصرف شخص کی اجازت (یعنی کوئی خاص کام لیما) خدمت لیما ہے (۱)۔

مثلاً خیمہ، حنابلہ اور بعض مالکیہ کے نزدیک اور حنفیہ میں سے امام زفر کے نزدیک غلام کو دی ہوئی اجازت تصرف وقت اور جگہ کے ساتھ مقید ہو سکتی ہے، لہذا غلام اسی دائرے میں مآذون (اجازت یافتہ) ہوگا جس دائرے میں مالک نے اس کو اجازت دی ہے، کیونکہ غلام کو تصرف کا اختیار مالک کے اِذْن سے حاصل ہوتا ہے، لہذا جس چیز کی اجازت مالک نے دی ہے اسی دائرے میں اسے تصرف کا

(۱) ابن ماجہ ۱۰۱۵-۱۰۱۶، اختیار ۱۰۱/۲، طبع دار المعرفۃ، ج ۱، طبع ۱۹۱۷، طبع انوار البیضاء، السنن ۳۰۴، ج ۱، طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

اِذْن ۷-۸

۸- شارع کی طرف سے اِذْن کبھی زندگی میں بندوں کے لئے وسعت اور آسانی پیدا کرنے کے لئے ہوتا ہے مثلاً خرید و فروخت، اجارہ اور رہن کی اجازت، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الزَّوْجَ" (۱) (اللہ تعالیٰ نے خرید و فروخت کو حلال اور ربا کو حرام قرار دیا ہے)۔ نیز ارشاد ربانی ہے: "فَرِهَانٌ مَّقْبُوضَةٌ..." (۲) (سورہن رکھنے کی چیزیں جو قبضہ میں دی جائیں)۔

اسی طرح پائیز چیزوں سے نفع اٹھانے کی اجازت، مثلاً کھانے، پینے، مسکن اور لباس (بندوں کی سہولت کے لئے ہے) اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ" (۳) (کہو کس نے حرام کیا ہے اللہ کی اس زینت کو جو اس نے اپنے بندوں کے لئے پیدا کی ہے اور رزق کی پائیز چیز کو)۔

نکاح کی اجازت لطف اللہ ہونے اور تولد و تناسل کے لئے ہے، ارشاد باری تعالیٰ ہے: "فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ" (۴) (نکاح کرہ ان عورتوں میں سے جو تم کو بھائیں)۔ اسی ذیل میں یہ چیزیں بھی آتی ہیں؛ حالت احرام کے علاوہ میں شکار کرنے کی اجازت، افتادہ زمین کو قائل کاشت بنانے کی اجازت، عام راستہ اور عام مالہ سے نفع اٹھانے کی اجازت، اسی طرح اور بہت سی اجازتیں (۵)۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۷۵

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۳

(۳) سورہ اعراف ۳۲

(۴) سورہ نساء ۳

(۵) المرفقات ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵

۹۔ کبھی کبھی شارع کی طرف سے انتفاع کی اجازت عبادت اور تقرب کے طور پر ہوتی ہے، مثلاً مساجد، مقابر اور مسافر خانوں سے نفع اٹھانے کی اجازت^(۱)۔

مذکورہ تمام چیزوں میں اجازت شارع کے بیان کیے ہوئے دائرے میں محدود ہوگی، یہ پابندی بھی ہوگی کہ اس سے کسی دوسرے کو ضرر نہ پہنچے، کیونکہ اسلام میں نہ ہتہاء ضرر رسانی ہے نہ جو با ضرر رسانی ہے۔

فقہاء نے ان تمام تصرفات کے لئے قواعد و شرائط وضع کیے ہیں، ان کا ملحوظ رکھنا ضروری ہے، ان کی مخالفت سے تصرف باطل ہو جاتا ہے۔

۱۰۔ شارع کی طرف سے اِذْن کبھی رفع حرج اور دفع مشقت کے لیے ہوتا ہے، کیونکہ مکلف بنانے سے شارع کا مقصد مشقت اور تنگی میں مبتلا کرنا نہیں ہے، اس پر دلالت کرنے والے نصوص بہت ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا"^(۲) (اللہ تعالیٰ کسی نفس پر اس کی ذمہ داری سے زیادہ بوجھ نہیں ڈالتا)۔ ارشادِ درباری ہے: "يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ"^(۳) (اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ آسانی چاہتا ہے، سختی نہیں چاہتا)۔ نیز ارشاد ہے: "يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ"^(۴) (اللہ چاہتا ہے کہ تم سے بوجھ ہلکا کر دے)۔

اسی طرح روایت میں آتا ہے کہ رسول اکرم ﷺ کو جب بھی دو باتوں کا اختیار دیا جاتا تو ان میں سے زیادہ آسان کو اختیار کرتے

- (۱) ابن ماجہ ج ۱ ص ۳۹۳ الحدیث ۳۰۷۲ بخاری ۵۵۴۲ صحیح مسلم ۸۵۴۲
- (۲) سورہ بقرہ ۲۸۶
- (۳) سورہ بقرہ ۱۸۵
- (۴) سورہ بقرہ ۲۸۷

جب تک کہ وہ سناو کے دائرے میں نہ آتا، اور رسول اکرم ﷺ عبادت میں وصال سے منع فرماتے اور فرماتے: "خَلُّوا مِنْ الْأَعْمَالِ مَا تَطِيقُونَ فَإِنَّ اللَّهَ لَنْ يَمْلَ حَتَّى تَمْلُوا"^(۱) (ان اعمال کو اختیار کرو جنہیں انجام دینے کی تم میں طاقت ہو، اس لئے کہ بیشک اللہ نہیں آسانا ہے یہاں تک کہ تم آگیا جاؤ)۔

اسی بنیاد پر مسافر اور مریض کو رمضان میں روزہ نہ رکھنے کی اجازت ہے، امام مالک اور امام شافعی سے منقول ہے کہ اگر روزہ کی وجہ سے بلاکت کا خوف ہو تو روزہ رکھنا ممنوع ہے، اگر اس حالت میں روزہ رکھے گا تو روزہ نہیں ہوگا، منقول ہے کہ وضو اور غسل کے ذریعہ طہارت حاصل کرنے میں اگر بلاکت کا خوف ہو تو وضو، اور غسل ممنوع ہو جاتا ہے، اس کے بجائے تیمم کرنے کا حکم ہے، ممنوع ہونے کی دلیل یہ آیت ہے: "وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ"^(۲) (اور تم اپنے نفس کو قتل نہ کرو)۔ جس شخص نے وضو میں کھڑے ہو کر روزہ رکھنے کی نذر مانی تھی اس کا واقعہ ظلم میں آنے کے بعد نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: "مَرُوهُ فَلْيَسْتَظِلْ وَلْيَتَكَلَّمْ وَلْيَتِمَّ صَوْمَهُ"^(۳) (اس کو حکم دو کہ دو سایہ حاصل کرے،

(۱) حدیث: "خَلُّوا مِنْ..." کی روایت بخاری و مسلم نے کی ہے، الفاظ مسلم کے ہیں (فتح الباری ج ۳ ص ۲۱۳ طبع استقبر، صحیح مسلم ۸۱۱/۲، حدیث نمبر ۷۷۷ تحقیق محمد فؤاد عبدالمباری)۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۹۷

(۳) المروقات ج ۲ ص ۴۰، ۴۲، ۴۳، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱

گفتگو کرے اور اپنا روزہ مکمل کرے۔

مشقت و حرج ہی کی وجہ سے بعض ان چیزوں کو مباح کیا گیا ہے جو فی نفسہ حرام ہیں لیکن کسی عارض کی بنا پر ان کی اجازت دی گئی ہے، مثلاً بھوک کی وجہ سے موت، یا بلاکت کا خطرہ درپیش ہو تو مرد اور خنیزہ کھانے کی اجازت دی گئی ہے، گلے میں عسما ہوا تھماتا مارنے کے لئے (جب کہ پانی وغیرہ نہ ہو) شراب پینے کی اجازت دی گئی ہے، اسی طرح بعض حرام غیرہ چیزوں کی بھی ضرورت پیش آنے پر اجازت دی گئی ہے، مثلاً شادی کرنے کے مقصد سے اجنبہ کو دیکھنے کی اجازت، علاج کے مقصد سے جسم کے واجب الستر حصہ کو دیکھنا (۱)۔

وہ تمام امور جن میں مشقت و حرج ہے، ثلویث مشقت مکلف کے اپنے اختیار سے پیدا ہوتی ہو، مثلاً دھوپ میں کھڑے ہو کر روزہ رکھنے کی نذر ماننا، یا مشقت فعل کے تابع ہو، مثلاً وہ مریض جو روزہ یا نماز پر قادر نہ ہو یا وجہ حج کرنے والا جو پیدل یا سوار ہو کر حج کرنے پر قادر نہ ہو، والا یہ کہ وہ قائل برداشت مشقت کے دائرے سے باہر ہو، ان میں آسانی اور رخصت مشروط ہے۔

فقہاء نے اس سلسلے میں بعض قواعد وضع کیے ہیں مثلاً "الضرورات تبیح المحظورات" (ضرورتیں ممنوع چیزوں کو مباح کر دیتی ہیں) "المشقة تجلب التيسير" (مشقت آسانی لاتی ہے) "الضرر يزال" (ضرر دور کیا جائے گا) (۲)۔

اگر مکلف کو پیش آنے والی مشقت خود اس کے سبب سے نہ ہو اور نہ ہی اس کے کوئی کام کرنے کی وجہ سے ہو تو بھی شریعت کے مجموعی احکام سے یہی بات سمجھ میں آتی ہے کہ رفع مشقت کے لئے اس

مشقت کو دور کرنے کی مطلق اجازت ہے بلکہ شریعت نے یہاں تک اجازت دی ہے کہ اگر مشقت ابھی واقع نہ ہوئی ہو لیکن اس کا پورا خطرہ ہو تو بھی اس سے بچنے کی تدبیر کی جائے اور اسی میں سے شدید بھوک، پیاس، گرمی، سردی کی تکلیف دور کرنے کی اجازت دیتا ہے، نیز امراض پیش آنے کی صورت میں دوا علاج کی اجازت، برموڈی سے بچنے کی اجازت بھی (خواہ موڈی انسان ہو یا غیر انسان) اسی ذیل میں آتی ہے، اسی لئے فقہاء کہتے ہیں: جان یا عضو یا آبدی مال پر حملہ کرنے والے کا قتل کرنے میں ضمان لازم نہیں ہوتا (۱)۔

مالک کا اذن:

۱۱- "دستور اہلماء" کی تعریف کے مطابق ملیت انسان اور چیز کے درمیان ایسا شرعی تعلق ہے جس کی وجہ سے وہ انسان اس چیز میں تعریف کر سکتا ہو دوسرے اس میں تعریف نہ کر سکتا ہو (۲)۔

ابن نجیم کہتے ہیں: ملک (ملیت) تعریف کی ایسی قدرت ہے جسے ابتداءً شارع ثابت کرتا ہے (۳)۔

اصل یہ ہے کہ کسی شخص کی ملیت میں دوسرے شخص کے لئے مالک کی اجازت کے بغیر تعریف کرنا جائز نہیں ہوتا، والا یہ کہ سخت ضرورت ہو، مثلاً مریض کو دوا کی ضرورت ہے تو مریض کا باپ یا بیٹا مریض کی اجازت کے بغیر اس کے مال سے ضروری دوائیں خرید سکتا ہے (۴)۔

(۱) المرافعات ۵۰۲/۲، المشرح المستعبر ۵۳۳/۲ طبع مکتبہ المجلد، معنی الحجاج

۵۹۳/۲، اختصار ۷۰۲/۲ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) دستور اہلماء ۳۲۲/۳۔

(۳) شفاء ابن نجیم طبع المطبعۃ الحسینیہ۔

(۴) ابن ماجہ ۳۱۵/۵ طبع سوم بلاق۔

(۱) الاختصار ۱۵۳/۲، المغنی ۵۵۲/۱، مع المجلد ۵۹۶/۱۔

(۲) المرافعات ۱۳۳/۲، شفاء ابن ماجہ ۳۱۵/۵۔

د- نفع اٹھانے کی اجازت:

۱۵- اس کی صورت یہ ہے کہ بعض لوگ دوسرے کو اپنی مملوک چیز سے نفع اٹھانے کی اجازت دیتے ہیں، نفع اٹھانے کی اجازت دینے سے یہ لازم نہیں آتا کہ اجازت دینے والا خود اس چیز کا مالک ہو بلکہ منفعت کا مالک ہونا کافی ہے، اور نفع اٹھانے کی اجازت کبھی بلا عوض ہوتی ہے، جیسا کہ عاریت میں ہوتا ہے اور کبھی عوض کے ساتھ ہوا کرتی ہے، جیسا کہ اجارہ میں ہوتا ہے۔

نفع اٹھانے کی اجازت کی اس اعتبار سے کئی قسمیں ہوتی ہیں کہ اجازت دیتے وقت اجازت دینے والا اس چیز کا پورے طور پر مالک ہے، یا صرف اس کی منفعت کا مالک ہے، اجازت دینے والا کبھی وہ چیز کرایہ پر لئے ہوئے ہوتا ہے اور دوسرے کو فی الجملہ اس سے نفع اٹھانے کی اجازت دیتا ہے، اس مسئلہ میں مختلف فقہی مذاہب میں تفصیلات پائی جاتی ہیں، اسی طرح کی صورت حال اجارہ (عاریت پر دینا) منفعت کی وصیت اور وقف میں ہوتی ہے، عاریت پر لینے والے، ذمن پر وقف کیا گیا ہے اور ذمن کے لئے منفعت کی وصیت کی گئی ہے (بشرطیکہ وقف اور وصیت میں ایسے الفاظ ہوں جو اذن انتفاء پر دلالت کریں) ان لوگوں کو حق ہے کہ وہ دوسروں کو نفع اٹھانے کی اجازت دیں^(۱)۔

اس قبیل کی ایک چیز مختلف افراد کا ایک دوسرے کو خاص راستہ اور خاص مالی سے نفع اٹھانے کی اجازت دینا ہے^(۲)۔ ان سب میں اذن انتفاء ہے، لیکن اس بات کا لحاظ ضروری ہے کہ ایسا

مالک کا کسی دوسرے کو اپنی مملوک چیز میں اجازت دینا درج ذیل شکلوں میں ہوتا ہے:

الف- تصرف کی اجازت:

۱۲- مالک کے لئے جائز ہے کہ اپنی ملکیت میں دوسرے کو تصرف کی اجازت دے، جیسا کہ وکالت اور مضاربہ (قرائن) میں ہوتا ہے، وکیل اور مضارب دوسرے کی ملکیت میں وہ تصرفات کرتے ہیں جن کی مالک اجازت دیتا ہے، وحی اور ماضی وقف بھی دوسرے کی ملکیت میں باذن مالک تصرف کرتے ہیں، ان کی شرطیں ہیں جن کا تفصیلی بیان کتب فقہ کے وکالت، مضاربہ، وصیت اور وقف کے ابواب میں ہے۔

ب- دوسرے کی طرف ملکیت منتقل کرنے کی اجازت:

۱۳- ایسا نفع، بہرہ اور وقف میں ہوتا ہے ان کی شرائط کے ساتھ۔

ج- استہلاک کی اجازت:

۱۴- اس کی صورت یہ ہے کہ اس چیز کو استعمال کر کے ختم کر دینے کی اجازت دے دے جو اس کی ملکیت میں ہے، کسی دوسرے کو اس کے کھانے اور لینے کی اجازت دے دے، مثلاً وہ کھانا جو خوشی کی تقریبات، غمی کی تقریبات، یا عام ضیافتوں میں پیش کیا جائے، اور محفلوں میں جو درام اور پھول وغیرہ بکھیر دئے جاتے ہیں، اس میں بدل کے ذریعہ استہلاک کی اجازت بھی شامل ہے، جیسا کہ قرعہ میں ہوتا ہے^(۱)۔

(۱) حیات ۵۵۳ اور اس کے بعد کے صفحات، الہدایہ ۳۲۵۲ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، الدنوی ۳۳۷۳، ۳۳۷۴، ۳۳۷۵، ۳۳۷۶، ۳۳۷۷، ۳۳۷۸، ۳۳۷۹، ۳۳۸۰، ۳۳۸۱، ۳۳۸۲، ۳۳۸۳، ۳۳۸۴، ۳۳۸۵، ۳۳۸۶، ۳۳۸۷، ۳۳۸۸، ۳۳۸۹، ۳۳۹۰، ۳۳۹۱، ۳۳۹۲، ۳۳۹۳، ۳۳۹۴، ۳۳۹۵، ۳۳۹۶، ۳۳۹۷، ۳۳۹۸، ۳۳۹۹، ۳۴۰۰، ۳۴۰۱، ۳۴۰۲، ۳۴۰۳، ۳۴۰۴، ۳۴۰۵، ۳۴۰۶، ۳۴۰۷، ۳۴۰۸، ۳۴۰۹، ۳۴۱۰، ۳۴۱۱، ۳۴۱۲، ۳۴۱۳، ۳۴۱۴، ۳۴۱۵، ۳۴۱۶، ۳۴۱۷، ۳۴۱۸، ۳۴۱۹، ۳۴۲۰، ۳۴۲۱، ۳۴۲۲، ۳۴۲۳، ۳۴۲۴، ۳۴۲۵، ۳۴۲۶، ۳۴۲۷، ۳۴۲۸، ۳۴۲۹، ۳۴۳۰، ۳۴۳۱، ۳۴۳۲، ۳۴۳۳، ۳۴۳۴، ۳۴۳۵، ۳۴۳۶، ۳۴۳۷، ۳۴۳۸، ۳۴۳۹، ۳۴۴۰، ۳۴۴۱، ۳۴۴۲، ۳۴۴۳، ۳۴۴۴، ۳۴۴۵، ۳۴۴۶، ۳۴۴۷، ۳۴۴۸، ۳۴۴۹، ۳۴۵۰، ۳۴۵۱، ۳۴۵۲، ۳۴۵۳، ۳۴۵۴، ۳۴۵۵، ۳۴۵۶، ۳۴۵۷، ۳۴۵۸، ۳۴۵۹، ۳۴۶۰، ۳۴۶۱، ۳۴۶۲، ۳۴۶۳، ۳۴۶۴، ۳۴۶۵، ۳۴۶۶، ۳۴۶۷، ۳۴۶۸، ۳۴۶۹، ۳۴۷۰، ۳۴۷۱، ۳۴۷۲، ۳۴۷۳، ۳۴۷۴، ۳۴۷۵، ۳۴۷۶، ۳۴۷۷، ۳۴۷۸، ۳۴۷۹، ۳۴۸۰، ۳۴۸۱، ۳۴۸۲، ۳۴۸۳، ۳۴۸۴، ۳۴۸۵، ۳۴۸۶، ۳۴۸۷، ۳۴۸۸، ۳۴۸۹، ۳۴۹۰، ۳۴۹۱، ۳۴۹۲، ۳۴۹۳، ۳۴۹۴، ۳۴۹۵، ۳۴۹۶، ۳۴۹۷، ۳۴۹۸، ۳۴۹۹، ۳۵۰۰، ۳۵۰۱، ۳۵۰۲، ۳۵۰۳، ۳۵۰۴، ۳۵۰۵، ۳۵۰۶، ۳۵۰۷، ۳۵۰۸، ۳۵۰۹، ۳۵۱۰، ۳۵۱۱، ۳۵۱۲، ۳۵۱۳، ۳۵۱۴، ۳۵۱۵، ۳۵۱۶، ۳۵۱۷، ۳۵۱۸، ۳۵۱۹، ۳۵۲۰، ۳۵۲۱، ۳۵۲۲، ۳۵۲۳، ۳۵۲۴، ۳۵۲۵، ۳۵۲۶، ۳۵۲۷، ۳۵۲۸، ۳۵۲۹، ۳۵۳۰، ۳۵۳۱، ۳۵۳۲، ۳۵۳۳، ۳۵۳۴، ۳۵۳۵، ۳۵۳۶، ۳۵۳۷، ۳۵۳۸، ۳۵۳۹، ۳۵۴۰، ۳۵۴۱، ۳۵۴۲، ۳۵۴۳، ۳۵۴۴، ۳۵۴۵، ۳۵۴۶، ۳۵۴۷، ۳۵۴۸، ۳۵۴۹، ۳۵۵۰، ۳۵۵۱، ۳۵۵۲، ۳۵۵۳، ۳۵۵۴، ۳۵۵۵، ۳۵۵۶، ۳۵۵۷، ۳۵۵۸، ۳۵۵۹، ۳۵۶۰، ۳۵۶۱، ۳۵۶۲، ۳۵۶۳، ۳۵۶۴، ۳۵۶۵، ۳۵۶۶، ۳۵۶۷، ۳۵۶۸، ۳۵۶۹، ۳۵۷۰، ۳۵۷۱، ۳۵۷۲، ۳۵۷۳، ۳۵۷۴، ۳۵۷۵، ۳۵۷۶، ۳۵۷۷، ۳۵۷۸، ۳۵۷۹، ۳۵۸۰، ۳۵۸۱، ۳۵۸۲، ۳۵۸۳، ۳۵۸۴، ۳۵۸۵، ۳۵۸۶، ۳۵۸۷، ۳۵۸۸، ۳۵۸۹، ۳۵۹۰، ۳۵۹۱، ۳۵۹۲، ۳۵۹۳، ۳۵۹۴، ۳۵۹۵، ۳۵۹۶، ۳۵۹۷، ۳۵۹۸، ۳۵۹۹، ۳۶۰۰، ۳۶۰۱، ۳۶۰۲، ۳۶۰۳، ۳۶۰۴، ۳۶۰۵، ۳۶۰۶، ۳۶۰۷، ۳۶۰۸، ۳۶۰۹، ۳۶۱۰، ۳۶۱۱، ۳۶۱۲، ۳۶۱۳، ۳۶۱۴، ۳۶۱۵، ۳۶۱۶، ۳۶۱۷، ۳۶۱۸، ۳۶۱۹، ۳۶۲۰، ۳۶۲۱، ۳۶۲۲، ۳۶۲۳، ۳۶۲۴، ۳۶۲۵، ۳۶۲۶، ۳۶۲۷، ۳۶۲۸، ۳۶۲۹، ۳۶۳۰، ۳۶۳۱، ۳۶۳۲، ۳۶۳۳، ۳۶۳۴، ۳۶۳۵، ۳۶۳۶، ۳۶۳۷، ۳۶۳۸، ۳۶۳۹، ۳۶۴۰، ۳۶۴۱، ۳۶۴۲، ۳۶۴۳، ۳۶۴۴، ۳۶۴۵، ۳۶۴۶، ۳۶۴۷، ۳۶۴۸، ۳۶۴۹، ۳۶۵۰، ۳۶۵۱، ۳۶۵۲، ۳۶۵۳، ۳۶۵۴، ۳۶۵۵، ۳۶۵۶، ۳۶۵۷، ۳۶۵۸، ۳۶۵۹، ۳۶۶۰، ۳۶۶۱، ۳۶۶۲، ۳۶۶۳، ۳۶۶۴، ۳۶۶۵، ۳۶۶۶، ۳۶۶۷، ۳۶۶۸، ۳۶۶۹، ۳۶۷۰، ۳۶۷۱، ۳۶۷۲، ۳۶۷۳، ۳۶۷۴، ۳۶۷۵، ۳۶۷۶، ۳۶۷۷، ۳۶۷۸، ۳۶۷۹، ۳۶۸۰، ۳۶۸۱، ۳۶۸۲، ۳۶۸۳، ۳۶۸۴، ۳۶۸۵، ۳۶۸۶، ۳۶۸۷، ۳۶۸۸، ۳۶۸۹، ۳۶۹۰، ۳۶۹۱، ۳۶۹۲، ۳۶۹۳، ۳۶۹۴، ۳۶۹۵، ۳۶۹۶، ۳۶۹۷، ۳۶۹۸، ۳۶۹۹، ۳۷۰۰، ۳۷۰۱، ۳۷۰۲، ۳۷۰۳، ۳۷۰۴، ۳۷۰۵، ۳۷۰۶، ۳۷۰۷، ۳۷۰۸، ۳۷۰۹، ۳۷۱۰، ۳۷۱۱، ۳۷۱۲، ۳۷۱۳، ۳۷۱۴، ۳۷۱۵، ۳۷۱۶، ۳۷۱۷، ۳۷۱۸، ۳۷۱۹، ۳۷۲۰، ۳۷۲۱، ۳۷۲۲، ۳۷۲۳، ۳۷۲۴، ۳۷۲۵، ۳۷۲۶، ۳۷۲۷، ۳۷۲۸، ۳۷۲۹، ۳۷۳۰، ۳۷۳۱، ۳۷۳۲، ۳۷۳۳، ۳۷۳۴، ۳۷۳۵، ۳۷۳۶، ۳۷۳۷، ۳۷۳۸، ۳۷۳۹، ۳۷۴۰، ۳۷۴۱، ۳۷۴۲، ۳۷۴۳، ۳۷۴۴، ۳۷۴۵، ۳۷۴۶، ۳۷۴۷، ۳۷۴۸، ۳۷۴۹، ۳۷۵۰، ۳۷۵۱، ۳۷۵۲، ۳۷۵۳، ۳۷۵۴، ۳۷۵۵، ۳۷۵۶، ۳۷۵۷، ۳۷۵۸، ۳۷۵۹، ۳۷۶۰، ۳۷۶۱، ۳۷۶۲، ۳۷۶۳، ۳۷۶۴، ۳۷۶۵، ۳۷۶۶، ۳۷۶۷، ۳۷۶۸، ۳۷۶۹، ۳۷۷۰، ۳۷۷۱، ۳۷۷۲، ۳۷۷۳، ۳۷۷۴، ۳۷۷۵، ۳۷۷۶، ۳۷۷۷، ۳۷۷۸، ۳۷۷۹، ۳۷۸۰، ۳۷۸۱، ۳۷۸۲، ۳۷۸۳، ۳۷۸۴، ۳۷۸۵، ۳۷۸۶، ۳۷۸۷، ۳۷۸۸، ۳۷۸۹، ۳۷۹۰، ۳۷۹۱، ۳۷۹۲، ۳۷۹۳، ۳۷۹۴، ۳۷۹۵، ۳۷۹۶، ۳۷۹۷، ۳۷۹۸، ۳۷۹۹، ۳۸۰۰، ۳۸۰۱، ۳۸۰۲، ۳۸۰۳، ۳۸۰۴، ۳۸۰۵، ۳۸۰۶، ۳۸۰۷، ۳۸۰۸، ۳۸۰۹، ۳۸۱۰، ۳۸۱۱، ۳۸۱۲، ۳۸۱۳، ۳۸۱۴، ۳۸۱۵، ۳۸۱۶، ۳۸۱۷، ۳۸۱۸، ۳۸۱۹، ۳۸۲۰، ۳۸۲۱، ۳۸۲۲، ۳۸۲۳، ۳۸۲۴، ۳۸۲۵، ۳۸۲۶، ۳۸۲۷، ۳۸۲۸، ۳۸۲۹، ۳۸۳۰، ۳۸۳۱، ۳۸۳۲، ۳۸۳۳، ۳۸۳۴، ۳۸۳۵، ۳۸۳۶، ۳۸۳۷، ۳۸۳۸، ۳۸۳۹، ۳۸۴۰، ۳۸۴۱، ۳۸۴۲، ۳۸۴۳، ۳۸۴۴، ۳۸۴۵، ۳۸۴۶، ۳۸۴۷، ۳۸۴۸، ۳۸۴۹، ۳۸۵۰، ۳۸۵۱، ۳۸۵۲، ۳۸۵۳، ۳۸۵۴، ۳۸۵۵، ۳۸۵۶، ۳۸۵۷، ۳۸۵۸، ۳۸۵۹، ۳۸۶۰، ۳۸۶۱، ۳۸۶۲، ۳۸۶۳، ۳۸۶۴، ۳۸۶۵، ۳۸۶۶، ۳۸۶۷، ۳۸۶۸، ۳۸۶۹، ۳۸۷۰، ۳۸۷۱، ۳۸۷۲، ۳۸۷۳، ۳۸۷۴، ۳۸۷۵، ۳۸۷۶، ۳۸۷۷، ۳۸۷۸، ۳۸۷۹، ۳۸۸۰، ۳۸۸۱، ۳۸۸۲، ۳۸۸۳، ۳۸۸۴، ۳۸۸۵، ۳۸۸۶، ۳۸۸۷، ۳۸۸۸، ۳۸۸۹، ۳۸۹۰، ۳۸۹۱، ۳۸۹۲، ۳۸۹۳، ۳۸۹۴، ۳۸۹۵، ۳۸۹۶، ۳۸۹۷، ۳۸۹۸، ۳۸۹۹، ۳۹۰۰، ۳۹۰۱، ۳۹۰۲، ۳۹۰۳، ۳۹۰۴، ۳۹۰۵، ۳۹۰۶، ۳۹۰۷، ۳۹۰۸، ۳۹۰۹، ۳۹۱۰، ۳۹۱۱، ۳۹۱۲، ۳۹۱۳، ۳۹۱۴، ۳۹۱۵، ۳۹۱۶، ۳۹۱۷، ۳۹۱۸، ۳۹۱۹، ۳۹۲۰، ۳۹۲۱، ۳۹۲۲، ۳۹۲۳، ۳۹۲۴، ۳۹۲۵، ۳۹۲۶، ۳۹۲۷، ۳۹۲۸، ۳۹۲۹، ۳۹۳۰، ۳۹۳۱، ۳۹۳۲، ۳۹۳۳، ۳۹۳۴، ۳۹۳۵، ۳۹۳۶، ۳۹۳۷، ۳۹۳۸، ۳۹۳۹، ۳۹۴۰، ۳۹۴۱، ۳۹۴۲، ۳۹۴۳، ۳۹۴۴، ۳۹۴۵، ۳۹۴۶، ۳۹۴۷، ۳۹۴۸، ۳۹۴۹، ۳۹۵۰، ۳۹۵۱، ۳۹۵۲، ۳۹۵۳، ۳۹۵۴، ۳۹۵۵، ۳۹۵۶، ۳۹۵۷، ۳۹۵۸، ۳۹۵۹، ۳۹۶۰، ۳۹۶۱، ۳۹۶۲، ۳۹۶۳، ۳۹۶۴، ۳۹۶۵، ۳۹۶۶، ۳۹۶۷، ۳۹۶۸، ۳۹۶۹، ۳۹۷۰، ۳۹۷۱، ۳۹۷۲، ۳۹۷۳، ۳۹۷۴، ۳۹۷۵، ۳۹۷۶، ۳۹۷۷، ۳۹۷۸، ۳۹۷۹، ۳۹۸۰، ۳۹۸۱، ۳۹۸۲، ۳۹۸۳، ۳۹۸۴، ۳۹۸۵، ۳۹۸۶، ۳۹۸۷، ۳۹۸۸، ۳۹۸۹، ۳۹۹۰، ۳۹۹۱، ۳۹۹۲، ۳۹۹۳، ۳۹۹۴، ۳۹۹۵، ۳۹۹۶، ۳۹۹۷، ۳۹۹۸، ۳۹۹۹، ۴۰۰۰، ۴۰۰۱، ۴۰۰۲، ۴۰۰۳، ۴۰۰۴، ۴۰۰۵، ۴۰۰۶، ۴۰۰۷، ۴۰۰۸، ۴۰۰۹، ۴۰۱۰، ۴۰۱۱، ۴۰۱۲، ۴۰۱۳، ۴۰۱۴، ۴۰۱۵، ۴۰۱۶، ۴۰۱۷، ۴۰۱۸، ۴۰۱۹، ۴۰۲۰، ۴۰۲۱، ۴۰۲۲، ۴۰۲۳، ۴۰۲۴، ۴۰۲۵، ۴۰۲۶، ۴۰۲۷، ۴۰۲۸، ۴۰۲۹، ۴۰۳۰، ۴۰۳۱، ۴۰۳۲، ۴۰۳۳، ۴۰۳۴، ۴۰۳۵، ۴۰۳۶، ۴۰۳۷، ۴۰۳۸، ۴۰۳۹، ۴۰۴۰، ۴۰۴۱، ۴۰۴۲، ۴۰۴۳، ۴۰۴۴، ۴۰۴۵، ۴۰۴۶، ۴۰۴۷، ۴۰۴۸، ۴۰۴۹، ۴۰۵۰، ۴۰۵۱، ۴۰۵۲، ۴۰۵۳، ۴۰۵۴، ۴۰۵۵، ۴۰۵۶، ۴۰۵۷، ۴۰۵۸، ۴۰۵۹، ۴۰۶۰، ۴۰۶۱، ۴۰۶۲، ۴۰۶۳، ۴۰۶۴، ۴۰۶۵، ۴۰۶۶، ۴۰۶۷، ۴۰۶۸، ۴۰۶۹، ۴۰۷۰، ۴۰۷۱، ۴۰۷۲، ۴۰۷۳، ۴۰۷۴، ۴۰۷۵، ۴۰۷۶، ۴۰۷۷، ۴۰۷۸، ۴۰۷۹، ۴۰۸۰، ۴۰۸۱، ۴۰۸۲، ۴۰۸۳، ۴۰۸۴، ۴۰۸۵، ۴۰۸۶، ۴۰۸۷، ۴۰۸۸، ۴۰۸۹، ۴۰۹۰، ۴۰۹۱، ۴۰۹۲، ۴۰۹۳، ۴۰۹۴، ۴۰۹۵، ۴۰۹۶، ۴۰۹۷، ۴۰۹۸، ۴۰۹۹، ۴۱۰۰، ۴۱۰۱، ۴۱۰۲، ۴۱۰۳، ۴۱۰۴، ۴۱۰۵، ۴۱۰۶، ۴۱۰۷، ۴۱۰۸، ۴۱۰۹، ۴۱۱۰، ۴۱۱۱، ۴۱۱۲، ۴۱۱۳، ۴۱۱۴، ۴۱۱۵، ۴۱۱۶، ۴۱۱۷، ۴۱۱۸، ۴۱۱۹، ۴۱۲۰، ۴۱۲۱، ۴۱۲۲، ۴۱۲۳، ۴۱۲۴، ۴۱۲۵، ۴۱۲۶، ۴۱۲۷، ۴۱۲۸، ۴۱۲۹، ۴۱۳۰، ۴۱۳۱، ۴۱۳۲، ۴۱۳۳، ۴۱۳۴، ۴۱۳۵، ۴۱۳۶، ۴۱۳۷، ۴۱۳۸، ۴۱۳۹، ۴۱۴۰، ۴۱۴۱، ۴۱۴۲، ۴۱۴۳، ۴۱۴۴، ۴۱۴۵، ۴۱۴۶، ۴۱۴۷، ۴۱۴۸، ۴۱۴۹، ۴۱۵۰، ۴۱۵۱، ۴۱۵۲، ۴۱۵۳، ۴۱۵۴، ۴۱۵۵، ۴۱۵۶، ۴۱۵۷، ۴۱۵۸، ۴۱۵۹، ۴۱۶۰، ۴۱۶۱، ۴۱۶۲، ۴۱۶۳، ۴۱۶۴، ۴۱۶۵، ۴۱۶۶، ۴۱۶۷، ۴۱۶۸، ۴۱۶۹، ۴۱۷۰، ۴۱۷۱، ۴۱۷۲، ۴۱۷۳، ۴۱۷۴، ۴۱۷۵، ۴۱۷۶، ۴۱۷۷، ۴۱۷۸، ۴۱۷۹، ۴۱۸۰، ۴۱۸۱، ۴۱۸۲، ۴۱۸۳، ۴۱۸۴، ۴۱۸۵، ۴۱۸۶، ۴۱۸۷، ۴۱۸۸، ۴۱۸۹، ۴۱۹۰، ۴۱۹۱، ۴۱۹۲، ۴۱۹۳، ۴۱۹۴، ۴۱۹۵، ۴۱۹۶، ۴۱۹۷، ۴۱۹۸، ۴۱۹۹، ۴۲۰۰، ۴۲۰۱، ۴۲۰۲، ۴۲۰۳، ۴۲۰۴، ۴۲۰۵، ۴۲۰۶، ۴۲۰۷، ۴۲۰۸، ۴۲۰۹، ۴۲۱۰، ۴۲۱۱، ۴۲۱۲، ۴۲۱۳، ۴۲۱۴، ۴۲۱۵، ۴۲۱۶، ۴۲۱۷، ۴۲۱۸، ۴۲۱۹، ۴۲۲۰، ۴۲۲۱، ۴۲۲۲، ۴۲۲۳، ۴۲۲۴، ۴۲۲۵، ۴۲۲۶، ۴۲۲۷، ۴۲۲۸، ۴۲۲۹، ۴۲۳۰، ۴۲۳۱، ۴۲۳۲، ۴۲۳۳، ۴۲۳۴، ۴۲۳۵، ۴۲۳۶، ۴۲۳۷، ۴۲۳۸، ۴۲۳۹، ۴۲۴۰، ۴۲۴۱، ۴۲۴۲، ۴۲۴۳، ۴۲۴۴، ۴۲۴۵، ۴۲۴۶، ۴۲۴۷، ۴۲۴۸، ۴۲۴۹، ۴۲۵۰، ۴۲۵۱، ۴۲۵۲، ۴۲۵۳، ۴۲۵۴، ۴۲۵۵، ۴۲۵۶، ۴۲۵۷، ۴۲۵۸، ۴۲۵۹، ۴۲۶۰، ۴۲۶۱، ۴۲۶۲، ۴۲۶۳، ۴۲۶۴، ۴۲۶۵، ۴۲۶۶، ۴۲۶۷، ۴۲۶۸، ۴۲۶۹، ۴۲۷۰، ۴۲۷۱، ۴۲۷۲، ۴۲۷۳، ۴۲۷۴، ۴۲۷۵، ۴۲۷۶، ۴۲۷۷، ۴۲۷۸، ۴۲۷۹، ۴۲۸۰، ۴۲۸۱، ۴۲۸۲، ۴۲۸۳، ۴۲۸۴، ۴۲۸۵، ۴۲۸۶، ۴۲۸۷، ۴۲۸۸، ۴۲۸۹، ۴۲۹۰، ۴۲۹۱، ۴۲۹۲، ۴۲۹۳، ۴۲۹۴، ۴۲۹۵، ۴۲۹۶، ۴۲۹۷، ۴۲۹۸، ۴۲۹۹، ۴۳۰۰، ۴۳۰۱، ۴۳۰۲، ۴۳۰۳، ۴۳۰۴، ۴۳۰۵، ۴۳۰۶، ۴۳۰۷، ۴۳۰۸، ۴۳۰۹، ۴۳۱۰، ۴۳۱۱، ۴۳۱۲، ۴۳۱۳، ۴۳۱۴، ۴۳۱۵، ۴۳۱۶، ۴۳۱۷، ۴۳۱۸، ۴۳۱۹، ۴۳۲۰، ۴۳۲۱، ۴۳۲۲، ۴۳۲۳، ۴۳۲۴، ۴۳۲۵، ۴۳۲۶، ۴۳۲۷، ۴۳۲۸، ۴۳۲۹، ۴۳۳۰، ۴۳۳۱، ۴۳۳۲، ۴۳۳۳، ۴۳۳۴، ۴۳۳۵، ۴۳۳۶، ۴۳۳۷، ۴۳۳۸، ۴۳۳۹، ۴۳۴۰، ۴۳۴۱، ۴۳۴۲، ۴۳۴۳، ۴۳۴۴، ۴۳۴۵، ۴۳۴۶، ۴۳۴۷، ۴۳۴۸، ۴۳۴۹، ۴۳۵۰، ۴۳۵۱، ۴۳۵۲، ۴۳۵۳، ۴۳۵۴، ۴۳۵۵، ۴۳۵۶، ۴۳۵۷، ۴۳۵۸، ۴۳۵۹، ۴۳۶۰، ۴۳۶۱، ۴۳۶۲، ۴۳۶۳، ۴۳۶۴، ۴۳۶۵، ۴۳۶۶، ۴۳۶۷، ۴۳۶۸، ۴۳۶۹، ۴۳۷۰، ۴۳۷۱، ۴۳۷۲، ۴۳۷۳، ۴۳۷۴، ۴۳۷۵، ۴۳۷۶، ۴۳۷۷، ۴۳۷۸، ۴۳۷۹، ۴۳۸۰، ۴۳۸۱، ۴۳۸۲، ۴۳۸۳، ۴۳۸۴، ۴۳۸۵، ۴۳۸۶، ۴۳۸۷، ۴۳۸۸، ۴۳۸۹، ۴۳۹۰، ۴۳۹۱، ۴۳۹۲، ۴۳۹۳، ۴۳۹۴، ۴۳۹۵، ۴۳۹۶، ۴۳۹۷، ۴۳۹۸، ۴۳۹۹، ۴۴۰۰، ۴۴۰۱، ۴۴۰۲، ۴۴۰۳، ۴۴۰۴، ۴۴۰۵، ۴۴۰۶، ۴۴۰۷، ۴۴۰۸، ۴۴۰۹، ۴۴۱۰، ۴۴۱۱، ۴۴۱۲، ۴۴۱۳، ۴۴۱۴، ۴۴۱۵، ۴۴۱۶، ۴۴۱۷، ۴۴۱۸، ۴۴۱۹، ۴۴۲۰، ۴۴۲۱، ۴۴۲۲، ۴۴۲۳، ۴۴۲۴، ۴۴۲۵، ۴۴۲۶، ۴۴۲۷، ۴۴۲۸، ۴۴۲۹، ۴۴۳۰، ۴۴۳۱، ۴۴۳۲، ۴۴۳۳، ۴۴۳۴، ۴۴۳۵، ۴۴۳۶، ۴۴۳۷، ۴۴۳۸، ۴۴۳۹، ۴۴۴۰، ۴۴۴۱، ۴۴۴۲، ۴۴۴۳، ۴۴۴۴، ۴۴۴۵، ۴۴۴۶، ۴۴۴۷، ۴۴۴۸، ۴۴۴۹، ۴۴۵۰، ۴۴۵۱، ۴۴۵۲، ۴۴۵۳، ۴۴۵۴، ۴۴۵۵، ۴۴۵۶، ۴۴۵۷، ۴۴۵۸، ۴۴۵۹، ۴۴۶۰، ۴۴۶۱، ۴۴۶۲، ۴۴۶۳، ۴۴۶۴، ۴۴۶۵، ۴۴۶۶، ۴۴۶۷، ۴۴۶۸، ۴۴۶

دینے، یا اس کا دین ادا کرنے پر موقوف ہوگی، یہ حنفیہ کا مسلک ہے^(۱)، دوسرے فقہاء کے یہاں اس مسئلہ میں تفصیل ہے جسے ”رہن“ کی اصطلاح میں دیکھا جاسکتا ہے۔

۱۹- ح: بیہ کرنے والے کو بیہ کرد مال پر قبضہ دینے، یا قبضہ کرنے کی اجازت دینے سے پہلے ملکیت کا حق ہے، اس لئے مویوب لہ (جس کو بیہ کیا گیا ہے) کے لئے جائز نہیں ہے کہ بیہ کرنے والے کی اجازت کے بغیر بیہ کرد مال پر قبضہ کرے، اس کی اجازت یا قبضہ دینے بغیر اگر اس نے قبضہ کر لیا تو مالک نہیں ہوگا، یہ ماثمعیہ کا مسلک ہے، فقہاء کی تفصیل کے مطابق مالکیہ کا اس میں اختلاف ہے^(۲)۔

۲۰- ح: وہ بچی اور جنسی تعلق عورت کا حق ہے، اسی لئے شوہر کے لئے جائز نہیں کہ آزاد بیوی سے اس کی اجازت کے بغیر مزمل کرے^(۳)۔

۲۱- ح: نکاح کرنے کے موقع پر عورت کو اپنی ذات کے بارے میں حق حاصل ہے، اسی لئے اس بات پر اجماع ہے کہ اگر عورت ٹیہ (شوہر دیدہ) ہے تو نکاح کے وقت اس سے اجازت لینا ضروری ہے اور اگر باکرہ (کنواری) ہے تو اجازت لینے کے واجب یا مستحب ہونے کے بارے میں فقہاء میں اختلاف ہے^(۴)۔

۲۲- ح: صاحب خانہ کا یہ حق ہے کہ اس کی اجازت کے بغیر کوئی اس کے گھر میں داخل نہ ہو، اس لئے کسی شخص کے لئے جائز نہیں کہ صاحب خانہ کی اجازت کے بغیر گھر میں داخل ہو، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّىٰ

إِذْنٌ نَدَّ هُوَ جَسٌ مِّنْ مَّوَصِيَّتٍ هُوَ، مثلاً باندی کو دہلی کے لئے عاریت پر دینا، یہ بھی ضروری ہے کہ نفع اسی طرح اٹھایا جائے جس طرح مالک نے اجازت دی ہو، یا اس سے بھی کم ضرر رساں طور پر نفع اٹھایا جائے ورنہ تو نفع اٹھانے والا زیادتی کرنے والا شمار ہوگا^(۱)۔

صاحب حق کی اجازت:

۱۶- انسان کا حق وہ ہے جس سے اس کا مخصوص مفاد وابستہ ہو جو شریعت کی طرف سے تسلیم شدہ ہو، خود مالی حق ہو، یا غیر مالی۔ اصل یہ ہے کہ ہر وہ تصرف جس سے کرنے والے کے علاوہ دوسرے کا کوئی حق متاثر ہوتا ہو اس کے نفاذ کے لئے صاحب حق کی اجازت ضروری ہے۔

مسائل فقہ میں اس کی بہت سی صورتیں ہیں، چند مثالیں نیچے درج کی جاتی ہیں:

۱۷- الف: بیوی پر شوہر کا ایک حق یہ ہے کہ بیوی کو اپنے گھر سے نکلنے سے روکے، اسی لئے شوہر کی اجازت کے بغیر بیوی کا نکاح جائز نہیں ہے، اس سے یہ صورت مستثنیٰ ہے کہ شوہر کے حق سے زیادہ قوی حق کے لئے نظر، مثلاً شریعت کے حق کی وجہ سے (حج فرض کی ادائیگی کے لئے کیا علاج کے لئے یا والدین کی زیارت کے لئے، ان مسائل میں مختلف مذاہب میں تفصیل ہے^(۲)۔

۱۸- ب: مرتہن (جس کے پاس رہن رکھا گیا) کو مال مرہون کو اس وقت تک روکنے کا حق ہے جب تک اس کا دین (مالی حق) وصول نہ ہو جائے، اسی لئے راہن کے لئے مال مرہون کو مرتہن کی اجازت کے بغیر بچنا جائز نہیں، اور اگر چھ دیا ہے تو فیرونگی مرتہن کے اجازت

(۱) الاختیار ۶۹/۴۔

(۲) مفتی محمد سعید، ۴۰۰، الرسالۃ ۱۰۱۔

(۳) الاختیار ۶۹/۴۔

(۴) فتاویٰ دارالافتاء، ۱۳-۱۴، الرسالۃ ۲۲۲/۲-۲۲۸، ۲۲۸/۱، ۱۹۶/۱۔

(۱) الرسالۃ ۵۳/۳۔

(۲) مفتی محمد سعید، ۶۹۳/۳، الرسالۃ ۵۱۲/۲، الفیہ ۵۳/۳۔

تُسْتَأْنَسُوا“^(۱) (اے ایمان والو اپنے گھر کے سوا دوسروں کے گھروں میں داخل نہ ہو اگر وہ جب تک اجازت نہ لے لو)۔
اس قسم کی صورتیں بہت ہیں انہیں ان کے مقامات پر دیکھا جاسکتا ہے۔

قاضی کی اجازت:

۲۳- قضا، عمومی ولایات (عہدوں) میں سے ہے۔ اس کا مقصد انصاف قائم کرنا اور صلابت حق کو اس کا حق پہنچانا ہے، چونکہ لوگوں کے آپس کے تصرفات میں کبھی کبھی ظلم اور بے انصافی شامل ہو جاتی ہے جس کی وجہ سے لوگوں میں نزاعات برپا ہو جاتے ہیں، اس لئے ان نزاعی تصرفات کے نفاذ کے لئے قاضی کی اجازت ضروری ہے تاکہ عدل برپا ہوے اور تنازعات کو ختم کیا جاسکے، اس کی چند مثالیں یہ ہیں:

۲۴- بیوی کا نفقہ شوہر پر واجب ہے، اگر شوہر تنگ دستی کی وجہ سے بیوی کا نفقہ نہ دے پا رہا ہو تو حنفیہ کے نزدیک دونوں کے درمیان تفریق نہیں کی جائے گی، بلکہ قاضی بیوی کا نفقہ مقرر کر دے گا، پھر عورت کو حکم دے گا کہ نفقہ کے لئے قرض لے، جب عورت نے قاضی کے حکم سے قرض لیا تو اس قرض کی ہوائیگی شوہر پر لازم ہوگی، شوہر سے اس کا مطالبہ کیا جائے گا، لیکن اگر عورت قاضی کے حکم کے بغیر نفقہ کے لئے قرض لے گی تو اس کا مطالبہ عورت ہی سے ہوگا^(۲)، اس کی تفصیل ”نفقہ“ اور ”اعسار“ کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

۲۵- مالکیہ کے نزدیک مبالغہ سچے کے مال میں زکاۃ واجب ہے،

اگر مبالغہ سچے کا کوئی وحی ہو تو متاخرین مالکیہ کہتے ہیں کہ: سچے کی طرف سے اس کا بھی قاضی کی اجازت کے بغیر زکاۃ ادا نہ کرے گا تاکہ فقہاء کے اختلاف سے نکالا جاسکے، خصوصاً اس وقت جب کہ کوئی حنفی قاضی ہو جو مجبور علیہ (جس پر تصرفات کے بارے میں پابندی عائد ہو مثلاً بچہ، مجنون) کے مال میں زکاۃ واجب نہیں سمجھتا، اسی طرح امام مالک نے فرمایا ہے: اگر وحی نے ترک میں شراب پانی تو سلطان کے ظلم میں لائے بغیر اس کو بہائے گا نہیں، ہو سکتا ہے کہ سلطان کے نزدیک شراب کو سرک بنانا جائز ہو^(۱)۔

۲۶- متبادل کہتے ہیں: جو شخص غائب ہو گیا ہو، اس کی ودیعت کسی کے پاس ہو اور اس شخص کے سچے بھی ہوں تو اس ودیعت میں سے اس کے بچوں پر شریعتی کرما قاضی کی اجازت کے بغیر نہیں ہوگا، لقیط (کہیں پر ابوابچہ) پر شریعتی کرنے کے لئے قاضی کی اجازت شرط نہیں ہے، اگرچہ زیادہ بہتر یہی ہے کہ احتیاطاً قاضی سے اجازت لے لی جائے^(۲) (دیکھئے ”ودعیۃ“ اور ”لقیط“)

اس قسم کی بہت سی صورتیں ہیں جنہیں ان کے مقامات پر دیکھا جاسکتا ہے۔

ولی کی اجازت:

۲۷- ولی دو شخص ہے جسے دوسرے پر تصرفات کا اختیار ہو اس دوسرے شخص کے مبالغہ یا سفیہ یا غلام وغیرہ ہونے کی وجہ سے، تصرف کا اختیار جان کے بارے میں ہو، یا مال کے بارے میں، اس دوسرے شخص پر تصرف کی پابندی عائد رہے گی یہاں تک کہ اس کا جب (مالی وغیرہ) زائل ہو جائے۔

(۱) لشرح المغیر ۲/ ۵۳۰ طبع مصطفیٰ مجلس، مفتی الحاج ۱۹۹۳ء، بیروت سورہ

نور ۲۷ کی ہے

(۲) الاختیار ۶۴۳۔

(۱) مجمع البکلیں ۲/ ۶۹۳ طبع مکتبۃ الفہام طرابلس، لیبیا۔

(۲) فتاویٰ دارالافتاء ۲/ ۸۳۳۔

جن لوگوں کے تصرفات پر پابندی عائد ہے (ماباغ، مجنون وغیرہ) ان لوگوں کا تصرف خود ان کے حق میں ضرر رساں ہو سکتا ہے، غلام کا تصرف مالک کے حق میں ضرر رساں ہو سکتا ہے، اس لئے ضرر سے روکنے کے مقصد سے ولی کا تصرف پر نظر رکھنا اور اجازت دینا ضروری ہے۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ کم عقل شخص یا شعور بچہ اور غلام کے مال اور نکاح کے بارے میں تصرفات کے نفاذ کے لئے جمہور فقہاء کے نزدیک ولی کی اجازت ضروری ہے، امام ابوحنیفہ کے نزدیک سفید (کم عقل شخص) پر تصرفات کی پابندی نہیں۔

شافعیہ کا مسلک اور حنابلہ کی ایک رائے یہ ہے کہ ماباغ بچہ کے لئے ولی سے اجازت لے کر بھی تصرف کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ عقد نکاح اور عقد بیع کی صحت کے لئے بلوغ شرط ہے، شافعیہ کے اصح قول کے مطابق سفید کا اجازت لے کر تصرف کرنا بھی جائز نہیں ہے، حنابلہ کی ایک رائے یہ ہے کہ ولی سے اجازت لے کر بھی سفید کا تصرف مال میں درست نہیں ہے، کیونکہ سفید پر پابندی اس کی فضول خرچی اور بدتمیزی کی وجہ سے ہے، تو اگر اسے تصرف کی اجازت دے دی گئی تو اس چیز کی اجازت دی گئی جس میں اس کی کوئی مصلحت نہیں ہے، ایک قول یہ ہے کہ ولی کی اجازت سے مال میں سفید کا تصرف درست ہوتا ہے، اور سفید کا نکاح درست ہوتا ہے۔

بے شعور بچہ اور مجنون کے تصرفات اجازت لے کر بھی درست نہیں ہوتے۔

اگر با شعور بچہ، سفید اور غلام نے ولی کی اجازت کے بغیر تصرف کیا تو یہ تصرف درست ہوا، یا مرد و دو باطل؟ اس بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے (۱)۔

(۱) الاختیار ۲/۲۹۳، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹،

کے لئے وقف کیا گیا ہے، ان کے لئے اور دوسروں کے لئے جائز نہیں کہ ماطر وقف کی اجازت کے بغیر وقف کی جائیداد میں کوئی نیا تصرف کریں، مثلاً عمارت تعمیر کریں یا درخت لگائیں، ماطر وقف اگر مصلحت سمجھے تو ایسے کسی کام کی اجازت دے سکتا ہے، متولی اسی کام کی اجازت دے سکتا ہے جس میں وقف کا قائم و دائم ہو جائے۔

ماطر وقف کا ایک کام یہ بھی ہے کہ وقف کی آمدنی وصول کر کے اسے مستحقین پر تقسیم کرے، طلبہ کو ان کا مقام دے۔ خرین وصول کرنے والا، عامل صدقہ اور مدرس ماطر وقف کی اجازت کے بغیر یہ کام نہیں کر سکتے۔

اوقاف کے منافع ان لوگوں کی ملیت ہیں جن کے لئے وہ اوقاف کیے گئے ہیں، وہ لوگ خود اور دوسروں کے ذریعہ یہ منافع عاریت، یا اجارہ ان منافع کو وصول کر سکتے ہیں، جیسا کہ شافعیہ کہتے ہیں لیکن ایسا ماطر وقف کی اجازت ہی سے ہو سکتا ہے^(۱)، اس بارے میں فقہاء کے یہاں بہت تفصیل ہے جسے ”وقف“ کی اصطلاح میں دیکھا جاسکتا ہے۔

ماؤن لہ کی اجازت:

۳۰- فقہاء اکثر ”ماؤن لہ“ کا لفظ اس غلام کے لئے استعمال کرتے ہیں جسے اس کے آقا نے تجارت کی اجازت دے دی ہو، اسی لئے اس کی خاطر ”باب الماؤن“ کے نام سے ایک باب قائم کرتے ہیں۔ فقہاء کی اس مسئلہ میں دو رائیں ہیں کہ ماؤن غلام دوسرے کو تجارت کی اجازت دے سکتا ہے یا نہیں؟

حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک ماؤن لہ غلام کسی دوسرے کو تجارت کی اجازت دے سکتا ہے، کیونکہ تجارت کی اجازت بھی تجارت ہے۔ شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک ماؤن لہ غلام اپنے مالک کی اجازت کے بغیر کسی دوسرے کو تجارت کی اجازت نہیں دے سکتا، ہاں مالک کی اجازت سے اجازت دے سکتا ہے، شافعیہ کہتے ہیں کہ یہ حکم عمومی تصرف کا ہے، اگر ماؤن لہ غلام نے کسی دوسرے کو کسی خاص تصرف کی اجازت دی، مثلاً کوئی کپڑا خریدنے کی تو جائز ہے^(۱)۔

۳۱- اسی قسم میں مضارب بھی داخل ہے اس اعتبار سے کہ اسے رب المال کی طرف سے تجارت کی اجازت ہوتی ہے، جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ مضارب کے لئے جائز نہیں ہے کہ رب المال کی اجازت کے بغیر دوسرے کو مال مضاربہ پر دے، اگر رب المال نے اجازت دی ہے تو جائز ہے۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر رب المال نے معاملہ مضارب کے حوالہ کر دیا ہے، مثلاً اس سے کہا ہے کہ ”اپنی رائے پر عمل کرؤ“ تو مضارب کے لئے جائز ہے کہ رب المال کی اجازت کے بغیر وہ مال مضاربہ پر دے، اور اگر اس پر کسی چیز کی پابندی لگائی ہے تو مضاربہ پر دینا جائز نہ ہوگا۔

شافعیہ کے نزدیک زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ مضارب رب المال کی اجازت سے بھی دوسرے سے مضاربہ کا معاملہ نہیں کر سکتا، کیونکہ عقد مضاربہ خود خلاف قیاس ہے، دوسری رائے یہ ہے کہ رب المال کی اجازت سے مضاربہ کا معاملہ کرنا جائز ہے، سبکی نے اس رائے کو قوی قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ جمہور نے اسی رائے کو قطعی قرار دیا ہے^(۲)۔

(۱) منی المحتاج ۳/ ۱۰۰، منی ردات ۲/ ۲۹۷، الدرر النوری ۳/ ۳۰۴، البدائع ۲/ ۱۷۷۔

(۲) الاختیار ۳/ ۲۰، منی ۵/ ۸۸، الدرر النوری ۳/ ۸۸، منی المحتاج ۳/ ۱۳۔

(۱) ابن ماجہ ۳/ ۳۱۳، ۳۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع سوم ہجری ۱۱۱۱ھ
المحتاج ۳/ ۸۹، طبع مصنفی النجفی، طبع بی ۱۰۹، طبع عینی النجفی، منی
الارادات ۲/ ۱۶، طبع دار الفکر، منی ۳/ ۲۵۳، طبع مکتبہ المباحہ
الدعوتی ۳/ ۷۷۔

اسی ذیل میں وکیل، وحی اور قاضی بھی آتے ہیں، ان کی تفصیلات متعلقہ اصطلاحات میں دیکھی جائیں۔

راؤن میں تعارض:

۳۲- اگر دو یا دو سے زیادہ ایسے لوگ ہوں جن کو، مثلاً عورت کے نکاح کرنے میں اجازت دینے کا حق حاصل ہے اور سب ایک ہی درجہ کے ہوں، مثلاً چند بھائی یا بھائی کے لڑکے یا کئی چچا اور ان کے درمیان اختلاف واقع ہو جائے، ہر شخص عورت کا نکاح کرنا چاہے تو حنا بلہ اور شافعیہ کے نزدیک جملہ اہل اہل اہل کے لئے ان کے درمیان قرعہ اندازی کی جائے گی، کیونکہ ان سب کا حق برابر ہے اور سب کو متفق کرنا انتہائی دشوار ہے، جس کا قرعہ اکل آئے گا وہ نکاح کر دے گا، رسول اکرم ﷺ جب سفر کا ارادہ فرماتے تو اپنی بیویوں کے درمیان قرعہ اندازی کرتے۔

مالکیہ کے نزدیک حاکم دیکھ گا کہ ان اولیاء میں سب سے اچھی رائے والا کون ہے؟ حنفیہ کے نزدیک ان میں سے ہر ایک ولی کو تنہا نکاح کر دینے کا اختیار ہوگا دوسرا ولی، یا اولیاء راضی ہوں، یا راضی نہ ہوں، بشرطیکہ وہ کفو میں اور پورے مہر پر نکاح کرے۔

یہ اس وقت ہے جب کہ ایک ہی شخص نے نکاح کا پیغام بھیجا ہو، اگر نکاح کا پیغام بھیجنے والے متعدد افراد ہوں تو عورت کی رضامندی کا اعتبار ہوگا، جس کو عورت متعین کرے گی اس سے شادی کر دی جائے گی، اگر عورت نے کسی ایک کی تعین نہیں کی اور وہ اس بات پر آمادہ ہے کہ ان میں سے کسی بھی ایک سے اس کی شادی کر دی جائے تو قاضی سب سے بہتر شخص سے اس کی شادی کر دے گا، جیسا کہ مالکیہ اور شافعیہ کہتے ہیں، اگر کسی ایک ولی نے سبقت کر کے کفو میں اس کی شادی کر دی تو درست ہوگا، کیونکہ کسی ولی میں دوسرے کے

مقابلہ میں کوئی امتیازی بات موجود نہیں ہے۔

اگر عورت نے ان سب اولیاء کو نکاح کرنے کی اجازت دے دی اور یکساں درجہ کے اولیاء میں سے ایک نے کسی ایک مرد سے شادی کر دی اور دوسرے ولی نے دوسرے سے شادی کر دی تو اگر یہ معلوم ہو کہ فلاں ولی نے پہلے شادی کی ہے تو اس کا نکاح درست ہے اور دوسرا نکاح باطل ہے، اگر دونوں نکاح ایک زمانہ میں ہوئے ہوں، یا یہ معلوم نہ ہو کہ کون سا نکاح پہلے ہوا تو دونوں نکاح باطل ہیں، یہ مسئلہ بالاتفاق ہے^(۱)، کچھ تفصیل کے ساتھ (دیکھئے: نکاح، ولی)۔

۳۳- وصیت میں اگر دو آدمیوں کے لئے ایک ساتھ وصیت کی تو دونوں ایک ساتھ بھی ہوں گے، تنہا ان میں سے کسی کو تصرف کا اختیار حاصل نہ ہوگا، اگر کسی معاملہ میں، مثلاً خرید و فروخت میں دونوں ہیوں میں اختلاف ہو جائے تو قاضی دیکھ گا کہ کس کا تصرف قیم کے حق میں زیادہ بہتر ہے؟ جیسا کہ مالکیہ کہتے ہیں۔

امام ابو یوسف کے علاوہ دوسرے فقہاء حنفیہ کے نزدیک کوئی وحی تنہا تصرف نہیں کر سکتا، والا یہ کہ دوسرے ہوں کے دو قاضیوں کی طرف سے دو الگ الگ بھی مقرر کیے گئے ہوں، ایسی صورت میں تنہا ایک وحی کا تصرف کرنا جائز ہوگا۔

امام ابو یوسف فرماتے ہیں: تمام امور میں ہر وحی تنہا تصرف کر سکتا ہے^(۲)۔

راؤن کا طریقہ:

۳۴- اجازت کی تعبیر کے متعدد ذرائع ہیں: انہیں میں سے ایک یہ

(۱) البدیع ۲/۲۵۱، منی لکھج ۲/۲۶۰، البدیع ۲/۲۳۳، المغنی ۶/۵۱۱۔

(۲) البدیع ۲/۵۳۳، منی لکھج ۲/۱۰۳، طبع مکتبہ ریاض المدینہ، ابن ماجہ ۵/۳۷۳، طبع سوم بلاق، منی لکھج ۲/۷۷، المغنی ۶/۱۴۴۔

۳۶۔ بعض تصرفات میں خاموشی اجازت قرار پاتی ہے، اصل یہ ہے کہ خاموشی اجازت نہ قرار دی جائے، کیونکہ قاعدہ ہے ”لا ینسب لساکت قول“ (خاموش رہنے والے کی طرف کوئی قول منسوب نہیں کیا جاتا) لیکن اس قاعدہ سے بعض وہ صورتیں مستثنیٰ ہیں جن میں خاموشی کو اجازت قرار دیا جاتا ہے، اسی میں سے ایک صورت یہ ہے کہ کنواری عورت سے اس کا وہی نکاح کرنے کی اجازت لے اور اس پر وہ خاموش رہے تو اس خاموشی کو اجازت قرار دیا جاتا ہے، کیونکہ یہی اس حدیث کا تقاضا ہے: ”استأمرُوا النساءَ فی أبضاعهنَّ فإن البکر تستعفی فسکت فهو بذنھا“^(۱) (عورتوں سے ان کے نکاح کے بارے میں اجازت لو، بیشک کنواری عورت شرم کرتی ہے، اس لئے خاموش رہتی ہے، یہی اس کی اجازت ہے)، اس مسئلہ میں فقہاء کا اتفاق ہے، خواہ اجازت طلب کرنے کو مستحب قرار دیا جائے یا واجب^(۲)۔

۳۷۔ اگر وہی اپنے زیرِ ولایت شخص کو ذریعہ فرہغت کرتے دیکھے پھر بھی خاموش رہے تو اس کی خاموشی اجازت قرار دی جائے گی، یا نہیں؟ اس بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، حنفیہ کا مسلک اور مالکیہ کا ایک قول ہے کہ اسے اجازت قرار دیا جائے گا اور شافعیہ، حنبلیہ، نیز امام حنفیہ کے نزدیک اور مالکیہ کے ایک قول میں اس خاموشی کو اجازت نہیں قرار دیا جائے گا، کیونکہ جن چیزوں میں

ہے کہ اجازت پر دلالت کرنے والا صریح لفظ بولا جائے، مثلاً باپ اپنے با شعور بیٹے سے کہے ”میں نے تم کو تجارت کی اجازت دی“ یا یہ کہے ”میرے لئے کپڑا خریدو اور بیچو“ ”فلاں بیچنے کی تجارت کرو“^(۱)۔

۳۵۔ کبھی اجازت اشارہ سے یا تحریر سے یا پیغام کے ذریعہ ہوتی ہے، مثلاً کوٹنگی ہونے کی صورت میں عورت اشارہ سے نکاح کرنے کی اجازت دے، یا کوٹنگا ہونے کی صورت میں ولی اشارہ سے اجازت دے، یہاں اشارے سے اجازت درست ہوگی بشرطیکہ اشارہ متعین اور قابل فہم ہو اسی طرح خط یا پیغام کے ذریعہ ولیہ کی دعوت داخل ہونے اور کھانے کی اجازت مانی جاتی ہے، کیونکہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ رسول اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”إذا دعی أحدکم فجاء مع الرسول فإن ذلک له إذن“^(۲) (جب تم میں سے کسی کو بلایا گیا اور وہ قاصد کے ساتھ آگیا تو یہ اس کے لئے اجازت ہے)۔

اجازت کبھی براہِ راست مالک کی طرف سے ہوتی ہے اور کبھی اس کے نائب کی طرف سے۔ اسی طرح خط یا پیغام کے ذریعہ وکیل بنا اجازت تصور کیا جاتا ہے^(۳)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۱۰۱/۵ طبع سوم بوق، منی لکھنؤ ۱۳۸۲ھ و اس کے بعد کے صفحات، الدسوقی ص ۳۰۳، نسبی ص ۱۱۲/۲۔

(۲) حدیث: ”إذا دعی أحدکم...“ کی روایت بخاری نے در باب المفردین، ابوداؤد نے اور ترمذی نے شعب الایمان میں کی ہے یہ حدیث حسن ہے (فیض القدیر ص ۳۳۷)۔

(۳) الاشباہ لابن کثیر ص ۱۳۶، طبع مطبعہ المدینہ لکھنؤ، اشباہ للسیوطی ص ۱۱۵، ص ۱۱۳ منی لکھنؤ ۱۳۸۲ھ، ص ۲۶۶، ص ۲۶۷، نسبی ص ۱۱۲/۲، ص ۵۳۳، نسبی الارادات ص ۱۲/۳، الدسوقی ص ۸۰، ص ۸۱، الجلیل ص ۱۶۶، ص ۶۳، ص ۵۸، ص ۶۰، ص ۹۰، جوہر الاکلیل ص ۲۲۵، طبع دارالمعرفہ بیروت۔

(۱) حدیث: ”استأمرُوا النساء...“ کی روایت امام احمد نے ان الفاظ میں کی ہے ”استأمرُوا النساءَ فی أبضاعهنَّ قال: قبل: فإن البکر تستعفی، فسکت قال: فهو بذنھا“، بخاری اور نسائی نے ملتے جلتے الفاظ اس کی روایت کی ہے (مسند ص ۲۰۳، فتح الباری ص ۱۹/۲، طبع انتقادی نسائی ص ۱۰۶، طبع مصنفی الجلی ص ۱۳۸۲)۔

(۲) اشباہ لابن کثیر ص ۱۱۵، اشباہ للسیوطی ص ۱۱۳، منی لکھنؤ ۱۳۸۲ھ، نسبی ص ۱۱۲/۲، ص ۵۳۳۔

کالحق، یا یہ حقوق عقد کی بنا پر واجب ہوئے ہوں، مثلاً فصد لگانے والے، پچھنے لگانے والے اور تختہ کرنے والے کا عمل۔
ان حقوق میں یہ شرط نہیں ہوتی کہ ان کا انجام سلامتی ہو، والا یہ کہ حد معتاد سے تجاوز کیا ہو۔

(۲) مباح حقوق، مثلاً امام ابو حنیفہ کے نزدیک ولی کا نارہب کالحق، جائز و مزے میں شوہر کا تعزیر کالحق، عام راستہ سے نفع اٹھانے کالحق۔

ان حقوق میں یہ پابندی ہے کہ ان کے استعمال کا انجام سلامتی ہونا چاہئے (۱)۔

غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس مسئلہ میں دیگر فقہاء بھی حنفیہ کے ساتھ ہیں، البتہ تمام فقہاء بشمول حنفیہ اس بارے میں اختلاف کرتے ہیں کہ کن حقوق میں سلامتی کے وصف کی قید ہے اور کن حقوق میں یہ قید نہیں ہے، کیونکہ فعل کی تحلیل میں ان کا نقطہ نظر ایک دوسرے سے مختلف ہوتا ہے، حتیٰ کہ خود ایک ہی مذہب کے فقہاء کے درمیان ایک ہی فعل کے بارے میں ہمیں اختلاف ملتا ہے، مثلاً امام ابو حنیفہ اور صاحبین میں فسان کے اپنی ذات کے لئے قصاص لینے کے بارے میں اختلاف ہے، اس کا بیان درج ذیل مسائل کے تحت کیا جاتا ہے:

اول۔ وہ حقوق جن میں سلامتی کی قید نہیں ہے:

الف۔ شارع کے واجب کرنے سے واجب ہونے والے حقوق اور ان کی چند مثالیں:

۴۰۔ اگر امام حد جاری کرے، مثلاً شراب پینے والے کو کوڑے لگائے، یا چوڑ کا ہاتھ کاٹے، اور جس پر حد جاری کی گئی اس کا انتقال

(۱) الاشیاء لابن نجیم ص ۱۱۱۔

اجازت کی شرط ہوتی ہے ان میں خاموشی کا اعتبار نہیں کیا جاتا، مثلاً کوئی شخص دوسرے کا مال فروخت کر رہا ہو اور اس مال کا مالک یہ دیکھ کر خاموش ہو تو اس کو اجازت نہیں مانا جاتا، دوسری بات یہ ہے کہ خاموشی میں رضامندی اور رائے منگی دونوں کا احتمال ہے، البتہ احتمال کے ہوتے ہوئے خاموشی اجازت کی دلیل بننے کے لائق نہیں ہے (۱)۔

۳۸۔ کبھی اجازت بطریق ولایت ہوتی ہے، مثلاً مہمانوں کے سامنے کھانا پیش کرنا، یہ اجازت پر ولایت کرنے والا فریضہ ہے، آقا کا اپنے غلام کے لئے سامان خرید کر اسے دوکان میں رکھنا اور غلام کو اس میں بیٹھنے کا حکم دینا، مسلمانوں اور مسافروں کے لئے رعایات (پانی پینے کی جگہیں) اور مسافر خانوں کی تعمیر (۲)۔

اجازت کو سلامتی کے ساتھ مقید کرنا:

۳۹۔ ایک فقہی قاعدہ یہ ہے کہ جس چیز کی اجازت دی گئی ہو اس کے کرنے سے اگر کوئی نقصان ہو جائے تو اس کا ضمان لازم نہیں ہوتا، اس قاعدہ سے وہ صورتیں مستثنیٰ ہیں جن میں انجام کی سلامتی کی شرط لگائی گئی ہو (۳)۔

حنفیہ اجازت دیئے ہوئے شخص کے لئے ثابت ہونے والے حقوق کی دو قسمیں کرتے ہیں:

(۱) واجب حقوق، خواہ یہ حقوق شارع کے ثابت کرنے سے ہوں، مثلاً حدود قائم کرنے، قصاص اور تعزیر جاری کرنے میں امام

(۱) مفتی الحاج ۲/۱۰۰، ابن ماجہ ۵/۱۱۳، الاختیار ۴/۱۰۰، المغنی ۵/۸۵، نکتہ الارادات ۲/۴۹۸، المجتہ فی شرح فقہ ۲/۲۹۵ طبع دوم معصیٰ لکھنؤ۔
(۲) الاختیار ۳/۵۳، نکتہ الارادات ۳/۹۸، اقلیہ ۳/۴۹۸، لفظاب ۳/۲۲۳۔

(۳) الاشیاء للسیوطی ص ۱۱۱، بدائع الصنائع ۷/۳۰۵۔

نہ ہوگا جس طرح چور کا ہاتھ کاٹنے میں ہوتا ہے، امام ابوحنیفہ کے علاوہ باقی تمام فقہاء کا یہی مسلک ہے، امام صاحب کے نزدیک ضمان لازم ہوگا، قصاص لینے والے کے عاقلہ پر دیت (خون بہا) لازم ہوگی، اس لئے کہ قصاص جس کا حق ہے اس پر قصاص لازم نہیں ہے بلکہ اسے اختیار ہے کہ قصاص ملے لیکن معاف کر دینا زیادہ بہتر ہے، مالکیہ اور حنبلیہ کے نزدیک امام کے خلاف بے جا جرأت کرنے کی وجہ سے اسے تادیب کی جائے گی لیکن اس پر ضمان لازم نہ ہوگا^(۱)۔

ب۔ عقد کی وجہ سے واجب ہونے والے حقوق اور ان کی چند مثالیں:

۴۳۔ پھندہ لگانے والے، نصد لگانے والے، ختنہ کرنے والے اور طبیب کے عمل سے اگر کوئی بلاکت ہو جائے تو ان لوگوں پر ضمان نہیں ہے جب کہ ان لوگوں نے اجازت ملے کر اپنا عمل کیا ہو اور اپنے عمل میں محتاج کہ سے تجاوز نہ کیا ہو اور انہیں اپنے فن میں بصیرت و مہارت ہو، یہ حنفیہ، حنبلیہ اور مالکیہ کا مسلک اور ثنائیہ کا اجماع قول ہے^(۲)۔

۴۴۔ عقد اجارہ میں اجارہ پر لینے والے کے پاس اجارہ پر لی ہوئی چیز بطور امانت ہوتی ہے، جس حد تک استعمال کی اجازت تھی، اسی کے اندر استعمال کرنے سے اگر اس چیز میں کوئی نقصان ہو جائے تو اجارہ پر لینے والا اس نقصان کا ضامن نہ ہوگا، ہاں اگر اس میں کوتاہی کی یا اجازت کی حد سے تجاوز کیا ہے، مثلاً جانور کو عادت سے زیادہ مارا یا عادت سے زیادہ اس کی لکام کھینچی اور اس کی وجہ سے جانور

ہو جائے تو امام پر کوئی ضمان نہیں ہوگا، کیونکہ حدود کو جب شریعت کے بتائے ہوئے طریقہ پر جاری کیا جائے تو ان سے پیش آنے والی بلاکت میں کوئی ضمان نہیں، کیونکہ امام نے حدود جاری کرنے کا کام اللہ اور اس کے رسول کے حکم پر کیا ہے، لہذا اس سے مواخذہ نہیں ہو سکتا۔

اسی طرح اگر کسی شخص نے دانستہ کسی کے عضو جسم کو نقصان پہنچایا، امام نے اس سے قصاص لیا، زخم کا اثر اس کے جسم میں سرایت کر گیا اور اس کا انتقال ہو گیا تو بھی ضمان نہیں ہوگا، کیونکہ یہ حادثہ ایسے کام کے کرنے سے پیش آیا جس کی اجازت تھی، لہذا ایسا سلامتی کی قید نہ ہوگی، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے^(۱)۔

۴۱۔ جن جرائم میں تعزیر مشروط ہے ایسے کسی جرم میں اگر امام نے تعزیر کی، جس کو تعزیر کی گئی اس کا انتقال ہو گیا تو اس کا ضمان لازم نہ ہوگا، کیونکہ امام نے جو کچھ کیا شریعت کے حکم سے کیا اور مامور بہ کی انجام دہی میں سلامتی کی شرط نہیں ہے، یہ حنفیہ، حنبلیہ اور مالکیہ کا مسلک ہے، مالکیہ کا ایک قول یہ ہے کہ اگر امام کا ظن غالب ہو کہ یہ تعزیر جاری کرنے کے باوجود وہ شخص سلامت رہے گا تو ضمان لازم نہ ہوگا، ثنائیہ کے نزدیک ضمان لازم ہوگا، کیونکہ ثنائیہ کے نزدیک امام کی تعزیر کے لئے انجام کی سلامتی کی شرط ہے^(۲)۔

۴۲۔ جس شخص کے خلاف جرم کیا گیا اس نے اگر از خود قصاص لیا، چنانچہ ہاتھ کاٹنے والے کا ہاتھ کاٹ دیا، اس کے بعد زخم پورے جسم میں سرایت کر گیا اور اس شخص کا انتقال ہو گیا تو ضمان لازم نہ ہوگا، کیونکہ یہ کاٹنا لازم اور متعین تھا، لہذا اس کے سرایت کرنے سے ضمان

(۱) البدائع ۷/۳۰۵، الشاہ للسیوطی ۱۱۱، المغنی ۷/۶۹۰، ۷/۷۲۷، المراق بہامش لطلاب ۱/۲۳۳-۲۳۴۔

(۲) المغنی ۵/۵۳۸، مخ الجلیل ۴/۵۵۷، البصرۃ بہامش فیخ اعلیٰ ۲/۳۲۸، نہایۃ المحتاج ۸/۳۰-۳۲، ابن ماجہ ۵/۲۲ طبع سوم۔

(۱) البدائع ۷/۳۰۵، الدارق ۳/۵۵۳، مخ الجلیل ۳/۶۹۳-۶۹۷، نہایۃ المحتاج ۸/۳۰۹، المہذب ۱۸/۹۲، المغنی ۸/۳۱۱، ۷/۷۲۷۔

(۲) المغنی ۲/۳۲۶، ۳/۷۲۷، الشاہ للسیوطی ۱۱۱، المہذب ۳/۴۹۰، مخ الجلیل ۳/۵۵۶-۵۵۷۔

بلاک ہو گیا تو ضامن ہوگا، اس مسئلہ پر اتفاق ہے^(۱)۔

دوم - وہ حقوق جن میں سلامتی کی قید ہے:

۴۵ - یہ مباح حقوق ہیں، ان کی مثال یہ ہے: بیوی کو مافرائی کی وجہ سے مارنا، اس مارنے میں اگر کوئی بلاکت یا نقصان ہو جائے تو حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک اس کا ضمان لازم ہوگا، حنابلہ کے نزدیک اس میں ضمان نہیں ہے، مالکیہ کے نزدیک اگر اس مارنے میں سلامتی کا ظن غالب تھا تو ضمان نہ ہوگا^(۲)۔

۴۶ - عام راستہ میں چلنے اور جانور لے جانے کی تمام لوگوں کو اجازت ہے، انجام کی سلامتی کی شرط کے ساتھ، لہذا جس چلنے اور جانور لے جانے کا نتیجہ سلامتی نہ ہو اس کی اجازت نہیں ہے، راستہ چلنے، یا جانور لے جانے سے اگر کسی کا نقصان ہو تو اس کا ضمان لازم ہوگا، لہذا یہ کہ ایسا نقصان ہو جس سے بچنا ممکن نہ ہو، لہذا جو شخص جانور پر سوار ہو کر جا رہا ہے اگر اس کے چوپایہ نے کسی انسان کو کھل دیا تو چوپایہ کے ہاتھ، پیر سر، یا نکرانے سے جو نقصان ہوگا سوار اس کا ضامن ہوگا، کیونکہ ان احوال سے بچنا ممکن ہے۔

جانور کے پیر جھارنے، دم جھارنے سے جو نقصان ہو سوار اس کا ضامن نہ ہوگا، کیونکہ اس سے بچنا ممکن نہیں ہے، اگر چوپایہ کو راستہ میں کھڑا کر دیا تو اس کے پیر جھارنے سے بھی جو نقصان ہوگا وہ اس کا بھی ضامن ہوگا، کیونکہ شرعاً اجازت صرف گزرنے کی ہے، جانور کھڑا کرنے کی نہیں، ہاں بعض حنابلہ اور مالکیہ نے کہا ہے کہ کشادہ راستہ میں اگر بلا وجہ چوپایہ کھڑا کیا تو اس میں ضمان نہیں، اگر چوپایہ کو

مسجد کے دروازہ کے سامنے کھڑا کیا تو یہ بھی راستہ میں کھڑا کرنے کی طرح ہے، لہذا ضمان لازم ہوگا، اگر امام نے مسلمانوں کے لئے جانور کھڑے کرنے کے لئے کوئی جگہ مخصوص کر دی تو اس میں ضمان نہیں ہے لہذا یہ کہ دو سوار ہو۔

امام نے جن جگہوں میں لوگوں کو چوپایہ کھڑے کرنے کی اجازت دی ہے ان جگہوں میں اگر کوئی شخص چوپایہ پر سوار ہو کر جا رہا ہے، یا کھینچ کر یا بانک کر لے جا رہا ہے (اور چوپایہ سے کسی کو نقصان پہنچ گیا) تو ضامن ہوگا، کیونکہ امام کی اجازت کی وجہ سے صرف کھڑا کرنے کا ضمان مقرر ہوا ہے، لے جانے اور بانکنے کا ضمان مقرر نہیں ہوا ہے، یہ تمام فقہاء کے نزدیک ہے^(۱)۔

۴۷ - جس شخص نے عام راستہ میں کتوں، کھودا، اگر کتوں کھودا کسی مصلحت کی وجہ سے نہ ہوگا تو کتوں کھودنے والے پر اس کتوں سے ہونے والے نقصان کا ضمان لازم ہوگا، اور اگر مسلمانوں کی مصلحت کی خاطر کتوں کھودا گیا اور اس میں کوئی شخص گر کر مر گیا، اگر کھودنے والے نے سلطان کی اجازت سے کتوں کھودا تھا تو ضمان نہیں ہوگا اور اگر اس کی اجازت کے بغیر کھودا تھا تو ضمان لازم ہوگا، اس لئے کہ عام لوگوں کے حقوق کا نگران امام ہے تو اس کی اجازت ضروری ہے۔ یہ شافعیہ، حنابلہ اور حنفیہ کا مسلک ہے، حنفیہ میں سے امام ابو یوسف کے نزدیک سلطان کی اجازت کے بغیر کھودنے کی صورت میں بھی ضامن نہیں ہوگا، کیونکہ جو کام مسلمانوں کے مفاد میں ہو اس کی اجازت دلائل ثابت ہے، شافعیہ کی بھی ایک رائے یہی ہے، مالکیہ نے بھی اجازت کی قید نہیں لگائی ہے، جس شخص نے اپنی ملکیت میں یا افتادہ

(۱) البدائع ۴/۲۷۲، جلد ۳، ۱۹۷-۱۹۸، معنی المحتاج ۳/۲۰۲-۲۰۵، المہذب ۲/۱۹۵، المعنی ۲/۸۸، القیرۃ ۲/۳۵۱-۳۵۳، مع الجلیل ۳/۵۳۳

(۱) جوہر لالکلیل ۲/۱۹۰، المعنی ۲/۸۱، ۵۰۳، اختیار ۲/۵۳۳، المہذب ۲/۱۵۱
(۲) ابن ماجہ ۲/۵۳۷، جلد ۲، ۱۱۷، المعنی ۲/۲۷۷، القیرۃ ۲/۳۳۹، مع الجلیل ۲/۵۵۶، غنیۃ المحتاج ۲/۲۸

بنائی پھر وہ دیوار گر پڑی تو ضمان نہیں ہے، اگر گرنے سے پہلے وہ دیوار راستے کی طرف جھک گئی، یا کسی انسان کی ملکیت کی طرف جھک گئی تو اگر دیوار بنانے والے کے لئے اس کا توڑنا ممکن نہ ہوا اور نہ ہی اس نے توڑنا ترک کرنے میں کوئی کوتاہی کی، کیونکہ توڑنا اس کے بس میں نہیں تھا تو ضمان لازم نہ ہوگا، اور اگر اس کے لئے توڑنا ممکن تھا اور اس سے مطالبہ بھی کیا گیا پھر بھی اس نے نہیں توڑا تو ضمان نہیں ہوگا اور اگر اس سے توڑنے کا مطالبہ نہیں کیا گیا تو ضمان نہیں ہوگا (۱)۔

گھروں میں داخل ہونے میں اجازت کا اثر:

۵۰- کسی کے لئے دوسرے کے گھر میں بلا اجازت داخل ہونا جائز نہیں، اسی لئے جب داخل ہونے کا ارادہ ہو تو اجازت لینا ضروری ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا" (۲) (اے ایمان والو! اپنے گھروں کے علاوہ دوسرے گھروں میں داخل مت ہو جب تک اجازت نہ ملے اور گھر والوں کو سلام نہ کر لو)۔ اگر اجازت دے تو داخل ہوگا اور اگر اجازت نہ دے تو لوٹ جائے گا۔

چوری کی سزا میں اجازت ملے کر گھروں میں داخل ہونے کا اثر پڑتا ہے، کیونکہ دخول کی اجازت کو حد ساقط کرنے والا شہ قرار دیا جاتا ہے، اس لئے کہ اجازت کی بنا پر گھر "حرز" ہونے سے خارج ہو گیا، نیز اس لئے کہ جب اسے گھر میں داخل ہونے کی اجازت دے دی گئی تو وہ کو یا گھر کا ایک فرد بن گیا، اب کوئی چیز لے

زمین میں کنواں کھودا اس پر بالاتفاق ضمان نہیں ہے (۱)، امام ابوحنیفہ کی رائے ہے کہ گڈھے میں گرنے والا اگر بھوک سے یا غم سے مر جائے تو گڈھا کھودنے والے پر ضمان نہیں ہوگا، بھوک سے مرنے کی صورت میں امام ابو یوسف بھی امام ابوحنیفہ کے ہم خیال ہیں، لیکن اگر غم کی وجہ سے وفات ہوئی تو امام ابو یوسف کھودنے والے پر ضمان لازم قرار دیتے ہیں۔

۳۸- جس شخص نے مسلمانوں کے راستہ کی طرف ہتھیار نکالا یا پرہالہ نصب کیا، یا چوڑا بنایا، یا پتھر یا لکڑی یا خر بوزہ کا چھلکا رکھا، یا پانی بہایا، اور اس کی وجہ سے کوئی انسان پھسل گیا تو جو نقصان ہوگا کرنے والا اس کا ضمان ہوگا، یہ حنابلہ، حنفیہ اور شافعیہ کا مسلک ہے (۲)، مالکیہ کے نزدیک (۳) اگر راستہ میں کوئی چیز رکھی ہے، مثلاً خر بوزہ کے چھلکے، یا پانی بہایا تو اس سے ہونے والے نقصان کا ضمان ہوگا، اور اگر کسی نے بارش کے لئے پرہالہ نصب کیا، اسے سڑک کی طرف لگایا، پھر ایک مدت کے بعد وہ پرہالہ کسی انسان کے سر پر گر پڑا جس سے وہ شخص مر گیا، یا مال پر گر گیا جس سے مال ضائع ہو گیا تو کوئی ضمان نہیں، کیونکہ بارش کی وجہ سے پرہالہ لگا، یا عمل ہے جس کی اجازت ہے۔

۳۹- جس نے ایسی دیوار تعمیر کی جو سڑک کی طرف جھکی ہوئی ہے، اس دیوار کے گرنے سے کوئی چیز ضائع ہوئی تو اس میں ضمان ہے اور اگر اس نے سیدھی دیوار بنائی، یا اپنی ملکیت کی طرف جھکی ہوئی دیوار

(۱) البدائع ۲/۷۸، ہدایہ ۳/۹۳، التہمہ ۲/۳۶، المشرح ۱/۱۱۲

۲/۳۸۳ طبع المجلس، منی المحتاج ۳/۸۳-۸۵، المغنی ۲/۸۲۳-۸۲۴

(۲) المغنی ۲/۸۳۰، البدائع ۲/۷۸-۷۹، حقیارۃ ۵/۵۵ منی المحتاج

۸۵۳

(۳) التہمہ ۲/۳۳

(۱) المغنی ۲/۸۲۷، منی المحتاج ۳/۸۶، ہدایہ ۳/۹۵، ۱۹۶، التہمہ

۲/۳۲۷

(۲) حقیارۃ ۵/۲۷

عقود میں اجازت کا اثر:

۵۲- اصل یہ ہے کہ جس کو تصرفات کی اجازت دی گئی ہے اس کا نفع بخش تصرف مانڈ ہوگا، مثلاً تصرف کی اجازت یافتہ بچہ کا تصرف ان لوگوں کے نزدیک جو بچہ کے تصرف کو جائز قرار دیتے ہیں، ضرر رساں تصرفات درست نہیں ہوتے، خواہ اجازت سے کئے جائیں، اسی لئے بچے کا حرم عا ئسی کو کوئی چیز دینا (بلا معاوضہ) درست نہیں ہے۔

جو بچہ باشعور ہو چکا ہے اور اسے تصرفات کی اجازت دے دی گئی ہے اس کو وہی اختیارات ہیں جو اختیارات بالغ شخص کو ہیں لیکن باشعور بچے کو اجازت دینے کی درنگل اسی وقت ہوگی جب کہ بچہ یہ سمجھتا ہو کہ فرہخت کرنے سے فرہخت کنندہ کی ملییت ختم ہو جاتی ہے اور خریداری سے ملییت حاصل ہوتی ہے اور معمولی دھوکے اور بڑے دھوکے میں تمیز کر سکتا ہو^(۱)۔

۵۳- جس عقد کی اجازت دی گئی ہے تصرف کا حق اسی عقد تک محدود رہے گا، مثلاً وکالت، شرکت، قراض (مضاربہ) میں وکیل، مضارب اور شریک کو اسی تصرف کا اختیار ہوگا جس کی اجازت انہیں دی گئی ہے، جس شخص کو فرہنگی کا یا عقد نکاح کا یا کسی اور عقد کا وکیل بتایا گیا ہے اسے اسی دائرے میں تصرف کا اختیار ہوگا، کوئی ایسا عقد کرنے کا اختیار نہ ہوگا جو دائرہ اجازت میں نہیں آتا ہے۔

ان لوگوں کو جن عقود کی اجازت دی گئی ہے انہیں انجام دینے کے بعد عقود سے پیدا ہونے والے حقوق کس کو حاصل ہوں گے؟ اس بارے میں تفصیل یہ ہے کہ عقد شرکت میں یہ حقوق دونوں شریکوں کو حاصل ہوں گے، عقد مضاربہ میں رب المال کو حاصل

تو وہ خیانت کرنے والا ہوگا، چوری کرنے والا نہیں ہوگا^(۱)۔ مگر فقہاء کے درمیان اس بارے میں اختلاف ہے کہ کیا تیز چوری شمار ہوگی اور کیا تیز چوری شمار نہ ہوگی؟ اس کی تفصیل ”سرتق“ کی اصطلاح میں ہے۔

۵۱- حرم اور ضمان میں بھی اجازت لے کر گھر میں داخل ہونے کا اثر پڑتا ہے، اسی سلسلے کا ایک مسئلہ یہ ہے کہ جو شخص کسی کے گھر میں اجازت لے کر داخل ہوا، اور صاحب مکان کے کتے نے اسے کاٹ لیا تو حنابلہ اور مالکیہ کے نزدیک اور شافعیہ کے دوسرے قول کے مطابق صاحب مکان ضامن ہوگا^(۲)، کیونکہ مالک مکان کتے کو نہ روک کر اس شخص کی ہلاکت کا سبب بنا، اس مسئلہ میں حنفیہ کا مسلک اس کے خلاف ہے، شافعیہ کا ایک قول حنفیہ کے مطابق ہے۔

اسی طرح جس نے اپنے گھر میں کتوں کو کھودا اور کوئی شخص مالک مکان کی اجازت سے گھر میں داخل ہوا اور کتوں میں گر پڑا تو مالکیہ اور حنفیہ کے نزدیک صاحب مکان پر ضمان نہیں ہے، حنابلہ اور شافعیہ کے نزدیک اگر کتوں کا کھا ہوا ہے اور داخل ہونے والا چپا ہے، کتوں کو دیکھ رہا ہے تو ضمان نہیں اور اگر داخل ہونے والا شخص مایہا ہے یا کتوں کا تاریکی میں ہے، نظر نہیں آ رہا ہے تو حنابلہ کے یہاں ضمان لازم ہے، شافعیہ کا بھی زیادہ قوی قول یہی ہے، شافعیہ کے دوسرے قول میں مطلقاً ضمان نہیں^(۳)۔

اس کی تفصیل ”جنا ئہ“ کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

(۱) المغنی ۸/۲۵۳، البدائع ۷/۳۷۳، مفتی الحق ۳/۴۷۳، المہذب ۲/۲۸۱، الشرح المصنوع ۳/۸۳، طبع دار المعادف۔

(۲) المغنی ۸/۳۳۸، البدائع ۷/۳۷۳، المہذب ۲/۴۷۳، مخ المجلل ۳/۳۵۳۔

(۳) المغنی ۷/۸۲، مخ المجلل ۳/۳۵۳، مفتی الحق ۳/۴۷۳، البدائع ۷/۳۷۳، ۷/۳۷۳۔

(۱) المہذب ۵/۲۶۱، اختیار ۳/۱۰۱، ابن ماجہ ۵/۱۱۳، البدائع ۷/۱۹۳-۱۹۵، مفتی الحق ۳/۴۷۳، اور اس کے بعد کے صفحات، فقہی روایات ۳/۲۹۷۔

ہوں گے^(۱)۔ وکیل کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

حنابلہ کا مسلک اور شافعیہ کا اصح قول یہ ہے کہ ذمہ داری مؤکل پر ہوتی ہے، حقوق بھی اسی کی طرف لوٹتے ہیں، وکیل خاص کے بارے میں مالکیہ کا بھی یہی مسلک ہے لیکن وکیل عام میں مالکیہ کے نزدیک مطالبہ وکیل سے ہوگا۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ جس عقد کی نسبت مؤکل کی طرف کرنے کی ضرورت نہیں ہوتی بلکہ وکیل اسے اپنی طرف منسوب کرتا ہے، مثلاً فروختگی، خریداری، اجارہ وغیرہ، ان کے حقوق عقد کرنے والے کی طرف لوٹتے ہیں، لہذا ان عقود میں حقوق وکیل کی طرف لوٹیں گے اور ذمہ داریاں بھی اسی پر عائد ہوں گی، ان حقوق میں وکیل کی حیثیت مالک کی طرح ہوگی اور مالک انہی کی طرح ہوگا، یہاں تک کہ وکیل کے فروخت کردہ مال کی قیمت کا مطالبہ مؤکل (مالک مال) خریدار سے نہیں کر سکتا اور اگر خریدار کے قبضہ میں جانے کے بعد فروخت کردہ مال پر کسی کا استحقاق ثابت ہو تو خریدار ادا کردہ قیمت کا مطالبہ وکیل سے کرے گا، مؤکل سے نہیں۔

اور جس عقد میں مؤکل کی طرف نسبت کرنے کی ضرورت ہوتی ہے اس کے حقوق مؤکل کی طرف لوٹتے ہیں، مثلاً نکاح، طلاق، خلع، مال کے بدلے میں آزاد کرنا، ان تمام عقود میں حقوق مؤکل کو حاصل ہوتے ہیں اور ذمہ داریاں بھی اسی پر عائد ہوتی ہیں، وکیل کی حیثیت ان عقود میں محض سفیر اور ترجمان کی ہوتی ہے، یہاں تک کہ نکاح میں شوہر کے وکیل سے مہر کا مطالبہ نہیں کیا جاسکتا بلکہ شوہر ہی سے مطالبہ کیا جائے گا ہاں اگر وکیل مہر کا ضامن بنا ہو تو بنائے ضمان اس سے

مہر کا مطالبہ کیا جائے گا^(۱)۔

۵۴- کبھی شریعت کی اجازت مالک کی اجازت کے قائم مقام ہو جاتی ہے، لہذا مالک کے اجازت نہ دینے کے باوجود عقد درست ہو جاتا ہے، مثلاً کسی کے ذمہ دوسرے کا دین (مالی مطالبہ) ہو اور وہ شخص نہ دین ادا کرتا ہو نہ اپنا مال فروخت کر کے ادا کرنے پر آمادہ ہو تو کاخی اگر چاہے تو اس کا دین ادا کرنے کے لئے اس کی اجازت کے بغیر اس کا مال فروخت کر دے اور اگر چاہے تو اسے تعزیر کرے اور قید کر دے یہاں تک کہ وہ شخص مال فروخت کر دے^(۲)۔

۵۵- کسی نے اگر دوسرے کے مال میں اس کی اجازت کے بغیر تصرف کیا، مثلاً کسی فضولی نے دوسرے کا مال اس کی اجازت کے بغیر فروخت کر دیا تو شافعیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء کے نزدیک یہ تصرف مالک کی اجازت پر موقوف ہوگا اور تصرف کے بعد ملنے والی اجازت تصرف سے پہلے کی وکالت کی طرح ہوگی اور وکالت اجازت ہے، شافعیہ کے نزدیک اور حنابلہ کی ایک رائے میں یہ تصرف (فروختگی) باطل ہوگا^(۳)۔

۵۶- جن عقود کو مالک خود انجام دیتا ہے ان میں مالک کی اجازت سے کبھی اجازت یافتہ شخص چیز کا مالک بن جاتا ہے، خواہ یہ مالک بنانا کسی چیز کے بدل میں ہو، مثلاً قرض میں، یا بلا عوض کے ہو، مثلاً مہر اور عین کی وصیت میں اور کبھی اس اجازت کے نتیجے میں اجازت یافتہ شخص کو منفعت کا مالک بنایا جاتا ہے، یا نفع اٹھانے کا حق مل جاتا ہے، مثلاً اجارہ اور عاریت میں یا وضع سے نفع اٹھانے کا مالک بنانے میں جیسا کہ عقد نکاح میں ہوتا ہے، اس کا بیان پہلے گذر چکا ہے۔

(۱) البدائع ۱/۶۱، ۲/۳۳، ۳/۳۳، ۴/۳۳، ۵/۳۳، ۶/۳۳، ۷/۳۳، ۸/۳۳، ۹/۳۳، ۱۰/۳۳، ۱۱/۳۳، ۱۲/۳۳، ۱۳/۳۳، ۱۴/۳۳، ۱۵/۳۳، ۱۶/۳۳، ۱۷/۳۳، ۱۸/۳۳، ۱۹/۳۳، ۲۰/۳۳، ۲۱/۳۳، ۲۲/۳۳، ۲۳/۳۳، ۲۴/۳۳، ۲۵/۳۳، ۲۶/۳۳، ۲۷/۳۳، ۲۸/۳۳، ۲۹/۳۳، ۳۰/۳۳، ۳۱/۳۳، ۳۲/۳۳، ۳۳/۳۳، ۳۴/۳۳، ۳۵/۳۳، ۳۶/۳۳، ۳۷/۳۳، ۳۸/۳۳، ۳۹/۳۳، ۴۰/۳۳، ۴۱/۳۳، ۴۲/۳۳، ۴۳/۳۳، ۴۴/۳۳، ۴۵/۳۳، ۴۶/۳۳، ۴۷/۳۳، ۴۸/۳۳، ۴۹/۳۳، ۵۰/۳۳، ۵۱/۳۳، ۵۲/۳۳، ۵۳/۳۳، ۵۴/۳۳، ۵۵/۳۳، ۵۶/۳۳، ۵۷/۳۳، ۵۸/۳۳، ۵۹/۳۳، ۶۰/۳۳، ۶۱/۳۳، ۶۲/۳۳، ۶۳/۳۳، ۶۴/۳۳، ۶۵/۳۳، ۶۶/۳۳، ۶۷/۳۳، ۶۸/۳۳، ۶۹/۳۳، ۷۰/۳۳، ۷۱/۳۳، ۷۲/۳۳، ۷۳/۳۳، ۷۴/۳۳، ۷۵/۳۳، ۷۶/۳۳، ۷۷/۳۳، ۷۸/۳۳، ۷۹/۳۳، ۸۰/۳۳، ۸۱/۳۳، ۸۲/۳۳، ۸۳/۳۳، ۸۴/۳۳، ۸۵/۳۳، ۸۶/۳۳، ۸۷/۳۳، ۸۸/۳۳، ۸۹/۳۳، ۹۰/۳۳، ۹۱/۳۳، ۹۲/۳۳، ۹۳/۳۳، ۹۴/۳۳، ۹۵/۳۳، ۹۶/۳۳، ۹۷/۳۳، ۹۸/۳۳، ۹۹/۳۳، ۱۰۰/۳۳، ۱۰۱/۳۳، ۱۰۲/۳۳، ۱۰۳/۳۳، ۱۰۴/۳۳، ۱۰۵/۳۳، ۱۰۶/۳۳، ۱۰۷/۳۳، ۱۰۸/۳۳، ۱۰۹/۳۳، ۱۱۰/۳۳، ۱۱۱/۳۳، ۱۱۲/۳۳، ۱۱۳/۳۳، ۱۱۴/۳۳، ۱۱۵/۳۳، ۱۱۶/۳۳، ۱۱۷/۳۳، ۱۱۸/۳۳، ۱۱۹/۳۳، ۱۲۰/۳۳، ۱۲۱/۳۳، ۱۲۲/۳۳، ۱۲۳/۳۳، ۱۲۴/۳۳، ۱۲۵/۳۳، ۱۲۶/۳۳، ۱۲۷/۳۳، ۱۲۸/۳۳، ۱۲۹/۳۳، ۱۳۰/۳۳، ۱۳۱/۳۳، ۱۳۲/۳۳، ۱۳۳/۳۳، ۱۳۴/۳۳، ۱۳۵/۳۳، ۱۳۶/۳۳، ۱۳۷/۳۳، ۱۳۸/۳۳، ۱۳۹/۳۳، ۱۴۰/۳۳، ۱۴۱/۳۳، ۱۴۲/۳۳، ۱۴۳/۳۳، ۱۴۴/۳۳، ۱۴۵/۳۳، ۱۴۶/۳۳، ۱۴۷/۳۳، ۱۴۸/۳۳، ۱۴۹/۳۳، ۱۵۰/۳۳، ۱۵۱/۳۳، ۱۵۲/۳۳، ۱۵۳/۳۳، ۱۵۴/۳۳، ۱۵۵/۳۳، ۱۵۶/۳۳، ۱۵۷/۳۳، ۱۵۸/۳۳، ۱۵۹/۳۳، ۱۶۰/۳۳، ۱۶۱/۳۳، ۱۶۲/۳۳، ۱۶۳/۳۳، ۱۶۴/۳۳، ۱۶۵/۳۳، ۱۶۶/۳۳، ۱۶۷/۳۳، ۱۶۸/۳۳، ۱۶۹/۳۳، ۱۷۰/۳۳، ۱۷۱/۳۳، ۱۷۲/۳۳، ۱۷۳/۳۳، ۱۷۴/۳۳، ۱۷۵/۳۳، ۱۷۶/۳۳، ۱۷۷/۳۳، ۱۷۸/۳۳، ۱۷۹/۳۳، ۱۸۰/۳۳، ۱۸۱/۳۳، ۱۸۲/۳۳، ۱۸۳/۳۳، ۱۸۴/۳۳، ۱۸۵/۳۳، ۱۸۶/۳۳، ۱۸۷/۳۳، ۱۸۸/۳۳، ۱۸۹/۳۳، ۱۹۰/۳۳، ۱۹۱/۳۳، ۱۹۲/۳۳، ۱۹۳/۳۳، ۱۹۴/۳۳، ۱۹۵/۳۳، ۱۹۶/۳۳، ۱۹۷/۳۳، ۱۹۸/۳۳، ۱۹۹/۳۳، ۲۰۰/۳۳، ۲۰۱/۳۳، ۲۰۲/۳۳، ۲۰۳/۳۳، ۲۰۴/۳۳، ۲۰۵/۳۳، ۲۰۶/۳۳، ۲۰۷/۳۳، ۲۰۸/۳۳، ۲۰۹/۳۳، ۲۱۰/۳۳، ۲۱۱/۳۳، ۲۱۲/۳۳، ۲۱۳/۳۳، ۲۱۴/۳۳، ۲۱۵/۳۳، ۲۱۶/۳۳، ۲۱۷/۳۳، ۲۱۸/۳۳، ۲۱۹/۳۳، ۲۲۰/۳۳، ۲۲۱/۳۳، ۲۲۲/۳۳، ۲۲۳/۳۳، ۲۲۴/۳۳، ۲۲۵/۳۳، ۲۲۶/۳۳، ۲۲۷/۳۳، ۲۲۸/۳۳، ۲۲۹/۳۳، ۲۳۰/۳۳، ۲۳۱/۳۳، ۲۳۲/۳۳، ۲۳۳/۳۳، ۲۳۴/۳۳، ۲۳۵/۳۳، ۲۳۶/۳۳، ۲۳۷/۳۳، ۲۳۸/۳۳، ۲۳۹/۳۳، ۲۴۰/۳۳، ۲۴۱/۳۳، ۲۴۲/۳۳، ۲۴۳/۳۳، ۲۴۴/۳۳، ۲۴۵/۳۳، ۲۴۶/۳۳، ۲۴۷/۳۳، ۲۴۸/۳۳، ۲۴۹/۳۳، ۲۵۰/۳۳، ۲۵۱/۳۳، ۲۵۲/۳۳، ۲۵۳/۳۳، ۲۵۴/۳۳، ۲۵۵/۳۳، ۲۵۶/۳۳، ۲۵۷/۳۳، ۲۵۸/۳۳، ۲۵۹/۳۳، ۲۶۰/۳۳، ۲۶۱/۳۳، ۲۶۲/۳۳، ۲۶۳/۳۳، ۲۶۴/۳۳، ۲۶۵/۳۳، ۲۶۶/۳۳، ۲۶۷/۳۳، ۲۶۸/۳۳، ۲۶۹/۳۳، ۲۷۰/۳۳، ۲۷۱/۳۳، ۲۷۲/۳۳، ۲۷۳/۳۳، ۲۷۴/۳۳، ۲۷۵/۳۳، ۲۷۶/۳۳، ۲۷۷/۳۳، ۲۷۸/۳۳، ۲۷۹/۳۳، ۲۸۰/۳۳، ۲۸۱/۳۳، ۲۸۲/۳۳، ۲۸۳/۳۳، ۲۸۴/۳۳، ۲۸۵/۳۳، ۲۸۶/۳۳، ۲۸۷/۳۳، ۲۸۸/۳۳، ۲۸۹/۳۳، ۲۹۰/۳۳، ۲۹۱/۳۳، ۲۹۲/۳۳، ۲۹۳/۳۳، ۲۹۴/۳۳، ۲۹۵/۳۳، ۲۹۶/۳۳، ۲۹۷/۳۳، ۲۹۸/۳۳، ۲۹۹/۳۳، ۳۰۰/۳۳، ۳۰۱/۳۳، ۳۰۲/۳۳، ۳۰۳/۳۳، ۳۰۴/۳۳، ۳۰۵/۳۳، ۳۰۶/۳۳، ۳۰۷/۳۳، ۳۰۸/۳۳، ۳۰۹/۳۳، ۳۱۰/۳۳، ۳۱۱/۳۳، ۳۱۲/۳۳، ۳۱۳/۳۳، ۳۱۴/۳۳، ۳۱۵/۳۳، ۳۱۶/۳۳، ۳۱۷/۳۳، ۳۱۸/۳۳، ۳۱۹/۳۳، ۳۲۰/۳۳، ۳۲۱/۳۳، ۳۲۲/۳۳، ۳۲۳/۳۳، ۳۲۴/۳۳، ۳۲۵/۳۳، ۳۲۶/۳۳، ۳۲۷/۳۳، ۳۲۸/۳۳، ۳۲۹/۳۳، ۳۳۰/۳۳، ۳۳۱/۳۳، ۳۳۲/۳۳، ۳۳۳/۳۳، ۳۳۴/۳۳، ۳۳۵/۳۳، ۳۳۶/۳۳، ۳۳۷/۳۳، ۳۳۸/۳۳، ۳۳۹/۳۳، ۳۴۰/۳۳، ۳۴۱/۳۳، ۳۴۲/۳۳، ۳۴۳/۳۳، ۳۴۴/۳۳، ۳۴۵/۳۳، ۳۴۶/۳۳، ۳۴۷/۳۳، ۳۴۸/۳۳، ۳۴۹/۳۳، ۳۵۰/۳۳، ۳۵۱/۳۳، ۳۵۲/۳۳، ۳۵۳/۳۳، ۳۵۴/۳۳، ۳۵۵/۳۳، ۳۵۶/۳۳، ۳۵۷/۳۳، ۳۵۸/۳۳، ۳۵۹/۳۳، ۳۶۰/۳۳، ۳۶۱/۳۳، ۳۶۲/۳۳، ۳۶۳/۳۳، ۳۶۴/۳۳، ۳۶۵/۳۳، ۳۶۶/۳۳، ۳۶۷/۳۳، ۳۶۸/۳۳، ۳۶۹/۳۳، ۳۷۰/۳۳، ۳۷۱/۳۳، ۳۷۲/۳۳، ۳۷۳/۳۳، ۳۷۴/۳۳، ۳۷۵/۳۳، ۳۷۶/۳۳، ۳۷۷/۳۳، ۳۷۸/۳۳، ۳۷۹/۳۳، ۳۸۰/۳۳، ۳۸۱/۳۳، ۳۸۲/۳۳، ۳۸۳/۳۳، ۳۸۴/۳۳، ۳۸۵/۳۳، ۳۸۶/۳۳، ۳۸۷/۳۳، ۳۸۸/۳۳، ۳۸۹/۳۳، ۳۹۰/۳۳، ۳۹۱/۳۳، ۳۹۲/۳۳، ۳۹۳/۳۳، ۳۹۴/۳۳، ۳۹۵/۳۳، ۳۹۶/۳۳، ۳۹۷/۳۳، ۳۹۸/۳۳، ۳۹۹/۳۳، ۴۰۰/۳۳، ۴۰۱/۳۳، ۴۰۲/۳۳، ۴۰۳/۳۳، ۴۰۴/۳۳، ۴۰۵/۳۳، ۴۰۶/۳۳، ۴۰۷/۳۳، ۴۰۸/۳۳، ۴۰۹/۳۳، ۴۱۰/۳۳، ۴۱۱/۳۳، ۴۱۲/۳۳، ۴۱۳/۳۳، ۴۱۴/۳۳، ۴۱۵/۳۳، ۴۱۶/۳۳، ۴۱۷/۳۳، ۴۱۸/۳۳، ۴۱۹/۳۳، ۴۲۰/۳۳، ۴۲۱/۳۳، ۴۲۲/۳۳، ۴۲۳/۳۳، ۴۲۴/۳۳، ۴۲۵/۳۳، ۴۲۶/۳۳، ۴۲۷/۳۳، ۴۲۸/۳۳، ۴۲۹/۳۳، ۴۳۰/۳۳، ۴۳۱/۳۳، ۴۳۲/۳۳، ۴۳۳/۳۳، ۴۳۴/۳۳، ۴۳۵/۳۳، ۴۳۶/۳۳، ۴۳۷/۳۳، ۴۳۸/۳۳، ۴۳۹/۳۳، ۴۴۰/۳۳، ۴۴۱/۳۳، ۴۴۲/۳۳، ۴۴۳/۳۳، ۴۴۴/۳۳، ۴۴۵/۳۳، ۴۴۶/۳۳، ۴۴۷/۳۳، ۴۴۸/۳۳، ۴۴۹/۳۳، ۴۵۰/۳۳، ۴۵۱/۳۳، ۴۵۲/۳۳، ۴۵۳/۳۳، ۴۵۴/۳۳، ۴۵۵/۳۳، ۴۵۶/۳۳، ۴۵۷/۳۳، ۴۵۸/۳۳، ۴۵۹/۳۳، ۴۶۰/۳۳، ۴۶۱/۳۳، ۴۶۲/۳۳، ۴۶۳/۳۳، ۴۶۴/۳۳، ۴۶۵/۳۳، ۴۶۶/۳۳، ۴۶۷/۳۳، ۴۶۸/۳۳، ۴۶۹/۳۳، ۴۷۰/۳۳، ۴۷۱/۳۳، ۴۷۲/۳۳، ۴۷۳/۳۳، ۴۷۴/۳۳، ۴۷۵/۳۳، ۴۷۶/۳۳، ۴۷۷/۳۳، ۴۷۸/۳۳، ۴۷۹/۳۳، ۴۸۰/۳۳، ۴۸۱/۳۳، ۴۸۲/۳۳، ۴۸۳/۳۳، ۴۸۴/۳۳، ۴۸۵/۳۳، ۴۸۶/۳۳، ۴۸۷/۳۳، ۴۸۸/۳۳، ۴۸۹/۳۳، ۴۹۰/۳۳، ۴۹۱/۳۳، ۴۹۲/۳۳، ۴۹۳/۳۳، ۴۹۴/۳۳، ۴۹۵/۳۳، ۴۹۶/۳۳، ۴۹۷/۳۳، ۴۹۸/۳۳، ۴۹۹/۳۳، ۵۰۰/۳۳، ۵۰۱/۳۳، ۵۰۲/۳۳، ۵۰۳/۳۳، ۵۰۴/۳۳، ۵۰۵/۳۳، ۵۰۶/۳۳، ۵۰۷/۳۳، ۵۰۸/۳۳، ۵۰۹/۳۳، ۵۱۰/۳۳، ۵۱۱/۳۳، ۵۱۲/۳۳، ۵۱۳/۳۳، ۵۱۴/۳۳، ۵۱۵/۳۳، ۵۱۶/۳۳، ۵۱۷/۳۳، ۵۱۸/۳۳، ۵۱۹/۳۳، ۵۲۰/۳۳، ۵۲۱/۳۳، ۵۲۲/۳۳، ۵۲۳/۳۳، ۵۲۴/۳۳، ۵۲۵/۳۳، ۵۲۶/۳۳، ۵۲۷/۳۳، ۵۲۸/۳۳، ۵۲۹/۳۳، ۵۳۰/۳۳، ۵۳۱/۳۳، ۵۳۲/۳۳، ۵۳۳/۳۳، ۵۳۴/۳۳، ۵۳۵/۳۳، ۵۳۶/۳۳، ۵۳۷/۳۳، ۵۳۸/۳۳، ۵۳۹/۳۳، ۵۴۰/۳۳، ۵۴۱/۳۳، ۵۴۲/۳۳، ۵۴۳/۳۳، ۵۴۴/۳۳، ۵۴۵/۳۳، ۵۴۶/۳۳، ۵۴۷/۳۳، ۵۴۸/۳۳، ۵۴۹/۳۳، ۵۵۰/۳۳، ۵۵۱/۳۳، ۵۵۲/۳۳، ۵۵۳/۳۳، ۵۵۴/۳۳، ۵۵۵/۳۳، ۵۵۶/۳۳، ۵۵۷/۳۳، ۵۵۸/۳۳، ۵۵۹/۳۳، ۵۶۰/۳۳، ۵۶۱/۳۳، ۵۶۲/۳۳، ۵۶۳/۳۳، ۵۶۴/۳۳، ۵۶۵/۳۳، ۵۶۶/۳۳، ۵۶۷/۳۳، ۵۶۸/۳۳، ۵۶۹/۳۳، ۵۷۰/۳۳، ۵۷۱/۳۳، ۵۷۲/۳۳، ۵۷۳/۳۳، ۵۷۴/۳۳، ۵۷۵/۳۳، ۵۷۶/۳۳، ۵۷۷/۳۳، ۵۷۸/۳۳، ۵۷۹/۳۳، ۵۸۰/۳۳، ۵۸۱/۳۳، ۵۸۲/۳۳، ۵۸۳/۳۳، ۵۸۴/۳۳، ۵۸۵/۳۳، ۵۸۶/۳۳، ۵۸۷/۳۳، ۵۸۸/۳۳، ۵۸۹/۳۳، ۵۹۰/۳۳، ۵۹۱/۳۳، ۵۹۲/۳۳، ۵۹۳/۳۳، ۵۹۴/۳۳، ۵۹۵/۳۳، ۵۹۶/۳۳، ۵۹۷/۳۳، ۵۹۸/۳۳، ۵۹۹/۳۳، ۶۰۰/۳۳، ۶۰۱/۳۳، ۶۰۲/۳۳، ۶۰۳/۳۳، ۶۰۴/۳۳، ۶۰۵/۳۳، ۶۰۶/۳۳، ۶۰۷/۳۳، ۶۰۸/۳۳، ۶۰۹/۳۳، ۶۱۰/۳۳، ۶۱۱/۳۳، ۶۱۲/۳۳، ۶۱۳/۳۳، ۶۱۴/۳۳، ۶۱۵/۳۳، ۶۱۶/۳۳، ۶۱۷/۳۳، ۶۱۸/۳۳، ۶۱۹/۳۳، ۶۲۰/۳۳، ۶۲۱/۳۳، ۶۲۲/۳۳، ۶۲۳/۳۳، ۶۲۴/۳۳، ۶۲۵/۳۳، ۶۲۶/۳۳، ۶۲۷/۳۳، ۶۲۸/۳۳، ۶۲۹/۳۳، ۶۳۰/۳۳، ۶۳۱/۳۳، ۶۳۲/۳۳، ۶۳۳/۳۳، ۶۳۴/۳۳، ۶۳۵/۳۳، ۶۳۶/۳۳، ۶۳۷/۳۳، ۶۳۸/۳۳، ۶۳۹/۳۳، ۶۴۰/۳۳، ۶۴۱/۳۳، ۶۴۲/۳۳، ۶۴۳/۳۳، ۶۴۴/۳۳، ۶۴۵/۳۳، ۶۴۶/۳۳، ۶۴۷/۳۳، ۶۴۸/۳۳، ۶۴۹/۳۳، ۶۵۰/۳۳، ۶۵۱/۳۳، ۶۵۲/۳۳، ۶۵۳/۳۳، ۶۵۴/۳۳، ۶۵۵/۳۳، ۶۵۶/۳۳، ۶۵۷/۳۳، ۶۵۸/۳۳، ۶۵۹/۳۳، ۶۶۰/۳۳، ۶۶۱/۳۳، ۶۶۲/۳۳، ۶۶۳/۳۳، ۶۶۴/۳۳، ۶۶۵/۳۳، ۶۶۶/۳۳، ۶۶۷/۳۳، ۶۶۸/۳۳، ۶۶۹/۳۳، ۶۷۰/۳۳، ۶۷۱/۳۳، ۶۷۲/۳۳، ۶۷۳/۳۳، ۶۷۴/۳۳، ۶۷۵/۳۳، ۶۷۶/۳۳، ۶۷۷/۳۳، ۶۷۸/۳۳، ۶۷۹/۳۳، ۶۸۰/۳۳، ۶۸۱/۳۳، ۶۸۲/۳۳، ۶۸۳/۳۳، ۶۸۴/۳۳، ۶۸۵/۳۳، ۶۸۶/۳۳، ۶۸۷/۳۳، ۶۸۸/۳۳، ۶۸۹/۳۳، ۶۹۰/۳۳، ۶۹۱/۳۳، ۶۹۲/۳۳، ۶۹۳/۳۳، ۶۹۴/۳۳، ۶۹۵/۳۳، ۶۹۶/۳۳، ۶۹۷/۳۳، ۶۹۸/۳۳، ۶۹۹/۳۳، ۷۰۰/۳۳، ۷۰۱/۳۳، ۷۰۲/۳۳، ۷۰۳/۳۳، ۷۰۴/۳۳، ۷۰۵/۳۳، ۷۰۶/۳۳، ۷۰۷/۳۳، ۷۰۸/۳۳، ۷۰۹/۳۳، ۷۱۰/۳۳، ۷۱۱/۳۳، ۷۱۲/۳۳، ۷۱۳/۳۳، ۷۱۴/۳۳، ۷۱۵/۳۳، ۷۱۶/۳۳، ۷۱۷/۳۳، ۷۱۸/۳۳، ۷۱۹/۳۳، ۷۲۰/۳۳، ۷۲۱/۳۳، ۷۲۲/۳۳، ۷۲۳/۳۳، ۷۲۴/۳۳، ۷۲۵/۳۳، ۷۲۶/۳۳، ۷۲۷/۳۳، ۷۲۸/۳۳، ۷۲۹/۳۳، ۷۳۰/۳۳، ۷۳۱/۳۳، ۷۳۲/۳۳، ۷۳۳/۳۳، ۷۳۴/۳۳، ۷۳۵/۳۳، ۷۳۶/۳۳، ۷۳۷/۳۳، ۷۳۸/۳۳، ۷۳۹/۳۳، ۷۴۰/۳۳، ۷۴۱/۳۳، ۷۴۲/۳۳، ۷۴۳/۳۳، ۷۴۴/۳۳، ۷۴۵/۳۳، ۷۴۶/۳۳، ۷۴۷/۳۳، ۷۴۸/۳۳، ۷۴۹/۳۳، ۷۵۰/۳۳، ۷۵۱/۳۳، ۷۵۲/۳۳، ۷۵۳/۳۳، ۷۵۴/۳۳، ۷۵۵/۳۳، ۷۵۶/۳۳، ۷۵۷/۳۳، ۷۵۸/۳۳، ۷۵۹/۳۳، ۷۶۰/۳۳، ۷۶۱/۳۳، ۷۶۲/۳۳، ۷۶۳/۳۳، ۷۶۴/۳۳، ۷۶۵/۳۳، ۷۶۶/۳۳، ۷۶۷/۳۳، ۷۶۸/۳۳، ۷۶۹/۳۳، ۷۷۰/۳۳، ۷۷۱/۳۳، ۷۷۲/۳۳، ۷۷۳/۳۳، ۷۷۴/۳۳، ۷۷۵/۳۳، ۷۷۶/۳۳، ۷۷۷/۳۳، ۷۷۸/۳۳، ۷۷۹/۳۳، ۷۸۰/۳۳، ۷۸۱/۳۳، ۷۸۲/۳۳، ۷۸۳/۳۳، ۷۸۴/۳۳، ۷۸۵/۳۳، ۷۸۶/۳۳، ۷۸۷/۳۳، ۷۸۸/۳۳، ۷۸۹/۳۳، ۷۹۰/۳۳، ۷۹۱/۳۳، ۷۹۲/۳۳، ۷۹۳/۳۳، ۷۹۴/۳۳، ۷۹۵/۳۳، ۷۹۶/۳۳، ۷۹۷/۳۳، ۷۹۸/۳۳، ۷۹۹/۳۳، ۸۰۰/۳۳، ۸۰۱/۳۳، ۸۰۲/۳۳، ۸۰۳/۳۳، ۸۰۴/۳۳، ۸۰۵/۳۳، ۸۰۶/۳۳، ۸۰۷/۳۳، ۸۰۸/۳۳، ۸۰۹/۳۳، ۸۱۰/۳۳، ۸۱۱/۳۳، ۸۱۲/۳۳، ۸۱۳/۳۳، ۸۱۴/۳۳، ۸۱۵/۳۳، ۸۱۶/۳۳، ۸۱۷/۳۳، ۸۱۸/۳۳، ۸۱۹/۳۳، ۸۲۰/۳۳، ۸۲۱/۳۳، ۸۲۲/۳۳، ۸۲۳/۳۳، ۸۲۴/۳۳، ۸۲۵/۳۳، ۸۲۶/۳۳، ۸۲۷/۳۳، ۸۲۸/۳۳، ۸۲۹/۳۳، ۸۳۰/۳۳، ۸۳۱/۳۳، ۸۳۲/۳۳، ۸۳۳/۳۳، ۸۳۴/۳۳، ۸۳۵/۳۳، ۸۳۶/۳۳، ۸۳۷/۳۳، ۸۳۸/۳۳، ۸۳۹/۳۳، ۸۴۰/۳۳، ۸۴۱/۳۳، ۸۴۲/۳۳، ۸۴۳/۳۳، ۸۴۴/۳۳، ۸۴۵/۳۳، ۸۴۶/۳۳، ۸۴۷/۳۳، ۸۴۸/۳۳، ۸۴۹/۳۳، ۸۵۰/۳۳، ۸۵۱/۳۳، ۸۵۲/۳۳، ۸۵۳/۳۳، ۸۵۴/۳۳، ۸۵۵/۳۳، ۸۵۶/۳۳، ۸۵۷/۳۳، ۸۵۸/۳۳، ۸۵۹/۳۳، ۸۶۰/۳۳، ۸۶۱/۳۳، ۸۶۲/۳۳، ۸

استہلاک میں اجازت کا اثر:

۵۷- اجازت کبھی اصل چیز اور اس کے منافع دونوں کے استعمال کی ہوتی ہے، شارع کی طرف سے اس طرح کی اجازت سے حقیقی استیلاء سے ملکیت کا فائدہ حاصل ہوتا ہے، مثلاً سمندر کے شکار کی اجازت، غیر حرم میں خشکی کے شکار کی اجازت، اسی ذیل میں پانی، گھاس اور آگ بھی آتے ہیں، یہ وہ تین مشترک اشیاء ہیں جن کے بارے میں حدیث میں صراحت ہے کہ "المسلمون شرکاء فی ثلاث: فی المال والکلا والنار" (۱) (مسلمان تین چیزوں میں شریک ہیں: پانی، گھاس اور آگ میں)۔

ہندوں کی طرف سے ایک دوسرے کو استہلاک (استعمال) کی اجازت کے مختلف اثرات پڑتے ہیں، کبھی تو اس سے عوض کے ذریعہ ملکیت حاصل ہوتی ہے، مثلاً روٹی، درانم اور دواغیر قرض پر دینا (۲)۔ کبھی بغیر عوض ملکیت حاصل ہوتی ہے، جیسے کمانے پینے کی چیزیں، درانم و دواغیر بہہ کرنا (۳)۔

کبھی کبھی استہلاک کی اجازت کا مطلب مالک بنانا نہیں ہوتا بلکہ صرف اباحث ہوتی ہے، مثلاً ضیافتوں، خوشی، ہونہی کی تقریبات میں (۴)۔

جرانم میں رافون کا اثر:

۵۸- اصل یہ ہے کہ خون کے معاملات باحت کا محل نہیں ہیں،

(۱) بدائع الصنائع ۱/۶۹۳، حدیث ۴، المسلمون شرکاء۔۔۔ کی روایت مسند میں امام احمد اور ابو داؤد نے ایک صحاح سے کی ہے ابن حجر نے کہا اس کے رجال ثقہ ہیں (مسند احمد ۵/۳۳۳ سنن ابو داؤد ۲۹۶/۳ طبع المطبع الانصاریہ بیروت، انجمن التحریر ۲۱/۳ طبع دمشق)۔

(۲) بدائع الصنائع ۱/۳۱۵، منی المحتاج ۱۱۹/۳ قواعد الاحکام فی مصالح الامام ۲/۲۳-۲۴۔

(۳) بدائع الصنائع ۱/۱۱۷۔

(۴) موطا ۳/۲۲۳، منی الارادات ۱۹۳، فتح الباری ۳/۲۹۸۔

اجازت کی بنا پر خون کرنا جائز نہیں ہو جاتا، اذن اگر معتبر ہو تو اس سے شبہ پیدا ہو جاتا ہے جس کے نتیجے میں قصاص سا قہ ہو جاتا ہے، مثلاً کسی شخص نے دوسرے سے کہا: مجھے قتل کر دیجئے، چنانچہ اس نے قتل کر دیا تو اجازت کے شبہ کی بنا پر قصاص سا قہ ہو جائے گا، یہ حنفی، حنابلہ کا مسلک، شافعیہ کا زیادہ قوی قول اور مالکیہ کا ایک قول ہے، مالکیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ اس شخص کو قصاص میں قتل کیا جائے گا، تیسرا قول یہ ہے کہ اسے سو کوڑے لگائے جائیں گے اور ایک سال قید میں رکھا جائے گا۔

دیت (خون بہا) واجب ہونے کے بارے میں اختلاف ہے، حنفیہ کے نزدیک دیت واجب ہوگی، مالکیہ اور شافعیہ کا بھی ایک قول یہی ہے (۱)۔

اسی طرح اگر کسی شخص نے دوسرے شخص سے کہا: "میرا ہاتھ کاٹ دو" چنانچہ اس شخص نے ہاتھ کاٹ دیا تو کانٹے والے پر ضمان لازم نہیں، یہ حنفیہ اور حنابلہ کا مسلک ہے اور شافعیہ کا قول ظہر ہے، بلقیسی نے اسی قول کو ترجیح دی ہے، مالکیہ نے بھی کہا ہے کہ: اس شخص کو سزا دی جائے گی لیکن اس پر قصاص نہیں ہے (۲)۔ اس مسئلہ کی تفصیلات "جنایت" کی اصطلاح میں دیکھی جائیں۔

۵۹- کسی شخص نے کسی انسان کو حکم دیا کہ وہ دوسرے انسان کو قتل کرے، چنانچہ اس نے قتل کر دیا تو اگر یہ حکم دینا جبر و اکراہ کے بغیر ہو تو مامور پر قصاص لازم ہے، حکم دینے والے پر قصاص لازم ہونے کے بارے میں اختلاف ہے۔

اگر مجبور کرنے والے نے جبر و اکراہ کے ساتھ حکم دیا ہو تو حکم دینے

(۱) ابن ماجہ ۵/۳۳۳ طبع سوم بوق منی المحتاج ۳/۵۰، منی الارادات ۳/۲۵۵، منی المحتاج ۳/۳۲۶-۳۲۷، موطا ۳/۲۳۶، ۲۳۵۔

(۲) ساتھ مراجع۔

کبھی انتفاع کی اجازت دینے سے صرف نفع اٹھانے کا حق ثابت ہوتا ہے، مثلاً شاربِ دوعام سے نفع اٹھانا، پانی کے عمومی مالے سے فائدہ اٹھانا، ان چیزوں میں انتفاع کی اجازت کے ساتھ یہ شرط ہے کہ شاربِ دوعام، مال وغیرہ اس استعمال سے شرب نہ ہوں^(۱)۔

۶۲- اگر انتفاع کی شکل یہ ہو کہ بندہ نے ایک دوسرے کو نفع اٹھانے کی اجازت دی ہو تو اگر یہ اجازت کسی عقد (معاہدہ) کے بغیر ہو تو اس سے ملیت نہیں آتی ہے، مثلاً کسی خاص راستہ یا خاص مالی کے مالک نے دوسرے کو اس راستہ پر چلنے، یا اس مالی میں پانی گرانے کی اجازت دی، اور اجازت یافتہ شخص نے اگر اس راستہ یا مالی کا غلط استعمال کیا جس سے اسے نقصان پہنچا تو اس پر ضمان لازم ہوگا۔

۶۳- اگر نفع اٹھانے کی اجازت کسی عقد کے نتیجے میں حاصل ہوئی ہو، مثلاً اجارہ، یا عمارت (عاریت پر دینے) کے ذریعہ تو فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ عقد اجارہ سے منفعت کی ملیت حاصل ہوتی ہے، لہذا اجارہ پر لینے والے کو اختیار ہے کہ اس چیز کی منفعت خود وصول کرے، یا دوسرے کو اجارہ پر دے کر اسے منفعت کا مالک بنادے۔

عقد عمارت سے منفعت کی ملیت حاصل ہوتی ہے، یا نہیں؟ اس بارے میں اختلاف ہے، حنابلہ کا مسلک اور شافعیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ عقد عمارت سے مالک کی اجازت کے بغیر منفعت کی ملیت حاصل نہیں ہوتی ہے، لہذا عاریت پر لینے والا مالک کی اجازت کے بغیر وہ چیز کسی دوسرے کو نفع اٹھانے کے لئے نہیں دے سکتا، صرف وہ خود منفعت حاصل کر سکتا ہے، حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک عاریت پر دینے سے ملک منفعت کا فائدہ حاصل ہوتا ہے، لہذا عاریت پر لینے والا وہ چیز کسی دوسرے کو عاریت پر دے سکتا ہے۔

۶۴- اس طرح کے عقود (اجارہ، عمارت وغیرہ) میں اگر نفع اٹھانے

والے پر قصاص لازم ہے، مامور پر قصاص ہے یا نہیں؟ اس بارے میں اختلاف ہے، حنابلہ، مالکیہ کا مسلک، شافعیہ کا صحیح قول اور حنفیہ میں سے امام زہری کا قول یہ ہے کہ مامور کا قتل کیا جائے گا، کیونکہ اس نے خود قتل کیا ہے، اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ دونوں میں سے کسی پر قصاص نہ ہوگا، مذہب حنفی کا قول معتد یہ ہے کہ مامور کو قتل نہیں کیا جائے گا^(۱)۔

زیر بحث موضوع میں بہت سی تفصیلات ہیں (دیکھئے: اگر او، قتل، جناہ کی اصطلاح)۔

۶۵- جس شخص نے اپنی جان، یا آدمی، یا مال کے تحفظ میں کسی دوسرے کو قتل کیا اس پر قصاص نہیں ہے، اس لئے کہ انہیں اپنی ذات کی طرف سے دفاع کی اجازت ہے، لیکن اس کے لئے شرط یہ ہے کہ قتل کرنے کے ساتھ تحفظ کا کوئی اور راستہ نہ رہا ہو^(۲)۔

نفع اٹھانے میں اِذْن کا اثر:

۶۱- انتفاع اگر شارع کی اجازت سے ہو تو کبھی اس سے حقیقی استیلاء کے ذریعہ ملیت آتی ہے، مثلاً شکار کے ذریعہ مہاج (غیر مملوک) حیوان کا مالک بننا، احیاء (کامل کاشت بنانا) کے ذریعہ افتادہ زمین کا مالک بننا۔

کبھی اس سے سبقت کرنے والے کو خصمیت حاصل ہوتی ہے، مثلاً نماز، یا اعتکاف کے لئے مساجد کی نشست گاہوں کی طرف سبقت کرنا، مدارس، رہائشوں اور بازاروں کی نشست گاہوں کی طرف سبقت کرنا۔

(۱) الاختیار ۱۰۸/۲، غنی الاوقات ۴۷۴، المہذب ۷۸/۲، المواقیع

حاشیہ لفظ ۲۳۲/۱۔

(۲) مغنی المحتاج ۳۳/۱، منیٰ جلد ۵/۵۶۲، غنی ۲۹/۸، سورس کے بعد

کے صفحات، التہمۃ ۵۷۳/۳۔

(۱) مغنی المحتاج ۷۰/۳۔

تراجم فقہاء

جلد ۲ میں آنے والے فقہاء کا مختصر تعارف

کی شہادت دی ہے کہ "بصرہ میں آغاز اسلام سے لے کر ہمارے اس وقت تک کوئی ایسا قاضی عہدہ قضاء پر فائز نہیں ہوا جو عیسیٰ بن ابان سے زیادہ فقیہ ہو۔"

بعض تصانیف: "کتاب العلیل" فقہ میں، "کتاب الحج"، اور "کتاب الشهادات"۔

[الجوامع المفیدۃ ۱/۴۰۱: النوادر المفیدۃ ص ۱۵۱: کشف الظنون ۱/۴۳۱، ۴۳۰: معجم المؤلفین ۸/۱۸۷]

ابن ابی حاتم (۲۴۰-۳۲۷ھ)

یہ عبد الرحمن بن محمد بن حاتم بن ادریس، شیخ الاسلام، ابو محمد ترمذی حنظلی رازی ہیں، "رے" کے ایک محلہ "درب حنظله" کی طرف نسبت سے حنظلی کہلاتے ہیں، بڑے حفاظ حدیث میں سے ہیں، انہوں نے علم حدیث کی طلب میں اپنے والد کے ساتھ اور ان کے بعد مختلف شہروں کا سفر کیا، اور مالی سندیں حاصل کیں۔ انہوں نے حدیث ابو سعید الخدری، ابن دارود اور ابو زرہ سے سنی اور دہرے بہت سے لوگوں سے مختلف علاقوں میں احادیث سنیں، اور خود ان سے بہت سے لوگوں نے روایت کی۔ اسما، الرجال کے امام تھے۔ ابو الولید باجی نے کہا کہ ابن ابی حاتم ثقہ حافظ ہیں۔

بعض تصانیف: "الجرح والتعديل" یہ کتاب حفظ (حدیث ورجال) میں ان کے امتیاز اور تحقیق کے مقام پر فائز ہونے کی دلیل ہے، "التفسیر" مکی جلدوں میں، اور "الرد علی الجہمیۃ"، اسی طرح فقہ اور اختلاف صحابہ و تابعین پر بھی کتابیں لکھیں۔

[تذکرۃ الحفاظ ۳/۳۶۶: طبقات الحنابلہ ۲/۵۵۵: الأعلام للزکری [۹۹/۴]

الف

ابراہیم التحفی:

ان کے حالات ق ۱ ص ۴۲۷ میں گذر چکے۔

ابراہیم الواکلی (؟-۱۱۹ھ)

یہ ابراہیم بن عبد اللہ بن ابراہیم بن سیف واکلی نجدی، حنبلی عالم اور فقیہ ہیں، ان کا اصل وطن نجد ہے، اور انہوں نے قازم سکنت اختیار کی، وہ اپنے زمانہ میں عرب حنبلی کے مرجع تھے، ان کی ولادت اور وفات مدینہ میں ہوئی۔

بعض تصانیف: "العذب المفروض شرح عمدة کل فارض" اور "عمدة کل فارض" شیخ صالح بن حسن (متوفی ۱۱۲۱ھ) کی تصنیف ہے جو "الغیۃ القرائن" کے نام سے مشہور ہے۔

[معجم المؤلفین ۱/۵۰۶: ایضاً للمکون ۴/۱۳۳]

ابن ابان (؟-۲۲۱ھ)

یہ عیسیٰ بن ابان بن صدقہ، ہموکی، بغداد کے باشندے ہیں، حنفی فقیہ اور اصولی ہیں، انہوں نے امام محمد بن الحسن سے فقہ سیکھی، اور ان کے دامن فیض سے پورے طور پر وابستہ ہو گئے، اور خود ان سے امام طحاوی کے استاد قاضی عبد الحمید نے فقہ سیکھی، اچھے حافظ حدیث تھے، قضاء کے عہدے پر مامور ہوئے اور تا وفات اس عہدے پر فائز رہے۔ بلال بن یحییٰ نے ان کے بارے میں یہ کہتے ہوئے علم و فضل

ابن ابی شیبہ

تراجم فقہاء

ابن الاثیر

ابن ابی شیبہ (۱۵۹-۲۳۵ھ)

یہ عبد اللہ بن محمد بن احمد انیس بن عثمان، ابو بکر، جسی ہیں، کوفہ کے باشندہ تھے، حدیث اور دوسرے فنون میں امامت کا مقام رکھتے تھے، وہ حدیث کے اچھے حافظ اور اس کی کثرت سے روایت کرنے والے تھے، انہوں نے شریف بن عبد اللہ، سفیان بن عیینہ، عبد اللہ بن مبارک اور ان کے طبقہ کے دوسرے لوگوں سے حدیث سنی، اور ان سے امام بخاری و مسلم اور احمد بن حنبل اور دوسرے محدثین نے روایت کی ہے۔ متوکل علی اللہ کے دور خلافت میں بغداد شریف لائے، تو لوگوں نے ان کی مجلس میں حاضر ہونے والوں کا اندازہ میں ہزار (۳۰۰۰۰) لگایا۔ ابو زرہ رازی فرماتے ہیں: ”میں نے ابو بکر بن ابی شیبہ سے بڑا حافظ حدیث نہیں دیکھا۔“

بعض تصانیف: ”المسند“، ”الاحکام“ اور ”التفسیر“۔

[تذکرۃ الحفاظ ۱۸۲: شذرات الذہب ۸۵۶: تاریخ بغداد

۱۰/۶۶: معجم المؤلفین ۶/۱۰۷]

ابن ابی عاصم (۲۰۶-۲۸۷ھ) اور ایک قول (۲۸۹ھ)

یہ احمد بن عمر، انیس بن عاصم (بعض کے نزدیک احمد بن عمرو بن ابی عاصم انیس بن)، ابو بکر، شیبانی بصری، قاضی مسلمان ہیں، وہ امام، حافظ حدیث، فقیہ ظاہری اور صالح و پرہیزگار تھے، انہوں نے حدیث کے سلسلہ میں دور دراز کے اسفار کئے، ان کا مذہب یہ تھا کہ نصوص کے ظاہر کو لیا جائے اور قیاس کو ترک کیا جائے۔ کہا جاتا ہے کہ ان کی کتابیں زنجی فتنہ میں ضائع ہو گئیں تو انہوں نے اپنے حافظ سے پچاس ہزار حدیثیں دوبارہ لکھیں۔

بعض تصانیف: ”المسند الکبیر“، ”الاحاد والمثنی“،

”السنة“ اور ”الذیات“۔

[تذکرۃ الحفاظ ۱۸۲: شذرات الذہب ۱۹۵: البدایہ

والتنبیہ ۱۱/۱۸۳: اعلام اللوکل ۱/۱۸۲]

ابن ابی سلی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۲۸ میں گذر چکے۔

ابن ابی مریم:

دیکھئے: نصر بن علی بن محمد البخیرازی۔

ابن ابی ملیکہ (؟-۱۱۷ اور ایک قول ۱۱۸ھ)

یہ عبد اللہ بن عبید اللہ بن ابی ملیکہ، ابو بکر، اور ایک قول: ابو محمد، تمیمی تھے، ثقہ تابعی، شریف الحدیث ہیں، وہ حرم کے امام اور شیخ اور امامت دار مؤذن تھے، انہوں نے میں صحابہ کو پایا اور ان سے حدیث شریف کی روایت کی۔ حضرت عبد اللہ بن زبیر نے انہیں طائف کا قاضی بنایا۔

[تہذیب المعجم ۵/۳۰۶: شذرات الذہب ۱/۱۵۳: الأعلام

۳/۲۳۶]

ابن ابی موسی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۲۸ میں گذر چکے۔

ابن الاثیر (۵۳۳-۶۰۶ھ)

یہ مبارک بن محمد بن محمد بن عبد الکریم، ابو سعادت، مجد الدین شیبانی جزری ہیں، ابن الاثیر کے امام سے مشہور ہیں، ان کی ولادت اور نشو و نما ”جزیرہ ابن عمر“ میں ہوئی، مشاہیر علماء اور محدث شرفاء میں

ابن تیمیہ

تراجم فقہاء

ابن حبان

سے تھے، وہ بڑے فاضل اور خطوط نگاری میں ماہر تھے، ممتاز ترین رؤساء میں تھے، مختلف عہدوں پر فائز ہوئے، حاکم موصل سے وابستہ ہو گئے اور دیوان اثناء کے سر بنے، ایک مرض لاحق ہونے کی وجہ سے ان کے دونوں ہاتھ پیر بیکار ہو گئے، لیکن ممکن نہ رہا تو وہ اپنے گھر میں خلوت گزریں ہو گئے، کہا جاتا ہے کہ ان کی ساری تصانیف ان کے زمانہ مرض کی یادگار ہیں، طلبہ کو ملا کر ان کے یہ کتابیں لکھیں۔

بعض تصانیف: ”النهاية في غريب الحديث“، ”جامع الأصول في احاديث الرسول“، اور ”الانصاف في الجمع بين الكشاف والكشاف“ تفسیر میں۔

[طبقات الشافعية ۵/ ۱۵۳: بحیة الوعاة ۲/ ۲۷۷: لا غلام للبرکلی ۶/ ۱۵۲]

ابن تیمیہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۹ میں گذر چکے۔

ابن جریر الطبری:

دیکھئے: محمد بن جریر الطبری۔

ابن الجوزی (۵۰۸-۵۹۷ھ)

یہ عبد الرحمن بن علی بن محمد الجوزی، ابو القریظ ہیں، ان کی نسبت ”جوزی“ بصرہ کے محلہ ”جوز“ کی طرف ہے، ان کے عہد میں سے کوئی شخص وہاں آباد تھا، یہ قریبی ہیں، ان کا سلسلہ نسب حضرت ابو بکر صدیقؓ تک پہنچتا ہے، بغداد کے باشندے اور مسلک حنبلی تھے۔

فقہ، تاریخ، حدیث اور ادب میں اپنے زمانہ کے علامہ تھے، اپنے مؤثر وعظ کے ذریعہ انہوں نے شہرت پائی، خود خلیفہ ان کی مجلسوں میں

حاضر ہوتا تھا، شیعہ تصانیف تھے۔

بعض تصانیف: ”تلبیس ابلیس“، ”الضعفاء والمتروکین“ اور ”الموضوعات“ یہ دونوں کتابیں حدیث میں ہیں۔

[الذیل علی طبقات الخنابلہ ۱/ ۳۹۹-۳۲۳: الاغلام للبرکلی

۴/ ۸۹: البدایہ النہایہ ۳/ ۲۸: مرآة الزمان ۸/ ۲۸۱]

ابن الخاجب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۹ میں گذر چکے۔

ابن حامد (؟-۴۰۳ھ)

یہ حسن بن حامد بن علی بن مروان، ابو عبد اللہ، الوراق، بغدادی ہیں، خنابلہ کے زمانہ میں ان کے امام اور ان کے مدرس اور مفتی تھے، انہوں نے ابو بکر بن مالک، ابو بکر بن الشافعی، ابو بکر انجاد اور دوسرے لوگوں سے حدیث کی سماعت کی، یہ قاضی ابو یعلیٰ القراء کے استاذ ہیں۔ اپنی مجلس کا افتتاح قرآن پڑھ کر کرتے، پھر درس دیتے، پھر اپنے ہاتھ سے لکھتے اور اس کی اہمیت سے اپنی روزی حاصل کرتے، اس لئے ان کا امام ابن حامد الوراق پڑ گیا۔ مکہ سے واپس لوٹتے ہوئے ”۹۰ھ“ کے قریب ان کا انتقال ہو گیا۔

بعض تصانیف: ”الجامع“ فقہ حنبلی میں، تقریباً ۴۰۰ جلدوں میں ہے، ”شرح أصول الدین“ اور ”أصول الفقه“۔

[طبقات الخنابلہ ۲/ ۱۷۱: انجوم الزہرہ ۲/ ۲۳۲: لا غلام للبرکلی ۲/ ۲۰۱]

ابن حبان (؟-۳۵۴ھ)

یہ محمد بن حبان بن احمد بن حبان، ابو حاتم، البستی ہیں، جعنان کے شیعہ ”بست“ کی طرف نسبت ہے، طلب علم کے سلسلہ میں انہوں نے

ابن حبیب

تراجم فقہاء

ابن الترمذی

مختلف ممالک کا سفر کیا، آپ محدث، مؤرخ، طب اور علم نجوم میں ماہر تھے، پہلے ”سرقند“ پھر ”نسا“ کے قاضی رہے۔ ابن السمعی فرماتے ہیں: ”وہ اپنے زمانہ کے امام تھے۔“

بعض تصانیف: ”المسند الصحيح علی التقاسیم والأنواع“ یہ کتاب صحیح ابن حبان کے نام سے مشہور ہے اور نین حدیث میں ہے، ”دو حصة العقلاء“ ادب میں، ”الثقات“ نین رجال حدیث میں، اور ”وصف العلوم وأنواعها“۔

[طبقات الشافعیہ ۱۳۱/۲؛ الاطالیق للبرکلی ۶/۶۳۰؛ تذکرۃ الکفاظ ۱۲۵/۳؛ شذرات الذہب ۱۶/۳]

پر اجتماعی طور پر ہونے لگا، متعدد دیکھوں میں انہوں نے درس دیا، ان کو مدرسہ ”قبر سیہ“ کی خطابت اور اس کی نگرانی کی ذمہ داری سونپی گئی، اور دارالعدل میں فتویٰ دینے اور جامع ازہر میں خطابت کی ذمہ داری سونپی گئی، اور منصب قضاء پر بھی فائز ہوئے، ان کی تصانیف ۱۵۰ سے زائد ہیں۔

بعض تصانیف: ”فتح الباری شرح صحيح البخاري“ ہندوہ جلدوں میں، ”الدرایۃ فی منتخب تخریج احادیث الہدایۃ“، اور ”تلخیص الحبر فی تخریج احادیث الرافعی الکبیر“۔

[النوادر مع ۳۶۲؛ البدر الطالع ۱/۸۷؛ شذرات الذہب ۷۰/۲؛ معجم المؤلفین ۲۰/۲]

ابن حبیب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گزر چکے۔

ابن حجر البیتھی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گزر چکے۔

ابن حجر العسقلانی (۷۷۳-۸۵۲ھ)

یہ احمد بن حنبل بن محمد، شہاب الدین، ابو الفضل کنانی عسقلانی ہیں۔ ان کی ولادت، نشوونما اور وفات مصر میں ہوئی، یہ ابن حجر کے نام سے معروف ہیں، ابن حجر ”آل حجر“ کی طرف نسبت ہے، آل حجر بلاد ”جریدہ“ میں آباد تھے، اور ان کا یہ علاقہ تیونس میں ”قابس“ کے علاقہ میں پڑتا ہے، وہ بڑے شافعی علماء میں سے تھے، محدث، فقیہ اور مؤرخ تھے، رجال کی معرفت و اختصار، عالی و نازل سند اور علل احادیث وغیرہ کی معرفت میں سند کا درجہ رکھتے تھے، انہوں نے بلقینی، برہاوی اور عز بن جمان سے فقہ حاصل کی۔ بلاد شام اور دوسری جہوں کا سفر کیا، حدیث کی نشر و اشاعت میں لگ گئے، اور اپنے آپ کو حدیث کے مطالعہ و تدوین اور تصنیف و افتاء کے لئے وقف کر دیا، اور اس میدان میں نرطریہ بن گئے، یہاں تک کہ لفظ ”لناتق“ کا اطلاق ان

ابن ترمذی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گزر چکے۔

ابن الخطیب الشربینی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گزر چکے۔

ابن رشد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۲ میں گزر چکے۔

ابن الترمذی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گزر چکے۔

ابن سرتج

تراجم فقہاء

ابن شامین

ابن سرتج:

ابن سید الناس (۶۷۱-۷۳۴ھ)

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۲ میں گزر چکے۔

ابن السکن (؟-۳۵۳ھ)

یہ سعید بن عثمان بن سعید بن السکن، ابو علی ہیں، بغداد کے باشندے ہیں، آپ مصر تشریف لائے، اور وہیں وفات پائی، آپ انہی حفاظ اور بیدار مغز مصنفین میں سے تھے۔

بعض تصانیف: "الصحيح المستقى" حدیث میں۔

[تذکرۃ الحفاظ ۴/۱۴۰؛ الرسالة المستقر فیہ ۲/۲۵؛ تہذیب

ابن عساکر ۶/۱۵۴؛ الاعلام للدرکلی ۱۵۱/۳]

ابن السید البطلیوسی (۴۴۴-۵۲۱ھ)

یہ عبد اللہ بن محمد بن السید، ابو محمد ہیں، بطلیوس کے باشندے ہیں (بطلیوس کے ابتدائی دو حروف پر زبر اور لام ساکن ہے، یہ اندلس کا ایک بڑا شہر ہے)، ان کی ولادت اور نشوونما بھی وہیں ہوئی، پھر وہ ہلندیہ منتقل ہو گئے، وہاں سکونت اختیار کی اور وہیں وفات پائی۔ وہ آداب اور لغات کے عالم تھے، لوگوں نے ان سے علم حاصل کیا اور قاعدہ اٹھایا، وہ اچھے معلم تھے اور بات کو اچھی طرح سمجھا دیتے تھے، ثقہ اور ضابط تھے، جس چیز کے بارے میں وہ گفتگو کرتے بہت عمدہ گفتگو کرتے۔

بعض تصانیف: "الانصاف فی التنبیہ علی الاسباب الیہی" اوجبت الاختلاف بین المسلمین فی آرائہم، "المثلث" لغت میں، "الحدائق" اصول دین میں، اور "الانصاف فی شرح ادب الکتاب لابن قتیبة"۔

[الذیابج ۳/۱۴۰؛ شذرات الذہب ۲/۶۳]

ابن شامین (۲۹۷-۳۸۵ھ)

یہ عمر بن احمد بن عثمان، ابو حفص بن شامین ہیں، بغداد کے باشندے اور حافظ حدیث نیز واعظ ہیں، وہ بغداد کے جلیل القدر محدث اور فیض رساں تھے، انہوں نے بصرہ، فارس اور شام کا سفر

ابن شبرمہ

تراجم فقہاء

ابن عبدالسلام

کیا۔ باغندی، بغوی، ابو علی محمد بن سلیمان مالکی اور ان کے طبقہ کے لوگوں سے سماعت کی، اور ان سے ابو سعید مالینی، ابو بکر بدکانی، ابو القاسم تنوخی اور بہت سے لوگوں نے روایت کی، ثقہ اور مامون تھے۔ ان کی ۳۳۰ تصنیفات ہیں۔

بعض تصانیف: "التفسیر الکبیر" ایک بڑا جزاء پر مشتمل ہے، "المسند" ڈیڑھ جزاء، اور "التاریخ" ڈیڑھ جزاء پر مشتمل ہے۔

[لسان المیزان ۴/۲۸۳: تذکرۃ الحفاظ ۳/۱۸۳: الرسالة المستطرفة ص ۳۸: ہدیۃ الخاریفین ۵/۸۱: معجم المؤلفین ۷/۲۷۳]

ابن شبرمہ (۷۲ - ۱۴۴ھ)

یہ عبد اللہ بن شبرمہ بن الطفیل بن حسان، ابو شبرمہ انصاری ہیں۔ نجد کی طرف نسبت ہے، کوفہ کے باشندے ہیں، ثقہ، فقیہ، پاکدامن اور محتاط تھے، زہدین اور عبادت گزاروں کے مشابہ تھے، سواد عراق میں قاضی مقرر ہوئے۔ انہوں نے حضرت انسؓ اور تابعین سے روایت کی، اور ان سے عبد الملک، سعید، ابن المبارک اور دوسرے لوگوں نے روایت کی۔

[تہذیب التہذیب ۵/۲۵۰: المعجم فی خبر من غیرہ ۱/۱۹۷: تقریب التہذیب ۱/۳۲۲: الاکناب ۸/۳۸۳]

ابن شہاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۷ میں گذر چکے۔

ابن الصلاح:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۴ میں گذر چکے۔

ابن عابدین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۴ میں گذر چکے۔

ابن عباس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۴ میں گذر چکے۔

ابن عبد البر (۳۶۸ - ۴۶۳ھ)

یہ یوسف بن عبد القد بن محمد بن عبد البر الحمیری، حافظ، ابو عمر ہیں، قرطبہ میں پیدا ہوئے، کبار محدثین اور فقہاء میں تھے، اور علماء اندلس کے شیخ تھے، مورخ، ادیب اور کثیر التصانیف تھے، انہوں نے بہت دور دراز کے سفر کئے، اور "شاطبہ" میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: "الاستذکار فی شرح مذاہب علماء الامصار"، "التہجد لما فی الموطا من المعانی والاسانید"، اور "الکافی" فقہ میں۔

[المخدرات ۳/۳۱۳: ترتیب المذاریک ۴/۵۵۶، ۸۰۸، طبع دار احیاء: شجرة النور ص ۱۱۹: اعلام ۹/۳۱۷: الذیابج المذہب ص ۳۵۷۔ صاحب الذیابج المذہب نے ابن عبد البر کا نام یوسف بن عمر ذکر کیا ہے، مگر ان کے حالات کے آخر میں لکھا ہے: ابو عمر کے والد ابو محمد عبد اللہ بن محمد اہل علم میں سے تھے]

ابن عبد الحکم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۵ میں گذر چکے۔

ابن عبدالسلام:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۵ میں گذر چکے۔

ابن العراقی

تراجم فقہاء

ابن عقیل

ابن العراقی (۷۶۲-۸۲۶ھ)

ابن عطیہ (۳۸۱ اور ایک قول ۳۸۰-۵۴۲ھ اور ایک

قول اس کے علاوہ ہے)

یہ احمد بن عبد الرحیم بن الحسین، ابو زرعة، ولی الدین ہیں، ابن العراقی کے نام سے معروف ہیں، کردی الاصل ہیں، ان کی ولادت اور وفات قاہرہ میں ہوئی۔ اپنے زمانہ میں مصر کے ائمہ شافعیہ میں سے تھے، اور مزے عالم و فاضل اور اصول فروع میں کئی کتابوں کے مصنف ہیں، انہوں نے دمشق، مکہ اور مدینہ کا سفر کیا۔ اپنے والد سے حدیث، فتون حدیث اور دوسرے علوم میں مبارکات حاصل کی۔ لایفائی سے فقہ سنی، الفیاء بن عبد اللہ الحنفی القزویٰ سے بھی استفادہ کیا۔ حدیث، فقہ، اصول فقہ اور عربیت میں غیر معمولی امتیاز پیدا کیا، دوسرے علوم و فنون میں بھی انہیں کمال تھا، والد کی وفات کے بعد ان کے عہدے ان کے حوالے کر دیے گئے، قضا میں ۲۰ سال تک العباد الکری کے نائب رہے، پھر عہدوں سے بلند اور یکسو ہو کر اپنے آپ کو افتاء، تدوین اور تصنیف و تالیف کے لئے فارغ کر لیا، حایل الدین بلخسی کے بعد دیار مصر کے قاضی بنائے گئے۔

یہ عبد الحق بن غالب بن عطیہ، ابو محمد محارب ہیں، غرناطہ کے باشندے، دیار اندلس کے ممتاز قاضی اور زبردست فقیہ تھے، احکام، حدیث اور تفسیر کی گہری واقفیت تھی، نحوی، لغوی اور ادیب تھے، ذہانت اور حسن فہم اور جلالِ تصرف میں انہما کو پہنچے ہوئے تھے۔ انہوں نے اپنے والد حاتم بن ابو بکر، نیز ابو علی غسانی اور دوسرے لوگوں سے روایت کی، اور خود ان سے ابو القاسم بن خروش اور ایک بڑی جماعت نے روایت کی، "امریہ" کے قاضی بنائے گئے، اپنے فیصلوں میں حق و عدل کی پاسداری کرتے۔

بعض تصانیف: "المحور الوجیز فی تفسیر الکتاب العزیز"۔

یہ ابن عطیہ، صاحب "تفسیر ابن عطیہ" ابو محمد، قاری، مفسر عبد اللہ بن عطیہ بن عبد اللہ دمشقی (متوفی ۳۸۵ھ) کے علاوہ ہیں، دونوں میں فرق اس طرح کیا جاتا ہے کہ ابن عطیہ اندلسی (عبد الحق بن غالب) کو "المتأثر" اور عبد اللہ بن عطیہ کو "المستفاد" کہا جاتا ہے۔

[بیعت الوعاعہ ۲/۳۷ طبع بیروتی المکتبۃ؛ طبقات المفسرین ۱/۱۵-۱۶؛ تاریخ قضاة اندلس ۱/۱۰۹؛ الأعلام للزکری ۴/۵۳، ۳/۲۳۹]

بعض تصانیف: "البيان والتوضیح لمن أخرج له فی التصحیح وقد فتن بضرب من التجویع"، "أخبار المحدثین"، اور ان کا ایک مفید تذکرہ کئی جلدوں میں ہے۔
[انہو، الامع ۱/۳۳۶؛ البدر الطالع ۱/۷۶؛ المرساة لمستر فیہ ۸۳؛ الأعلام للزکری ۱/۱۳۴]

ابن العربی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۵ میں گذر چکے۔

ابن عرفہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۶ میں گذر چکے۔

ابن عقیل (۳۳۱-۵۴۳ھ)

یہ علی بن عقیل بن محمد، ابو الوفاء ہیں، اپنے زمانہ میں بغداد میں حنابلہ کے امام تھے، قاضی ابو یعلیٰ کے تلامذہ میں سے ہیں، انہوں نے اپنی نوعمری میں معتزلہ کے مسلک سے وابستگی اختیار کر لی تھی، صلاح کی بہت تعظیم کرتے تھے، حنابلہ نے انہیں قتل کرنا چاہا تو وہ روپوش ہو گئے،

ابن مسعود

تراجم فقہاء

ابن وہبان

بن مہدی، یحییٰ بن معین اور احمد بن حنبل ہیں۔ ان کے کچھ شاگردوں نے ان کے اوصاف بیان کرتے ہوئے کہا ہے کہ وہ علم، فقہ، ادب، نحو، لغت، شعر، زہد، فصاحت، ورع، قیام لیل (تہجد گزاری)، عبادت، روایت میں ورثگی، لایعنی باتوں سے امتراز اور اپنے اصحاب سے کم سے کم اختلاف کرنے کے جامع تھے۔ ان کی ایک وسیع تجارت تھی، سال میں فقراء پر وہ ایک لاکھ درہم خرچ کرتے تھے۔ "ہیت" میں غزوہ روم سے واپس آتے ہوئے بستر مرگ پر وفات پائی۔

بعض تصانیف: "تفسیر القرآن"، "اللفظ فی القرآن"، اور "رد فاع الفتاویٰ"۔

[الجوہر المصنوع ۱/۲۸۱؛ النوادر ۱/۱۰۳؛ تذکرۃ الحفاظ ۱/۲۵۳؛ شذرات الذہب ۱/۲۹۵؛ ہدیۃ العارفین ۵/۳۳۸]

ابن الموز (۱۸۰-۲۶۹) اور ایک قول (۲۸۱ھ) یہ محمد بن احمد بن زید ہیں۔ ابن الموز کے نام سے معروف ہیں، ان کا شمار چوٹی کے فقہاء مالکیہ میں ہوتا ہے، اسکندریہ کے باشندے ہیں۔ ابن الماشون اور ابن عبدالحکم سے فقہ حاصل کی، فقہ فتوئی میں ان کو ملتانہ حاصل تھا، دمشق میں وفات پائی۔ ان کی ایک کتاب "الموازیہ" کے نام سے مشہور ہے، یہ مالکیہ کی تالیف کردہ کتابوں میں سب سے عظیم ترین کتاب ہے، اس کے مسائل سب سے زیادہ صحیح ہیں، اس میں سب سے زیادہ تفصیل سے کلام کیا گیا ہے اور سب سے زیادہ جامع ہے۔ القاسمی نے اس کو فقہ مالکی کی تمام بنیادی کتابوں پر ترجیح دی ہے۔

[الذہب ۲/۲۲۲-۲۲۳؛ الأعلام للزکری ۶/۱۸۳؛ الخدریات ۲/۱۷۷]

ابن مسعود:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۷۶ میں گذر چکے۔

ابن مفلح:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گذر چکے۔

ابن المقرئ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گذر چکے۔

ابن المنذر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گذر چکے۔

ابن نجیم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گذر چکے۔

ابن وہب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گذر چکے۔

ابن وہبان (؟-۷۸ھ)

یہ عبد الوہاب بن احمد بن وہبان حارثی ہیں، آپ کا لقب امین الدین تھا، حنفی فقیہ اور امام ہیں، دمشق کے باشندے تھے، حجاز کے قاضی بنائے گئے، تقریباً چالیس سال کی عمر میں وفات پائی۔ بعض تصانیف: "فید الشرائع" منظوم کتاب ہے جس میں ایک ہزار اشعار ہیں، اس میں انہوں نے فقہ کے مسائل کو جمع کیا ہے،

ابن الہمام

تراجم فقہاء

ابو بکر بن العربی

”عقد القلائد“ یہ کتاب ”فید الشرائد“ کی شرح ہے، اور

”اعتدال الامر فی قراءۃ ابی عمرو“ یہ کتاب منظوم ہے۔

[الفوائد البیہ ص ۱۲۳؛ الدرر الکامنه ص ۲۲۳؛ لا ۱۲۳]

[۳۳۰/۳۳]

ابن الہمام:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گزر چکے۔

ابن الہندی (۳۲۰-۳۹۹ھ)

یہ احمد بن سعید بن احمد انیم، ابو عمر، ہمدانی قرطبی ہیں۔ ابن الہندی

کے نام سے معروف ہیں، مالکی فقیہ اور ثقہ ہیں، علم اشروط میں اپنے

زمانہ میں یگانہ تھے، ان کی اس مہارت کا اثر اراکس کے فقہاء نے کیا

ہے۔ ابو احمد انیم اسحاق بن احمد انیم سے انہوں نے علم حاصل کیا۔

”محض تصانیف“: ”دیوان الوثائق“ ۶ جلدوں میں ہے۔

[الذیبات ص ۳۸؛ شجرة النور الزكية ص ۱۰۱؛ بدیع المعارفین

۶۹/۵؛ معجم المؤلفین ص ۳۸۱]

ابو اسحاق التوئی:

دیکھئے: التوئی۔

ابو اسحاق الشیرازی:

دیکھئے: الشیرازی۔

ابو اسحاق المروزی:

دیکھئے: المروزی۔

ابو یزید (؟-۱۰۳ھ)

یہ ابو یزید بن ابی موسیٰ عبد اللہ بن قیس اشعری ہیں، ایک روایت

ہے کہ ان کا نام حارث ہے، دوسری روایت ہے کہ ان کا نام عامر

ہے، اور ایک روایت ہے کہ ان کی کنیت (ابو یزید) ہی ان کا نام

ہے۔ ان کا شمار کبار تابعین میں ہے، وہ ثقہ اور کثرت سے حدیث

روایت کرنے والے تھے، کوفہ کے قاضی تھے، ان کے کاتب سعید بن

نبیر تھے۔

[تہذیب المعتمد ص ۱۸/۱۲]

ابو بکر الباقلائی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۲ میں گزر چکے۔

ابو بکر الجصاص:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گزر چکے۔

ابو بکر الرازی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گزر چکے۔

ابو بکر الصدیقی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

ابو بکر عبد العزیز:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گزر چکے۔

ابو بکر بن العربی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گزر چکے۔

ابوبکر بن محمد

تراجم فقہاء

ابو ذر

ابوبکر بن محمد (؟-۱۲۰ھ) اور ایک قول اس کے علاوہ ہے) یہ ابوبکر بن محمد بن عمرو بن حزم، ابو محمد انصاری خزرجی مہاجر نجاری مدنی ہیں (ایک روایت ہے کہ ان کی کنیت (ابو محمد) ہی ان کا نام ہے)، یہ مدینہ کے محدثین میں سے ہیں، وہ ثقہ اور کثرت سے حدیث روایت کرنے والے تھے۔ انہوں نے اپنے والد، اپنی خالہ عمرہ بنت عبدالرحمن، عمر بن عبد العزیز اور ایک جماعت سے حدیث روایت کی، اور ان سے ان کے دونوں لڑکے عبداللہ اور محمد بن عمرو بن دینار، زہری اور دوسرے لوگوں نے روایت کی۔ امام مالک نے فرمایا کہ ہمارے پاس مدینہ میں کوئی شخص ابوبکر بن محمد بن عمرو بن حزم کے برابر قضاء کا علم رکھنے والا نہ تھا۔

[تہذیب ۱۲/۸۳۸، تہذیب ۱۲/۸۳۹، تہذیب ۱۲/۸۴۰]

ابو ثور:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گذر چکے۔

ابو الحسن الایباری (۵۵۷ - ۶۱۸ھ) اور بعض کے نزدیک (۵۵۹ - ۶۱۶ھ)

حامیۃ الدمشقی میں اسی طرح ”ابو الحسن“ آیا ہے، ان کا مشہور نام درج نہیں کیا ہے، غالباً یہ علی بن اسماعیل بن علی شمس الدین، ابو الحسن صہاجی ایباری ہیں، مصر اور اسکندریہ کے درمیان واقع جزیرہ صقلیہ کے ایک گاؤں ”ایبار“ کی طرف نسبت ہے۔ یہ مالکی فقیہ اور اصولی ہیں، بلند پایہ علماء و ائمہ اسلام میں سے ہیں، مختلف علوم میں مہارت حاصل کی۔ بہت سے علماء سے فقہ سیکھی، ان میں سے ایک ابو طاهر بن عوف ہیں، عمل قضاء میں قاضی عبدالرحمن بن سلامہ کے نائب ہوئے، ان کی تصنیفات فقہ اور اصول فقہ میں ان کی مہارت پر

دلالت کرتی ہیں، بعض لوگوں نے ان کو اصول میں امام فخر الدین رازی پر فضیلت دی ہے۔

بعض تصانیف: ”شرح البرہان لأبی المعالی“ اصول فقہ میں، ”سفینۃ النجاة“ امام غزالی کی احیاء کے طرز پر ہے، اور مخلوف کی اس کتاب پر ان کا عمل بھی ہے جس میں مخلوف نے ”البصيرة“ اور ”الجامع لابن یونس“ کو کجایا ہے۔

[شجرة النور الزكية ص ۱۱۶؛ الدیباۃ المذہب ص ۲۱۳؛ معجم المؤمنین ج ۷ ص ۳۷۷؛ مرصع طلا ص ۲۱۱]

ابو حنیفہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گذر چکے۔

ابو الخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گذر چکے۔

ابو داؤد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گذر چکے۔

ابو ذر (؟-۳۲ھ)

کہا جاتا ہے کہ ان کا نام حنظل بن دناؤد بن قیس ہے، آپ کبار صحابہ میں سے ہیں، رسول اللہ ﷺ نے ان کی تعریف اپنے اس قول کے ذریعہ فرمائی: ”ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء“ اصدق لهجة من أبي ذر“ (آسمان کے زیر سایہ اور زمین کے اوپر ابو ذر سے زیادہ راست کو کوئی شخص نہیں ہوا)، انہوں نے حضرت معاویہؓ پر پھر حضرت عثمانؓ پر کچھ چیزوں کے بارے میں اعتراض کیا تو

ابو ذر الہروی

تراجم فقہاء

ابو عبید

حضرت عثمانؓ نے ان کو مدینہ سے جا وطن کر کے مقام ربذہ میں بھیج دیا، وہیں وفات پائی، اور حضرت ابن مسعودؓ نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی۔

[تہذیب المعجم ص ۱۲/۹۱]

ابو ذر الہروی (؟ - ۳۳۴ یا ۳۳۵ھ) اور ایک قول اس کے علاوہ ہے)

یہ عبد بن احمد ابو ذر الہروی ہیں، ان کا نام حمید بن محمد بھی بتایا جاتا ہے، ان کو ابن السماک کہا جاتا ہے، یہ اصحاب اہل بیت کے ہیں، مکہ مکرمہ میں اقامت پذیر ہوئے اور وہیں وفات پائی۔ یہ مالکی فقیہ تھے، محدث، حافظ، حجت، ثقہ، اور حدیث پر گہری نظر رکھنے والے تھے، ان پر حدیث کا غلبہ ہوا تو وہ اس میں امام ہو گئے۔ متعدد بلند پایہ شخصیتوں سے انہوں نے علم حاصل کیا، جن میں سے زید بن خالد، قاضی باقانی اور قاضی ابن القصار ہیں۔

بعض تصانیف: "تفسیر القرآن"، "المستدرک علی صحیح البخاری و مسلم"، "کتاب الجامع"، اور "شہادۃ الزور"۔

[شجرۃ انوار الزکیہ ص ۱۰۳، تہذیب المعارف ص ۵/۳۳۷: الامام

لکھنوی ص ۱۳/۳۱]

ابو ذر رعدہ:

دیکھئے: ابن العراق۔

ابو اشعث:

دیکھئے: جابر بن زید۔

ابو زید الانصاری (؟ - ؟)

یہ عمرو بن الخطاب بن رفاعہ، ابو زید انصاری خزرجی ہیں، آپ

ابو عبید:

ان کے حالات ص ۳۳۵ میں گذر چکے۔

صحابی رسول ہیں، رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تیرہ روزات میں شرکت کی، رسول اللہ ﷺ نے ان کے سر پر ہاتھ پھیرا اور فرمایا: "اللہم جملہ" (اے اللہ! ان کو جمال عطا فرما) تو وہ اس کے بعد بوڑھے نہیں ہوئے، بصرہ میں اقامت پذیر ہوئے۔ ان سے ان کے لڑکے بشیر، بو قلاہ اور دوسرے لوگوں نے روایت کی، ان کی حدیث صحیح مسلم اور سنن میں ہے۔ قابل ذکر بات یہ ہے کہ امام بغوی نے ابو زید عمرو بن الخطاب اور ابو زید انصاری کے درمیان فرق کیا ہے۔

[المصاب ص ۴/۵۲۲، ۴/۸۲: تہذیب المعجم ص ۸/۴]

ابو زید الدیوسی:

ان کے حالات ص ۳۳۳ میں گذر چکے۔

ابو سلمہ بن عبد الرحمن (؟ - ۹۳ھ)

یہ ابو سلمہ بن عبد الرحمن بن عوف زہری ہیں، ان کے نام کے بارے میں تین روایتیں ہیں: ایک روایت کے مطابق ان کا نام عبد اللہ، دوسری روایت کے مطابق اسماہیل، اور تیسری روایت کے مطابق ابو سلمہ نام بھی ہے اور کنیت بھی۔ یہ مدینہ کے کبار تابعین میں سے تھے، ثقہ، فقیہ اور کثیر الحدیث تھے، مدینہ کے قاضی بنائے گئے۔

[تہذیب المعجم ص ۱۲/۱۱۸: طبقات ابن سعد ۵/۱۵۵، طبع

دار صادر]

ابو عبیدہ بن الجراح

تراجم فقہاء

ابو یعلیٰ انقرء

ابو عبیدہ بن الجراح (۳۰ ق ھ - ۱۸ ھ)

یہ عامر بن عبد اللہ بن الجراح قرشی فہری ہیں، یہ اپنی کنیت ابو عبیدہ اور اپنے دادا الجراح کی طرف نسبت سے مشہور ہیں، ان صحابہ میں سے ہیں جن کے فتاویٰ بہت کم ہیں، سابقین اولین اور مشرکین میں سے ہیں، انہوں نے دوبار ہجرت کی، ہمدان اور اس کے بعد کے معرکوں میں شریک رہے، رسول اللہ ﷺ نے ان کے اور سعد بن معاذ کے درمیان بھائی چارگی (مواخاة) کرانی تھی۔ امام احمد حضرت انس سے روایت کرتے ہیں کہ اہل یمن جب رسول اللہ ﷺ کے پاس آنے اور عرض کیا کہ ہمارے ساتھ کوئی ایسا شخص بھیج دیجئے جو ہمیں سنت نبوی اور اسلام کی تعلیم دے، تو آپ ﷺ نے حضرت ابو عبیدہ بن جراح کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا: ”ہذا فہم ہذہ الامۃ“ (یہ اس امت کے امین ہیں)۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کی وفات کے دن ستیفہ بنی سلہد میں لوگوں کو حضرت عمرؓ یا حضرت ابو عبیدہؓ سے بیعت کرنے کی دعوت دی۔ حضرت عمرؓ نے ان کو شام کا والی بنایا، اور اللہ تعالیٰ نے ان کے ہاتھ پر برکات اور جادہ فتح کیا۔ ملک شام میں طاعون ”عمواس“ میں ان کی وفات ہوئی، مصعبین میں ان کی ۱۴ ہجری میں۔

[لأصابہ فی تمییز الصحابہ ۲/۵۲: تہذیب التہذیب ۵/۴۳: اعلام المتوہین ۱/۱۲: الأعلام للزکری ۱/۳]

ابو الفتح نسیساپوری (۳۸۹-۵۵۲ ھ)

یہ ناصر بن سلمان (اور ایک قول ہے: سلیمان) بن ناصر بن عمران، ابو الفتح نسائی نسیساپوری ہیں، شافعی علماء میں سے ہیں۔ محدث، امام، مناظر اور علم کلام میں ماہر تھے، علم کلام میں اپنے معاصرین پر سبقت لے گئے۔ اپنے والد اور ابو الحسن اندلیبی مؤذن

اور دوسرے لوگوں سے احادیث سنیں، اور ان سے سعد بن اسمعانی وغیرہ نے روایت کی۔

بعض تصانیف: ”کتاب فی علم الکلام“۔

[طبقات الشافعیہ ۳/۳۱۴: ۳۱۵: ۳۱۶: ۳۱۷: ۳۱۸: معجم المتوہین ۳/۴۰: تہذیب التہذیب ۶/۳۸۸]

ابو قتادہ (؟-۸ ھ)

یہ حارث بن ربیع بن جلدہ انصاری خزرجی ہیں، رسول اللہ ﷺ کے شہسوار تھے، غزوہ احد اور اس کے بعد کے معرکوں میں شریک ہوئے، حضرت علیؓ کے ساتھ کئی معرکوں میں شریک ہونے کے بعد انہی کی خلافت کے زمانہ میں کوفہ میں وفات پائی۔

[لأصابہ ۳/۱۵۷: استیعاب بہامش لأصابہ ۲/۱۶۱]

ابو النجا الحجاوی:

دیکھئے: الحجاوی۔

ابو جریہ:

ان کے حالات ۳۴۷ھ میں گذر چکے۔

ابو الولید الباجی:

ان کے حالات ۳۵۱ھ میں گذر چکے۔

ابو یعلیٰ انقرء:

ان کے حالات ۳۸۳ھ میں گذر چکے۔

ابو یوسف

تراجم فقہاء

احمد الشیشی

ابو یوسف:

الکرم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گزر چکے۔

الابیاری:

دیکھئے: ابو الحسن الابیاری۔

احمد ابو القاسم البلخی (؟ - ۳۲۶ھ) اور بعض کے نزدیک

(۳۳۶ھ)

یہ احمد بن حازم بن مصمم، ابو القاسم الصغار، البلخی ہیں، یہ حنفی فقیہ اور زبردست امام تھے، بلخ میں لوگ ان کے پاس سفر کر کے جاتے تھے۔ انہوں نے فقیہ ابو جعفر بندوانی سے مسائل نقل کئے، اور ابو حامد احمد بن الحسین مروزی نے ان سے فقہ سیکھی۔ فقہ اور خود اعتمادی میں اس درجہ پر پہنچ گئے کہ انہوں نے خوفناک مایا میں نے ایک ہزار مسائل میں امام ابو حنیفہ سے اختلاف کیا اور میں اپنے لانتہاد و اختیار کر دہ قول پر فتویٰ دیتا تھا، ان ایک ہزار مسائل میں آج میرے قول پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔

”الجوہر المفید“ کے مصنف نے ایک دوسرے شخص کی طرف اشارہ کیا ہے، ان کی کسیت بھی انہوں نے ابو القاسم بلخی بتائی ہے، لیکن ہمارے پاس جو مراجع ہیں ان میں سے کسی میں بھی ہم کو ان کے حالات نہیں مل سکے۔

[مشائخ بلخ من الحنفیہ ص ۹۰: الجوہر المفید ۱/ ۷۸، ۲/ ۶۳: الفوائد البیہ ص ۲۶]

احمد الشیشی (۱۰۳۰-۱۰۹۶ھ)

یہ احمد بن عبد اللطیف بن قاضی احمد، شہاب الدین شیشی ہیں، شیشی (دینوں باء کے کسرہ کے ساتھ) میں پیدا ہوئے، جو انگریزوں کے علاقہ الحکامہ کا ایک شہر ہے، یہ شافعی علماء میں تھے، اور امام، محقق، حجت، ثقہ تھے، بہت سے فتون میں مہارت رکھتے تھے، باریک بینی کی

الاثانی (۶۸۵-۷۵۸ھ)

یہ امیر کاتب بن امیر عمر بن امیر غازی، قوام الدین، ابو حنیفہ، الاثنانی نارانی ہیں، اثنان میں پیدا ہوئے (اثنان ناراب کا ایک قصبہ ہے، اور ناراب نہر سجون کے اُس پار کا ایک صوبہ ہے)، قاتلہ دین وفات پائی، حنفیہ کے امام تھے، فقہ، عربی زبان اور دوسرے علوم میں ماہر تھے، مصر آئے پھر وہاں سے واپس ہو کر بغداد آ گئے اور وہاں کے قاضی بنائے گئے، پھر دمشق آئے اور دارالامہ عیث ظاہر یہ میں رہ کر بنائے گئے، پھر ان کو قاتلہ و حرازہ اکرام کے ساتھ بلایا گیا تو وہ وہاں چلے گئے اور وہاں کے ممتاز علماء میں سے ہو گئے، صرفتمش نے جو درسد بنو لیا تھا اس کا انہیں ذمہ دار بنادیا۔

بعض تصانیف: ”غایۃ البیان ونادۃ الزمان فی آخر الاوان“ یہ ہدایہ کی شرح ہے بیس جلدوں میں، ”التبیین فی اصول المذہب“ ”الاحسیبکی“ کی شرح ہے (احسیبکی ”آحیکٹ“ کی طرف نسبت ہے) (۴، کے ساتھ)، بعض لوگوں کے نزدیک ثناء کے ساتھ ہے، یہ ماوراء النہر میں ایک شہر ہے، اور ”شرح الہزدوی“۔

[الفوائد البیہ ص ۵۰: الجوہر المفید ۲/ ۷۹: انجوم النہر ۱۰/ ۳۲۵: معجم المؤلفین ۳/ ۳۳]

احمد بن حنبل

تراجم فقہاء

ام الدرداء

طرف بہت مائل تھے، عبادتوں میں تصرف کا ان کو ملکہ حاصل تھا۔
ابوالفضیاء علی شہر املسی کے واسطے فیض سے وابستہ ہوئے، الدرداء
اور دوسرے علماء سے بھی انہوں نے کسب فیض کیا۔ جامعہ ازہر میں
درس و افتاء کے کام میں سبقت و امتیاز حاصل کیا، فضلاء کا ان کے
پاس اجتماع ہوتا، اپنے شیخ سلطان المزاحی کے جانشین ہونے، ان کی
جماعت ان کے واسطے فیض سے وابستہ ہوئی۔ انہوں نے علم شریعہ
و عقلیہ کا درس دیا، پھر مکہ مکرمہ میں قیام پذیر ہو کر درس دینے لگے۔
وہاں کی ایک جماعت نے ان سے فائدہ اٹھایا، پھر انہوں نے مصر کا
ریخ کیا اور وہاں سے اپنے شہر شوش کا سفر کیا اور وہیں وفات پائی۔
بعض تصانیف: "التحفة السنية بأجوبة الاسئلة
المرضية"۔

[خلاصة الآثار ۲۳۸؛ ذیل کشف القنون ۲۵۱/۳]

احمد بن حنبل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گذر چکے۔

اسحاق بن راہویہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گذر چکے۔

اسماء بنت ابی بکر الصديق:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گذر چکے۔

اکشہب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گذر چکے۔

مسبخ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گذر چکے۔

ام حبیبہ (؟ - ۴۴ اور بعض کے نزدیک ۴۲ھ)

یہ مدینہ بنت ابی سفیان صخر بن حرب بن امیہ قرشیہ مویہ ہیں، ام
حبیبہ ان کی کنیت ہے اور ام المؤمنین ہیں، وہ سابقین اولین میں سے
تھیں، انہوں نے اپنے شوہر عبید اللہ بن جحش کے ساتھ حبشہ کی طرف
ہجرت کی تو وہاں حبیبہ پیدا ہوئیں، پھر ان کے شوہر عبید اللہ نصرانی
ہو گئے اور نصرانیت ہی کی حالت میں حبشہ میں وفات پائی، اور ام
حبیبہ حبشہ میں اسلام پر قائم رہیں، پھر رسول اللہ ﷺ نے نجاشی کے
پاس ان سے شادی کا پیغام بھیجا، تو آپ ﷺ نے ان سے جب
کہ وہ حبشہ ہی میں تھیں شادی کر لی، انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے
کچھ حدیثیں اور زینب بنت جحش سے بھی حدیثیں روایت کیں، اور
ان سے ان کی لڑکی حبیبہ اور ان کے دو بھائی معاویہ اور قتیبہ اور
دوسرے لوگوں نے حدیثیں روایت کیں۔

[المصاب ۳۰۵/۴؛ آمد القفا ۵/۵۷۳]

ام الدرداء (حضرت عثمان کے عہد خلافت میں وفات
ہوئی)

یہ خیرہ بنت ابی حدرد اسلمی، ام الدرداء اکبر کی، صحابیہ ہیں، وہ
فاضل، عاقل اور صاحب الرائے عورتوں میں تھیں۔ انہوں نے حضور
ﷺ سے بہت اور راست اور اپنے خاوند ابو الدرداء کے طریق سے
پانچ حدیثیں روایت کیں، اور ان سے تابعین کی ایک جماعت نے
روایت کی، جن میں میمون بن مبران، صفوان بن عبد اللہ، زید بن اسلم
ہیں۔ یہ ام الدرداء البصری کے علاوہ ہیں جن کا نام "قیمہ" ہے، اور

اُم سلمہ

تراجم فقہاء

الباجی

ایک قول یہ ہے کہ تہمہ ہے، یہ بھی ابوالمردودہ کی بیوی ہیں، کوئی ایسی روایت نہیں ہے جس سے معلوم ہو کہ یہ صحابیہ تھیں یا انہیں نبی اکرم ﷺ کی زیارت نصیب ہوئی۔ ان کے بارے میں ایک روایت یہ ہے کہ حضرت معاویہؓ نے حضرت ابوالمردودہ کے بعد ان کے پاس شادی کا پیغام بھیجا تو انہوں نے ان سے شادی کرنے سے انکار کر دیا۔

[لأصابہ ۲/۲۹۵: الاستیعاب ۳/۱۹۳: اعلام النساء

۱/۳۳۷]

اُم سلمہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۰ میں گذر چکے۔

اُم ہانی (حضرت معاویہؓ کے عہد خلافت میں وفات ہوئی)

یہ اُم ہانی بنت ابی طائب بن عبدالمطلب ہاشمیہ، رسول اللہ ﷺ کی چچا زاد بہن ہیں، ان کا نام فاختہ ہے اور یہی زیادہ مشہور ہے، اس کے علاوہ بھی روایت ہے۔ وہ اپنے زمانہ کی صاحب فضل و کمال عورتوں میں تھیں، ان کو رسول اللہ ﷺ کی صحبت حاصل ہے، فتح مکہ کے سال وہ اسلام لائیں، ان کے شوہر ہبیرہ بن عمرو بن عائد مخزومی تھے، جب وہ اسلام لائیں اور رسول اللہ ﷺ نے مکہ فتح کیا تو ان کے شوہر نجران بھاگ گئے۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے ۳۶ حدیثیں روایت کیں، اور ان سے عبد اللہ بن عباس اور دوسرے لوگوں نے احادیث کی روایت کی۔ رسول اللہ ﷺ نے ان کے پاس شادی کا پیغام بھیجا تھا لیکن آپ ﷺ نے شادی نہیں کی۔

[لأصابہ ۲/۵۰۳: تہذیب التہذیب ۲/۳۸۱: تقریب

التہذیب ۲/۶۲۵: اعلام النساء ۳/۱۳]

انس بن مالک (۱۰ ق ھ - ۹۳ ھ)

یہ انس بن مالک بن خضر نجاری خزرجی انصاری ہیں، انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی صحبت اختیار کی، آپ ﷺ کی خدمت میں لگ گئے، رسول اکرم ﷺ کی وفات تک آپ ﷺ کی خدمت میں رہے۔ پھر انہوں نے دمشق کا سفر کیا، اور وہاں سے بصرہ چلے گئے، وہ آخری صحابی تھے جن کی وہاں (بصرہ میں) وفات ہوئی۔ صحیحین میں ان سے ۲۲۸۶ حدیثیں ہیں۔

[الاعلام للدرکلی: لأصابہ طبقات ابن سعد: تہذیب التہذیب ابن عساکر

۳/۱۹۹: صفحہ ۱۳۰/۲۹۸]

الانصاری:

دیکھئے: یوزیہ الانصاری، عبد اعلیٰ الانصاری، الحجاج بن عمرو

الانصاری۔

الاوزاعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۱ میں گذر چکے۔

ب

الباجی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۱ میں گذر چکے۔

الباقلائی

تراجم فقہاء

البہوتی

الباقلائی:

الہزار (؟-۲۹۲ھ)

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۲ میں گزر چکے۔

البخاری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۲ میں گزر چکے۔

بدردین العینی:

دیکھئے: العینی۔

بریدہ (؟-۶۳ھ)

یہ بریدہ (بعض کا کہنا ہے کہ بریدہ کا نام عامر ہے اور بریدہ لقب ہے) بن الحسیب بن عبد اللہ بن الحارث السلمی ہیں۔ کنیت ابو عبد اللہ ہے، اس کے علاوہ بھی روایت ہے۔ مدینہ میں سکونت اختیار کی۔ پھر وہاں سے بصرہ منتقل ہوئے، پھر ”مرؤ“، اور وہیں وفات پائی، صحابی ہیں، یہاں وقت اسلام لائے جب کہ رسول اللہ ﷺ ہجرت کرتے ہوئے تمیم سے گذرے، یہ بھی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی بدر سے واپسی کے بعد اسلام لائے، پھر آپ ﷺ کے پاس اندکے بعد آئے، اور آپ ﷺ کے ساتھ مختلف جنگوں میں شریک ہوئے، صلح حدیبیہ اور درخت کے نیچے بیعت رضوان میں بھی شریک ہوئے۔ صحیحین میں ان سے مروی ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کے ہمراہ سولہ (۱۶) جنگوں میں شرکت کی۔ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے حدیثیں روایت کیں، اور ان سے ان کے دونوں لڑکے عبد اللہ اور سلیمان اور امام شعبی اور دوسرے لوگوں نے روایت کی، ان کی خبریں بہت ہیں اور ان کے مناقب مشہور ہیں۔

[لاصابہ ۱/۴۶۶: اسد الغابہ ۱/۵۷: تہذیب التبذیب ۱/۴۳۲]

یہ احمد بن عمرو بن عبد الخاق، ابو بکر الہزار ہیں، بصرہ کے باشندہ تھے، مدینہ میں سکونت اختیار کی، اور وہیں وفات پائی، وہ حافظ حدیث، نہایت راست گو اور ثقہ تھے، کبھی کبھی غلطی کرتے تھے، ان کو اپنے حافظہ پر بھروسہ تھا۔ الفلاس، بغداد اور دوسرے لوگوں سے حدیثیں روایت کیں، اور ان سے عبد الباقي بن قانع، ابو بکر الخلی، عبد اللہ بن الحسن وغیرہ نے روایت کی۔ آخر عمر میں اپنے ظلم کو پھیلانے لگے ہوئے انبیان، امام اور اطراف تمام کا سفر کیا۔

بعض تصانیف: ”المسند الکبیر المجلد“ جس کا نام انہوں نے ”المحرر الزاخر“ رکھا، اس میں وہ صحیح اور غیر صحیح احادیث کی وضاحت کرتے ہیں۔

[تذکرۃ الحفاظ ۴/۴۰۳: میزان الاعتدال ۱/۱۲۴: الرسالة المستطرفة ص ۶۸: شذرات الذهب ۲/۴۰۹: الاعلام للزرکلی ۱/۱۸۴]

البغوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گزر چکے۔

البیہقی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گزر چکے۔

البہوتی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گزر چکے۔

البیہقی

تراجم فقہاء

التونسی

البیہقی (۳۸۳-۴۵۸ھ)

یہ احمد بن الحسین بن علی بن عبد اللہ، ابو بکر بیہقی ہیں، ”نبیہ“ کی طرف نسبت ہے جو نساپور کے نواح میں چند گاؤں کے مجموعہ کا نام ہے۔ شافعی فقیہ، بڑے حافظ حدیث، بلند پایہ اصولی اور کثیر التصانیف ہیں، ان پر حدیث کا غلبہ ہوا، اسی کے ذریعہ ان کی شہرت ہوئی، اور طلب حدیث میں انہوں نے سفر کئے، وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے امام شافعی کے نصوص کو دس جلدوں میں جمع کیا، امام شافعی کے مذہب کے وہ سب سے زیادہ حمایتی تھے۔ امام الحرمین نے ان کے حق میں فرمایا: ہر شافعی المذہب پر امام شافعی کا احسان ہے سوائے احمد البیہقی کے، کہ امام شافعی پر ان کا احسان ہے۔

بعض تصانیف: ”السنن الکبیر“، ”السنن الصغیر“، ”کتاب الخلاف“، اور ”مناقب الشافعی“۔ کہا جاتا ہے کہ ان کی تصنیفات کی تعداد ایک ہزار اتر اسیک پہنچتی ہے۔

[طبقات الشافعیہ ۳/۳: وفیات المایمان ۱/۵۷: شذرات الذہب ۳/۴: المذہب ۱/۲۰۶: اعلام اللہ رکلی ۱/۱۳۱]

التہانوی (۱۱۵۸ھ میں زندہ تھے)

یہ محمد بن علی بن محمد حامد بن محمد صابہ فاروقی تھانوی ہیں (ان کی کتاب ”کشاف اصطلاحات الفنون“ کے اوپر ان کا نام مولوی محمد اعلیٰ لکھا ہوا ہے)، ہندوستان کے باشندے ہیں، حنفی المذہب تھے، اصلاً وہ ماہر لغت ہیں، بعض دوسرے علوم میں بھی دسترس رکھتے تھے۔ بعض تصانیف: ”کشاف اصطلاحات الفنون“ اور ”سبق الغایات فی نسق الآیات“ (۶۵)۔

[بدیۃ المعارفین ۶/۲۶: اعلام اللہ رکلی: معجم المؤلفین ۱۱/۴۷]

التونسی (؟-۴۴۳ھ)

یہ ابو ایوب بن حسن بن اسحاق تونسلی ہیں، ابو اسحاق کنیت ہے، مالکی فقیہ اور اصولی ہیں، زہد دست فاضل، امام، صالح اور تجرد کی زندگی گزارنے والے تھے۔ ابو بکر بن عبد الرحمن اور ابو عمر ان قاسی سے فقہ حاصل کی، اور ان سے فریقوں کی ایک جماعت نے فقہ سیکھی،

(۶۵) تذکرہ نگار سے نقلی ہوئی ہے ”سبق الغایات فی نسق الآیات“ مولانا محمد اعلیٰ تھانوی کی تصنیف نہیں ہے بلکہ ان کے ایک دوسرے ہم وطن حکیم الامت مولانا محمد اشرف علی تھانوی کی تصنیف ہے۔

ت

التادولی (۵۱۱-۵۹۷ھ)

یہ عبد اللہ بن محمد بن عیسیٰ، ابو محمد التادولی ہیں، ”تادولہ“ کی طرف نسبت ہے جو تلمسان اور قاس کے قریب مراکش میں ہمد کے پہاڑوں میں سے ایک پہاڑ ہے، مالکی علماء میں تھے، فقیہ، لایب اور

الثوری

تراجم فقہاء

حافظ ابن حجر

قیروان میں وہ مدرس تھے، اور وہاں کے مشیر بھی تھے، ۳۳۷ھ میں ان کو قیروان کے فقہاء کے ساتھ سخت آزمائش کا سامنا کرنا پڑا، جس کی وجہ سے انہوں نے ”منستر“ کا سفر کیا، پھر قیروان واپس آ گئے، اور وہیں وفات پائی۔

بعض تصانیف: ”التعلیفة علی کتاب ابن المواز“، اور ”التعلیفة علی المملونة“۔

[شجرة النور الزكية ص ۱۰۸؛ ترتیب المدارك ۶۶/۲ ح۱ بدیة

العارفين ۸/۵]

جماعت نے حدیثیں روایت کیں، فتاویٰ کے عالم تھے، عمرو بن دینار نے ان کے فضل و سائل کی شہادت دی، ابو فرمایا: میں نے جابر بن زید سے زیادہ فتویٰ کو جانتے دیکھا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ وہ باضی تھے فرق باضیہ کے لوگ اس وقت ان کو اپنا امام اکبر تصور کرتے ہیں۔

[تہذیب اہمذیب ۸/۲ س۱۵۷؛ اولیاء ص ۸۵؛ تذکرۃ الحفاظ

۱/۶؛ اعلام اللہ علی ۱/۲؛ لا باضیہ فی مکتب التاریخ ص ۳۰۳]

جابر بن عبد اللہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گذر چکے۔

الجراحى:

دیکھئے: المجلوئی۔

البصاص:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گذر چکے۔

الجوينی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گذر چکے۔

ث

الثوری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۵ میں گذر چکے۔

ج

ح

جابر بن زید (۲۱-۹۳ اور ایک قول ۱۰۳ھ)

یہ جابر بن زید ازدی، ابو العشاء، بصرہ کے باشندے ہیں، ثقیف،

تابعی اور فقیہ ہیں۔ ابن عباس، ابن عمر، ابن الزبیر اور دوسرے لوگوں

سے حدیثیں روایت کیں، اور ان سے قتادہ، عمرو بن دینار اور ایک

حافظ ابن حجر:

دیکھئے: ابن حجر العسقلانی۔

الحاکم (۳۲۱-۴۰۵ھ)

الحجاوی (؟-۹۶۸ھ)

یہ محمد بن عبد اللہ بن حمدویہ ہیں، الحاکم کے نام سے مشہور ہیں، اور ابن البیع کے نام سے بھی جانے جاتے ہیں، ان کا شمار حفاظ حدیث اور اُن حدیث کے مصنفین میں ہوتا ہے، نيساپور کے باشندے ہیں۔ تنہا نيساپور میں تقریباً ایک ہزار شیوخ سے اور نيساپور کے باہر تقریباً ایک ہزار شیوخ سے احادیث سنیں۔ ابو علی بن ابی ہریرہ اور ابو ہریرہ صعلوکی سے فقہ حاصل کی، حدیث کے عمل اور صحیح و سقیم احادیث کی شناخت میں ان کی طرف رجوع کیا جاتا تھا۔ ان کو تقریباً تین لاکھ حدیثیں یاد تھیں، ان پر تشیع کی تہمت لگائی گئی، جبکہ سبکی نے ان کا دفاع کیا ہے۔

بعض تصانیف: "المستدرک علی الصحیحین"، "تاریخ نيساپور"، اور "معرفة علوم الحديث"۔

[طبقات الشافعية للسبکی ۶۴/۳: میزان الاعتدال ۸۵/۳]

تاریخ بغداد ۵۵/۳: ۴۷۳]

حجاج بن عمرو الانصاری (؟-؟)

یہ حجاج بن عمرو بن غزیہ انصاری، مازنی، مدنی ہیں، صحابی ہیں، بعض لوگوں نے ان کو تابعین میں ذکر کیا ہے۔ اصحاب سنن نے ان کی ایک حدیث روایت کی ہے، جس میں انہوں نے نبی کریم ﷺ سے حج کے موقع پر اپنے ساتھی کی صراحت کی ہے، حضرت علیؓ کے ساتھ جنگ صفین میں شریک ہوئے۔

[لأصابہ ۱/۳۱۳: تہذیب ۹: تہذیب ۲۰۴/۲: تقریب

تہذیب ۱/۱۵۳]

یہ موسیٰ بن احمد بن موسیٰ بن سالم، شرف الدین، ابو النجا الحجاوی الصالحی ہیں، دمشق میں حنابلہ کے مفتی تھے، یہ ماہر امام، اصولی، فقیہ، محدث اور صاحب تقویٰ تھے، حنابلہ کی مشنیت اور فتویٰ کا منصب ان تک پہنچا، مدرسہ ابو عمر اور جامع اموی میں حنابلہ کی مدرسے انہیں کے ذمہ تھی۔ ان سے ایک جماعت نے فائدہ اٹھایا، جن میں قاضی ٹمس الدین بن طریف، قاضی ٹمس الدین رجبی اور قاضی شہاب الدین شویکی ہیں۔

بعض تصانیف: "الإقناع لطالب الانتفاع" اس میں انہوں نے مذہب حنبلی کے صرف صحیح قول کو درج کیا ہے، اور "زاد المستفیع فی اختصار المقنع"۔

[الکواکب السائرة ۳/۴۱۵: شذرات الذہب ۸/۳۲۷: معجم

المؤلفین ۳/۳۳]

حدیفہ (؟-۳۶ھ)

یہ حدیفہ بن ایمان، ابو عبد اللہ انصاری ہیں (ایمان حدیفہ کے والد کا لقب ہے، نام میل ہے، اور ایک روایت کے مطابق میل ہے)، کہاں صحابہ میں ہیں، اور رسول اللہ ﷺ کے رازدار ہیں، وہ اور ان کے والد اسلام لائے اور بدر میں شریک ہوا چاہا تو مشرکین نے ان دونوں کو روک دیا، پھر غزوہ احد میں شریک ہوئے، ایمان اسی غزوہ میں شہید کر دیئے گئے، حضرت حدیفہ غزوہ خندق اور احد کے معرکوں میں بھی شریک ہوئے، اسی طرح وہ عراق کی فتوحات میں شریک ہوئے، وہاں ان کے مشہور آثار ہیں، نبی کریم ﷺ نے ان کو ہجرت و نصرت کے درمیان اختیار دیا تو انہوں نے نصرت کو اختیار کیا، حضرت عمرؓ نے ان کو مدائن کا گورنر بنایا، وہ اسی عہدہ پر برقرار رہے،

حرب

تراجم فقہاء

الحسین بن علی

یہاں تک کہ حضرت علیؑ کی بیعت کے چالیس دن بعد وفات پائی۔ نبی کریم ﷺ سے بہت سی حدیثیں روایت کیں اور حضرت عمرؓ سے بھی، اور ان سے حضرت جابر، جندب، عبد اللہ بن یزید اور دوسرے لوگوں نے احادیث روایت کیں۔

[تہذیب المعجم ۲/۲۱۹: لاصابہ ۱/۳۱۴: تہذیب تاریخ ابن عساکر ۳/۹۳: الاعلام للزکری ۲/۱۸۰]

حرب (؟-۲۸۰ھ)

یہ حرب بن اسماعیل بن خلف، ابو محمد (اور ایک قول ابو عبد اللہ ہے) دظلی کرمانی ہیں، امام احمد کی صحبت اختیار کی، یہ فقیہ اور حافظ حدیث تھے، امام احمد سے بہت سے فقہی مسائل کی روایت کی، لیکن امام احمد کے حوالہ سے انہوں نے جو کچھ بیان کیا وہ تمام کی تمام چیزیں انہوں نے براہ راست امام سے نہیں سنیں، یہاں تک کہ خلال نے فرمایا: انہوں نے امام احمد اور اسحاق بن راہویہ سے سننے سے پہلے ان کے چار ہزار مسائل یاد کر لئے تھے۔ خلال نے ان سے بہت سے مسائل سنے۔ امام مروزی، امام احمد سے عظیم تعلق کے باوجود جو کچھ حرب نے لکھا تھا اس کو ان سے نقل کرتے تھے، بادشاہ نے انہیں قتل اور شہر کی بعض دوسری اجتماعی ذمہ داریاں سونپی تھیں۔

[طبقات الحنابلہ ۱/۱۳۵: طبقات الکفا ۲/۲۸۰: لان حنبلی لابن زہرہ ص ۲۰۸]

الحسن البصری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۸ میں گذر چکے۔

الحسن بن صالح (بن جلی):

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۸ میں گذر چکے۔

الحسن بن علی (۳ھ اور ایک قول اس کے بعد کا ہے۔ ۵۰ھ اور ایک قول اس کے علاوہ ہے)

یہ حسن بن علی بن ابی طالب، ابو محمد ہاشمی، امیر المؤمنین ہیں، رسول اللہ ﷺ کے نواسے اور دنیا میں آپ ﷺ کے پھول ہیں، اور جنت کے جوانوں کے دوسرے داروں میں سے ایک سردار ہیں۔ انہوں نے اپنے اماں حنظلہ سے، اپنے والد حضرت علیؑ سے، اپنے بھائی حضرت حسینؑ سے اور اپنے ماموں بند بن ابی ہالہ سے روایت کی، اور ان سے ان کے لڑکے حسن، ام المؤمنین حضرت عائشہؓ، عکرمہ، محمد بن یزید اور دوسرے لوگوں نے روایت کی۔ وہ دربار، صاحب درجہ اور صاحب فضل و مال تھے، اپنے والد کے بعد چند ماہ خلیفہ رہے، پھر چند شرطوں کے ساتھ حضرت معاویہؓ کے حق میں خلافت سے دست بردار ہو گئے، اللہ تعالیٰ نے ان کے ذریعہ مسلمانوں کی اجتماعیت کی حفاظت فرمائی، اور نبی کریم ﷺ کی درج ذیل معجزانہ پیشین گوئی کا ظہور ہوا: "این ابھی هذا سید ولعل اللہ ان یصلح بہ بین فتنین من المسلمین" (میرا یہ لڑکا سردار ہے، جو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے ذریعہ مسلمانوں کے دو گروہوں میں صلح کر دے)۔

حضرت حسن مدینہ واپس تشریف لائے، جہاں وہ وفات تک مقیم رہے، یہ بھی روایت ہے کہ ان کا انتقال زہر کے اثر سے ہوا۔

[لاصابہ ۱/۳۲۸: أسد الغابہ ۲/۹۲: تہذیب المعجم ۲/۲۹۵: صفحہ المصنوعۃ ۱/۳۴۰]

الحسین بن علی (۳ھ ایک قول اس کے بعد کا ہے۔ ۶۱ھ)

یہ حسین بن علی بن ابی طالب، ابو عبد اللہ ہاشمی ہیں، رسول اللہ ﷺ

خالد بن معدان

تراجم فقہاء

الدرہلوی

گاؤں ہے۔ حنفی علماء میں تھے، امام، فقیہ، اصولی اور زبردست محدث تھے۔ شمس الامم کردوری سے فقہ سیکھی، اور ان سے ایک جماعت نے علم فقہ حاصل کیا، جن میں کنز الدقائق کے مصنف حافظ الدین نسفی بھی ہیں، ماوراء النہر میں صدر نقیین برہم علم تھے۔

الخرقی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۰ میں گذر چکے۔

الخطابی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۰ میں گذر چکے۔

بعض تصانیف: "الفوائد" یہ ہدایہ پر حاشیہ ہے، جس میں انہوں نے ہدایہ کے مشکل مقامات کو حل کیا ہے، "شرح المنظومة النسفية" اور "شرح الجامع الكبير"۔

[الفوائد ۱۲۵؛ الجواهر المفیہ ۱/۳۷۳؛ مرصع

الاطلا ۲/۵۹۶]

د

الدرہلوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۲ میں گذر چکے۔

خ

الدرہلوی (الوزیری):

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۳ میں گذر چکے۔

الدرہلوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۳ میں گذر چکے۔

الدرہلوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۳ میں گذر چکے۔

خالد بن معدان (؟ - ۱۰۳ھ) اور ایک قول اس کے علاوہ (ہے)

یہ خالد بن معدان بن ابی کرب، ابو عبد اللہ کھانی ہیں، تابعی اور ثقہ ہیں، انہوں نے ستر صحابہ کو پایا۔ ثوبان، ابن عمر، معاویہ بن ابوسفیان وغیرہ رضی اللہ عنہم سے احادیث روایت کیں، ابن حبان نے ان کا ذکر "ثقات" میں کیا ہے۔

[تہذیب المعذیب ۱۱۸/۳؛ تہذیب ابن عساکر ۵/۸۶؛ طالع

لمکر کلی ۲/۲۴۰]

الدرہلوی (۱۱۱۰-۱۱۷۶ھ) اور بعض کے نزدیک ۱۱۷۹ھ)

یہ احمد بن عبد الرحیم، ابو عبد العزیز ابو عبد اللہ ہیں، ان کا لقب ثناء

المرازی

تراجم فقہاء

الرحیبانی

ولی اللہ ہے، ہندوستان کے شہر دہلی کے باشندے ہیں، حنفی فقیہ، اصولی، محدث اور مفسر ہیں۔ فہرست کتب میں ان کے مصنف نے لکھا ہے: اللہ تعالیٰ نے ان کے ذریعہ ہندوستان میں حدیث اور سنت کے اور ان کے شاگردوں کے ذریعہ ہندوستان میں حدیث اور سنت کے ختم ہونے کے بعد دوبارہ ان کو زندہ کیا، اور اس ملک میں ان کی کتابوں اور سندوں پر لوگوں کا مدار ہے۔

بعض تصانیف: "الانصاف فی بیان اسباب الاختلاف"، "حجة الله البالغة" اور "فتح الخیر بما لا یذ من حفظه فی علم التفسیر"۔

[الأعلام للزکلی ۱۴۴: ۵۰۶، ہدایۃ المارغین ۵۰۶: معجم المؤلفین ۲۹۲: معجم المطبوعات العربیہ ص ۸۹۰]

[لسان المیزان ۴/۴۳۱: لُحْرَح وَالتَّحْدِیْلُ لابن ابی حاتم ج ۱ - قسم ۲/۴۸۶]

المرافعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۳ میں گذر چکے۔

الرفیق بن انس (؟ - ۳۹۹ھ اور ایک قول ۱۴۰ھ)

یہ رفیق بن انس، بکری (اور حنفی بھی کہا جاتا ہے)، بصری، ثراسانی ہیں۔ انہوں نے انس بن مالک، ابو العالیہ، حسن بصری وغیرہم سے حدیثیں روایت کیں، اور ان سے ابو جعفر رازی، محمد بن سلیمان تمیمی وغیرہم نے روایت کی۔ امام نسائی نے فرمایا: "الحسن بہ بأس" (ان میں کوئی حرج نہیں ہے)۔ ابن حبان نے ان کو الثقات میں ذکر کیا ہے، اور فرمایا: لوگ ان کی ان احادیث سے بچتے تھے جن کی روایت ان سے ابو جعفر کرتے تھے، کیونکہ ابو جعفر کے طریق سے ان کی روایات میں بہت خطر اب ہے۔

[تہذیب المعجم ص ۲۳۸]

ربیعہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۳ میں گذر چکے۔

الرحیبانی (۱۱۶۳ - ۱۴۴۳ھ)

یہ مصطفیٰ بن سعد بن عبدہ ہیں، شہرت کے اعتبار سے سیوطی اور جائے پیدائش کے اعتبار سے رحیبانی ہیں، ربیعہ دمشق کے مضافات میں ایک گاؤں ہے، یہ بھی روایت ہے کہ وہ سیوط میں پیدا ہوئے، دمشق میں حنابلہ کے مفتی تھے، فقیہ اور ماہر فرائض تھے۔ فقہ شیخ احمد

المرازی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۳ میں گذر چکے۔

راشد بن حفص الزہری (؟ - ؟)

یہ راشد بن حفص بن عمر بن عبد الرحمن بن عوف ہیں، ابن حبان نے ثقات میں ان کا ذکر کیا ہے۔ ان سے ابوالانعم بن عبد المطلب بن السائب بن ابی وادع نے روایت کیا ہے۔ ابن ابی حاتم نے فرمایا: میں نے اپنے والد کو کہتے ہوئے سنا کہ وہ مجھ پر ہیں اور وہ قادی کی کتاب سے ان کی دریافت کی گئی ہے۔

الربی

تراجم فقہاء

الزرقانی

بھٹی، محمد بن مصطفیٰ لہدی ملبسی وغیرہ سے حاصل کی، اور ان سے بہت سے لوگوں نے روایت کی اور کسب فیض کیا، اپنے عہد میں صدر نقشبین بزم فقہ تھے، جامع ہوی کے ناظر (متولی) اور حنابلہ کے مفتی مقرر ہوئے۔

بعض تصانیف: "مطالب اولی النہی فی شرح غایۃ المستنبی" فقہ حنبلی میں تین ضخیم جلدوں میں ہے۔

[جلد۱ اشعر ۳/۱۵۴؛ اعلام للزرکلی ۸/۳۵۵؛ تہذیب المونین ۱۲/۲۵۴؛ مقدمۃ التتبع لہ مطالب اولی النہی]

الربی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۲ میں گذر چکے۔

الربوئی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۵ میں گذر چکے۔

الروپانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۵ میں گذر چکے۔

الزرقانی (۷۴۵-۷۹۴ھ)

یہ محمد بن بہادر بن عبد اللہ، ابو عبد اللہ، پدر الدین، زرقانی ہیں، شافعی فقیہ اور اصولی ہیں، اصالت ترکی ہیں، ولادت اور وفات مصر میں ہوئی، ان کی متعدد فتون میں بہت سی تصانیف ہیں۔

بعض تصانیف: "البحر المحیط" اصول فقہ میں تین جلدوں میں ہے، "اعلام المساجد بأحكام المساجد"، "الدیاج فی توضیح المنہاج" فقہ میں، اور "المشور" یہ کتاب "قواعد الزرقانی" کے نام سے معروف ہے۔

[اعلام ۶/۲۸۶؛ الدرر الکامنه ۳/۳۹۷]

ز

الزبیر بن العوام (؟-۳۶ھ)

یہ زبیر بن العوام بن خویلد بن اسد، ابو عبد اللہ قرشی اسدی ہیں،

زفر:

تراجم فقہاء

سکھون

زفر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

زکریا الانصاری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

س

الزہری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

سالم (؟ - ۱۰۶ھ) اور ایک قول اس کے علاوہ ہے

یہ سالم بن عبد اللہ بن عمر بن الخطاب، ابو عمر (اور ابو عبد اللہ بھی کہا جاتا ہے) مدنی ہیں، ثقہ، تابعی ہیں، مدینہ کے فقہا و سببہ میں سے ہیں، کثرت سے احادیث روایت کرنے والے تھے۔ اپنے والد (عبد اللہ بن عمر)، جو ہریرہ اور ابو رافع وغیرہ سے حدیثیں روایت کیں۔ امام مالک نے فرمایا: سالم بن عبد اللہ کے زمانہ میں زہد، فضل اور طرز زندگی میں گذشتہ صالحین سے ان سے زیادہ مشابہ کوئی اور نہیں تھا۔

[تہذیب المعجم ص ۳۶۳: تہذیب تاریخ ابن عساکر ۵۰۶: اعلام اللوکل ص ۱۱۳]

السبکی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

زید بن ثابت:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

سکھون (۱۶۰ - ۲۴۰ھ)

یہ عبد السلام بن سعید بن حبیب، ابو سعید تنوخی قیروانی ہیں، سکھون ان کا لقب ہے۔ نسائ عرب اور اصلاً شامی ہیں، خمس کے باشندے، مالکی فقیہ اور اپنے زمانے کے شیخ اور اپنے دور کے عالم تھے، ثقہ اور علم کے محقق تھے، ۱۸ یا ۱۹ سال کی عمر میں انہوں نے طلب علم میں سفر

الزبیلی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

کیا۔ امام مالک سے ان کی ملاقات نہیں ہوئی۔ انہوں نے امام مالک کے ممتاز ترین شاگردوں مثلاً ابن القاسم اور شہب سے علم حاصل کیا، اور خود ان سے روایت کرنے والوں کی تعداد تقریباً سات سو ہے، ہم علم کے صدر فقیہ ہوئے، مشکلات میں ان پر اعتماد کیا جاتا تھا، لوگ سفر کر کے ان کے پاس علم حاصل کرنے آتے تھے۔ امیر محمد بن غلب نے پورے سال تک انہیں منصب قضا، سوہنے کی کوشش کی تو انہوں نے اس کو اس شرط پر قبول کر لیا کہ قضا، پر کوئی تنخواہ نہیں لیں گے، اور حقوق کے فیصلے صحیح صحیح امیر اور اس کے اہل خانہ پر بھی نافذ کریں گے۔ ۲۳۴ھ میں قاضی بنے اور وفات تک اس منصب پر فائز رہے۔

بعض تصانیف: "المعدونة" جس میں انہوں نے امام مالک کی فقہ کو جمع کر دیا ہے۔

[شجرة النور الزكية ص ۶۹؛ المديان ص ۱۶۰؛ مرآة البیان

۳۱۲؛ معجم المؤلفین ۵/۲۲۳]

السُّنَدُ (؟ - ۱۲۷ھ)

یہ اسماعیل بن عبد الرحمن بن ابی کریم، ابو محمد سدی ہیں، "سَدُ" (سین کے ضمہ اور دال کی تشدید کے ساتھ) کا معنی دروازہ ہے۔ چونکہ یہ مسجد کوفہ کے دروازہ پر دوپٹے بیچتے تھے اسی لئے انہیں سدی کہا جانے لگا، کوفہ کے باشندے ہیں، تابعی صدوق ہیں، ان کو وہم بھی ہوتا تھا، ان پر تشیع کا الزام لگایا گیا، تاریخ اور واقعات پر ان کی گہری نظر تھی۔ حضرت انسؓ اور ابن عباسؓ سے حدیث روایت کی، ابن عمرؓ کی زیارت کی۔ ان سے شعبہ، ثوری، حسن بن صالح وغیرہ نے روایت کی۔

بعض تصانیف: "تفسیر القرآن"۔

[تہذیب الہندیہ ۱/۳۳۳؛ تقریب الہندیہ ۱/۱۷۱؛ انجم

الزہریہ ۱/۳۰۸؛ ہدایۃ الخاریفین ۵/۲۰۶]

السُّنَدُ:

ان کے حالات ۳۶۸ھ میں گذر چکے۔

السُّنَدُ، رضی الدین (؟ - ۷۷۱ھ)

یہ محمد بن محمد بن محمد، رضی الدین، بہ بان الاسلام سُرُسی ہیں، حنفی فقیہ اور اصولی ہیں، دو جلیل القدر امام اور علوم عقلیہ و نقلیہ کے جامع تھے، حلب آئے اور محمود غزنوی کے بعد مدرسہ نوریہ اور مدرسہ حلبیہ میں درس دیا۔ ایک جماعت نے ان سے تعصب برتا اور ان پر کوتاہی کرنے کا الزام لگایا تو وہ درس و تدریس سے الگ ہو گئے اور دمشق چلے گئے، اور مدرسہ خانوتہ میں تدریس کی ذمہ داری سنبھالی، دمشق ہی میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: "المحیط الکبیر" تقریباً ۴۰ جلدوں میں، "المحیط الثانی" دس جلدوں میں، "المحیط الثالث" چار جلدوں میں، اور "المحیط الرابع" دو جلدوں میں۔

[الجوہر النضیہ ۲/۱۲۸؛ الفوائد البیہ ص ۱۸۸؛ لا ُعلام للوکیل ۷/۴۳۹، ۱۰/۲۲۳؛ معجم المؤلفین ۱۱/۲۷۸]

سعد بن ابی ائیم (؟ - ۱۴۵ھ) اور ایک قول اس کے علاوہ (ہے)

یہ سعد بن ابی ائیم بن عبد الرحمن بن عوف، ابو اسحاق (اور ابو ائیم بھی کہا جاتا ہے)، زہری ہیں، (مفضل بن فضالہ نے ان کا نام سعید بتایا ہے، جیسا کہ "لسان المیران" میں آیا ہے، اسی طرح ابغی ۳/۳۸۶ طبع المنار ۳۳۷ھ میں بھی ہے)، تابعی ہیں،

سعد بن ابی وقاص

تراجم فقہاء

الشاطبی

انہوں نے ابن عمر کی زیارت کی۔ اپنے والد اور انس و نافع وغیرہم سے روایت کی، اور ان سے امراہم، زہری، موسیٰ بن عقبہ اور ابن حنینہ وغیرہم نے روایت کی۔ وہ ثقہ اور کثیر الحدیث تھے، اہل علم کا ان کی سچائی پر اتفاق ہے، مدینہ کے قاضی بنائے گئے، جب وہ عہد قضاء سے الگ ہوئے تو بھی لوگ ان سے اسی طرح ڈرتے تھے جس طرح زمانہ قضاء میں ان سے ڈرتے تھے۔

[تہذیب المعاد ۳/۶۳؛ میزان الاعتدال ۲/۱۲۶؛

لسان المیزان ۳/۳۱۳]

سعید بن المسیب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گذر چکے۔

غیاث الثوری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۵ میں گذر چکے۔

ایسوغی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گذر چکے۔

سعد بن ابی وقاص:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گذر چکے۔

سعید بن امراہم:

دیکھئے: سعد بن امراہم۔

سعید بن جبیر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گذر چکے۔

ش

سعید بن سالم القداح (۲۰۰ھ سے قبل وفات پائی)

یہ سعید بن سالم القداح، ابو عثمان ہیں، اصلاً خراسانی ہیں، یہ بھی روایت ہے کہ وہ کوفہ کے ہیں، مکہ میں سکونت اختیار کی۔ ثوری اور ابن جریر وغیرہ سے روایت کی، اور ان سے علی بن حرب، ابن حنینہ اور ثمالی وغیرہم نے روایت کی۔ ابن عدی نے ان کی کچھ حدیثوں کو ذکر کیا ہے، اور فرمایا: وہ حسن الحدیث ہیں، ان کی احادیث درست ہیں، وہ میرے نزدیک صدوق ہیں، ان میں کوئی حرج نہیں اور ان کی

الشاطبی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۵ میں گذر چکے۔

الشاطبی (؟ - ۷۹۰ھ)

یہ امراہم بن موسیٰ بن محمد، ابو اسحاق نخعی، غرناطی ہیں، شاطبی کے نام سے مشہور ہیں، مالکی علماء میں ہیں، یہ امام، محقق، اصولی، مفسر، فقیہ،

الشافعی

تراجم فقہاء

اشعرائی

گہری نظر رکھنے والے محدث، حجت اور مختلف علوم کے ماہر تھے۔ مختلف ائمہ احنوف سے انہوں نے علم حاصل کیا، جن میں ابن الفجار، ابو عبد اللہ بنی، ابو القاسم شریف القسبی ہیں، اور ان سے ابو بکر بن عامر وغیرہ نے علم حاصل کیا۔ ان کے جلیل القدر استنباحات، لطیف فوائد اور عظیم الشان بحثیں ہیں، اسی کے ساتھ وہ انتہائی صالح، پاک دامن، متقی، قبیح سنت تھے، اور بدعات سے اجتناب کرتے تھے۔ خلاصہ کلام یہ کہ علوم میں ان کا درجہ اس سے کہیں بلند ہے جتنا بیان کیا جاتا ہے، اور تحقیق میں ان کا مقام اس سے کہیں زیادہ ہے جتنا کہ مشہور ہے۔ بعض تصانیف: "الموافقات فی اصول الفقہ" چار جلدوں میں، "الاعتصام"، اور "المجالس خمس" میں انہوں نے صحیح بخاری کی کتاب الیوم کی شرح کی ہے۔

[نیل الایہاتج بہامش لدیانت ص ۳۶: شجرة النور الزكية ص ۲۳۱: الأعلام للزکلی ۱/۷۱]۔

الشافعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۷۰ میں گذر چکے۔

اشعرائی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۷۰ میں گذر چکے۔

اشعرائی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۷۰ میں گذر چکے۔

اشعرائی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۷۲ میں گذر چکے۔

شمس الاممہ السرخسی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۸ میں گذر چکے۔

اشعرائی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۷۱ میں گذر چکے۔

اشعرائی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۷۱ میں گذر چکے۔

شرح:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۷۱ میں گذر چکے۔

اشعرائی (۸۹۸-۹۷۳ھ)

یہ عبد الوہاب بن احمد بن علی، ابو الوہاب یا ابو محمد ہیں، شاعرانی یا شعرابی کے نام سے مشہور ہیں، منوفیہ کے مضافات میں شہر ساقیہ ابی شعرد میں پیدا ہوئے، نور کاہرہ میں وفات پائی۔ یہ فقیہ، محدث، اصولی، صوفی اور کثیر التصانیف تھے۔ اپنے زمانے کے مشائخ سے انہوں نے علم حاصل کیا، جیسے کہ شیخ جلال الدین سیوطی اور ذکر کیا تمساری۔

بعض تصانیف: "الأجوبة المرضية عن أنمة الفقهاء والصوفية" اور "آداب القضاة"۔

[شذرات الذہب ۳/۲۸۷: معجم المطبوعات العربیہ ص

۱۱۲۹، الأعلام للزکلی ۳/۳۳۱: معجم المؤلفین ۶/۲۱۸]

الشوکانی

تراجم فقہاء

صاحب العذب الفائق

الشوکانی (۱۱۷۳-۱۲۵۰ھ)

[شجرة النور الزكية ص ۳۸۵: لا غلام للورکلی ۶/۲۴۴: معجم

المؤلفین ۱۲/۹]

یہ محمد بن علی بن محمد شوکانی ہیں، صنعاء یمن کے کبار علماء میں سے ہیں، اور صاحب اجتہاد فقیہ ہیں، یمن کے علاقہ خولان کے ”ہجرة شوکان“ میں ان کی ولادت ہوئی، اور صنعاء میں پر وہاں چڑھے ۱۲۲۹ھ میں وہاں کے قاضی بنائے گئے، اور وہاں قضاء کے منصب پر ہوئے تھے ہوئے وفات پائی، وہ تھلید کی حرمت کے قائل تھے، ان کی ۱۱۳ تصنیفات ہیں۔

بعض تصانیف: ”نیل الأوطار شرح منتقى الأخبار للمجدد بن تميمية“، ”فتح القدير“ تفسیر میں، ”السیل الجرار فی شرح الأزهار“ فقہ میں، اور ”إرشاد الفحول“ اصول فقہ میں۔

[الغلام للورکلی؛ المہر الخالص ۲/۲۱۴-۲۲۵: نل لا بحار

۳/۱]

شیخ علیش (۱۲۱۷-۱۲۹۹ھ)

یہ محمد بن احمد بن محمد علیش، ابو عبد اللہ ہیں، طرابلس الغرب کے باشندے ہیں، قاہرہ میں پیدا ہوئے اور وہیں وفات پائی، مصر میں مالکیہ کے شیخ اور ان کے مفتی تھے، فقیہ اور متعدد علوم میں ماہر تھے، ازہر میں تعلیم حاصل کی، اور اس میں مالکیہ کی مشیت کا عہدہ سنبالا۔ شیخ امیر صغیر اور شیخ مسطفی بولاقی وغیرہ سے علم حاصل کیا، اور علماء ازہر کے متعدد طبقات نے ان کے پاس تعلیم کی تکمیل کی۔ جب برطانوی حکومت نے مصر پر قبضہ کر لیا تو وہ بیل کی آزمائش سے دوچار ہوئے، اسی کے اثر سے ان کی موت واقع ہوئی۔

بعض تصانیف: ”منح الجلیل علی مختصر خلیل“ فقہ مالکی میں چار اجزاء میں ہے، اور ”ہدایة السالک“ یہ درویش کی شرح الصغیر پر حاشیہ ہے۔

الشیرازی (۳۹۳-۴۶۷ھ)

یہ ابو ایمن بن علی بن یوسف، ابو اسحاق، جمال الدین شیرازی ہیں، فیروز آباد (فارس کے ایک قصبہ) میں پیدا ہوئے، بغداد میں پرورش ہوئی، اور وہیں وفات پائی، وہ بلند پایہ علمی شخصیت اور شافعی فقیہ ہیں، مناظر فصیح اللسان، صاحب تقویٰ اور متواضع تھے۔ فقہ ابو عبد اللہ بیضاوی اور دوسرے لوگوں سے پرہی، قاضی ابو الطیب کے دامن فیض سے وابستہ ہو گئے، یہاں تک کہ ان کے حلقہ درس میں ان کے معید درس ہو گئے، مسلک شافعی میں وہ اتھارنی کی حیثیت رکھتے ہیں، انہی کے لئے مدرسہ نظامیہ کی تعمیر عمل میں آئی، اور اپنی وفات تک انہوں نے وہاں درس دیا۔

بعض تصانیف: ”المہذب“ فقہ میں، ”النکت“ فن اختلاف میں، اور ”التبصرة“ اصول فقہ میں۔

[طبقات الشافعیة الکبریٰ ۳/۸۸: شذرات الذهب

۳/۳۹۴: للباب ۴/۵۱۴: معجم المؤلفین ۱۲/۶۸]

ص

صاحب العذب الفائق:

دیکھئے: ابو ایمن الوائلی۔

صاحب الحیظ

تراجم فقہاء

الطہرانی

صاحب الحیظ:

بخاری میں ہیں، آپ ان لوگوں میں ہیں جو بلاد فارس کی فتح میں شریک ہوئے۔

اس بارے میں آراء مختلف ہیں کہ حنفیہ کے نزدیک صاحب الحیظ

سے کون مراد ہے؟

[تہذیب المعذیب ۳/۳۲۱: لا صا ۲/۱۷۸ طبع المطبعة

التجاریہ]

ابن الحنفی سے منقول ہے کہ مطلقاً صاحب الحیظ بولنے سے

رضی الدین محمد بن محمد سرخسی مراد ہوتے ہیں (دیکھئے: السرخسی

رضی الدین)، ابن امیر الخاق نے ”المذیہ“ کے مصنف کے ذکر کے

وقت جو کچھ لکھا ہے اس سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ مطلقاً صاحب

الحیظ بولنے پر امام بربان الدین مرغینانی مراد ہوتے ہیں (ان کے

حالات ج ۱ ص ۴۹۴ میں گذر چکے ہیں)۔ لکنوی (عبدالحی فرعی

مکملی) فرماتے ہیں: ابن امیر الخاق کی یہ بات صحیح ہے کہ جب ”الحیظ“

مطلقاً بولا جائے تو اس سے ان متداول کتابوں میں الحیظ امیر ہانی

مراد ہوتی ہے، ان کے کلام پر مطلع ہونے سے پہلے میں بھی یہی سمجھ رہا

تھا، لیکن الحیظ امیر ہانی کی بربان الدین مرغینانی کی طرف نسبت

کرنے میں مجھے غلجائ ہے، میرا خیال ہے کہ الحیظ امیر ہانی کے

مصنف کوئی بخاری ہیں۔

[الفوائد الجویہ ص ۲۴۶]

ض

الضحاك:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گذر چکے۔

ط

صاحبین:

طاؤس:

ان دونوں کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گذر چکے۔

الطہرانی (۲۶۰-۳۶۰ھ)

یہ سلیمان بن احمد بن ایوب بن مطر، ابو القاسم ہیں، فلسطین کے

شہر بلریہ کے باشندے ہیں، عکا میں پیدا ہوئے، اور تاجاز، یمن، مصر

اور دوسری جگہوں کا سفر کیا، اصہبان میں وفات پائی۔

الصعب بن جثامہ (حضرت عثمانؓ کے عہد خلافت میں

وفات پائی)

یہ صعوب بن جثامہ بن قیس لیبی ہیں، آپ صحابی رسول ہیں،

ہجرت کر کے رسول اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، اور

آپ ﷺ سے حدیثیں روایت کیں، ان میں سے کچھ حدیثیں صحیح

الطحاوی

تراجم فقہاء

عبدالحی الانصاری

بعض تصانیف: ان کی تین معاجم ہیں: "المعجم الصغیر"، "المعجم الأوسط" اور "المعجم الکبیر" یہ تینوں حدیث میں ہیں، ان کی ایک تفسیر بھی ہے، اور "دلائل النبوة"۔
[الاعلام للدرکلی: الجوامع المبرورہ ۵۹/۴، تہذیب المعجمین ۲۴۰/۶]

عباس بن محمد بن موسیٰ (؟-؟)

یہ عباس بن محمد بن موسیٰ خلال ہیں، موصوف بغداد کے باشندے اور امام احمد بن حنبل کے ان اولین شاگردوں میں تھے جن پر ان کو اعتماد تھا، وہ ایسے شخص تھے جن کے پاس عزت و وقار، علم اور فصیح زبان تھی۔

الطحاوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۷۳ میں گزر چکے۔

عبدالرحمن بن عوف (۳۴ ق ھ اور ایک قول اس کے علاوہ ہے-۲۴ ھ اور ایک قول اس کے علاوہ ہے)

یہ عبدالرحمن بن عوف بن عبدعوف بن الحارث، ابو محمد قرشی زہری ہیں، کبار صحابہ اور مشرکہ پیشہ و میں سے ہیں، اور اس چھ نفری مجلس شوریٰ کے ایک فرد ہیں جن کے درمیان حضرت عمرؓ نے خلافت کو منحصر کر دیا تھا، بہت پہلے اسلام لائے، دوبار ہجرت کی، مختلف معرکوں میں شریک ہوئے، وہ ان لوگوں میں تھے جو حضور ﷺ کے عہد میں فتویٰ دیتے تھے، اور ان لوگوں میں تھے جو حضور ﷺ کی حدیث بیان کرنے میں مشہور ہیں، مدینہ منورہ میں وفات پائی اور قبچع میں مدفون ہوئے۔

ع

عائشہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۷۵ میں گزر چکے ہیں۔

[الإسماہ فی تمییز الصحابہ ۴/۱۶۲: تہذیب المعجمین ۳۳۳/۱، ۳۳۳: الاعلام للدرکلی ۹۵/۲]

عباد بن عبد اللہ بن الزبیر (؟-؟)

یہ عباد بن عبد اللہ بن زبیر بن العوام اسدی مدنی ہیں، ثقہ، تابعی اور کثیر الحدیث ہیں، بہت راست گو تھے۔ انہوں نے اپنے والد اور اپنی داوی اسماء اور زبیر بن عتبہ وغیرہم سے روایت کی، اور ان سے ان کے لڑکے یحییٰ، اور ہشام بن عروہ، ابن ابی ملیکہ وغیرہم نے روایت کی، وہ اپنے والد کے نزدیک بہت باحزنت تھے، اور مکہ مکرمہ میں ان کے قضاء کے عہدہ پر سرفراز تھے، وہ جب حج کو جاتے تو ان کو اپنا نائب بنا جاتے۔

عبدالحی الانصاری (؟-۱۲۲۵ھ)

یہ عبدالحی محمد بن نظام مدینہ انصاری ہیں، ہندوستان کے باشندے تھے۔

بعض تصانیف: "فوائد الرحموت شرح مسلم الثبوت"۔
[ذیل کشف الظنون ۳۸۱/۳]

[تہذیب المعجمین ۹۸/۵]

عبداللہ بن جعفر

تراجم فقہاء

عثمان بن عفان

عبداللہ بن جعفر (۱ھ اور ایک قول اس کے علاوہ ہے۔

عبداللہ بن مسعود:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۷۶ میں گزر چکے۔

۸۰ھ اور ایک قول اس کے علاوہ ہے)

یہ عبداللہ بن جعفر بن ابی طالب، ابو جعفر باقی ہیں، ان کی کنیت کے بارے میں دوسری روایت بھی ہے، جب ان کے والدین نے حبشہ کی طرف ہجرت کی تو وہاں ان کی پیدائش ہوئی۔ یہ حبشہ میں پیدا ہونے والے پہلے مسلمان ہیں، صحابی ہیں، نبی کریم ﷺ سے حدیثیں یاد کیں، اور نبی اکرم ﷺ سے اور اپنے والدین اور اپنے چچا علی اور ابو بکر و عثمان رضی اللہ عنہم وغیرہ سے احادیث روایت کیں، وہ ۱۰ سے دیر بادل تھے، صفین کی جنگ میں حضرت علیؓ کے سپہ سالاروں میں تھے۔ ان سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے میرے سر پر ہاتھ پھیرا اور فرمایا: "اللہم اخلف جعفرًا فی ولده" (اے اللہ جعفر کا ان کی اولاد میں بدل بنا)، اور فرمایا کہ ہم لوگ گھیل رہے تھے، اسی دوران آپ ﷺ ایک جانور پر سوار ہو کر ہمارے پاس سے گزرے تو آپ ﷺ نے مجھے اپنے آگے سوار کر لیا۔

[لہذا ص ۲۸۹/۲: الاستیعاب ۸۸۰/۳: تہذیب المعجم]

[۱۷۰/۵]

عبداللہ بن عباس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۳ میں گزر چکے۔

عبداللہ بن عمر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۶ میں گزر چکے۔

عبداللہ بن الحسن:

دیکھئے: المنبری۔

عثمان بن ابی العاص (؟ - ۵۱ھ اور ایک قول اس کے علاوہ ہے)

یہ عثمان بن ابی العاص بن بشر بن عبد، ابو عبداللہ ہیں، قبیلہ ثقیف سے ان کا تعلق تھا، بصرہ میں سکونت پذیر تھے، صحابی ہیں، ثقیف کے جذ میں ایمان لائے، رسول اللہ ﷺ نے ان کو طائف کا عامل بنایا، اور حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما نے ان کو اس عہد پر مقرر رکھا، پھر حضرت عمرؓ نے ان کو عمان اور بحرین کا وال بنایا، پھر انہوں نے بصرہ میں سکونت اختیار کر لی یہاں تک کہ حضرت معاویہؓ کے دور خلافت میں بصرہ میں وفات پائی، انہوں نے کچھ علاقے فتح کئے اور کئی غزوات میں شریک ہوئے، یہی وہ شخص ہیں جنہوں نے قبیلہ ثقیف کو ارتداد سے روکا، ان سے فرمایا: اے ثقیف کی جماعت! تم لوگ سب سے آخر میں مسلمان ہوئے ہو، لہذا سب سے پہلے مرتد نہ ہو جاؤ۔ صحیح مسلم و سنن میں ان کی کچھ حدیثیں ہیں۔

[تہذیب المعجم ۱۴۸/۷: لہذا ص ۲۶۰/۲: الاعلام]

للریثی ۳۶۸/۳]

عثمان بن عفان:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۷۷ میں گزر چکے۔

العجلونی

تراجم فقہاء

عزالدین بن عبدالسلام

العجلونی (۱۰۷۸-۱۱۶۲ھ)

یہ اسماعیل بن محمد بن عبدالبہادی بن عبدالقنی، ابو القہاد شافعی ہیں، حجازی کی نسبت سے مشہور ہیں، حجازی کی نسبت مشر و پیشرو میں سے ایک صحابی حضرت ابو عبیدہ بن الجراح کی طرف سے، بجلون میں پیدا ہوئے، دمشق میں پرورش پائی اور دمشق ہی میں وفات ہوئی، وہ عالم، صالح، فائدہ پہنچانے والے معزز محدث، قابل اعتماد پیشوا، صاحب خشوع اور کثیر المصانیف تھے، ان کو طلم میں خصوصاً حدیث اور عربیت میں مہارت حاصل تھی، ان کے مشایخ میں دمشق کے مفتی حنابلہ ابو المواب تھے، جامع ہوی اور مسجد بنی المغربانی میں انہوں نے درس دیا، لاتعداد لوگ ان کے دامن فیض سے وابستہ ہوئے۔

بعض تصانیف: "کشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس" اور "الأجوبة المحققة على الأسئلة المفرقة"۔

[ملک الدرر ۱/۲۵۹؛ الأعلام للزركلي ۱/۳۶۵؛ معجم المؤلفين

۲/۲۹۲]

الحدوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۷۳ میں گذر چکے۔

العراقی (۷۲۵-۸۰۶ھ)

یہ عبد الرحیم بن حسین بن عبد الرحمن، ابو الفضل زین الدین ہیں، عراقی کے نام سے معروف ہیں، کردی الاصل ہیں، کبار حفاظ حدیث میں ان کا شمار ہے، شافعی، اصولی، بورقوی ہیں، عراق میں ارٹل کے علاقہ میں پیدا ہوئے، بچپن ہی میں اپنے والد کے ساتھ مصر

آئے، وہاں تعلیم حاصل کی اور مہارت پیدا کی، انہوں نے دمشق، حلب، تبار، اسکندریہ کا سفر کیا، بورقلاء کی ایک جماعت سے ظلم حاصل کیا، قاید میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: "الآلفية في علوم الحديث"، "فتح المغيب شرح كفية الحديث"، "المغني عن حمل الأسفار في تخریج ما في الإحياء من الآثار" اور "نظم الدرر السنية في السيرة الزكية"۔

[معجم المؤلفين ۵/۲۰۳؛ الضوء للامام ۴/۱۷؛ حسن الحاضرة

۱/۲۰۳]

عروہ بن الزبیر (۲۳-۹۹ھ)

یہ عروہ بن الزبیر بن العوام بن ثولید ہیں، ان کی ماں انما بنت ابی بکر ہیں، وہ کبار تابعین میں ہیں، فقیہ محدث ہیں۔ اپنے والد اور والدہ اور خالہ حضرت عائشہ سے ظلم حاصل کیا۔ اور ان سے بہت سے لوگوں نے ظلم حاصل کیا، کسی قتل میں وہ شریک نہیں ہوئے، مدینہ سے بصرہ منتقل ہو گئے، پھر مصر منتقل ہوئے اور وہاں سات برس تک معتمد رہے، مدینہ میں وفات پائی۔ مدینہ میں "عروہ" نام کا ایک کنواں ہے جو انہی کی جانب منسوب ہے اور آج تک معروف ہے۔

[تہذیب اہل بیت ۷/۱۸۰؛ الأعلام للزركلي ۵/۱۷؛ حلیۃ

الأولیاء ۲/۱۷۴]

عزالدین بن عبدالسلام (۵۷۷-۶۶۰ھ)

یہ عبد العزیز بن عبد السلام ابو القاسم بن الحسن سلمی ہیں، ان کا لقب سلطان العلماء ہے، صاحب اجتہاد شافعی فقیہ ہیں، دمشق میں پیدا ہوئے، بور جامع ہوی میں تدریس و خطابت کی ذمہ داری

عطاء

تراجم فقہاء

العنبری

علاقہ:

سنجالی، پھر مصر منتقل ہو گئے اور وہاں عہدہ قضاء و خطابت پر سرفراز ہوئے۔

ان کے حالات ج ۸ ص ۴۷۸ میں گذر چکے۔

بعض تصانیف: "قواعد الأحکام فی مصالح الأنام"، "الفتاویٰ" اور "التفسیر الکبیر"۔

علی:

[الأعلام للزکلی ۴/۱۴۵؛ طبقات السبکی ۵/۸۰]

ان کے حالات ج ۹ ص ۴۷۹ میں گذر چکے۔

عطاء:

علی بن موسیٰ (؟-۳۰۵ھ)

ان کے حالات ج ۸ ص ۴۷۸ میں گذر چکے۔

یہ علی بن موسیٰ بن یزید ہیں، قم کے باشندے تھے، پھر نیشاپور آئے، اپنے زمانہ میں حنفیوں کے امام تھے، اصحاب ثنائیہ کی تردید میں ان کی کچھ کتابیں ہیں۔

بعض تصانیف: "کتاب الضعایا"۔

[الجوہر المصنوع ۱/۳۸۰؛ طبقات الفقہاء للنسیری ۱/۱۱۹]

عمر بن الخطاب:

ان کے حالات ج ۹ ص ۴۷۹ میں گذر چکے۔

عمر بن عبد العزیز:

ان کے حالات ج ۸ ص ۴۸۰ میں گذر چکے۔

العنبری (۱۰۵ھ یا ایک قول ۱۰۶-۱۶۷ھ)

یہ عبید اللہ بن الحسن بن حسین بن ابی لہر مالک بن الخشاش عنبری ہیں، ظلم و فتنہ میں اہل بصرہ کے سرداروں میں سے ہیں، بصرہ کے قضاء کا عہدہ سنبھالا، دو ثقہ اور قاطل تعریف تھے۔ عبد الملک عرزمی وغیرہ سے حدیث روایت کی، اور ان سے ابن مہدی، خالد بن الحارث، محمد بن عبد اللہ انصاری وغیرہم نے حدیث روایت کی۔ امام مسلم نے ان

عقبہ بن عامر (حضرت معاویہؓ کے عہد خلافت میں وفات پائی)

یہ عقبہ بن عامر بن حبیبی تھے ہیں۔ ان کی کنیت ابو حماد ہے، اس کے علاوہ بھی روایت ہے۔ وہ قاری اور فرائض و فقہ کے عالم تھے، انہوں نے ابتداء میں ہجرت کی اور سابقین اولین میں سے ہیں، حضور اکرم ﷺ کی شروعات سے صحبت اٹھانے والوں میں ہیں، بدر آن کو جمع کرنے والوں میں سے ہیں۔ نبی کریم ﷺ اور حضرت عمرؓ سے حدیث روایت کی، اور ان سے ابو امامہ، ابن عباس، قیس بن ابی حازم وغیرہم نے روایت کی، ۳۴ھ میں حضرت معاویہؓ کی طرف سے مصر کے حاکم بنائے گئے۔

[تہذیب التہذیب ۷/۲۴۲؛ الاستیعاب ۳/۱۰۷۳]

عکرمہ:

ان کے حالات ج ۸ ص ۴۷۸ میں گذر چکے۔

عیاض

تراجم فقہاء

فاطمہ بنت المنذر

کی کچھ حدیثیں ذکر کی ہیں، بعض لوگوں نے کہا ہے کہ ان کے عقائد میں بدعت کما حقہ سے کھام کیا گیا ہے۔

[تہذیب المعذیب ۷/۷۷؛ میزان الاعتدال ۵/۳۳؛ لأعلام للسرکلی ۳/۳۶۲]

غ

عیاض:

الغزالی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۳ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۱ میں گذر چکے۔

العینی (۷۶۲-۸۵۵ھ)

غلام الخلیل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۳ میں گذر چکے۔

یہ محمود بن احمد موسیٰ، ابو الحسناء، ابو محمد تاضی التتائہ جردالدین یمنی ہیں، یہ اصلاً حلب کے ہیں، ان کی جائے پیدائش ”میلخاب“ ہے (اسی کی طرف وہ منسوب ہیں)۔ حنفی فقیہ، مؤرخ اور کبار محدثین میں ہیں۔ اپنے والد سے فقہ سیکھی، عربی اور ترکی دونوں زبانوں میں فصیح اللسان تھے، فقہ، تفسیر، حدیث، لغت، تاریخ اور دیرے علم میں مہارت حاصل کی، تلمذ آئے اور کئی بار محاسب بنائے گئے، کئی درس اور دینی عہدے ان سے وابستہ تھے، فتویٰ دینے اور تدریس میں پوری طرح منہمک ہو گئے، یہاں تک کہ تیلوں کی دیکھ بھال کی ذمہ داری ان کو سونپی گئی، پھر وہ مصر میں حنفی تائیدیوں کے چیف جسٹس مقرر کئے گئے۔ بعض تصانیف: ”عمدة القاری فی شرح البخاری“، ”الہدایۃ فی شرح الہدایۃ“، اور ”وزن الحقائق“ جو کتب ائمہ تالیف کی شرح ہے۔

[الجواهر المصیۃ ۲/۱۶۵؛ المعتمد فیہ رس ۲۰۷؛ شذرات

الذہب ۷/۲۸۶؛ لأعلام للسرکلی ۸/۳۸۸]

فاطمہ بنت المنذر (۴۸ھ-؟)

یہ فاطمہ بنت منذر بن زبیر بن العوام اسدی ہیں، ہشام بن عروہ کی بیوی، ثقہ تاجی ہیں، انہوں نے اپنی وادی اسماء بنت ابوبکر، ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا اور عروہ بنت عبد الرحمن سے روایت کی۔ ابن حبان نے انتہات میں ان کا ذکر کیا ہے۔

[تہذیب المعذیب ۱۲/۳۴۴؛ أعلام النساء فی عالمی العرب

ولا سلام ۳/۱۳۶؛ طبقات ابن سعد ۸/۳۵۰]

فخر الاسلام ابو دوی

تراجم فقہاء

قاضی اسماعیل

فخر الاسلام ابو دوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۳ میں گذر چکے۔

متقی تھے، انہوں نے حدیث شریف کی روایت کی ہے، مدینہ کے
فقہاء و سبہ میں سے ہیں۔

[تہذیب ۸/۳۳۳: علام للدرکلی ۲/۴۰۰: شجرۃ

النور ص ۱۹]

فریجہ بنت مالک (؟ - ؟)

یہ فریجہ بنت مالک بن سنان بن عبیدہ، انصاریہ خزرجیہ ہیں،
ابو سعید خدری کی بہن ہیں، ان کے والد جنگ احد میں شہید ہوئے،
ان کو ”فارعہ“ بھی کہا جاتا ہے جیسا کہ سنن نسائی (۱۹۹/۶) کی
روایت میں ان کی حدیث کے سیاق میں آیا ہے، امام طحاوی کے
مزدبک ”فرعہ“ ہے، بیعت رضوان میں شریک ہوئیں۔ انہوں نے
نبی کریم ﷺ سے آٹھ حدیثیں روایت کیں، اور ان سے زینب
بنت کعب بن جرد نے روایت کی۔

[لہذا ص ۳۸۶، ۳۵۲: آمد المصنف ۵۲۹/۵: اعلام

النساء، ۱۶۹/۴]

قاضی ابو یعلیٰ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۳ میں گذر چکے۔

قاضی اسماعیل (۲۰۰-۲۸۳ یا ۲۸۳ھ)

یہ اسماعیل بن اسحاق بن اسماعیل قاضی، ابو اسحاق ہیں، بصرہ میں
پیدا ہوئے اور وہیں نشو و نما پائی، بغداد کو اپنا وطن بنایا، مالکی فقیہ ہیں،
ان کو تمام علوم و معارف میں امامت کا مقام حاصل تھا، اور ایسے
زبردست فقیہ تھے کہ درجہ اجتہاد پر فائز تھے، اور ایسے حافظ تھے کہ ان
کا شمار طبقات قراء میں در ائمہ لغت میں ہوتا تھا، وہ ایسے قانون دانوں کے فرد
تھے کہ جس میں علم تین سو (۳۰۰) سال سے زائد رہا۔ ابن المعتدل
سے فقہ حاصل کی، اور ان سے نسائی اور ابن المصنف وغیرہ نے فقہ
سنحی۔ امام مالک کے مسلک کی تشریح اور تلخیص کی اور مذہب مالکی
کے دلائل فراہم کئے، بغداد کے قاضی بنائے گئے، پھر لہدائن اور
نہروانات کا منصب قضا، ان کے سپرد کیا گیا، پھر وہ قاضی التفتاح
بنائے گئے، یہاں تک کہ بغداد میں اچانک وفات ہوئی۔

بعض تصانیف: ”المبسوط“ فقہ میں، ”الاموال والمغازی“،
”الرد علیٰ ابی حنیفہ“ اور ”الرد علیٰ الشافعی“ آخر الذکر
دونوں کتابیں امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کے بعض فتاویٰ کی تردید میں
تیار۔

[الذبیان المدبب ص ۹۸: شجرۃ النور الزکیہ ص ۶۵: لا علام

للدرکلی ۱/۳۰۵]

ق

القاسم بن سلام، ابو عبیدہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گذر چکے۔

القاسم بن محمد (؟ - ۱۰۱ھ اور ایک قول اس کے علاوہ ہے)

یہ قاسم بن محمد بن ابو بکر صدیق، ابو محمد ہیں، ابو عبد الرحمن کی بھی
روایت ہے، خیارتا لعین میں ہیں، وہ ثقہ، بلند رتبہ، عالم، امام، فقیہ اور

قاضی الباجی

تراجم فقہاء

اکرلانی

قاضی الباجی:

القرطبی (مفسر) (؟ - ۶۷۱ھ)

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گزر چکے۔

یہ محمد بن احمد بن ابی بکر بن فرح اندلسی انصاری ہیں، قرطبہ کے باشندے ہیں، بڑے مفسرین میں ان کا شمار ہے، صلاح اور عبادت گزاری میں مشہور ہوئے، مشرق کا سفر کیا، اور "مدینہ ابن الخصب" میں سکونت اختیار کی اور وہیں وفات پائی (مدینہ ابن الخصب مصر کے شہر اسیوط کے شمال میں ہے)۔

قاضی حسین (؟ - ۴۶۲ھ)

یہ حسین بن محمد بن احمد مرقی ہیں، خراسان کے باشندے اور انتقال کے ممتاز شاگردوں میں ہیں۔ رافعی نے ابن عبد ربیع میں تصانیف ہے: وہ دقیق مسائل کے غوطہ زن تھے ہر ایمانی کے شاگرد ہیں، "حر لا نر" ان کا لقب ہے، یہ امام احمد بن حنبل کے استاذ ہیں۔

بعض تصانیف: "الجامع لأحكام القرآن"، "التذکرۃ بأمور الآخرة" اور "الأسنى فی شرح الأسماء الحسنی"۔
[المدینات المذہب بس ۱۷: ۳۰۰، علامہ للورکلی ۲/۲۱۸]

بعض تصانیف: "التعلیقہ" فقہ میں۔

اقلیدوی:

[طبقات الشافعیہ الحسینی ص ۵۷ طبع بغداد، شیرازی کی "طبقات الفقہاء" سے یہ کتاب ماخوذ ہے: طبقات الشافعیہ للسنہ ۱۵۵۴ - ۱۶۰۰]

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۵ میں گزر چکے۔

قاضی زکریا الانصاری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

ک

قاضی عیاض:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۳ میں گزر چکے۔

اکاسانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۶ میں گزر چکے۔

قنادہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

اکرلانی (؟ - ۷۶۷ھ)

یہ جمال الدین بن شمس الدین خوارزمی کرلانی، حنفی فقیہ ہیں، بڑے عالم و فاضل تھے۔ حسام الدین الحسن متحقی اور دوسرے لوگوں سے علم حاصل کیا، اور ان سے ناصر الدین محمد بن شہاب، طاہر بن

القرانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

کعب بن عجرہ

تراجم فقہاء

الیث بن سعد

اسلام بن قاسم خوارزمی جو کہ سعد بن یوش کے نام سے معروف ہیں،
اور دوسرے لوگوں نے ظلم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: ”الکفایۃ شرح الہدایۃ“، اس کتاب کے
مصنف کے بارے میں آراء مختلف ہیں، بکھنوی (عبدالحی فرنگی محلی)
نے ان آراء کے مناقشہ کے بعد اس بات کی صراحت کی ہے کہ
”الکفایۃ شرح الہدایۃ“ جو کہ لوگوں میں متداول ہے، سید جمال
الدین صاحب سوانح کی ہی تصنیف ہے۔

[الفوائد الجویہ ص ۵۸؛ کشف السنون ۲/۴۳۴]

ل

الغنی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۷ میں گذر چکے۔

کعب بن عجرہ (؟ - ۵۱) اور بعض کے نزدیک ۵۲ھ

یہ کعب بن عجرہ بن امیہ بن ہدی بن عبید، ابو محمد ہیں، ابو عبد اللہ اور
ابو اسحاق کی بھی روایت ہے، انصار کے حلیف ہیں، یہ بھی روایت ہے
کہ نسبی اعتبار سے وہ انصاری ہیں، تافیر سے اسلام لانے والے صحابی
ہیں، اسلام لانے کے بعد تمام معرکوں میں شریک رہے۔ نبی اکرم
ﷺ اور عمر بن الخطابؓ اور بلالؓ سے روایت کی، اور ان سے ابن عمرؓ،
جابر بن عبد اللہ، ابن عباسؓ، ابو ہریرہؓ اور دوسرے لوگوں نے حدیثیں
روایت کیں۔ یہ بھی صحابی ہیں جن کے سلسلہ میں حدیث میں محرم کے
سر منڈانے میں نذیرہ بنے کے بارے میں رخصت مازل ہوئی۔

[لأصابہ فی تمییز اصحابہ ۲/۲۹۷؛ تہذیب المعجم

۸/۳۳۵؛ آمد الغابہ ۲/۲۳۳]

لقمان بن عامر (؟ - ؟)

یہ لقمان بن عامر، ابو عامر وسانی ہیں قبیلہ حمیر کی ایک شاخ
”ہصاب“ کی طرف نسبت ہے، ہمص کے باشندے، ثقتنا بھی ہیں۔
انہوں نے ابو لہد رداؤ، ابو ہریرہؓ، ابو امامہؓ وغیرہم سے حدیثیں روایت
کیں، اور ان سے محمد بن الولید زبیدی، فرج بن فضالہ، عقیل بن
مدرک اور دوسرے لوگوں نے روایت کی۔ ابن دہان نے ”الاعتات“
میں ان کا ذکر کیا ہے۔ ابو حاتم فرماتے ہیں کہ ان کی حدیث لکھی جاتی
ہے۔

[تہذیب المعجم ۸/۳۵۵؛ میزان الاعتدال ۳/۴۱۹]

الیث بن سعد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۸ میں گذر چکے۔

الکمال بن الہمام:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۴۱ میں گذر چکے۔

اسے مکمل کیا، علم الفقہ انفس میں ایک مختصر کتاب، اور اصول دین میں ایک مختصر کتاب ہے۔

[طبقات الشافعیہ للسبکی ۳/۲۲۳: طبقات الشافعیہ لابن الہدایہ
رس ۶۲: شذرات الذہب ۳/۸۸۳: معجم المؤلفین ۵/۱۶۶: الأعلام
[۹۸/۴]

م

المازری:

مجاہد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۹ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گزر چکے۔

مالک:

الحب الطبری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۹ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گزر چکے۔

الماوردی:

المحلی (؟ - ۸۶۳ھ)

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گزر چکے۔

یہ محمد بن احمد بن محمد بن احمد بن ابیہم، جہاں الدین محلی ہیں۔ شافعی فقیہ، اصولی، اور مفسر ہیں، کامرہ کے باشندے ہیں۔ ابن الہمدانی نے ان کے بارے میں لکھا ہے کہ وہ عرب کے تفتازانی ہیں۔ بارعب اور بامک دہل حق بات کہنے والے تھے، ان کو قاضی التضاۃ کا عہدہ پیش کیا گیا لیکن انہوں نے قبول کرنے سے انکار کر دیا۔

بعض تصانیف: "تفسیر الجلالین" جس کو جہاں الدین سیوطی نے مکمل کیا، "کنز الراغبین" جو "المنہاج" کی شرح ہے، "البلد الطالع فی حل جمع الجوامع" اور "شرح الوردات" یہ دونوں کتابیں اصول فقہ میں ہیں۔

[المختدرات ۷/۳۰۳: الضوء المجمع ۷/۳۹: الأعلام
[۳۳۰/۸]

المتولی (۴۲۶ اور ایک قول ۴۲۷-۴۷۸ھ)

یہ عبد الرحمن بن مامون بن علی، متولی، ابو سعید ہیں، خیسارہ کے باشندے اور فقہائے شافعیہ کے ممتاز ترین اند میں سے ہیں، وہ محقق، فقیہ اور مدقق عالم تھے۔ نورانی، قاضی حسین اور ابووردی سے فقہ حاصل کی، فقہ، اصول فقہ اور علم الخلاف میں مہارت پیدا کی، مدرسہ نظامیہ بغداد کے مدرس ہوئے اور وفات تک وہیں سکونت اختیار کی۔ ابن خلکان فرماتے ہیں: میں نے نہیں جان سکا کہ کیوں ان کا نام متولی رکھا گیا۔

بعض تصانیف: "تسمیة الإبانة للفرانی" یہ تہ مکمل نہیں ہوا بلکہ وہ صرف "حد السرقہ" تک لکھ سکے تھے تو پھر ایک جماعت نے

محمد بن اسحاق (؟ - ۱۵۰ھ) اور ایک قول اس کے بعد کا ہے)

یہ محمد بن اسحاق بن یسار، ابو بکر مہلبی مدنی ہیں، قیس بن خرمہ بن مطلب بن عبد مناف کے آڑو کردہ غلام ہیں۔ بیٹا بھی ہیں، انس بن مالک کو دیکھا ہے، ابن حجر فرماتے ہیں: ”وہ چوٹی کے اندر میں سے ہیں“۔ انہوں نے سعید بن ابی ہند، مقبری، عطاء، مافع اور ان کے طبقہ کے لوگوں سے احادیث روایت کیں، اور ان سے حماد بن حماد بن مسلم اور حماد بن زید، احمد انیم بن سعد، زیاد بکائی اور دوسرے حضرات نے روایت کی، وہ علم کا ایک ثزانہ تھے، مغازی اور سیر کے امام تھے، کئی لوگوں نے ان کو ثقہ قرار دیا، اور دوسرے لوگوں نے ان کو ضعیف قرار دیا۔ ابن حجر عسقلانی ان کے بارے میں فرماتے ہیں: آپ مغازی کے امام اور راست گو نیز مدلس تھے، ان پر شیعہ اور قدر یہ ہونے کا الزام لگایا گیا ہے۔

بعض تصانیف: ”السيرة النبوية“ جو سیرۃ ابن اسحاق کے نام سے مشہور ہے، حیرت ابن ہشام اسی کی تہذیب ہے۔

[تذکرۃ الکھاظ ۱/۱۶۳؛ میزان الاعتدال ۳/۳۶۸؛ تقریب

الاعتدال ۲/۱۳۴؛ الأعلام للزکری ۶/۲۵۲]

محمد بن جریر الطبری (۲۲۴-۳۱۰ھ)

یہ محمد بن جریر بن یزید بن کثیر، ابو جعفر ہیں، طبرستان کے باشندے تھے، بغداد کو اپنا وطن بنایا اور وفات تک وہیں مقیم رہے، بڑے علماء میں ان کا شمار ہوتا ہے قرآن کے حافظ، احکام میں فقیہ، سنن اور اس کے طرق کے عالم اور انسانی تاریخ، تذکرہ و سوانح کی گہری واقفیت رکھنے والے تھے، بارہ سال کی عمر میں انہوں نے اپنے وطن سے طلب علم کے لئے سفر کیا، وہ اتنے علم کے جامع تھے کہ اس

میں ان کا کوئی شریک و ہم عصر نہیں تھا، ان کو قضاء کا عہدہ پیش کیا گیا لیکن انہوں نے قبول نہیں کیا، ”عہدہ مظالم“ پیش کیا گیا تو اس کو بھی قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ انہوں نے فقہاء کے مختلف قول میں اختیار و انتخاب سے کام لیا ہے، کچھ مسائل میں ان کے تفردات بھی ہیں۔ محمد بن عبد الملک، اسحاق بن ابی اسرائیل، اسماعیل بن موسیٰ سدی اور دوسرے لوگوں سے انہوں نے روایات سنیں، اور ان سے ابو شعیبہ حرائی، بطریانی اور ایک جماعت نے روایت کی۔ بعض کا خیال ہے کہ وہ تحوز اشعیبیت اور موطاۃ کی طرف مائل تھے، مگر اس سے ان کی شخصیت میں کوئی کمی نہیں آتی۔

بعض تصانیف: ”اختلاف الفقہاء“، ”کتاب البسیط فی الفقہ“، ”جامع البیان فی تفسیر القرآن“ اور ”التبصیر فی الاصول“۔

[تذکرۃ الکھاظ ۲/۴۵۱؛ البدایہ والنہایہ ۱۱/۱۴۵؛ میزان

الاعتدال ۳/۳۹۸؛ الأعلام للزکری ۶/۲۹۳؛ البدایہ العارفین ۶/۲۶۶]

محمد بن الحسن:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۹۱ میں گذر چکے۔

محمد بن سیرین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۳ میں گذر چکے۔

المرادوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۹۲ میں گذر چکے۔

المرغینانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۹۲ میں گذر چکے۔

مروان بن الحکم

تراجم فقہاء

مسور بن مخرمہ

مروان بن الحکم (۶۲ھ) اور ایک قول اس کے علاوہ ہے۔

مسلم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۹۲ میں گذر چکے۔

(۶۵ھ)

یہ مروان بن الحکم بن ابی الحصاص بن امیہ، ابو عبد الملک اموی ہیں، مکہ میں پیدا ہوئے، طائف میں پرورش پائی، نبی کریم ﷺ سے ان کی صحبت ثابت نہیں ہے، فقہاء میں ان کا شمار ہوتا ہے۔ نبی اکرم ﷺ سے مرسلہ حدیثیں روایت کیں، کئی صحابہ سے بھی حدیثیں روایت کیں، حضرت عثمان نے اپنے یام خلافت میں ان کو اپنے خاص لوگوں میں کر لیا، اور ان کو اپنا کاتب بنالیا۔ حضرت معاویہ کے زمانہ میں مدینہ کی حکومت کی باگ ڈور ان کے ہاتھ میں دی گئی، اور معاویہ بن یزید بن معاویہ کی وفات کے بعد ان کے ہاتھ پر خلافت کی بیعت کی گئی، ان کی مدت حکومت ۹ مہینے ۱۸ دن ہے۔

[تہذیب المعجم ص ۱۰/۹۱: تقریب المعجم ص ۲۸/۶۳]

لہذا ص ۳۷۷: ۳۷۸: الأعلام للزکری [۹۳/۸]

المروزی (ابو اسحاق) (؟ - ۳۴۰ھ)

یہ ابو انیم بن احمد مروزی، ابو اسحاق ہیں، شافعی فقیہ ہیں، ابن سرج کے بعد عراق میں شافعیہ کی مفتحت و سربراہی انہیں حاصل ہوئی۔ ان کی جائے پیدائش ”مرو الشاجبان“ (خراسان کا ایک قصبہ) ہے، اپنے اکثر یام بغداد میں گزارے، مصر میں وفات پائی۔ بعض تصانیف: ”شرح مختصر المزنی“۔

[الأعلام للزکری ۲۲/۲۲: شذرات الذهب ۲/۲۵۵: الوفيات

۳/۱]

المزنی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۹۲ میں گذر چکے۔

مسلمہ بن عبد الملک (؟ - ۱۲۰ھ) اور بعض کے نزدیک

(۱۲۱ھ)

یہ مسلمہ بن عبد الملک بن مروان بن الحکم، ابو سعید، ابو الاسود ہیں، بنو امیہ کے ایک فرد ہیں، دمشق میں زندگی گذاری، تابعی ہیں، سہ سالار اور اپنے زمانہ کے سورماؤں میں تھے۔ ”البحر اوقد الصغر او“ (زرندگی) لقب تھا۔ اپنے چچا زاد بھائی عمر بن عبد العزیز سے روایت کی، اور ان سے ابوہد صد صالح بن محمد اللیثی، عبد الملک بن ابی عثمان اور دوسرے لوگوں نے روایت کی، ان کے بھائی یزید نے ان کو عراق عرب اور عراق عجم کا حاکم بنایا، پھر آرمینیا کی حکومت ان کے سپرد کی، روم کے ساتھ جنگوں میں ان کے بڑے کامائے ہیں۔

[تہذیب المعجم ص ۱۰/۱۳۳: نسب قریش ص ۱۶۵: الأعلام

للزکری ۱۲۲/۸]

مسور بن مخرمہ (۶۲ھ - ۶۴ھ) اور ایک قول اس کے علاوہ

(ہے)

یہ مسور بن مخرمہ بن نوفل بن امیہ، ابو عبد الرحمن قرشی زہری ہیں، انہوں نے اور ان کے وفد نے نبی کریم ﷺ کی صحبت اٹھائی ہے، فقیہ اور دہل علم میں سے تھے۔ نبی اکرم ﷺ اور اپنے والد اور اپنے ماموں عبد الرحمن بن عوف، ابو بکر، عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہم اور دوسرے لوگوں سے حدیثیں روایت کیں، اور ان سے ان کی لڑکی ام بکر اور مروان بن الحکم، سعید بن المسیب، ابن ابی ملیکہ اور

مطرف

تراجم فقہاء

مقاتل بن حیان

[المہدایۃ النہایۃ (وفیات ۶۰ھ) : منہاج السنہ ۲۰۱/۲-۲۲۶: ابن الاثیر ۲/۴: الاصابہ ۳/۳۳۳]

المغیرہ بن شعبہ (۲۰ق ھ-۵۰ھ)

یہ مغیرہ بن شعبہ بن ابی عامر بن مسعود ثقفی ہیں، عرب کے چوٹی کے ذہینوں میں سے ایک اور ان کے قائد اور والی، صحابی تھے، ان کو ”مغیرۃ الراي“ بھی کہا جاتا ہے، جاہلیت کے زمانہ میں مقوقس کے پاس آئے، تاخیر سے اسلام قبول کیا، صلح حدیبیہ، جنگ ینامہ اور شام کی فتوحات میں شریک ہوئے، جنگ قادسیہ و نہاوند اور ہمدان میں شریک ان کی آنکھ شہید ہوئی، جنگ قادسیہ و نہاوند اور ہمدان میں شریک ہوئے، حضرت عمرؓ پھر حضرت عثمانؓ نے ان کو والی بنایا، حضرت علیؓ اور حضرت معاویہؓ کے درمیان جو فتنہ ہوا اس سے وہ الگ رہے، پھر حضرت معاویہؓ نے ان کو کوفہ کا والی بنایا۔

[الاعلام ۸/۴۰۶: الاصابہ ۳/۳۵۲: أسد الغابہ ۴/۴۰۶]

مقاتل بن حیان (۱۵۰ھ سے پہلے وفات پائی)

یہ مقاتل بن حیان، ابو بصرہ نامی، لُحی، غزاسانی خراز ہیں، ایک بلند پایہ شخصیت ہیں، یحییٰ بن یحییٰ، ابو داؤد اور دوسرے لوگوں نے ان کو ثقہ قرار دیا ہے۔ ضحاک، مجاہد، یکریمہ، شعبی وغیرہ سے حدیثیں روایت کیں، اور ان سے ان کے بھائی مصعب بن حیان، علقمہ بن مرثد، عبد قند بن مبارک اور دوسرے لوگوں نے روایت کی۔ ابو مسلم کے زمانہ میں کامل بھاگ کر چلے گئے، اسلام کی دعوت دی، ان کی دعوت سے کافی لوگوں نے اسلام قبول کیا، کامل علی میں وفات پائی۔

[تہذیب المعجم ۱۰/۲۷۷: تقریب المعجم ۲/۲۷۷]

میزان الاعتدال ۳/۱۷۱: البحر والاعتدال جلد ۴، قسم اول ص

[۳۵۳]

دوسرے لوگوں نے روایت کی۔ وہ اپنے ماموں عبد الرحمن بن عوفؓ کے ساتھ شوریٰ کی راتوں میں رہے۔ مکہ میں ابن الزبیرؓ کے ساتھ تھے، محاصرہ میں شہید کر دیئے گئے۔

[الاصابہ ۳/۱۹۳: تہذیب المعجم ۱۰/۱۵۱: الاعلام للزکری]

[۱۲۳/۸]

مطرف (؟ - ۲۸۲ھ)

یہ مطرف بن عبد الرحمن (اور ایک قول ہے: عبد الرحیم) بن ابراہیم، ابو سعید ہیں، مالکی فقیہ ہیں۔ یحییٰ اور ابن حبیب سے سماعت کی، ان کو نحو، لغت، شعر اور دستاویزوں میں بھی مہارت حاصل تھی، زہد و تقی تھے۔

[المنہاج المہذب ص ۳۳۶: الاعلام للزکری ۸/۱۵۳: بغیۃ

الوعاء ص ۳۹۲]

معاویہ بن ابی سفیان (۵ق ھ اور ایک قول اس کے علاوہ

ہے۔ ۶۰ھ)

یہ معاویہ بن ابی سفیان صحرا بن حرب بن امیہ قرظی اموی ہیں، شام میں اموی حکومت کے بانی ہیں، عرب کے چند بڑے چوٹی کے ذہین افراد میں سے ایک تھے، فصیح اللسان، بردبار، باوقار تھے۔ مکہ میں پیدا ہوئے، فتح مکہ کے سال اسلام لائے۔ حضرت ابو بکرؓ رضی اللہ عنہما نے ان کو والی بنایا، حضرت عثمانؓ نے ان کو با شام پر ولی برقرار رکھا، حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما ان کے حق میں اتحاد کے سال خلافت سے دست بردار ہو گئے، بحر متوسط اور قسطنطنیہ پر انہوں نے حملے کیے، ان کو بکثرت فتوحات حاصل ہوئیں۔ اپنے بیٹے یزید کو ولی عہد بنایا۔

المقداد (۷۳۷ ق ھ - ۳۳۳ ھ)

بعض تصانیف: "كتاب المغازی"، اسی کا انتخاب "أحادیث
منتخبة من مغازی ابن عقیبة" ہے۔

[تہذیب المعجم ج ۱۰/۳۶۰: کتاب الجرح والتعديل جلد ۴،
قسم اول ص ۱۵۳: الأعلام للزکری ۸/۶۷۷: معجم المطبوعات العربیہ
ص ۱۸۶]

الموصلی (۵۹۹ - ۶۸۳ ھ)

یہ عبداللہ بن محمود بن مودود، ابو الفضل، مجدد الدین ہیں، موصل کے
باشندے اور کبار حنفیہ میں ہیں، وہ شیخ، فقیہ، عالم، فاضل، مدرس اور
مذہب حنفی پر گہری نظر رکھنے والے تھے، مشہور فتاویٰ ان کی نوک زبان
پر تھے۔ اپنے والد کے پاس ابتدائی علوم حاصل کئے، دُشوق کا سفر کیا،
اور جمال الدین حمیری سے علم حاصل کیا، کوفہ کے قاضی بنائے گئے،
پھر انہیں معزول کر دیا گیا، اس کے بعد بغداد تشریف لائے، اور
وفات تک درس و افتاء کے کام میں مشغول رہے۔

بعض تصانیف: "المختار للفتویٰ"، "الاختیار لتعلیل
المختار"، اور "المستمل علی مسائل المختصر"۔

[الخزانة السیة ص ۱۰۶: الجوہر المنیہ ۱/۲۹۱: الأعلام ۳/۲۷۹]

ن

نافع:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۳ میں گذر چکے۔

یہ مقداد بن عمرو بن ثعلبہ بن مالک بن ربیعہ، ابو لاسود
ہیں، اور اس کے علاوہ بھی روایت ہے، مقداد بن اسود کندی کے نام
سے معروف ہیں، صحابی ہیں، اسلام قبول کرنے میں سبقت کی،
دونوں ہجرتیں نصیب ہوئیں، بدر اور ان کے بعد کے معرکوں میں
شریک ہوئے، وہ ان سات لوگوں میں ہیں جنہوں نے سب سے
پہلے اسلام کا اعلان و اظہار کیا، نبی کریم ﷺ نے ان کے اور عبداللہ
بن رواحہ کے درمیان مواخاۃ (بھائی چارگی) کرائی۔ نبی کریم ﷺ
سے کچھ حدیثیں روایت کیں، اور ان سے علی، انس، عبید اللہ بن عدی
اور دوسرے لوگوں نے روایت کی۔

[تہذیب المعجم ج ۱۰/۲۸۵: الجرح والتعديل جلد ۴، قسم اول
ص ۲۶۶: لا صا ۳/۳۵۳: الأعلام للزکری ۸/۲۰۸]

مکحول:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۳ میں گذر چکے۔

موسیٰ بن عقبہ (؟ - ۱۴۱، بعض کے نزدیک ۱۴۲ ھ)

یہ موسیٰ بن عقبہ بن ابی عیاش، ابو محمد ہیں، آل زبیر کے آزاد کردہ
غلام اور مدینہ کے باشندے ہیں، انہوں نے ابن عمرؓ کو پایا اور پہل
بن سعد کو دیکھا۔ ان سے ثوری، مالک، ابن عیینہ اور دوسرے
لوگوں نے روایت کی، وہ ثقہ، برہان اور کثیر الحدیث تھے۔ واتی
فرماتے ہیں کہ ابراہیم موسیٰ اور محمد بن عقبہ کا مسجد نبوی میں حلقہ درس
تھا، وہ سب کے سب فقہاء اور محدثین تھے، موسیٰ فتویٰ دیتے تھے۔
امام مالک بن انس فرماتے تھے کہ تم موسیٰ بن عقبہ کی مغازی کو حاصل
کرو اس لئے کہ وہ ثقہ ہیں۔

النجاد

تراجم فقہاء

النظام

النجاد (۲۵۳-۳۴۸ھ)

یہ احمد بن سلمان بن حسن، ابو بکر النجاد ہیں، بغداد کے باشندے اور حنبلی علماء میں سے ہیں، فقہ اور حدیث دونوں میں ان کو امامت کا مقام حاصل تھا۔ حسن بن مکرم، ابو داؤد سجستانی، ابو انیم حربی اور دوسرے لوگوں سے احادیث سنیں، اور ان سے عمر بن شایبہ، ابن ابیہ، ابو حفص عکرمی اور دوسرے لوگوں نے حدیث کی روایت کی۔ جامع منصور میں جمعہ سے پہلے ان کا فتویٰ کا ایک حلقہ ہوتا تھا، اور جمعہ کے بعد علماء کا ایک حلقہ ہوتا تھا۔

بعض تصانیف: "السنن" حدیث میں، اور "الفوائد" حدیث میں۔

[طبقات الحنابلہ ۲/۷: تذکرۃ الحفاظ ۳/۹۷: میزان الاعتدال ۱/۱۰۱: ہدیۃ العارفین ۵/۶۳]

التحقی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گذر چکے۔

النسائی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۵ میں گذر چکے۔

النسفی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۵ میں گذر چکے۔

نصر بن علی بن محمد الشیرازی (۵۶۵ھ کے بعد وفات پائی) یہ نصر بن علی بن محمد، ابو عبد اللہ شیرازی، فارسی فسوی ہیں، ابن ابی مریم کے نام سے مشہور ہیں، شیراز کے خطیب اور وہاں کے عالم اور

ادیب تھے، شرعی معاملات اور ادبی مشكلات دونوں میں ان کی طرف رجوع کیا جاتا تھا۔ محمود بن حمزہ کرمانی نے ان سے علم حاصل کیا۔ بعض تصانیف: "تفسیر القرآن"، اور "الموضح فی القراءات الشبان"۔

[معجم لأدباء ۱۹/۲۴۲: بغیۃ الوعاة ۲/۳۱۴: ہدیۃ العارفین ۶/۳۹۱: معجم المؤلفین ۳/۹۰]

النظام (؟-۲۳۱ھ)

یہ ابو انیم بن سیار بن ہانی، ابو اسحاق نظام ہیں، بصرہ کے باشندے اور معتزلہ کے سردار ہیں، شاعر، ادیب، بلیغ اور علوم فلسفہ میں قہر تھے۔ ان کی کچھ مخصوص آراء ہیں، جن میں معتزلہ کے ایک فرقہ نے ان کی پیروی کی۔ کہا جاتا ہے کہ انہوں نے اپنے زمانہ شباب میں فرقہ صوفیہ اور فرقہ سمیعیہ کے چند لوگوں سے میل جول رکھا، اور فلاسفہ طہرین کی بھی ہم نشینی اختیار کی، اور ان سے افکار و خیالات لئے، زندہ بقیہ اور شراب نوشی کے رسیا ہونے کی بھی ان پر تہمت لگائی گئی، ان کے رد میں خاص کتابیں تصنیف کی گئیں جن میں ان کو کافر اور گمراہ قرار دیا گیا ہے۔

بعض تصانیف: "النکت"، اور فلسفہ اور اعتزال میں ان کی بہت سی کتابیں ہیں۔

[لسان المیزان ۱/۶۷: اللباب فی تہذیب لسانہ ۳/۱۶۳: تاریخ بغداد ۶/۹۷: لآعلام للکرکلی ۱/۳۶: معجم المؤلفین ۱/۳۷]

الہروی

تراجم فقہاء

یحییٰ بن سعید الانصاری

و

و

الہروی:

دیکھئے: ابو ذر الہروی۔

الولیٰ اعراتی:

دیکھئے: ابن اعراتی۔

ہشیم (۱۰۴-۱۸۳ھ)

یہ ہشیم بن بشیر بن القاسم بن دینار، ابو معاویہ سلمی واسطی ہیں، کہا جاتا ہے کہ وہ اصلاً بخاری ہیں، بغداد کے محدث، مفسر اور فقیہ تھے، وہ کثیر الحدیث، ثقہ اور سند تھے، لیکن تدلیس بہت کرتے تھے۔ امام زہری اور ان کے طبقہ کے لوگوں سے حدیث روایت کی، اور ان سے مالک بن انس، شعبہ، ثوری اور دوسرے لوگوں نے روایت کی۔

بعض تصانیف: "تفسیر القرآن"، "کتاب السنن فی الحدیث"، اور "کتاب القراءات"۔

[تہذیب ۱۵۶/۱: تقریب ۱۵۶/۲: تقریب ۱۵۶/۳: ہدیت

العارفین ۶/۹۰: الأعلام للزکری ۹/۸۹]

لہیتمی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۰ میں گزر چکے۔

ی

یحییٰ بن سعید الانصاری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۹۶ میں گزر چکے۔

یزید بن یزید بن جابر

تراجم فقہاء

یزید بن یزید بن جابر (؟ - ۱۳۴ھ) اور ایک قول اس سے پہلے کا ہے)

یہ یزید بن یزید بن جابر ازوی دمشقی ہیں، ثقہ، فقیہ، عالم، حافظ تھے۔ مکحول، عبد الرحمن بن ابی عمرہ، بسر بن عبید اللہ حضرمی اور ایک جماعت سے انہوں نے روایت کی، اور ان سے ان کے بھائی عبد الرحمن،

اوزاعی، دونوں سفیان (سفیان ثوری اور سفیان بن عیینہ) اور دوسرے لوگوں نے روایت کی۔

[تہذیب المعجم ۱۱/ ۷۰: تقریب المعجم ۲/ ۷۲: میزان الاعتدال ۳/ ۴۴۲]

